

مكتبة
الكتاب

عن قسطنطين خوارزمي التبريزي
وخبزون الأناجيل في وجه الأول

وهو قسطنطين الخوارزمي: إمام بادات خوارزمي من الرسل
الذين في سنة ٥٧٨ م

الكتاب المكتوب
في سنة ٥٧٨ م

BP

130

4

223

1947

u.1

CORNELL
UNIVERSITY
LIBRARY



BOUGHT WITH THE INCOME
OF THE SAGE ENDOWMENT
FUND GIVEN IN 1891 BY
HENRY WILLIAMS SAGE

J.J.V.
CORNELL UNIVERSITY LIBRARY



3 1924 092 311 095

7
DATE DUE

~~OCT 20 1971 M P~~

~~MAR 2 1976 S~~

~~JUL 1 1975 M~~

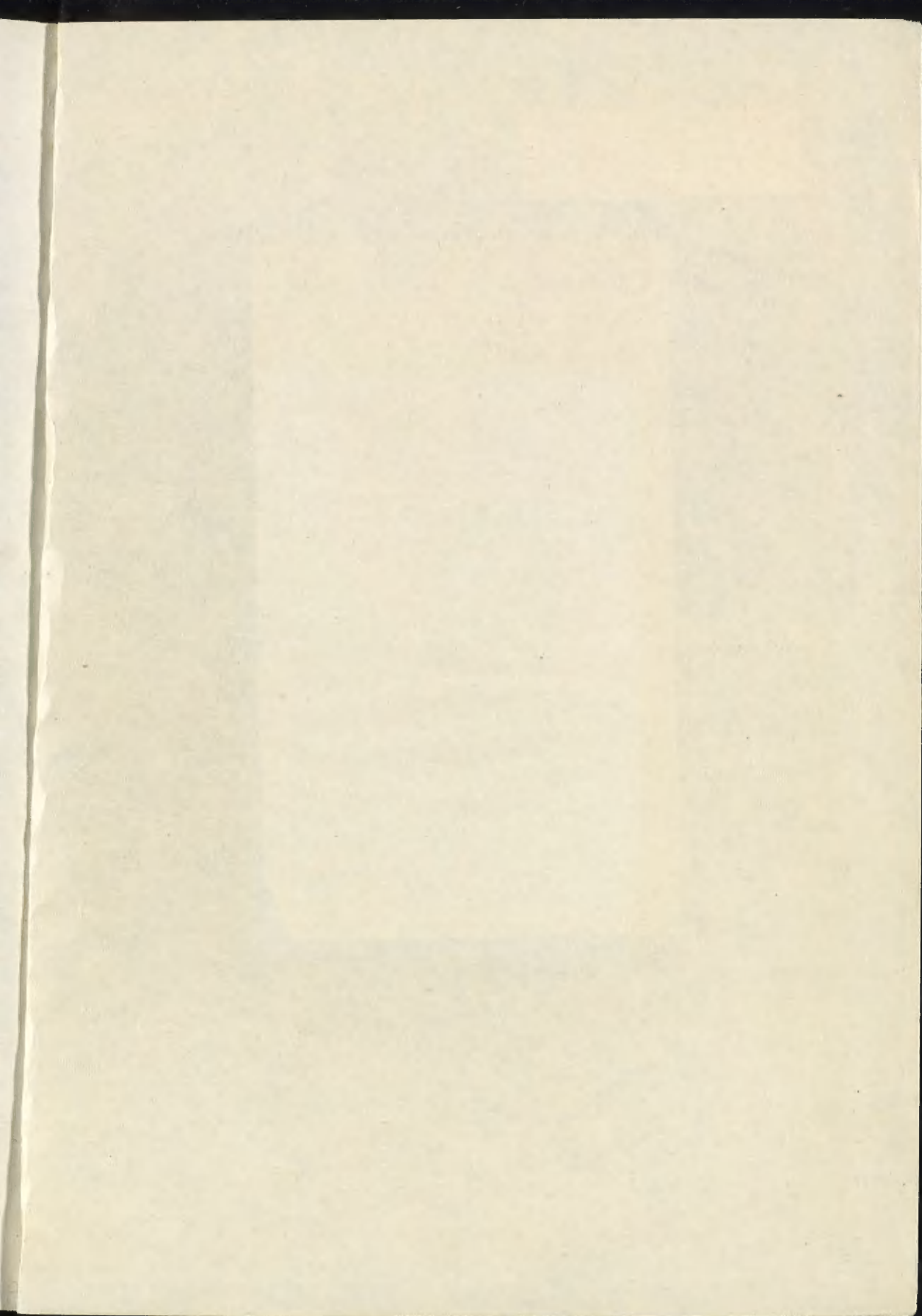
DEC 13 1979 F R

~~AUG 10 1980 F 24~~

~~APR 1 1981~~

GAYLORD

PRINTED IN U.S.A.



فهرست

الجزء الأول

من تفسير الكشاف للزمخشري

ص	
ج	مقدمة الطبع
هـ	ترجمة المصنف
ى	المقدمات
١	تفسير سورة الفاتحة
١٩	سورة البقرة
٣٣٥	سورة آل عمران
٤٦١	سورة النساء
٦٠٠	سورة المائدة

13796852

55

5

V.P.K.

سورة فاتحة الكتاب

مكية . وقيل مكية ومدنية لأنها نزلت بمكة مرة وبالمدينة أخرى . وتسمى أم القرآن ؛ لاشتغالها على المعاني التي في القرآن من الثناء على الله تعالى بما هو أهله ، ومن التعبد بالأمر والنهي ، ومن الوعد والوعيد . وسورة الكنز والوافية لذلك . وسورة الحمد والمثنى لأنها تنفي في كل ركعة . وسورة الصلاة لأنها تكون فاضلة أو مجزئة بقراءتها فيها . وسورة الشفاء والشافية . وهي سبع آيات بالاتفاق ، إلا أن منهم من عد (أنعمت عليهم) دون التسمية ، ومنهم من مذهبه على العكس .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ١

قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها على أن التسمية ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها من السور ، وإنما كتبت للفصل والتبرك بالابتداء بها ، كما بدئ بذكرها في كل أمر ذي بال ، وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله ومن تابعه ، ولذلك لا يجهر بها عندهم في الصلاة . وقراء مكة والكوفة وفقهاؤها على أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة ، وعليه الشافعي وأصحابه رحمهم الله ، ولذلك يجهرون بها . وقالوا : قد أثبتتها السلف في المصحف مع توصيتهم بتجريد القرآن ، ولذلك لم يثبتوا (آمين) فلو لا أنها من القرآن لما أثبتوها . وعن ابن عباس : « من تركها فقد ترك مائة وأربع عشرة آية من كتاب الله تعالى » .^(١)

(١) موقوف ، ليس بمعروف عنه ، والذي في الشعب للبيهقي عنه : « من ترك بسم الله الرحمن الرحيم فقد ترك آية من كتاب الله » . وتعب ابن الحاجب ما أورده الإخشري بأن قال : « الصواب مائة وثلاث عشرة » . وبهذا اللفظ ذكر الشهرزوري في المصباح . وزاد : وإنما لم يقل « أربع عشرة » لأن برادة لا بسلمة فيها ، انتهى . روى البيهقي في الشعب عن أحمد بن حنبل أنه قال : « من لم يقل مع كل سورة بسم الله الرحمن الرحيم فقد ترك مائة وثلاث عشرة آية من كتاب الله تعالى » . قلت : وقت على سبب اللفظ في منقول الإخشري . وذلك أن الحاكم روى في ترجمة عبد الله بن المبارك بسند له عن علي القاشاني قال : « رأيت عبد الله بن المبارك يرفع يديه في أول تكبيرة على الجنازة ثم الثانية أخفض قليلا والصلوات مثل ذلك » . قال علي قال عبد الله : « من ترك بسم الله الرحمن الرحيم في فوائخ السور فقد ترك مائة وثلاث عشرة آية » . قال عبد الله : « وأخبرنا حنظلة بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن ابن عباس رضي الله عنه قال : « من ترك بسم الله الرحمن الرحيم فقد ترك آية من كتاب الله تعالى » . فلما لم يخص ابن عباس سورة حمله ابن المبارك على الكل لإبرادة فكان مائة وثلاث عشرة .

فإن قلت : بم تعلقت الباء ؟ قلت : بمحذوف تقديره : بسم الله أقرأ أو أتلو ؛ ^(١) لأن الذي يتلو التسمية مقروء ، كما أن المسافر إذا حل أو ارتحل فقال : بسم الله والبركات ، كان المعنى : بسم الله أحل وبسم الله أرتحل ؛ وكذلك الذابح وكل فاعل يبدأ في فعله به بسم الله ، كان مضمرًا ما جعل التسمية مبدأ له . ونظيره في حذف متعلق الجاز قوله عز وجل : (في تسع آيات إلى فرعون وقومه) ، أى اذهب في تسع آيات . وكذلك قول العرب في الدعاء للعرس : بالرفاء والبنين ، وقول الأعرابي : باليمن والبركة ، بمعنى أعرست ، أو نسكت . ومنه قوله :

فَقُلْتُ إِلَى الطَّعَامِ فَقَالَ مِنْهُمْ فَرِيقٌ نَحْسُدُ الْإِنْسَ الطَّعَامَا ^(٢)

(١) قال محمود رحمه الله تعالى : « الباء في البسملة تتعلق بمحذوف تقديره : بسم الله أقرأ أو أتلو ، قال أحد : رحمه الله تعالى : الذي يقدره النحاة «أبتدى» وهو المختار لوجوه : الأول : أن فعل الابتداء يصح تقديره في كل بسملة ابتدى بها فعل ما من الأفعال خلاف فعل القراءة ، والعام محبة تقديره أولى أن يقدر ، ألا تراهم بقدرتون متعاق الجار الواقع خبراً أو صلة أو خلا بالكون والاستقرار حينما وقع ويؤثرونه لعموم محبة تقديره ، والثاني : أن تقدير فعل الابتداء مستقل بالغرض من البسملة إذ الغرض منها أن تقع مبدأ فتقدير فعل الابتداء أوقع بالمحل ، وأنت إذا قدرت «أقرأ» فأنما تعنى «أبتدى» القراءة والواقع في أثناء التلاوة قراءة أيضاً لكن البسملة غير مشروعة في غير الابتداء . ومنها ظهور فعل الابتداء في قوله تعالى : (أقرأ باسم ربك) . وقال عليه السلام : « كل أمر خطير ذى بال لا يبدأ فيه باسم الله فهو أبتر » . ولا يعارض هذا ما ذكره من ظهور فعل القراءة في قوله تعالى : (أقرأ باسم ربك) فإن فعل القراءة إنما ظهر ثم لأن الأهم هو القراءة غير منظور إلى الابتداء بها . ألا ترى إلى تقدم الفعل فيها على متعلقه لأنه الأهم ولا كذلك في البسملة : فإن الفعل المقدر كائن ما كان إنما يقدر بعدها ، ولو قدر قبل الاسم لفات الغرض من قصد الابتداء إذاً على أنه الأهم في البسملة ، فوجب تقديره ، وسبأني السلام على هذه السكتة .

(٢) ونار قد حضأت بعيد وهن بدار ما أريد بها مقاما
سوى ترجيل راحلة وعين أكاليها مخافة أن تناسا
أنوا نارى فقلت منون أتم فقالوا الجن قلت عموا ظلاما
فقلت إلى الطعام فقال منهم زعيم نحسد الانس الطعاما
لقد فضلتم في الأكل فينا ولكن ذاك يعقبكم سقاما

لسمير بن الحارث الضبي ، وقيل لتأبط شراً ، وقيل لصمر الفسائي ، وقيل للفرزدق يصف نفسه بالجرأة واقتحام المخاوف . يقول : ورب نار قد حضأتها بالحاء المهملة : أشعلتها وسعرتها ، وقيل هو حضأتها بالمجمة ، ولا أعله وإن ذكره بعض النحاة في باب الحكاية ، ويعبد : تصغير بعد ، والوهم والموهن : بمعنى القنور أو النوم أو هدوء الصوت ، وقيل : نحو نصف الليل . أى أوقدتها في جوف الليل في مفازة لأريد إقامة بها سوى تجهيز ما يلزم لراحلي في السفر ولأجل عين أكاليها أى أسامرها أو أحافظها ، فأنا أحفظها من النوم وهى تحفظنى من العدو ، والضهير فى أتوا : لمهم . ومنون استفهام ، وكان حقه : من أتم ، لأنه لا يأتى بصورة الجمع إلا في الوقف ، والأصل في نونه الأخيرة السكون =

فإن قلت : لم قدرت المحذوف متأخراً ؟ ^(١) قلت : لأن الأهم من الفعل والمتعلق به هو المتعلق به ؛ لأنهم كانوا يبدون بأسماء آلهتهم فيقولون : باسم اللات ، باسم العزى ، فوجب أن يقصد الموحد معنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء ، وذلك بتقديمه وتأخير الفعل كما فعل في قوله : (إياك نعبد) ، حيث صرح بتقديم الاسم إرادة للاختصاص . والدليل عليه قوله : (بسم الله مجراها ومرساها) . فإن قلت : فقد قال : (اقرأ باسم ربك) ، فقدم الفعل . قلت : هناك تقديم الفعل أوقع لأنها أول سورة نزلت فكان الأمر بالقراءة أهم . فإن قلت : ما معنى تعلق اسم الله بالقراءة ؟ ^(٢) قلت : فيه وجهان : أحدهما أن يتعلق بها تعلق القلم بالكتابة في قولك : كتبت بالقلم ، على معنى أن المؤمن لما اعتقد أن فعله لا يجيء معتداً به في الشرع واقعا على السنة حتى يصدر بذكر اسم الله لقوله عليه الصلاة والسلام : « كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه

== للوزن ، على أن إجراء الوصل مجرى الوقف كثير في النظم كما صرحوا به وجعلوا هذا منه ، وكان هناك قول مقدر مثل « جئناك » لحكي إعراب ضمير الفاعل فيه حتى يظهر استئذان يونس به في الحكاية . فقالوا : نحن الجن . وكان الظاهر : فقلت عوا . ولكن أتى به مستأنفاً جواب سؤال مقدر تقديره : فما ذا قلت لهم ؟ فقال : قلت عوا ، أى تمعوا في وقت الظلام ، وعطف قوله « فقلت » بالفاء دلالة على التعقيب . وأما رواية « عوا صباحا » فمن قصيدة أخرى تعزى إلى خديج بن سنان الغساني ومنها :

نزلت بشعب وادى الجن لما رأيت الليل قد نشر الجناحا
وشبه الليل بطائر ، فأثبت له لما للطائر ، أو شبه الظلة بالجناح . وقوله « إلى الطعام » أى هلموا وأقبلوا إليه . دل المقام على ذلك ، فقال زعيم منهم ، أى سيد وشريف : نحن نحمد الانس في الطعام أو على الطعام ، فهو نصب على نزع الخافض ، ويجوز أنه بدل ، ويجوز « حسد » متعدي بالاثنتين ، والطعاما : مفعولان . وقال الجوهرى : الانس هنا بالتحريك : لغة في الانس . ويجوز قراءته « الانس » على اللغة المشهورة . لقد فضلتم عنا في الأكل حال كونكم فىنا أى فبإيئتنا ، ولكن ذاك بلحقكم سقاما في العاقبة . وهذا كله من أكاذيب العرب .

(١) قال محمود : « لم قدرت المحذوف متأخراً .. إلخ » قال أحد رده الله : لأنك لو ابتدأت بالفعل في التقدير لما كان الاسم مبتدأ به فيقوت الغرض من التبرك باسم الله تعالى أول نطقك . وأما إقامة التقديم الاختصاص فيه نظر سيأتى إن شاء الله تعالى .

(٢) قال محمود : « فإن قلت ما معنى تعلق اسم الله تعالى بالقراءة ... إلخ » قال أحد رده الله : وفي قوله « إن اسم الله هو الذى صير فعله معتبراً شرعاً » حيد عن الحق المعتقد لأهل السنة في قاعدتين : إحداهما أن الاسم هو المسمى ، والأخرى أن فعل العبد موجود بقدرة الله تعالى لا غير ؛ فملى هذا تكون الاستعانة باسم الله معناها اعتراف العبد في أول فعله بأنه جار على يديه ، وهو محل له لا غير ؛ وأما وجود الفعل فيه فبإتعالى أى بقدرة تسليماً لله في أول كل فعل ؛ والزحشرى رحمه الله لا يستطيع هذا التحقيق لاتباعه الهوى في مخالفة القاعدتين المذكورتين ، فيعتقد أن اسم الله تعالى الذى هو التسمية معتبر في شرعية الفعل لا في وجوده ؛ إذ وجوده على زعمه بقدرة العبد ، فعلى ذلك بنى كلامه . أقول : دعوا أن عند أهل السنة الاسم غير المسمى ممنوعة ، وتحقيقه قد ذكر في غير هذا الكتاب .

باسم الله فهو أبتر^(١)، إلا كان فعلا كلا فعل، جعل فعله مفعولا باسم الله كما يفعل الكتب بالقلم .
والثاني أن يتعلق بها تعلق الدهن بالإنبات^(٢) في قوله : (تنبت بالدهن) على معنى : متبرك باسم الله
أقرأ ، وكذلك قول الداعي للعرس : بالرفاء والبنين ، معناه أعرست ملتبسا بالرفاء والبنين ، وهذا
الوجه أعرب وأحسن ؛ فإن قلت : فكيف قال الله تبارك وتعالى متبركا باسم الله أقرأ ؟ قلت :
هذا مقول على السنة العباد ، كما يقول الرجل الشعر على لسان غيره ، وكذلك :
(الحمد لله رب العالمين - إلى آخره) ، وكثير من القرآن على هذا المنهاج ، ومعناه تعليم عباده
كيف يتبركون باسمه ، وكيف يحمّدونه ويمجدونه ويعظمونه . فإن قلت : من حق حروف المعاني
التي جاءت على حرف واحد أن تنبئ على الفتحة التي هي أخت السكون ، نحو كاف التشبيه ولام
الابتداء وواو العطف وفائه وغير ذلك ، فما بال لام الإضافة وبائها بنيتا على الكسر ؟
قلت : أما اللام فللفصل بينها وبين لام الابتداء ، وأما الباء فلكونها لازمة للحرفية والجر ،
والاسم أحد الأسماء العشرة التي بنوا أوائلها على السكون ، فإذا نطقوا بها مبتدئين زادوا
همزة ، لئلا يقع ابتداءهم بالساكن إذا كان دأبهم أن يبتدئوا بالمتحرك ويقفوا على الساكن ، لسلامة
لغتهم من كل لكنة وبشاعة ، ولوضعها على غاية من الإحكام والرصانة ، وإذا وقعت في الدرج
لم تفقر إلى زيادة شيء . ومنهم من لم يزدوها واستغنى عنها بتحريك الساكن ، فقال : سم وسم . قال :

* بِاسْمِ الَّذِي فِي كُلِّ سُورَةٍ سَمَةٌ * (٣)

(١) لم أره هكذا . والمشهور فيه حديث أبي هريرة من رواية قرة عن الزهري عن أبي سلة عن أبي هريرة
رضي الله عنه بلفظ « لا يبدأ فيه بحمد الله أقطع » أخرجه أبو عوانة في صحيحه ، وأصحاب السنن . ولاحد من هذا
الوجه « لا يفتح بذكر الله فهو أبتر أو أقطع » وللخطيب في الجامع من طريق مبشر بن إسماعيل عن الزهري بلفظ
« لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع » والزاوي له عن مبشر - مجهول

(٢) قوله « تعاق الدهن بالانبات » هذا يناسب قراءة « تنبت » من أنبت الرباعي : كما يأتي . (ع)

(٣) باسم الذي في كل سورة سمه قد وردت على طريق تعمله

أرسل فيها بأزلا بقرمه فهو بها يتحو طريقاً يعمله

لرؤية بن العجاج يصف إبلا . ولفظ « اسم » من الألفاظ العشرة التي سمع بناء أوائلها على السكون كابن
واصري ، فإذا ابتدئوا بها زادوا همزة الوصل ولا حاجة لها في الدرج ، وسمع تحريك أول بعضها كما في سمه
بتثنية أوله . وباسم متعلق بأرسل وباؤه للبالغة . وضمير وردت للسورة . وضمير تعمله بالفوقية لله على طريق
الانفلات إلى الخطاب ، ويمكن أنه مخاطب مبهم ، وعلى روايته بالتحية فالضمير لله فقط . ويحتمل من بعد أن ضمير
وردت للآل فلا بد كذلك تعمله بالفوقية ، وأما بالتحية فضميره لله أو للراعي . والبالز : الذي انشقق نابه من الأبل
وذلك في السنة التاسعة وربما بزل في الثامنة . وقرم إلى اللحم وبحوه : اشتاق إليه . والتقرير والاقرام : التقويق =

وهو من الاسماء المحذوفة الاعجاز : كيد ودم ، وأصله : سمو ، بدليل تصريفه : كأسماء ، وسمى ، وسميت . واشتقاقه من السمو ، لأن التسمية تنويه بالمسمى وإشادة بذكره . ومنه قيل للقب النبز : من النبز بمعنى النبر ، وهو رفع الصوت . والنبز قشر النخلة الأعلى . فإن قلت : فلم حذفت الألف في الخط وأثبتت في قوله : باسم ربك ؟ قلت : قد اتبعوا في حذفها حكم الدرج دون الابتداء الذي عليه وضع الخط لكثرة الاستعمال ، وقالوا : طولت الباء تعويضا من طرح الألف . وعن عمر بن عبد العزيز أنه قال لكا تبه : طول الباء وأظهر السنت ودور الميم . و (الله) أصله الإله . قال :

* مَعَاذَ الْإِلَهِ أَنْ تَكُونَ كَظْيَةِ * ^(١)

ونظيره : الناس ، أصله الأناس . قال :

إِنَّ الْمُنَابَا يَطْلَعُ نَ عَلَى الْأُنَاسِ الْآمِنِينَ ^(٢)

فحذفت الهمزة وعوض منها حرف التعريف ، ولذلك قيل في النداء : يا الله بالقطع ، كما يقال :

== إله والجملة حال من الراعي المرسل أو صفة لبازل ، وعليه فلم يبرز ضمير الفاعل لأن القلب . فهو أى البازل ؛ وينحو : أى يقصد بها ، والباء للظرفية أو للتمدية إلى المفعول به كذهبت بريد ، ويجوز أن الضمير للراعي فالباء للتمدية فقط . وروى «نزلت» بدل «وردت» وهو يؤيد جعل الضمير للسورة ، وروى البيت الثانى قبل الأول . والمعنى أرسل فيها الراعى ملتبساً بذكر اسم الله بازلا حال كونه يشوقه إليها بأهوائه من العمل وحبه عن الابل ثم إرساله فيها ، فذلك البازل يقصد بها طريق يعرفه وهو طريق الضراب ، وعلم ما لا يعقل مجاز عن اعتدائه إلى منافعه ، على طريق الاستمارة التصريحية والمجاز المرسل ، أو شبهه بالهقل على طريق المكنية ، فالعلم تخيل لذلك التشبيه . وكون اسمه تعالى في كل سورة ظاهر على القول بأن البسطة آية من كل سورة ، وإلا ورد مثل سورة العصر . وربما يدفع إعطاء القافية باختلافها في الفاعل وفي معنى المفعول وفي الحقيقة والمجاز .

(١) معاذ الإله أن تكون كظية ولا دمية ولا عقيلة ريزب

ولكنها زادت على الحسن كله كالا ومن طيب على كل طيب

للبيعت بن حرب في محبته أم الساميل ، يقال : عاذ عياداً وحيادة ومعاذاً وعوداً ، إذا التجأ إلى غيره ، فالمعاذ مصدر نائب عن اللفظ بفعله ، والدمية : الصنم والصورة من العاج ونحوه المنقوشة بالجواهر . وعقيلة كل شيء : أكرمه . والربرب : القطيع من بقر الوحش : شبه محبته بالظلية والدمية وبالدمية في نفسه . ثم وجدها أحسن منها فرجع من ذلك والتجأ إلى الله منه كأنه أتم : أو المعنى لا أشبهها بذلك وإن وقع من الشعراء . وأتى بلا المؤكدة لما قبلها من معنى البنى أى ليست كظية ولا دمية ولا عقيلة ربرب ولكنها زادت كالا على الحسن المعروف كله ، أو زادت على الحسن الحسمى كالا معنوياً ، وزادت من الطيب على كل طيب .

(٢) شبه المنايا بأناس يبحثون عن استحق الموت على طريق المكنية والاطلاع تخيل . والمعنى : أن المنايا تأتي الناس دلي حين غفلة فتبهم فلا يستطيعون ردّها . والأناس : اسم جمع لا واحد له من لفظه ، مأخوذ من الأيناس وهو الابصار لظهورها ، أو من الأانس ضد الوحشة . والآمنون : الغافلون عن محي المنايا ، فهو مجاز مرسل .

ياإله ، والإله - من أسماء الأجناس كالرجل والفرس - اسم يقع على كل معبود بحق أو باطل ، ثم غلب على المعبود بحق ، كما أن النجم اسم لكل كوكب ثم غلب على الثريا ، وكذلك السنة على عام القحط ، والبيت على الكعبة ، والكتاب على كتاب سيويه . وأما (الله) بحذف الهمزة فمختص بالمعبود بالحق ، لم يطلق على غيره . ومن هذا الاسم اشتق : تآله ، وآله ، واستأله . كما قيل : استنوق ، واستحجر ، في الاشتقاق من الناقة والحجر . فإن قلت : أأسم هو أم صفة ؟ قلت : بل اسم غير صفة ، ألا تراك تصفه ولا تصف به ، لا تقول : شىء إله ، كما لا تقول : شىء رجل . وتقول : إله واحد صمد ، كما تقول : رجل كريم خير . وأيضا فإن صفاته تعالى لا بد لها من موصوف تجري عليه ، فلو جعلتها كلها صفات بقيت غير جارية على اسم موصوف بها وهذا محال . فإن قلت : هل لهذا الاسم اشتقاق ؟ قلت : معنى الاشتقاق أن ينتظم الصيغتين فصاعدا معنى واحد ، وصيغة هذا الاسم وصيغة قولهم : آله ، إذا تحير ، ومن أخواته : دله ، وعله . ينتظمهما معنى التحير والدهشة ، وذلك أن الأوهام تتحير في معرفة المعبود وتدهش الفطن ، ولذلك كثر الضلال . وفشا الباطل . وقل النظر الصحيح . فإن قلت : هل تفخم لاه ؟ قلت : نعم قد ذكر الزجاج أن تفخيمها سنة ، وعلى ذلك العرب كلهم . وإطباقهم عليه دليل أنهم ورثوه كابرا عن كابر . و﴿ الرحمن ﴾ فعلان من رحم ، كغضبان وسكران ، من غضب وسكر ، وكذلك الرحيم فعيل منه ، كمریض وسقيم ، من مرض وسقم . وفى (الرحمن) من المبالغة ما ليس فى (الرحيم) .^(١) ولذلك قالوا : رحم الدنيا والآخرة ، ورحيم الدنيا ، ويقولون : إن الزيادة فى البناء لزيادة المعنى . وقال الزجاج فى الغضبان : هو الممتلئ غضبا . وبما طن على أذن من ملح العرب أنهم يسمون مركبا من مراكبهم بالشقذف ، وهو مركب خفيف ليس فى ثقل محامل العراق . فقلت فى طريق الطائف لرجل منهم : ما اسم هذا المحمل ؟ أردت المحمل العراقى ، فقال : أليس ذاك اسمه الشقذف ؟ قلت : بلى . فقال : هذا اسمه الشقنداف ، فزاد فى بناء الاسم لزيادة المسمى ، وهو من الصفات الغالبة - كالديران ، والعيوق ، والصعق - لم يستعمل فى غير الله عز وجل ، كما أن (الله) من الأسماء

(١) قال محمود : « وفى الرحمن من المبالغة ما ليس فى الرحيم ... الخ » . قال أح - رحمه الله : لا يتم الاستدلال بقصر البناء وطوله على نقصان المبالغة وتامها ، ألا ترى بعض صيغ المبالغة كفعل أحدا الأمثلة أنصرف من فاعل الذى لا مبالغة فيه البتة . وأما قولهم : رحم الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا ، فلا دلالة فيه أيضا على مبالغة رحم بالنسبة إلى رحيم ، فان حاصله أن الرحمة منه بالدلالة على إنعامها ، ألا ترى أن ضاربا لما كان أمم من ضراب ، كان ضراب أبلغ منه لخصوصه ، فلا يلزم إذا من خصوص رحيم أن يكون أقصر مبالغة من رحم لمعومه .

الغالبية . وأما قول بني حنيفة في مسيلة : رحمان اليمامة ، وقول شاعرهم فيه :

■ وَأَنْتَ غَيْثُ الْوَرَى لَا زِلْتَ رَحْمَانًا ■ ^(١)

فباب من تعنتهم في كفرهم . فإن قلت : كيف تقول : الله رحمن ، أتصرفه أم لا ؟ ^(٢)
قلت : أقيسه على أخواته من باب ، أعني نحو عطشان وغرثان وسكران ، فلا أصرفه .

(١) سموت بالمجد يابن الأكرمين أبا وأنت غيث الورى لا زلت رحمانا

لرجل من بني حنيفة يمدح مسيلة الكذاب ، يقول : علوت بسبب المجد يابن الأكرمين من جهة الأب ، وليس المراد خصوصه ، بل مطلق الأصل ، ولو كان المراد خصوصه لأشعر بالذم ، وهو تمييز الأكرمين أو تمييز اسموات ، وأنت كالغيث للورى في كثرة النفع ، ولا زلت رحمانا دعا بدوامه رحما عليهم ؛ ورحمن خاص بالله فاطلاقه على غيره جهل أو عناد . وقيل : إن الخاص به المحلى بال .

(٢) قال محمود رحمه الله تعالى : « فإن قلت كيف تقول الله رحمن أتصرفه أم لا ... الخ » ؟ قال أحد : ليت شعري بعد امتناع فعلانة وفعل ما الذي عين قياسه على عطشان دون ندمان مع أن قياسه على ندمان مقتضد بالأصل في الأسماء وهو الصرف ؟ أقول : الذي عينه هو أن باب سكران وعطشان أكثر من باب ندمان ، وإذا احتمل أن يكون من كل واحد منهما لحمله على ما هو الأكثر أولى ؛ ولأن رحمن وعطشان مشتركان في عدم وجود فعلانة ، بخلاف ندمان فلهذا كان حمله على عطشان أولى ، ثم قال : وقد نقل غيره خلافا في صرف رحمن مجرداً من التعريف ، وبناء على تعيين العلة في منع صرف عطشان هل هي وجود فعل فيصرف رحمن ، أو امتناع فعلانة فيمتنع الصرف ؟ وهو أيضاً نظر قاصر ، وأتم منهما أن يقال : امتنع صرف عطشان وفاقا وامتناع صرفه معلل بشبه زيادته بالتي التأنيث ، والشبه دائر على وجود فعل وامتناع فعلانة ؛ فاما أن يجعل الأمران وصفي شبههما بمجموعهما مستقل ، أو كل واحد منهما مستقلا ببيان الشبه ، أو أحدهما دون الآخر على البديل ؛ فهذه أربع احتمالات . فان كان مقتضى الشبه المجموع أو وجود فعل خاصة انصرف رحمن ، وإن كان كل واحد من الأمرين مستقلا أو الشبه بامتناع فعلانة خاصة منع رحمن من الصرف ؛ فلم يبق إلا تعيين ما به حصل الشبه في عطشان بين زيادته وبين التي التأنيث من الاحتمالات الأربعة ، وعليه ينبغي الصرف وعدمه . والتحقق أن كل واحد من الأمرين المذكورين مستقل باقتضاء الشبه فيمتنع صرف رحمن لوجود إحدى العلتين المتعلقين في الشبه وهي امتناع فعلانة على هذا التقدير ؛ وإنما قلنا ذلك لأن امتناع فعلانة فيه حاصله امتناع دخول تاء التأنيث على زيادته كما امتناع دخولها على التي التأنيث فحصل الشبه بهذا الوجه . ووجود فعل يحقق أن مذكره مختص ببناء ، ومؤنثه مختص ببناء آخر ، فيشبه فعل وفعل في اختصاص كل واحد منهما ببناء غير الآخر ، فهذا وجه آخر من الشبه . ومن تأمل كلام سيبويه فهم منه ما قرره . فان قيل : حصل ذلك مناسبة كل واحد من الأمرين المذكورين لاقتضاء الشبه ، فما الذي دل على استقلال كل واحد منهما علة في الشبه ؟ وهلا كان المجموع علة وحيداً ينصرف رحمن وهو أحد الاحتمالات الأربعة المتقدمة ؟ قلت : امتناع صرف عمران العلم يدل على استقلال كل واحد من الأمرين بالشبه المانع من الصرف ؛ إذ عمران علم لا فعلى له وهو غير منصرف وفاقا . أقول : قد عثر ههنا رحمه الله وإن الجواد قد يعثر لأن اعتبار وجود فعل أو انتفاء فعلانة إنما كان في الصفة ، أما في الاسم فنشرطه العلوية لا وجود فعلى ولا انتفاء فعلانة .

فإن قلت : قد شرط في امتناع صرف فعلان أن يكون فعلان فعلي واختصاصه بالله يحظر أن يكون فعلان فعلي ، فلم تمنعه الصرف ؟ قلت : كما حظر ذلك أن يكون له مؤنث على فعلي كعطشى فقد حظر أن يكون له مؤنث على فعلانة كندمانه ، فإذا لا عبرة بامتناع التأنيث للاختصاص العارض فوجب الرجوع إلى الأصل قبل الاختصاص وهو القياس على نظائره .
فإن قلت : مامعنى وصف الله تعالى بالرحمة ^(١) ومعناها العطف والحنو ومنها الرحم لانعاطفها على ما فيها ؟ قلت : هو مجاز عن إنعامه على عباده ؛ لأن الملك إذا عطف على رعيته ورق لهم أصابهم بمعروفه وإنعامه ، كما أنه إذا أدركته الفظاظه والقسوة عطف بهم ومنعهم خيره ومعروفه . فإن قلت : فلم قدم ما هو أبلغ من الوصفين على ما هو دونه ، ^(٢) والقياس الترقى من الأدنى إلى الأعلى كقولهم : فلان عالم نحرير ، وشجاع باسل ، وجواد فياض ؟ قلت : لما قال (الرحمن) فتناول جلائل النعم وعظائمها وأصولها ، أردفه (الرحيم) كاللتمه والرديف ليتناول ما دق منها ولطف .

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢) الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (٣)

الحمد والمدح أخوان ، وهو الثناء والنداء على الجليل من نعمة وغيرها . تقول : حمدت الرجل على إنعامه ، وحمدته على حسبه وشجاعته .

وأما الشكر فعلى النعمة خاصة وهو بالقلب واللسان والجوارح قال :

أَفَادَتْكُمْ النِّعْمَاءُ مِنْ ثَلَاثَةٍ ^(١) يَدِي وَلِسَانِي وَالضَّمِيرَ الْمُحْجَبَ ^(٢)

(١) قال محمود رحمه الله : «فإن قلت : مامعنى وصف الله تعالى بالرحمة... إلخ ؟ قال أحدر رحمه الله : فالرحمة على هذامن صفات الأفعال ولك أن تفسرها بإرادة الخير فيرجع إلى صفات الذات وكلا الأمرين قال به الأشعرية في الرحمة وأمثالها مما لا يصح إطلاقه باعتبار حقيقته اللغوية على الله تعالى ؛ فهم من صرفه إلى صفة الذات ، ومنهم من صرفه إلى صفة الفعل .

(٢) قال محمود رحمه الله : «فإن قلت : فلم قدم ما هو أبلغ من الوصفين على ما هو دونه ... إلخ ؟ قال أحدر رحمه الله : إنما كان القياس تقديم أدنى الوصفين ؛ لأن في تقديم أعلاهما ثم الأدنى بأدناها نوعا من التكرار ؛ إذ يلزم من حصول الأبلغ حصول الأدنى ؛ فذكره بعده غير مفيد ولا كذلك العكس ؛ فانه ترقى من الأدنى إلى المزيد بمزية الأعلى لم يتقدم ما يستلزمه ، ولذلك كان هذا الترتيب خاصا بالآيات . وأما التي فعل عكسه تقدم فيه الأعلى . تقول : ما فلان نحريراً ولا علماً ، ولو عكست لوقفت في التكرار ؛ إذ يلزم من نقي الأدنى عنه نقي الأعلى وكل ذلك مستمدة في عموم الأدنى وخصوص الأبلغ ، وإثبات الأخص يستلزم ثبوت الأعم . ونقي الأعم يستلزم نقي الأخص .

(٣) وما كانت شكرى وإفيا بنوالمكم ولكنني حاولت في الجهد مذهبا

أفادتكم النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا

أي لم يكن تعظيمي إياكم وإفيا بحق عطائكم . ولكنني أردت من الاجتهاد في تعظيمكم مذهبا ، وبينه بقوله : إن —

والحمد باللسان وحده ، فهو إحدى شعب الشكر ، ومنه قوله عليه السلام : « الحمد رأس الشكر ، ما شكر الله عبد لم يحمده »^(١) وإنما جعله رأس الشكر ؛ لأن ذكر النعمة باللسان والثناء على موليا ، أشيع لها وأدل على مكابها من الاعتقاد وآداب الجوارح لحفاء عمل القلب ، وما في عمل الجوارح من الاحتمال ، بخلاف عمل اللسان وهو النطق الذي يفصح عن كل خفي ويحلى كل مشتبه . والحمد نقيضه الذم ، والشكر نقيضه الكفران ، وارتفاع الحمد بالابتداء وخبره الظرف الذي هو لله وأصله النصب^(٢) الذي هو قراءة بعضهم بضمهم فله على أنه من المصادر التي تنصبها العرب بأفعال مضمرة في معنى الإخبار ، كقولهم : شكراً ، وكفراً ، وعجباً ، وما أشبه ذلك ، ومنها : سبحانك ، ومعاذ الله ، ينزلونها منزلة أفعالها ويستدون بها مسددا ، لذلك لا يستعملونها معها ويجعلون استعمالها كالشريعة المنسوخة ، والعدل بها عن النصب إلى الرفع على الابتداء للدلالة على ثبات المعنى واستقراره . ومنه قوله تعالى : (قالوا سلاما قال سلام) ، رفع السلام الثاني للدلالة على أن إبراهيم عليه السلام حياتهم بنحية أحسن من تحييتهم ؛ لأن الرفع دال على معنى ثبات السلام لهم دون تجدد وحدوثه . والمعنى : نحمد الله حمداً ، ولذلك قيل : (إياك نعبد وإياك نستعين) ؛ لأنه بيان لخدمته له ، كأنه قيل : كيف تحمدون ؟ فقيل : إياك نعبد . فإن قلت : ما معنى التعريف فيه ؟ قلت : هو نحو التعريف في أرسلها المراك ،^(٣) وهو تعريف الجنس ،

== نعمتكم على أفادكم من يدى ولساني وجناني ، فهي وأعمالها لكم . قال السيد الشريف : هو استشهاد معنوي على أن الشكر يطلق على أفعال الموارد الثلاثة ، ويان أنه جعلها جزاء للنعمة ، وكل ما هو جزاء للنعمة عرفا يطلق عليه الشكر لغة ، فكأنه قال : كثرت نعمتكم عندي فوجب على استيفاء أنواع الشكر لكم . وبالغ في ذلك حتى جعل ما وردما ملكا لهم . وقيل : التمام جمع للنعمة . لكن ظاهر عبارة اليد أنها بمنها ، ورواية البيت الأول بعد الثاني أحسن موقفا وأظهر استشهاداً .

(١) أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم به مرفوعاً . وفيه انقطاع ؛ وعن ابن عباس مثله . رواه البيهقي في تفسير (سبحان) وفيه نصر بن حماد . وهو ضعيف .
(٢) قال محمود رحمه الله : « الأصل في الحمد النصب ... إلخ » قال أحمد : ولأن الرفع أثبت اختار سيويه في قول القائل : رأيت زيدا فإذا له علم علم الفقهاء : الرفع . وفي مثل : رأيت زيدا فإذا له صوت صوت حمار : النصب ، والسر في الفرق بين الرفع والنصب أن في النصب إشاراً بالفعل ، وفي صيغة الفعل إشعار بالتجدد والطرو . ولا كذلك الرفع ، فإنه إنما يستدعي اسماً ؛ ذلك الاسم صفة ثابتة . ألا ترى أن المقدر مع النصب نحمد الله الحمد . ومع الرفع الحمد ثابت لله أو مستقر .

(٣) قال محمود رحمه الله : « وتعريف الحمد نحو التعريف في أرسلها المراك وهو تعريف الجنس ومعناه إلخ » قال أحمد رحمه الله : تعريف التكرار باللام إما عهدي وإما جنسي ، والهد إما أن ينصرف اليه إلى فرد معين من أفراد الجنس باعتبار يميزه عن غيره من الأفراد كالتعريف في نحو (فمضى فرعون الرسول) ، وإما أن ينصرف العهدة إلى

ومعناه الإشارة إلى ما يعرفه كل أحد من أن الحمد ما هو ، والعراك ما هو ، من بين أجناس الأفعال . والاستغراق الذى يتوهمه كثير من الناس وهم منهم . وقرأ الحسن البصرى : (الحمد لله) بكسر الدال لإتباعها اللام . وقرأ إبراهيم بن أبي عبلة : (الحمد لله) بضم اللام لإتباعها الدال . والذى جسرهما على ذلك - والإتباع إنما يكون فى كلمة واحدة كقولهم منحدر الجبل ومغيرة - تنزل الكلمتين منزلة كلمة لكثرة استعمالها مقترنتين ، وأشف القراءتين قراءة إبراهيم حيث جعل الحركة البنائية تابعة للإعرابية التى هى أقوى ، بخلاف قراءة الحسن .

الرب : المسالك . ومنه قول صفوان لأبي سفيان : لأن يربنى رجل من قريش أحب إلى من أن يربنى رجل من هوازن . ^(١) تقول : ربه يربه فهو رب ، كما تقول : نمّ عليه نمّ فهو نمّ . ويجوز أن يكون وصفاً بالمصدر للنبالة كما وصف بالعدل ، ولم يطلقوا الرب إلا فى الله وحده ، وهو فى غيره على التقيد بالإضافة « كقولهم : رب الدار ، ورب الناقة ، وقوله تعالى : (ارجع إلى ربك) ، (إنه ربى أحسن مثواى) . وقرأ زيد بن على رضى الله عنهما : (رب العالمين) بالنصب على المدح ، وقيل بما دل عليه (الحمد لله) ، كأنه قيل : نحمد الله رب العالمين .

العالم : اسم لذوى العلم من الملائكة والثقلين ^(٢) . وقيل : كل ما علم به الخالق من الأجسام

== المسألة باعتبار عجزها عن غيرها من الماهيات كالتعريف بنحو « أكلت الخبز ، وشربت الماء » ، والجنس هو الذى ينضم إليه شمول الآحاد ، نحو الرجل أفضل من المرأة ، وكلا نوعى العهد لا يوجب استغراقها ، وإنما يوجبها الجنس خاصة ؛ فالزعرورى جعل تعريف الحمد من النوع الثانى من نوعى العهد ، وإن كان قد عبر عنه بتعريف الجنس ؛ لعدم اعتناؤه باصطلاح أصول الفقه . وغير الزعرورى جعله للجنس فقط بآفادته ، لاستغراق جميع أنواع الحمد وليس ببعيد .

(١) موقوف . قال ابن إسحاق فى المغازى : « ثنى عاصم بن عمر بن قتادة عن عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله عن أبيه فى قصة حنين . وفيه قول صفوان هذا . ومن طريقه أخرجه ابن جبان فى صحيحه . واليسقى فى الدلائل . ورواه جويرية عن مالك عن الزهرى مرسل . وأخرجه الدارقطنى فى الغرائب .

(تنبيه) وقع فيه أن صفوان قال ذلك لأبي سفيان . والذى فى مرسل الزهرى أنه قال لابن أخيه . والذى فى المغازى : أنه قال لأخيه ابن أمه كعدة . وأخرجه أبو يعلى من طريق ابن إسحاق .

(٢) قال محمود رحمه الله : « العالم اسم لذوى العلم من الملائكة ... الخ » . قال أحمر رحمه الله : تعليله الجمع بإفادة استغراقه لكل جنس تحت فيه نظر ؛ فإن « عالماً » كما قرره : اسم جنس عرف باللام الجنسية « فصار العالم - وهو مفرد - أدل على الاستغراق منه جمعاً . قال إمام الحرمين رحمه الله : القرأ أخرى باستغراق الجنس من القور ؛ فإن القرأ يسترسل على الجنس لا بصيغة لفظية ، والنور ترده إلى تحيل الوجدان « ثم الاستغراق بعده بصيغة الجمع ، وفى صيغة الجمع مضطرب . انتهى كلامه . والتحقيق فى هذا وفى كل ما يجمع من أسماء الأجناس ثم يعرف تعريف الجنس : أنه يفيد أمرين : أحدهما أن ذلك الجنس تحت أنواع مختلفة . والآخر أنه يستغرق جميع ما تحتها منها ؛ لكن المفيد ==

والأعراض . فإن قلت : لم جمع ؟ قلت : ليشمل كل جنس مما سمي به . فإن قلت : هو اسم غير صفة ، وإنما تجمع بالواو والنون صفات العقلاء أو ما في حكمها من الأعلام . قلت : ساع ذلك لمعنى الوصفية فيه وهى الدلالة على معنى العلم .

مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ١١

قرئ : ملك يوم الدين ، ومالك ، وملك بتخفيف اللام . وقرأ أبو حنيفة رضى الله عنه : ملك يوم الدين ، بلفظ الفعل ونصب اليوم ، وقرأ أبو هريرة رضى الله عنه : مالك بالنصب . وقرأ غيره : ملك ، وهو نصب على المدح ؛ ومنهم من قرأ : مالك ، بالرفع . وملك : هو الاختيار ، لأنه قراءة أهل الحرمين ، ولقوله : (لمن الملك اليوم) ، ولقوله : (ملك الناس) ، ولأن الملك يعم والملك يخص . ويوم الدين : يوم الجزاء . ومنه قولهم : « كما تدن تدان » ^(١) . وبيت الحناسة :

== لاختلاف الأنواع الجمع ، والمفيد لاستفراق جميعا التعريف « ألا ترى أنه إذا جمع مجردا من التعريف دل على اختلاف الأنواع ، ثم إذا عرف أفاد استغراقا غير موقوف على الجمعية ، إذ هذا حكم مفردة إذا عرف ؛ فقول الزمخشري إذا « إن فائدة جمع العالمين الاستفراق » مردود بثبوت هذه الفائدة وإن لم يجمع ؛ وقول إمام الحرمين « إن الجمع يؤيد الأشعار بالاستفراق لما تتخيله من الرد إلى الوجدان » مردود بأن فائدة الجمع الأشعار باختلاف الأنواع ، واختلافها لا يتأني استفراقها بصيغة المفرد المقرر من تعريف الجنس ، وإن أراد أن الجمع يخيل الإشارة إلى أنواع على معهودة فهذا الخيال بعينه من المفرد ، فالعالم إذا جمع ليفيد اختلاف الأنواع المتدرجة تحته من الجن والانس والملائكة ، وعرف ليفيد محوم الربوبية لله تعالى في كل أنواعه ؛ وتوضيح هذا التقرير : أنا لو فرضنا جنسا ليس تحته إلا آحاد متساوية وهو الذى يسميه غير النحاة النوع الأسفل ، لما جاز جمع هذا بحال ، لا مرفا ولا منكرأ ، وهذه الفائدة يرد قول إمام الحرمين « إن القوم جمع من حيث اللفظ » لا معنى تحته لجمع الجمع في نحو نوق ونياق وأنيق ؛ وأما تعليل الزمخشري بجمعه بالواو والنون بأشعاره لصفة العلم فيلحق بصفات من يعقل ، فصحيح إذا بقى الأمر على أنه لا يتناول إلا أولى العلم ؛ وأما على القول بأنه اسم لكل موجود سوى الله ، فيحتاج إلى مزيد نظر في تغليب العاقل في الجمع على غير العاقل

(١) هو طرف من حديث مرفوع أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة مرسل . مكذا أخرجه البيهقي في الزهد ؛ ورواه الامام أحمد عن عبد الرزاق بسنده عن أبي قلابة عن أبي الدرداء ، وهذا منقطع مع وقفه . وله شاهد موصول من حديث ابن عمر رضى الله عنهما ، أخرجه ابن عدى في ترجمته محمد بن عبد الملك وضعفه . قلت : وأخرج ابن أبي عاصم في السنة عن أبي أيوب الجبائري عن سعيد بن موسى عن رباح بن زيد عن معمر عن الزهري عن أنس حديثا موضوعا ، وفيه : إن الله تعالى قال « يا موسى كما تدن تدان » والمتمم

وَلَمْ يَبْقَ سِوَى الْعُدَا ۖ بَدَنَاهُمْ كَمَا دَانُوا^(١)

فإن قلت : ماهذه الإضافة ؟ قلت : هي إضافة اسم الفاعل إلى الظرف على طريق الاتساع ،
تجري تجرى المفعول به كقولهم : يا سارق الليلة أهل الدار ، والمعنى على الظرفية . ومعناه :
مالك الأمر كله في يوم الدين ، كقوله : (لمن الملك اليوم) . فإن قلت : إضافة اسم الفاعل إضافة
غير حقيقية فلا تكون معطية معنى التعريف ، فكيف ساغ وقوعه صفة للعرفة ؟ قلت : إنما
تكون غير حقيقية إذا أريد باسم الفاعل الحال أو الاستقبال ، فكان في تقدير الانفصال ،
كقولك : مالك الساعة ، أو غدا . فأما إذا قصد معنى الماضي ، كقولك : هو مالك عبده أمس ،
أو زمان مستمر . كقولك : زيد مالك العبيد ، كانت الإضافة حقيقية ، كقولك : مولى العبيد ،
وهذا هو المعنى في (مالك يوم الدين) ، ويجوز أن يكون المعنى : ملك الأمور يوم الدين ، كقوله :
(ونادى أصحاب الجنة) (ونادى أصحاب الأعراف) ، والدليل عليه قراءة أبي حنيفة : (مَالَكْ
يوم الدين) ، وهذه الأوصاف التي أجريت على الله سبحانه - من كونه ربا مالكا للعالمين
لا يخرج منهم شيء من ملكوته وربوبيته ، ومن كونه منعمًا بالنعم كلها الظاهرة والباطنة
والجلال والدقائق ، ومن كونه مالكا للأمر كله في العاقبة يوم الثواب والعقاب بعد الدلالة

(١) صفحتنا عن بنى ذهل وقلنا القوم إخوان
فلما صرح الشر فأسمى وهو عريان
ولم يبق سوى العدوا بَدَنَاهُمْ كَمَا دَانُوا

لشمل بن شيان بن ربيعة . وليس في العرب شمل بالمعجمة غيره . هو وشمل بن أمار بن أراش . يقول : صفحتنا
عن بنى ذهل رحمة بهم لعلمهم يرجعون ، فلما ظهر الشر بيننا وبالع في الظهور حتى كأنه رجل عريان عن ثيابه ، فشبّه
الشر بأنسان على طريق الماكينة وأثبت له العرى تخيلا . ويروى : وهو غرثان ، أى جائع ، فهو على التشبيه
أيضا . وقيل : أراد بالشر : السيف ، وعريه : تجرده عن غده . وزيدت الوار قبل الجملة الواقعة خبر لأسمى
لتأكيد الربط ، تشبيها لها بالجملة الواقعة حالا ، ولم يبق بيننا سوى عدوان بعضنا على بعض ، أو سوى عدوانهم
علينا جازيناهم كما ظلمونا ، وصحى الثانى ديننا مشاكلا ، وهى مجاز لملالة المجاورة وقسم برأسه خلاف بين القوم ،
ومذهب الجمهور أن سوى لا تخرج عن النصب على الظرفية الماكينة إلا فى الضرورة كما هنا . ومذهب ابن مالك
كالإجماع أنها بمعنى غير متصرف فى الاختيار ، كما فى قوله صلى الله عليه وسلم : « سألت الله أن لا يسلط على أمتى
عدوا من سوى أنفسها » وقول بعض العرب : أتانى سواك ، أى غريك ، وصرح صراحا بالتحريك : خلص
خلوصا وظهر . وصرح تصریحا : خلص تخليصا وأظهر ، فإنا من الأول . ويروى بدل الشطر الثانى : بدا
والشر عريان ، وفيه إظهار الشر فى مقام الاضمار ، و« بدا » بدل من صرح ، وفيه تبيين وتفسير لمعناه ، وأما جواب
« لما » فهو قوله : دنَاهُمْ كَمَا دَانُوا .

على اختصاص الحمد به وأنه به حقيق في قوله الحمد لله - دليل على أن من كانت هذه صفاته لم يكن أحد أحق منه بالحمد والثناء عليه بما هو أهله .

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾

(إيا) ضمير منفصل للنصوب ، واللواحق التي تلاحقه من الكاف والهاء والياء في قولك : إياك ، وإياه ، وإياي ، لبيان الخطاب والغيبة والتكلم ، ولا محل لها من الإعراب ، كما لا محل للكاف في أرأيتك ، وليست بأسماء مضمرة ، وهو مذهب الأخفش وعليه المحققون ، وأما ما حكاه الخليل عن بعض العرب : وإذا بلغ الرجل الستين فإياه وإيا الشواب ، فشيء شاذ لا يعول عليه ، وتقديم المفعول لقصد الاختصاص ، كقوله تعالى : (قل أغير الله تأمروني أعبد) ، (قل أغير الله أبغى ربا) . والمعنى نخضك بالعبادة ، ونخضك بطلب المعونة . وقرئ : إياك بتخفيف الياء ، وإياك بفتح الهمزة والتشديد ، وهياك بقلب الهمزة هاء . قال طفيل الغنوي :

فَهَيَّاكَ وَالْأَمْرَ الَّذِي إِنْ تَرَأَّجَبْتَ مَوَارِدُهُ ضَاقَتْ عَلَيْكَ مَصَادِرُهُ (١)

والعبادة أقصى غاية الخضوع والتذلل . ومنه ثوب ذو عبدة إذا كان في غاية الصفاقة وقوة النسج ، ولذلك لم تستعمل إلا في الخضوع لله تعالى ، لأنه مولى أعظم النعم فكان حقيقاً بأقصى غاية الخضوع . فإن قلت : لم عدل عن لفظ الغيبة إلى لفظ الخطاب ؟ قلت : هذا يسمى الالتفات في علم البيان قد يكون (٢) من الغيبة إلى الخطاب ، ومن الخطاب إلى الغيبة ، ومن الغيبة إلى التكلم ،

(١) لعن بن ربي ، وقبل طفيل ، وهياك : أصله إياك . فابت همزته هاء . وهو في محل نصب بمحذوف وجوبا . والأمر : عطف عليه ، والأصل : احذر تلاق نفسك والأمر لحذف ما عدا ضمير الخطاب وما عطف عليه لكثرة الاستعمال ، ولأن مقام التحذير يقتضى السرعة وإيجاز الكلام ، وقيل أصله : إعد نفسك من الأمر وإعد الأمر من نفسك ، لحذف لذلك . وشبه أسباب الدخول في الأمر بالموارد : أى مواضع الورد إلى نحو الماء ، وأسباب الخروج منه بالمصادر : أى مواضع الصدور : أى الرجوع . فكل منهما استدارة تهرمية . وأما تشبيه الأمر بشئ . له موارد ومصادر كالماء على طريقة المكنية ، فهو خارج عن قانون البيان ؛ لأن الأمر يطلق على كل شئ ، فتخصيصه بغير نحو الماء ثم تشبيهه به ، بالقصد لا بالوضع . ويروى هكذا :

فإياك والأمر الذى إن توسعت موارد ضاقت عليك المصادر

فما حسن أن يمدد المرء نفسه وليس له من سائر الناس عاذر

أى فليس عذر المرء لنفسه حسناً : أى قبوله لاعتذارها بعد وقوعها في الورطة ، وقوله : وليس له الخ : جملة حالية وعلى هذا لحقه حرف الواو .

(٢) قوله « في علم البيان قد يكون » لعله وقد « وبعبارة النسق : وهو قد يكون . (ع)

كقوله تعالى : (حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم) . وقوله تعالى : (والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه) . وقد التفت امرؤ القيس ثلاث التفاتات في ثلاثة أبيات : ^(١)

تَطَاوَلَ لِمَلِكٍ بِالْأَمَدِ وَنَامَ الْحَلِيُّ وَلَمْ تَرْقُدِ
وَبَاتَ وَبَاتَتْ لَهُ لَيْلَةٌ كَلَيْلَةِ ذِي الْعَائِرِ الْأَرْمَدِ
وَذَلِكَ مِنْ نَبَأِ جَعَانِي وَخُبْرَتُهُ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ ^(٢)

وذلك على عادة افتنانهم في الكلام وتصرفهم فيه ، ولأن الكلام إذا نقل من أسلوب إلى أسلوب ، كان ذلك أحسن نظرية لنشاط السامع ، وإيقاظ للإصغاء إليه من إجراءاته على أسلوب واحد . وقد تختص مواقعهم بفوائد . ومما اختص به هذا الموضع : أنه لما ذكر الحقيق بالحمد ، وأجرى عليه تلك الصفات العظام ، تعلق العلم بمعلوم عظيم الشأن حقيق بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة في المهمات ، فحوطب ذلك المعلوم المتميز بتلك الصفات ، فقيل : إياك يا من هذه صفاته نخضع بالعبادة والاستعانة ، لا نعبد غيرك ولا نستعينه . ليكون الخطاب أدل على أن العبادة له لذلك التميز الذي لا تحق العبادة إلا به . فإن قلت : لم قرنت الاستعانة بالعبادة ؟ قلت : ليجمع بين ما يتقرب به العباد إلى ربهم وبين ما يطلبونه ويحتاجون إليه من جهته . فإن قلت : فلم قدمت العبادة على الاستعانة ؟ ^(٣) قلت : لأن تقديم الوسيلة قبل طلب الحاجة

(١) قال محمود رحمه الله : « وقد التفت امرؤ القيس ثلاث التفاتات في ثلاثة أبيات ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : يعني أنه ابتداء بالخطاب ثم التفت إلى النية ، ثم إلى التكلم وعلى هذا فهما التفاتان لا غير ، وإنما أراد الزمخشري والله أعلم أنه أتى بثلاثة أساليب : خطاب لحاضر ، وغائب ، ونفسه ، فوهم بقوله ثلاث التفاتات ، أو يجعل الأخير ملتقيا بالتفاتين عن الثاني وعن الأول فيكون ثلاثا ، والامر فيه سهل .

(٢) لامرؤ القيس بن حجر الجاهلي . وقال ابن هشام : هو غلط ، وقائله امرؤ القيس بن عابس الصحابي ، وقيل لعمرو بن معديكرب ، والأئمة كأحمد ، وقد تضمن ميمه ، وقد يروى بكسرهما : اسم موضع ، والمائر اسم جامد يطلق على قذى تدمع منه العين ، وعلى الرمد ، وعلى كل ما أعل العين ، وفي الشعر ثلاث التفاتات ، لكن الأول على مذهب السكاكي فقط : وهو أنه كان الظاهر التعبد بطريق التكلم فالتفت إلى الخطاب وذلك في البيت الأول . والثاني : عدوله عن الخطاب إلى النية في الثاني . والثالث : التفاته عن النية إلى التكلم في الثالث . والجمهور يجعلون الأول من قبيل التجريد . وأبو الأسود : كنية صاحب الشاعر الذي يرثيه ، وقيل هو الخبزي وأمه ظالم بن عمرو وهو عم امرؤ القيس . وقيل أبي مضاف لباء المتكلم والأسود صفته ، ويروى : عن بني الأسود .

(٣) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت قدمت العبادة على الاستعانة ... الخ » . قال أحمد : معتقد أهل السنة أن العبد لا يستوجب على ربه جزاء - تعالى الله عن ذلك - والثواب عندنا - من الإعانة في الدنيا على العبادة ومن صنوف النعم في الآخرة - ليس بواجب على الله تعالى ، بل فضل منه وإحسان . وفي الحديث « أنه عليه الصلاة والسلام قال : —

ليستوجبوا الإجابة إليها . فإن قلت : لم أطلقت الاستعانة ؟ قلت : ليتناول كل مستعان فيه .
والأحسن أن تراد الاستعانة به وبتوقيفه على أداء العبادة . ويكون قوله : (اهدنا) بيانا للطلب من
المعونة ، كأنه قيل : كيف أعينكم ؟ فقالوا : اهدنا الصراط المستقيم ، وإنما كان أحسن لتلازم الكلام
وأخذ بعضه بحجزة بعض . وقرأ ابن حيش : نستعين ، بكسر النون .

أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾

هدى أصله أن يتعدى باللام أو يالي ، كقوله تعالى : (إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم) .
(وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم) ، فعومل معاملة - اختار - في قوله تعالى : (واختار موسى قومه) .
ومعنى طلب الهداية - وهم مهتدون - طلب زيادة الهدى بمنح الإلطاف ، كقوله تعالى : (والذين
اهدتوا زادهم هدى) ، (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) . وعن علي وأبي رضى الله عنهما : اهدنا
ثبتنا ، وصيغة الأمر والدعاء واحدة ، لأن كل واحد منهما طلب ، وإنما يتفاوتان في الرتبة .
وقرأ عبد الله : أرشدنا .

(الصراط) الجادة ، من سراط الشيء إذا ابتلعه ، لأنه يسترط السالبة إذا سلكوه ، كما
سمى : لقما ، لأنه يلتقمهم . والصراط من قلب السين صاداً لأجل الطاء ، كقوله : مصيطر ، في
مسيطر . وقد تشم الصاد صوت الزاى ، وقرئ بهن جميعا ، وفصاحن إخلاص الصاد ، وهى
لغة قريش وهى الثابتة فى الإمام ، ويجمع سراطا ، نحو كتاب وكتب ، ويذكر ويؤنث
كالطريق والسيل ، والمراد طريق الحق وهو ملة الإسلام .

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾

(صراط الذين أنعمت عليهم) بدل من الصراط المستقيم ، وهو فى حكم تكرير العامل ،
كأنه قيل : اهدنا الصراط المستقيم ، اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم ، كما قال : (الذين استضعفوا
لمن آمن منهم) . فإن قلت : ما فائدة البدل ؟ وهلا قيل اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم ؟ قلت :
فائدته التوكيد لما فيه من الثنية والتكرير ، والإشعار بأن الطريق المستقيم يأنه وتفسيره :

== لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله ، قيل : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمدنى الله برحمته ، مضانا إلى
دليل العقل الخيل أن يجب على الله تعالى شيء ، لكن قام الدليل عقلا وشرعا على أنه تعالى لا يجب عليه شيء ،
فقد قام عقلا وشرعا على أن خبره تعالى صدق ووعدته حق ، أى يجب عقلا أن يقع ، فاما أن يكون المخشى تساع
فى إطلاق الاستيعاب وأراد وجوب صدق الخبر ، وإما أن يكون أخرجه على قواعد البدعية فى اعتقاد وجوب
الخبر على الله تعالى وإن لم يكن وعد .

صراط المسلمين : ليكون ذلك شهادة لصراط المسلمين بالاستقامة على أبلغ وجه وآ كده ، كما تقول : هل أدلك على أكرم الناس وأفضلهم ؟ فلان : فيكون ذلك أبلغ في وصفه بالكرم والفضل من قولك : هل أدلك على فلان الأكرم الأفضل ، لأنك ثبتت ذكره بجلا أولا ، ومفصلا ثانيا ، وأوقعت فلانا تفسيراً وإيضاحاً للأكرم الأفضل فجعلته علما في الكرم والفضل ، فكأنك قلت : من أراد رجلا جامعا للخصلتين فعليه بفلان ، فهو الشخص المعين لاجتماعهما فيه غير مدافع ولا منازع . والذين أنعمت عليهم : هم المؤمنون ، وأطلق الإنعام ليشمل كل إنعام : ^(١) لأن من أنعم عليه بنعمة الإسلام لم تبقى نعمة إلا أصابته واشتملت عليه . وعن ابن عباس : هم أصحاب موسى قبل أن يغيروا . وقيل هم الأنبياء . وقرأ ابن مسعود : (صراط من أنعمت عليهم)

(غير المغضوب عليهم) بدل من الذين أنعمت عليهم ، على معنى أن المنعم عليهم : هم الذين سلخوا من غضب الله والضلال ، أو صفة على معنى أنهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهي نعمة الإيمان ، وبين السلامة من غضب الله والضلال . فإن قلت : كيف صح أن يقع (غير) صفة للعرفة وهو لا يتعرف وإن أضيف إلى المعارف ؟ قلت : (الذين أنعمت عليهم) لاتوقيت فيه كقوله :

* وَلَقَدْ أَمَرُ عَلَى اللَّئِيمِ يَسْبِقْنِي * ^(٢)

(١) قال محمود رحمه الله : وأطلق الإنعام ليشمل كل إنعام . قال أحمد رحمه الله : إن إطلاق الإنعام يفيد الشمول كقوله : إن إطلاق الاستمارة يتناول كل مستعان فيه ، وليس بمسلم فإن الفعل لا محوم لمصدره ، والتحقيق أن الإطلاق إنما يقتضى إيهاما وشبوعا ، والنفس إلى المبهم أشوق منها إلى المقيد لتعاقب الآمل مع الإبهام لكل نعمة تخاطر بالبال

(٢) ولقد أمر على اللئيم يسبني فضيت ثمة قلت لا يمتني

غضبان يمتلي على إهابه إني وربك سخطه يرضيني

لرجل من بني سلول ، ويسبني صفة للئيم وإن قرن بأل ، لأنه ليس المراد للئيم بعينه بدليل مقام التمدح قال فيه للعهد الذمى لا الخارجي ، ومذخورها في المعنى كالنكرة ، مجاز وصفه بالجملة وإن كانت لا يوصف بها إلا النكرة ، وهذا يفيد اتصافه بالسب دائما لاحال المرور فقط وهو المراد ، وكان الظاهر أن يقول : فأمضى ثم أقول ، ولكن أتى بالماضي دلالة على محقق ذلك منه ، وروى : فأعف ثم أقول : أي أكف عنه وعن مكافأته ، ويحتمل أنه أراد صررت على صبه الماضي بالمضارع لحكاية الحال ، هذا وقطع هر أن الجملة حالية ، أي : أمر على اللئيم حال كونه يسبني وأنا أسمع فأعرض عنه وأقول إنه لا يقصدني بذلك السب الذي سمعته منه ، وليس المراد وصفه بالسب الدائم ، لأنه لا يظهر مع تخصيص السب بوقوعه على ضمير المار ، على أنه يمكن جعل الحال لازمة فتفيد الدوام . هو غضبان يمتلي جلده غضبا على لكن لا أبالي بذلك ، فاني وحق ربك غضبي يرضيني ، فليدم عليه ويزدد منه ، والاماب : الجلد قبل دفعه

ولأن الم غضوب عليهم والضالين خلاف المنعم عليهم ، فليس في - غير - إذا الإبهام الذي يأبى عليه أن يتعترف ، وقرئ بالنصب على الحال وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب « ورويت عن ابن كثير . وذو الحال الضمير في عليهم ، والعامل أنعمت ، وقيل الم غضوب عليهم : هم اليهود ؛ لقوله عز وجل : (من لعنه الله وغضب عليه) . والضالون : هم النصاري ؛ لقوله تعالى (قد ضلوا من قبل) . فإن قلت : ما معنى غضب الله ؟ قلت : هو إرادة الانتقام ^(١) من العصاة ، وإزالة العقوبة بهم ، وأن يفعل بهم ما يفعله الملك إذا غضب على من تحت يده - نعوذ بالله من غضبه ، ونسأله رضاه ورحمته . فإن قلت : أى فرق بين (عليهم) الأولى و (عليهم) الثانية ؟ قلت : الأولى محلها النصب على المفعولية « والثانية محلها الرفع على الفاعلية . فإن قلت : لم دخلت (لا) في (ولا الضالين) ؟ قلت : لما في - غير - من معنى النفي ، كأنه قيل : لا الم غضوب عليهم ولا الضالين . وتقول : أنا زيدا غير ضارب « مع امتناع قولك : أنا زيدا مثل ضارب ؛ لأنه بمنزلة قولك : أنا زيدا لا ضارب . وعن عمرو بن عبد الله رضي الله عنهما أنهما قرآ : وغير الضالين . وقرأ أيوب السخيتاني : ولا الضالين - بالهمز ، كما قرأ عمرو بن عبيد : (ولا جان) وهذه لغة من جد في الحرب من التقاء الساكنين . ومنها ما حكاه أبو زيد من قولهم : شأبة ، ودأبة . آمين : صوت سمي به الفعل الذي هو استجب ، كما أن « رويد ، وحيل ، وهلم ، أصوات سميت بها الأفعال التي هي « أمهل » وأسرع ، وأقبل ، . وعن ابن عباس : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى آمين ^(٢) فقال : « افعل ، وفيه لغتان : مد ألفه ، وقصرها . قال :

■ وَيَرْحَمُ اللَّهُ عَبْدًا قَالَ آمِينَ ^(٣) ■

(١) قال محمود رحمه الله : « ومعنى الغضب من الله تعالى إرادة الانتقام ... الخ » قال أحمد : أدرج في هذا ما يقتضى عنده وجوب وعيد العصاة ، وليس مذهب أهل السنة ، بل الأمر عندهم في المؤمن العاصي موكل إلى المشيئة : فهم من أراد الله تعالى عقوبته والانتقام منه فيقع ذلك لاحالة ، ومنهم من أراد العفو عنه وإثابته فضلا منه تعالى ، على أن الم غضوب عليهم والضالين واقمان على الكفار ، ووعيدهم واقع لاحالة ومراد ، والله الوفي . أقول : قال الرغزني رحمه الله : الغضب من الله تعالى إرادة الانتقام من العصاة الخ لا يدل على ما فهمه ، فإن وجوب وعيد العصاة لا يعلم منه . والغضب من الله عند أهل السنة والمعتزلة : عبارة عما ذكره الرغزني رحمه الله « إلا أن عند أهل السنة أن الله تعالى إن شاء عذب صاحب الكبيرة وإن شاء غفر » ، وعند المعتزلة وجوب عذابه ؛ فعند المعتزلة ظاهر أن الغضب عبارة عن إرادة الانتقام ، وعند أهل السنة : إن غفر له فلا غضب ، وإن لم يغفر له فغضبه عبارة عما ذكره .

(٢) أخرجه الترمذي من رواية أبي صالح عنه بإسناد واه

(٣) يارب إنك ذو من ومغفرة بيت بعبافية ليل المحيضا

الذاكرين الهوى من بعد ما رقدوا الما قطين على الأبدى المكيينا

(٢ - كشف - ١)

وقال :

■ آمِينَ فَرَادَ اللَّهُ مَا بَيْنَنَا بُعْدًا ^(١) ■

وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « لقنني جبريل عليه السلام آمين عند فراغي من قراءة فاتحة الكتاب ^(٢) » وقال : إنه كالتحم على الكتاب ، ، وليس من القرآن بدليل أنه لم يثبت في المصاحف . وعن الحسن : لا يقوله الإمام لأنه الداعي . وعن أبي حنيفة رحمه الله مثله ، والمشهور عنه وعن أصحابه أنه يخفيها . وروى الإخفاء عبد الله بن مغفل وأنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) : « وعند الشافعي يجهر بها . وعن وائل بن حجر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ : ولا الضالين ، قال آمين ورفع بها صوته ^(٤) . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) »

يأرب لا تملئني حبا أبداً ويرحم الله عبداً قال آمينا

لقيس بن معاذ الموح مجنون لبلى العامرية ، اشتد وجده بها ، فأخذ أبوهُ إلى الكعبة ليدعو الله عسى أن يشفيه ، فأخذ بحلقه بابها وقال ذلك . والدعاء ليل المحبين مجاز عقل ، وهو في الحقيقة لم ، وبين أن قادم ليس على المعتاد بقوله : الساقطين على الأيدي ، المكين على الوجوه حيرة وسكرة ، ثم دعا بأن يديم الله حبا ، ودعا لمن يؤمن على دعائه بأن يقول : آمين ، وهو اسم فعل ، أى استجب يا الله هذا الدعاء ، وهو بالمد ، ويجوز قصره .

(١) تباعد عنى فطحل إذ دعوته آمين فولد الله ما بيننا بعدا

الجبر كان قد سأل فطحلا الأسدى فأعرض عنه فدعا عليه ، وروى تباعد عنى فطحل وأبي ، وآمين « بقصر الهمة على اللغة العربية الأصلية ، وأما بالمد فقليل أعجمي ؛ لأنه ليس في لغة العرب فاعجل . وقيل : أصله بالقصر فأشبعته همزته : اسم فعل بمعنى استجب ، ورتبته بعد ما بعده . قدمه حرصا على طلب الاجابة ووقع الدعاء مجابا من أول وهلة . والفاء للسببية عما قبلها ، أى : حينما تباعد عنى فرد ما بيننا بعدا يا الله ، وبعدا : يجوز أن يكون تمييزاً ، وأن يكون منقولا .

(٢) لم أجده هكذا . وفي الدعاء لابن أبي شيبة من رواية أبي ميسرة أحد كبار التابعين قال : « أقرأ جبريل عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم فاتحة الكتاب فلما قال (ولا الضالين) قال له قل : آمين . فقال آمين ■ قلت وعند أبي داود عن أبي زهير قال ■ آمين مثل الطالع على الصحيفة ■ وروى ابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعا ■ آمين حاتم رب العالمين على عباده المؤمنين ■ وهو في الدعاء للطبراني

(٣) لم أجده عن واحد منهما

(٤) أخرجه أبو داود من رواية حجر بن عنبسة عنه . وإسناده حسن

(٥) قوله : وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم : اعلم أن صاحب الكتاب ألزم أن يذكر آخر كل سورة حديثا لبيان فضلها ، ولكن ليست كلها صحيحة فقد قال الجلال السيوطي : اعلم أن السور التي صحت الأحاديث في فضلها : الفاتحة ، والزهرات ، والأنعام ، والسيق الطوال ، الجمل ، والكهف ، ويس ، والدخان ، والمالك ، والزلزلة ، والنصر ، والكاغرون ، والاخلاص ، والمعوذتان . وما عداها لم يصح فيه شيء . اهـ . والإمراوان : البقرة ، وآل عمران . والسيق الطوال : من أول البقرة إلى آخر براءة . بعدها مع الأنفال سورة واحدة . قاله الأجهوري على البيهقيونية في مصطلح الحديث . (ع)

أنه قال لآبي بن كعب : « ألا أخبرك بسورة لم ينزل في التوراة والإنجيل والقرآن مثلها ؟ »^(١)
قلت : بلى يا رسول الله . قال : « فاتحة الكتاب إنها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته ،
وعن حذيفة بن اليمان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن القوم ليبعث الله عليهم العذاب
حتما مقضيا^(٢) فيقرأ صبي من صبيانهم في الكتاب (الحمد لله رب العالمين) فيسمعه الله تعالى
فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين سنة »

سورة البقرة

مدنية ، وهي مائتان وست وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم (١)

(الْم) اعلم أن الألفاظ التي يهجي بها أسماء ، مسمياتها الحروف المبسوطة التي منها ركبت
الكلم ، فقولك - ضاد - اسم سمي به « ضه » من ضرب إذا تهجته ، وكذلك : را - با : اسمان لقولك :
ره ، به ؛ وقد روعيت في هذه التسمية لطيفة ، وهي أن المسميات لما كانت ألفاظا كأسمائها وهي
حروف وحدان والأسماء عدد حروفها مرتق إلى الثلاثة ، اتجه لهم طريق إلى أن يدلوا في التسمية

(١) أخرجه الترمذى والنسائى والحاكم من رواية عبد الحميد بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن
أبي هريرة . ورواه مالك في الموطأ عن العلاء بن عبد الرحمن : أن أبا سعيد مولى عامر بن كريب أخيره « أن النبي
صلى الله عليه وسلم نادى أبي بن كعب - فذكره - وهو مرسل ؛ لأن أبا سعيد هذا تابعي . وهذا الحديث قد أخرجه
البخارى من وجه آخر عن أبي سعيد بن الملق « أن النبي صلى الله عليه وسلم مر به وهو يصل ، فدعاه - فذكر
الحديث « وهم صاحب جامع الأصول لجمعها واحدا فأخطأ . لأن الأول مكى مولى تابعي . والثاني أنصارى
مدنى من أنفسهم . صحابي . قال البيهقي : يحتمل أن يكون ذلك صدر منه صلى الله عليه وسلم لآبي بن كعب مرة ،
ولسعيد بن الملق مرة أخرى

(٢) أخرجه الثعلبي من رواية أبي معاوية عن أبي مالك الأشجعي عن ربيعة عنه . « قلت : إلا أن دون أبي
معاوية من لا يحتاج به . وله شاهد في مسند الداريمى عن ثابت بن عجلان قال « كان يقال إن الله يريد العذاب بأهل
الأرض فإذا سمع تعلم الصبيان بالحكمة صرف ذلك عنهم » يعنى بالحكمة : القرآن ، وحديث أبي بن كعب رضى الله
عنه في فضائل القرآن سورة سورة . أخرجه الثعلبي عن طرق عن أبي بن كعب رضى الله عنه كلها سائغة . وأخرجه
ابن مردويه من طريقين . وأخرجه الواحدى في الوسيط . وله قصة ذكرها الخطيب ثم ابن الصلاح عن اعترف
بوضعه . ولهذا روى عن أبي عصمة أنه وضعه .

على المسمى فلم يغفلوها، وجعلوا المسمى صدر كل اسم منها كما ترى، إلا الألف فإنهم استعاروا الهمزة مكان مسماها؛ لأنه لا يكون إلا ساكنا. وما يضاهيها في إيداع اللفظ دلالة على المعنى: التهليل، والحوالة، والحيعة، والبسمة؛ وحكمها - ما لم تلها العوامل - أن تكون ساكنة الإعجاز موقوفة كأسماء الأعداد. فيقال: ألف لام ميم، كما يقال: واحد اثنان ثلاثة؛ فإذا وليتها العوامل أدركها الإعراب. تقول: هذه ألف، وكتبت ألفاً، ونظرت إلى ألف؛ وهكذا كل اسم عمدت إلى تأدية ذاته فحسب، قبل أن يحدث فيه بدخول العوامل شيء من تأثيراتها، فحكك أن تلفظ به موقوفاً. ألا ترى أنك إذا أردت أن تلقى على الحاسب أجناساً مختلفة ليرفع حسابها، كيف تصنع وكيف تلقى أغفالا من سمة الإعراب؟ فتقول: دار، غلام، جارية، ثوب، بساط. ولو أعربت ركبت شططا. فإن قلت: لم قضيت لهذه الألفاظ بالإسمية؟ وهلا زعمت أنها حروف كما وقع في عبارات المتقدمين؟ قلت: قد استوضحت بالبرهان النير أنها أسماء غير حروف، فعلت أن قولهم خليك بأن يصرف إلى التسامح، وقد وجدناهم متسامحين في تسمية كثير من الأسماء التي لا يقدح إشكال في اسميتها كالظروف وغيرها بالحروف، مستعملين الحرف في معنى الكلمة، وذلك أن قولك: «ألف»، دلالة على أوسط حروف «قال، وقام» دلالة «فرس»، على الحيوان المخصوص، لا فضل فيما يرجع إلى التسمية بين الداليتين. ألا ترى أن الحرف: مادل على معنى في غيره، وهذا كما ترى دال على معنى في نفسه؛ ولأنها متصرف فيها بالإمالة كقولك: يا، تا. وبالتفخيم كقولك: يا، ها. وبالتعريف، والتشكير، والجمع والتصغير، والوصف، والإسناد، والإضافة، وجميع ما للأسماء المنتصرة. ثم إنى عثرت من جانب الخليل على نص في ذلك. قال سيبويه: قال الخليل يوما - وسأل أصحابه -: كيف تقولون إذا أردتم أن تلفظوا بالكاف^(١) التي في لك، والباء التي في ضرب؟ فقيل: بباء، كاف. فقال: إنما جئتم بالاسم، ولم تلفظوا بالحرف، وقال: أقول: كه، به. وذكر أبو علي في كتاب الحجة في (يس): وإمالة يا، أنهم قالوا: يازيد، في النداء؛ فأمالوا وإن كان حرفا، قال: فإذا كانوا قد أمالوا ما لا يمال من الحروف من أجل الياء، فلأن يميلوا الاسم الذي هو يس أجدر.

(١) قال محمود رحمه الله: «وقد سأل الخليل أصحابه كيف ينطقون بالكاف... الخ». قال أحد رحمه الله: وسألم أيضا كيف ينطقون بالقاف من قبل؟ فقالوا: قاف، كقولهم الأول، فأجابهم بكوابه الأول وقال: أما أنا فأقول: الله. فألحق رضى الله عنه أولا ما السكت؛ لأن الحرف المنطوق به متحرك، وثانياً همزة الوصل؛ لأنه ساكن.

ألا ترى أن هذه الحروف أسماء لما يلفظ بها ؟ فإن قلت : من أي قبيل هي من الأسماء ، أمعربة أم مبنية ؟ قلت : بل هي أسماء معربة ، وإنما سكنت سكون زيد وعمرو وغيرهما من الأسماء حيث لا يمسها إعراب لفقد مقتضيه وموجبه . والدليل على أن سكونها وقف وليس ببناء : أنها لو بنيت لحذى بها حذو : كيف ، وأين ، وهؤلاء . ولم يقل : صـ ، قـ ، نـ مجموعا فيها بين الساكنين . فإن قلت : فلم لفظ المتهجى بما آخره ألف منها مقصورا ، فلما أعرب مد فقال هذه باء ، ويا ، وهاء ، وذلك يخيل أن وزانها وزان قولك « لا » مقصورة : فإذا جعلتها اسما مددت فقلت : كتبت لا ؟ قلت : هذا التخيل يضمحل بما لحضته من الدليل ؛ والسبب في أن قصرت متهجة . ومدت حين مسها الإعراب : أن حال التهجى خليفة بالأخف الأوجز ، واستعمالها فيه أكثر . فإن قلت : قد تبين أنها أسماء لحروف المعجم ، وأنها من قبيل المعربة ، وأن سكون أعجازها عند الهجاء لأجل الوقف ، فما وجه وقوعها على هذه الصورة فواتح للسور ؟ قلت : فيه أوجه : أحدها وعليه إطباق الأكثر : أنها أسماء السور . وقد ترجم صاحب الكتاب الباب الذي كسره على ذكرها في حد مالا ينصرف به « باب أسماء السور » وهي في ذلك على ضربين : أحدهما مالا يتأتى فيه إعراب « نحو : كهيص ، وآلمر . والثاني : ما يتأتى فيه الإعراب ، وهو إما أن يكون اسما فردا كصـ وقـ ونـ ، أو أسماء عدة مجموعها على زنة مفرد كدـ حمـ وطسـ ويسـ ؛ فإنها موازنة لقائيل وهائيل ، وكذلك طسم يتأتى فيها أن تفتح نونها ، وتصير ميم مضمومة إلى طسـ فيجعل اسما واحدا كدارا مجرد ؛ فالتنوع الأول يحكى ليس إلا ؛ وأما النوع الثاني فسائغ فيه الأمران : الإعراب ، والحكاية ؛ قال قاتل محمد بن طلحة السجاد وهو شريح ابن أوفى العبسي ^(١)

(١) قوله « قال قاتل محمد بن طلحة ... الخ » هكذا نسب البخاري لشرح في تفسير غافر . ولفظه : ويقال إن (حم) اسم . لقول شريح بن أبي أوفى ، فذكره . ونسب ذلك لغير شريح ، في الطبقات لابن سعد والمستدرک للحاكم من رواية الواقدي عن محمد بن الضحاك بن عثمان عن أبيه قال : كان محمد بن طلحة يوم الجمل مع أبيه . فمضى على رضى الله عنه عن قتله . وقال : من رأى صاحب البرنس الأسود فلا يقتله . يهني . فقتله رجل من بني أسد بن خزيمه يقال له : طلحة بن مدلج ، وقيل : شداد بن معاوية العبسي . وقيل عصام بن مشعر وعليه الأكثر . وهو الذى يقول في قتله . فذكره . قلت : وهو من جملة آيات . أولها :

وأشعث قوام بآيات ربه قليل الذى فيها ترى العين مسلم

يَذَكِّرُنِي حَامِيمَ وَالرَّمْحُ شَاجِرٌ فَهَلَّا تَلَّا حَامِيمَ قَبْلَ التَّقَدُّمِ (١)

فأعرب حاميم ومنعها الصرف ، وهكذا كل ما أعرب من أخواتها ؛ لاجتماع سببي منع الصرف فيها ، وهما : العلية ، والتأنيث . والحكاية أن تجيء بالقول بعد نقله على استبقاء صورته الأولى . كقولك : دعنى من تمرتان ، « بدأت بالحمد لله ، وقرأت سورة أنزلناها . قال :

وَجَدْنَا فِي كِتَابِ بَنِي تَمِيمٍ أَحَقَّ الْخَيْلِ بِالرَّكْضِ الْمَعَارُ (٢)

(١) وأشعث قوام بآيات ربه قليل الأذى فيما ترى العين مسلم
شككت له بالرمح جيب قيصة غفر صريعاً للدين وللهم
على غير شيء غير أن ليس تابعا عليا ومن لا يتبع الحق يظلم
يذكرني حاميم والرمح شاجر فهلا تلا حاميم قبل التقدم

لشرح بن أوفى العيسى يوم الجمل ، حين أمر أبو طلحة محمد بن طلحة أن يبرز للقتال . وكان من قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان كلما حل عليه رجل قال : نشدتك بعم لما فيها من آية (قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) حتى حل عليه العيسى فقتله وأنشأ يقول : ورب أشعث من أثر العبادة كثير القيام والعمل بآيات ربه ، أو القيام في الليل بتلاوتها ، قليل الأذى ، وروى الكرى : أى النوم ، وروى القذى : وهو ما يتساقط في العين فيمضضها : كنى بقلته عن قلة النوم فيما ترى العين : أى في رأى العين . شككت : أى خرقت له بالرمح جيب : أى طوق قيصة ، كناية عن طعنه به في صدره أو من خلفه حتى نفذ من صدره ، أو نظمت وربطت جيب قيصة بصدره فقط مطروحا على يديه ووجهه . وعبر بالهم بمبالغة في التشكيل ؛ ولأنه أول ما يلقى الأرض من الوجه ، وذلك بلا سبب غير أنه ليس تابعا لى بن أبى طالب ، وهكذا حال كل من لا يتبع الحق ، وهو أنه يعاقب ويهان . يذكرني حاميم ، والحال أن رعى مختلط في ثيابه وأضلاعه . وقيل المعنى : والحال أن الرماح مختلطة والحرب قائمة ، وقوله فهلا ، فيه نوع توبيخ : أى كان من حق أن يذكرني بها قبل التقدم للحرب .

(٢) وجدنا في كتاب بنى تميم أحق الخيل بالركض المعار
يضم بالاصائل فهو نهدي أقب مقاص فيه اققرار
كان سراته والخيل شعث غداة وجيها مسد مضار
كان حفيف منخره إذا ما كتمن الربو كبير مستعار

لبشر بن أبى خازم الأسدي ، وقيل للطرماح . والركض : ضرب الراكب دابته برجله . وعار الفرس : ذهب منها وهنأ مرحا عند انفلاته ، وأعاره صاحبه فهو معار . قال أبو عبيدة : والناس يروونه أى يظنون المعار من العارية وهو خطأ . ويروى : المعار بكسر الميم . ويروى : بشمر ، بدل يضم . والاصائل جمع أصيل كالاصال وهي أواخر النهار . أى يترك بلا علف من أول النهار فيجوع حتى يكون ضامر البطن في آخره ، أو يها ويبرسل للقتال في آخر النهار فبال أوله . والنهد : غليظ الجنين مرتفع الأضلاع ، والأقب : رقيق الخصر ، والمقاص : كعظم على اسم المفعول . المشمر المشرف طويل القوائم ، ويجوز جملة على اسم الفاعل بمعنى المشمر المكتنز اللحم . يقال : قلصه بالقشيد شمره ، فقاص هو أيضا : أى تشمر ، ويقال قلصت الناقة كذلك : إذا استمرت على السير . والاققرار : رقة الجسم ونحافته . والسراة : أعلى الظهر . والوجيف : سرعة سير الخيل . والمسد : الخيل . شبه السراة به =

وقال ذو الرمة :

سَمِعْتُ النَّاسَ يَفْتَتِحُونَ غَيْثًا قَلْتُ لَصَيْدَحٍ انْتَجِعِي بِلَا^(١)

وقال آخر :

تَسَادَوْا بِالرَّحِيلِ غَدًا وَفِي تَرَحُّلِهِمْ نَفْسِي^(٢)

وروى منصوبا ومجرورا . ويقول أهل الحجاز في استعمال من يقول : رأيت زيدا ، من زيدا ؟ وقال سيبيويه : سمعت من العرب : لامن أين يأتني . فإن قلت : فما وجه قراءة من قرأ : ص - وق - ون - مفتوحات ؟ ^(٣) قلت : الأوجه أن يقال : ذاك نصب وليس بفتح ، وإنما لم يصحبه التنوين لامتناع الصرف على ما ذكرت . واتصافها بفعل مضمر . نحو : اذكر ؛ وقد أجاز

== في الامتداد والصلابة ، وقوله : والرحيل شعث ، جملة حالية ، والشعث جمع أشعث ، أو شعث ، وغداة : ظرف له . والحفيف : دوى الجرى والطيران . يقال : حف للفرس حفيفاً ، وأحففته : إذا حلت على الحفيف ، وضئير كتمن للخيول . والربو : الزيادة وما ارتفع من الأرض ، والفس العالي ، وارتفاع الفرس من عدر أو فزع . يقال منه : ربا يربو ، إذا أخذ الربو : أى إذا ضاقت مناخر الخيل عن إخراج النفس لمعجزها ، كانت مناخر فرسي واسعاً كالسكر - وهو منفخة الحداد - لعلو نفسه وتردده . وجعله مستعاراً ليدل على أنه تداولته الأيدي . يقول : وجدنا في كلام جدودنا هذا الكلام ، فأحق مبتدأ ، والمعار خبره ، والجملة محكية محلها نصب وجدنا .

(١) لذى الرمة يمدح بلالا أبا بريدة ، وهما لقب وكنية لعامر بن أبي موسى الأشعري ، كان أمير البصرة وقاضياً وصديقاً : اسم تافة الشاعر . والناس رفع بالابتداء : أى سمعت هذا الكلام لحكاية على ما كان عليه ، ولم ينصب الناس ، لأنه يقتضى أن فعل الانتجاع مما يسمع وليس كذلك ، لأنه بمعنى يرتحلون طالبين غيثاً ، أو بمعنى يطلبون غيثاً أى مطراً أو كلاً نابتاً منه . وروى بنصب الناس ، فيكون ينتجعون غيثاً : بمعنى يتكلمون بطلبه . وروى رأيت الناس . قال ابن الفطاح : ولا يصح منه الرفع ، وذلك لأن الرقبة لا تقع على اللفظ ، وشبه تهيئتها وإعدادها للسير إليه ليسوقها أو سوتها إليه بأمره لما بالسير إليه ، وطلبه اقتراب السير على كل على طريق التصريح ، ويجوز أنه شبهها بالمائل لظاها بذلك على سبيل المكنية : أى اطلبي بلالا ، فإنه أنفع مما يطلبه الناس ، ولما سمع بلال ذلك قال : يا غلام اعلف صيدح قنا ونوى ، والقت : نوع من النبات الطرى .

(٢) روى الرحيل بالرفع على أنه مبتدأ ، وغداً - أى في غد - خبره ، وبالنصب : مصدر لفعل عذوف . وذلك كله على الحكاية . وروى بالجر على الأصل ، وغداً - ظرف للرحيل ، وفي ترحالهم : أى مع رحيلهم نفسى - أى روحى - فكأن محبوبه أخذ روحه وغادره ميتاً لتعلق قلبه به ، ويجوز أنه استعارها لمحبوبه على طريق التصريح ، لأن به حياته وسروره ، فكأنه يموت بمفارقتها لاغتنامه

(٣) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت : فما وجه من قرأ ص وق ون مفتوحات ... الخ ؟ قال أحد رحمته الله تعالى : كلامه على الوجه الأول يوجب كونها معربة ، وعلى الوجه الثانى يحتل أن يكون أراد أن الفتحة - لالتقاء الساكنين - نشأت من سكون الحاكبة ، فانما إنما تحكى ساكنة مجردة من سمة الاعراب ، فلا تكون الحركة إذا إعراباً ، إذ لا مقتضى لمع الحاكبة ، ولأنها إذ هي معربة عنده على هذا التقدير . ويحتل أن يكون أراد أنها مبنية فتكون الحركة ==

سيبويه مثل ذلك في: حم، وطس، ويسّ لو قرئ به. وحكى أبو سعيد السيراني أن بعضهم قرأ: يسّ. ويجوز أن يقال: حركت لالتقاء الساكنين، كما قرأ من قرأ: (ولا الضالين). فإن قلت: فلا زعمت أنها مقسم بها؟^(١) وأنها نصبت قولهم: نعم الله لأفعلن، وآى الله لأفعلن، على حذف حرف الجر وإعمال فعل القسم؟ وقال ذو الرمة:

■ أَلَا رَبُّ مَنْ قَلْبِي لَهُ اللَّهُ نَاصِحٌ ■^(٢)

وقال آخر:

■ فَذَلِكَ أَمَانَةُ اللَّهِ الثَّيِّدُ ■^(٣)

== مثلها في أين وكيف حركة بناء، والأول هو الظاهر من مراده إذ حم قبل أنها معربة، على أن سيبويه نص في كتابه على ما أورده بلفظه قال: وأما (صّ) فلا يحتاج إلى أن يجعل احما عجميا، لأن وزنه في كلامهم. ولكنه يجوز أن يكون احما للسورة فلا يصرف. ويجوز أن يكون أيضا (يسّ وصرّ) اسمين غير متمكنين فيلزمان الفتح كما ألزمت الأسماء غير المتمكنة للحركات نحو: كيف، وأين، وحيث، وأمس اه كلام سيبويه. وفيه رد على الرخشي رحمه الله في حتمه أن تكون معربة وأن فتحتها نصب أو لالتقاء الساكنين العارض للحكاية على ما ظهر من مقوله آنفاً، وسيأتى له أيضا ما يدل على أنه لا يجوز بناؤها البتة. أقول: بعد تسليم أن الأول هو الظاهر من مراده، فما ذكره -حكاية عن سيبويه- غير وارد عليه، لأنه اختار أحد الوجهين.

(١) قال محمود رحمه الله: «هلا زعمت أنها مقسم بها... الخ»؟ قال أحمد رحمه الله: وله البناء على أنها منصوبة على القسم، وجعل الواو عاطفة على مذهب الخليل وسيبويه في أمثاله، ويسلك حيث في العطف سبيل: «ولا سابق شيئا إذا كان جائياً».

فإن المقسم به وإن كان منصوباً لأنه محل يعهد وفيه الخبر، فعطف بالجر رعاية لذلك العهد، وههنا أولى بالصحة منه بيت زهير المذكور لأن انتصاب المقسم به إنما نشأ عن حذف حرف الجر الذي هو أصل في القسم. وانتصاب خبر ليس أصل في نفسه، ليس ناشئاً عن حذف. غاية أن حرف الجر قد يصحب خبرها دخيلاً، فراعاة الأصل أجدر من مراعاة العارض، فقد تحرر في فتح صّ وجهان: أحدهما أن يكون إعراباً وهو إما جرى على الوجه الذي أبداه الرخشي، أو نصب على الوجه الذي نقلته عن سيبويه، ثانيهما أنه لا إعراب ولا بناء وهو عروضة على الوقف في الحكاية.

(٢) ألا رب من قلبي له الله ناصح ومن قلبه لي في الظباء السواخ
لذي الرمة. و «من» نكرة موصوفة. و «قلبي» مبتدأ. «الله» قسم نصب على حذف الجار وإعمال فعل
الهم المقدر. و «ناصر» خبر، والجملة صفة «من» و «السواخ» المسرعات جهة اليمن، كما أن «البوارح»
المسرعات جهة الشمال. يقول: رب شخص قلبي له ناصح خالص والله. ورب شخص قلبه لي غير خالص بل نافر
عن كآته من الظباء المسرعات نفوراً. وأعاد الموصوف. وإن كان المقصود ذكر الصفة فقط - تنبيهاً على استقلال كل
من الصفتين بقصد الاخبار به. هذا، ويحتمل أن المعنى: أن قلبه لي ناصح أيضاً؛ لأن بعض العرب يتيمن
بالسواخ. وفيه تلويح بتشبيهه بحبوبته بالظبية.

(٣) إذا - لا الخبر تأدبه بلعم فذاك أمانة الله الثريد
■ ما زانده. وأدم يأدم كضرب يضرب، إذا وفق وأصلح. وكذلك آدم بعد الهمزة، فتأدبه: تصلحه ==

قلت : إن القرآن والقلم بعد هذه الفوائح مخلوف بهما ، فلو زعمت ذلك لجمعت بين قسمين على مقسم واحد وقد استكروا ذلك . قال الخليل في قوله عز وجل : (والليل إذا يغشى ، والنهار إذا تجلى ، وما خلق الذكر والأنثى) : الواوان الآخران ليستأمنزلة الأولى ، ولكنهما الواوان اللتان تضمان الأسماء إلى الأسماء في قولك : مررت بزيد وعمرو ، والأولى بمنزلة الباء والتاء . قال سيبويه : قلت للخليل : فلم لا تكون الآخران بمنزلة الأولى ؟ فقال : إنما أقسم بهذه الأشياء على شيء ، ولو كان انقضى قسمه بالأول على شيء لجاز أن يستعمل كلاما آخر ، فيكون كقولك بالله لأفعلن ، بالله لأخرجن اليوم ، ولا يقوى أن تقول : وحقك وحق زيد لأفعلن . والواو الأخيرة واو قسم لا يجوز إلا مستكرها قال : وتقول وحياتك ثم حياتك لأفعلن ، فثم ههنا بمنزلة الواو . هذا ولا سبيل فيما نحن بصده إلى أن تجعل الواو للعطف ؛ لخالفه الثاني الأول في الإعراب . فإن قلت : فقدرها مجرورة بإضمار الباء القسمية لا بحذفها . فقد جاء عنهم : الله لأفعلن مجرورا . ونظيره قولهم : لاه أبوك ؛ غير أنها فتحت في موضع الجر لكونها غير مصروفة . واجعل الواو للعطف حتى يستتب لك المصير إلى نحو ما أشرت إليه . قلت : هذا لا يبعد عن الصواب ، ويعضده ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : أقسم الله بهذه الحروف .^(١)

فإن قلت : فما وجه قراءة بعضهم ص وق بالكسر^(٢) ؟ قلت : وجهها ما ذكرت من التحريك لالتقاء الساكنين ، والذي يبسط من عذر المحرك : أن الوقف لما استمر بهذه الأسماء ، شاكلت لذلك ما اجتمع في آخره ساكنان من المبنيات ، فعولت تارة معاملة «الآن» وأخرى معاملة «هؤلاء» . فإن قلت : هل تسوغ لي في المحكية مثل ما سوغت لي في

== وتنبه للأكل . وأمانة الله رفع على الابتداء ، والخبر محذوف ، أي : قسمي ؛ أو نصب فعل القسم المقدر بعد حذف الجار ، أي : أقسم بأمانة الله ؛ أو جر بواو القسم مقدرة ، لكن البصريون خصوا هذا بإفظ الجلالة . يقول : إذا كان الخبر مأدوما باللحم وعزوبا به ، فذلك هو التريد دون ما عداه وحق أمانة الله .

(١) موقوف رواه البيهقي في الأسماء والصفات . من طريق معاوية بن صالح ، عن علي بن طلحة عنه بإفظ : الحروف المنطوقة في أوائل السور كلها أناسم أقسم الله بها . ورواه ابن مردويه من هذا الوجه في تفسيره . قال : طه وأشباهها قسم أقسم الله بها . وهي من أسماء الله تعالى .

(٢) قال محمود رحمه الله : «فإن قلت فما وجه قراءة بعضهم ص وق بالكسر... الخ» ؟ قال أحمد رحمه الله : وهذا تحقق لك مخالفته لما نقلته من نص سيبويه من أنها غير متمكنة . وبذلك على أن فتحها التي قال قبل إنها لالتقاء الساكنين فتحة بناء ، أنه إنما أراد الكون العارض في الحكاية لا سكن البناء وهو مخالف لنص سيبويه كما نهت عليه أيضا .

المعربة^(١) من إرادة معنى القسم ؟ قلت : لا عليك في ذلك ، وأن تقدر حرف القسم مضمرأ في نحو قوله عز وجل : (حم والكتاب المبين) ، كأنه قيل : أقسم بهذه السورة ، وبالكتاب المبين : إنا جعلناه . وأما قوله صلى الله عليه وسلم ، حم لا يبصرون ،^(٢) فيصلح أن يقضى له بالجزء والنصب جميعاً على حذف الجار وإضماره . فإن قلت : فما معنى تسمية السور بهذه الألفاظ خاصة ؟ قلت : كأن المعنى في ذلك الإشعار بأن الفرقان ليس إلا كلمتا عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الألفاظ ، كما قال عز من قائل : (قرآناً عربياً) . فإن قلت : فما بالها مكتوبة في المصحف على صور الحروف^(٣) أنفسها ، لا على صور أساميها ؟ قلت : لأنّ الكلم لما كانت مركبة من ذوات الحروف ، واستمرت العادة متى تهجيت ومتى قيل للكاتب : اكتب كيت وكيت أن يلفظ بالأسماء وتقع في الكتابة الحروف أنفسها ، عمل على تلك الشاكلة المألوفة في كتابة هذه القوافح . وأيضاً فإن شهرة أمرها ، وإقامة السنن الأسود والاحمر لها .

(١) قال محمود رحمه الله : « هل تسوغ لي المحكية إرادة القسم كما سرغت لي في المعربة ... الخ » ، قال أحمد رحمه الله : « وقد منع الزمخشري أن يكون ص منصوباً على القسم لما تقدم ، وأجاز أن يكون حم في الحديث المذكور منصوبة على القسم ، بخلاف حم في القرآن ، فتلك يمين أن يكون نصبها على إضمار الفعل ، أو مجرورة على القسم . وأما النصب مع القسم فلا يجيزه إلا في الحديث ، والفرق عنده أن المانع من إجازته في القرآن مجيء المعطوف بعده محالاً له في الاعراب ، إذ المعطوفات كلها مجرورة ، ويشترط عنده القسم في الثواني خوفاً من جمع قسمين على مقسم واحد ، ولا كذلك الحديث فإنه لم يأت بعده ما يباه : فذلك خص جواز هذا الوجه بالحديث . وأما على الوجه الذي أوجّهته فيعم جواز ذلك القرآن والحديث جميعاً .

(٢) أخرجه أصحاب السنن الثلاثة ، من رواية المهلب عن سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إن يبتكم العدو فليكن شعاركم حم لا يبصرون » قال ابن أبي عمير : المهم هو البراء بن عازب رضى الله عنهما . ثم أخرجه كذلك وهو في النسائي أيضاً ، وفي الباب عن أنس رضى الله عنه في الأوسط للطبراني . وفي لدلائل لأبي نعيم عنه في غزوة حنين . وعن شعبة بن عثمان في الطبراني أيضاً وعن أبي دجاجة الأنصاري في آخر الدلائل للبيهقي ، في حديث طويل

(٣) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت : فما بالها مكتوبة في المصحف على صورة الحروف ... الخ » ؟ قال أحمد رحمه الله : على هذا المعنى من خروج خط المصحف عن قياس الخط اعتمد القاضي رضى الله عنه في كتاب الانتصار ، في الجواب عما نقل عن عثمان رضى الله عنه : أن عكرمة لما عرض عليه المصحف وجد فيه حروفاً من اللحن فقال : لا تغيروها فإن العرب ستقيمها بألفها . فلو كان الكاتب من ثقيف والممثل من هذيل لم يوجد فيه هذه الحروف ، قال القاضي : وإنما قال عثمان رضى الله عنه ذلك : لأن ثقيفاً كانت أبصر بالجهل ، وهذيلاً كانت تظهر الهمة ، والهمة إذا ظهرت في لفظ الممثل كتبها الكاتب على صورتها فإراد عثمان رضى الله عنه إلا أن تلك الحروف كتبت على خلاف قياس الخط ، مثل كتابة : الصلوة ، والزكوة ، بالواو لا بالالف ؛ قال القاضي : وإنما أخذ الله على الحفظة أن لا يغيروا التلاوة ، أما الخط فلم يأخذ عليهم رسماً بعينه ، حتى لا يسوغ الخروج من قياس رسم خاص من رسوم الخط أم كلامه

وَأَنَّ اللفظ بها غير متهاجة لا يحل بطائل منها ^(١) وَأَنَّ بعضها مفرد لا يخطر ببال غير ما هو عليه من مورده : أمنت وقوع اللبس فيها : ^(٢) وقد اتفقت في خط المصحف أشياء خارجة عن القياسات التي بنى عليها علم الخط والهجاء ؛ ثم ما عاد ذلك بضير ولا نقصان ؛ لاستقامة اللفظ وبقاء الحفظ . وكان اتباع خط المصحف سنة لا تخالف . قال عبد الله بن درستويه في كتابه : المترجم بكتاب الكتاب المتمم : في الخط والهجاء خطان لأيقاسان : خط المصحف ، لأنه سنة ، وخط العروض ؛ لأنه ثبت فيه ما أثبتته اللفظ ويسقط عنه ما أسقطه . الوجه الثاني : أن يكون ورود هذه الأسماء هكذا مسرودة على نمط التعديد ^(٣) كالإيقاظ وقرع العصا لمن تحذى بالقرآن وبغربة نظمه ؛ وكالتحريك للنظر في أن هذا المتلو عليهم وقد عجزوا عنه عن آخرهم كلام منظوم من عين ما ينظمون منه كلامهم ليؤديهم النظر إلى أن يستيقنوا أن لم تتساقط مقدرتهم دونه . ولم تظهر معجزتهم ^(٤) عن أن يأتوا بمثله بعد المراجعات المتطولة . وهم أمراء الكلام وزعماء الحوار ، وهم الحراس على التساجل ^(٥) في اقتضاب الخطب ، والمتهالكون على الاقتتان في القصيد والرجز ، ولم يبلغ من الجزالة وحسن النظم المبالغ التي برزت بلاغة ^(٦) كل ناطق ، وشقت غبار كل سابق ، ولم يتجاوز الحد الخارج من قوى ^(٧) الفصحاء ، ولم يقع وراء مطامح أعين البصراء ؛ إلا لأنه ليس بكلام البشر ، وأنه كلام خالق القوى والقدر . وهذا

(١) قوله « لا يحل بطائل منها » في الصحاح : وقولهم لم يحل منه بطائل : أى لم يستفد منه كبير فائدة ولا يتكلم به إلا مع الجهد (ع)

(٢) قوله « أمنت وقوع اللبس فيها » أى تلك الأمور الأربعة . أمنت القارىء . وقوع اللبس في الفوائد . (ع)

(٣) قال محمود رحمه الله : « الوجه الثاني أن يكون ورود هذه الأسماء هكذا مسرودة على نمط التعديد . . . الخ » قال أحمد رحمه الله : إنما أردت هذا الفصل في كلام الزمخشري ؛ لأنه غاية الصناعة ، ونهاية البراعة ، لولا الاختلال بلطفة لو سلكها لقت فصاحته ، وهى أنه بنى أول الكلام على التثنية وطول فيه . حتى انتهى إلى الإثبات ، فكان أول الكلام رهيباً آخره يفهم على الضد حتى ينفضى على البعد ، فهو كما انتقد على أبي الطيب قوله في الخيل : ولا ركبت بها إلا إلى ظفر ولا حصلت بها إلا على أمل

فانه صدر الصدر والمعجز بما صورته الدعاء على المخاطب في المرض مستدركاً بعد ، وإنما يؤخذ بهذا مثل أبي الطيب والزمخشري لأن لهما في مراتب الفصاحة علواً يفطن السامع لمثل هذا النقد

(٤) قوله « ولم تظهر معجزتهم » لعله بفتح الميم والجيم مقابل مقدرة (ع)

(٥) قوله « على التساجل » أى التفاوض بأن تصنع مثل صنعه في جرى أو سقى ، وأصله من السجل : بمعنى

الدلو الذي فيه ماء . واقتضاب الخطب : ارتجالها ؛ أفاده الصحاح (ع)

(٦) قوله « التي برزت بلاغة » أى غلبت وسلبت (ع)

(٧) قوله « الخارج من قوى » لعله عن (ع)

القول من القوة والخلقة بالقبول بمنزل ، ولناصره على الأول أن يقول : إن القرآن إنما نزل بلسان العرب مصبوحاً في أساليبهم واستعمالاتهم ، والعرب لم تتجاوز ما سموا به ^(١) مجموع اسمين ، ولم يسم أحد منهم بمجموع ثلاثة أسماء وأربعة وخمسة ، والقول بأنها أسماء السور حقيقة : يخرج إلى ما ليس في لغة العرب ، ويؤدى أيضاً إلى صيرورة الاسم والمسمى واحداً . فإن اعترضت عليه بأنه قول مقول على وجه الدهر وأنه لا سبيل إلى رده « أجابك بأن له محملاً سوى ما يذهب إليه ، وأنه نظير قول الناس : فلان يروى : فقا نيك ، وعفت الديار . ويقول الرجل لصاحبه : ما قرأت ؟ فيقول (الحمد لله) و (براءة من الله ورسوله) و (يوصيكم الله في أولادكم) » (الله نور السموات والأرض) . وليست هذه الجمل بأسمى هذه القصائد وهذه السور والآي ، وإنما تعنى رواية القصيدة التي ذاك استهلالها ، وتلاوة السورة أو الآية التي تلك فاتحتها . فلما جرى الكلام على أسلوب من يقصد التسمية ، واستفيد منها ما يستفاد من التسمية ، قالوا ذلك على سبيل المجاز دون الحقيقة . وللمجيب عن الاعتراضين على الوجه الأول أن يقول : التسمية بثلاثة أسماء فصاعداً مستنكرة لعمري وخروج عن كلام العرب ، ولكن إذا جعلت اسماً واحداً على طريقة حضر موت ، فأما غير مركبة مثورة نثر أسماء العدد فلا استنكار فيها ؛ لأنها من باب التسمية بما حقه أن يحكى حكاية ، كما سموا : بتأبط شرأ ، وبرق نحره ، وشاب قرناها . وكما لو سمي : يزيد منطلق ، أو بيت شعر . وناهيك بتسوية سيويه بين التسمية بالجملة والبيت من الشعر ، وبين التسمية بطائفة من أسماء حروف المعجم « دلالة قاطعة على صحة ذلك . وأما تسمية السورة كلها بفاتها ، فليست بتصيير الاسم والمسمى واحداً ، لأنها تسمية مؤلف بمفرده ، والمؤلف غير المفرد . ألا ترى أنهم جعلوا اسم الحرف مؤلفاً منه ومن حرفين مضمومين إليه « كقولهم : صاد ، فلم يكن من جعل الاسم والمسمى واحداً حيث كان الاسم مؤلفاً والمسمى مفرداً . الوجه الثالث : أن ترد السور مصدرة بذلك ليكون أول ما يقرع الأسماع مستقلاً بوجه من الإعراب . وتقدمة من دلائل الإعجاز . وذلك أن النطق بالحروف أنفصها كانت العرب فيه مستوية الأقدام : الأميون منهم وأهل الكتاب « بخلاف النطق بأسمى الحروف . فإنه كان مختصاً بمن خط وقرأ وأهل الكتاب وتعلم منهم . وكان مستغنياً مستبعداً من الأسماء التكلم بها استبعاد الخط والتلاوة ، كما قال عز وجل : (وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك إذا لارتاب المبطلون) . فكان حكم النطق بذلك

(١) قوله « لم تتجاوز ما سموا به » لعله : بما ، أو لعله : فيما . (ع)

- مع اشتهار أنه لم يكن ممن اقتبس شيئاً من أهله - حكم الأفاضل المذكورة في القرآن ، التي لم تكن قریش ومن دان بدينها في شيء من الإحاطة بها ، في أن ذلك حاصل له من جهة الوحي ، وشاهد بصحة نبوته ، وبمنزلة أن يتكلم بالبطانة من غير أن يسمعه من أحد . واعلم أنك إذا تأملت ما أورده الله عز سلطانه في الفوائخ من هذه الأسماء . وجدتھا نصف أسامي حروف المعجم ^(١) أربعة عشر سواء ، وهی : الألف ، واللام ، والميم ، والصاد ، والراء ، والكاف ، والهاء ، والياء ، والعين ، والطاء ، والسين ، والحاء ، والقاف ، والنون - في تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم . ثم إذا نظرت في هذه الأربعة عشر وجدتھا مشتتة على أنصاف أجناس الحروف ، يبان ذلك أن فيها من المهموسة نصفها : الصاد ، والكاف ، والهاء ، والسين ، والحاء . ومن المجهورة نصفها : الألف ، واللام ، والميم ، والراء ، والعين ، والطاء ، والقاف ، والياء ، والنون . ومن الشديدة نصفها : الألف ، والكاف ، والطاء ، والقاف . ومن الرخوة نصفها : اللام ، والميم ، والراء ، والصاد ، والهاء ، والعين ، والسين ، والحاء ،

(١) قال محمود رحمه الله : « واعلم أنك إذا تأملت ما أورده الله عز سلطانه في الفوائخ من هذه الأسماء وجدتھا نصف أسامي حروف المعجم ... الخ » . قال أحمد : بقي عليه من الأصناف الحروف الشديدة ، وقد ذكر تعالى نصفها : المهمة المعبر عنها بالألف ، والكاف ، والقاف ، والطاء ، والمطبعة ، وقد ذكر تعالى نصفها : الصاد ، والطاء ، والمنفتحة ، وقد ذكر نصفها : الألف ، والحاء ، والراء ، والسين ، والعين ، والقاف ، والكاف ، واللام ، والميم ، والنون ، والهاء ، والياء . وحروف الصغير لما كانت ثلاثاً : السين ، والصاد ، والراء ، لم يكن لها نصف فذكر منها اثنين : السين ، والصاد . وتلك العادة المأثورة فيما يقصد إلى تصنيفه فلا يمكن فيتم الكسر . ألا ترى طلاق العبد وعدة الأمة ونحو ذلك ؟ والحروف اللينة وهی ثلاثة : الألف ، والياء ، والواو . وذكر منها اثنين : الألف ، والياء . وحروف الصغير . والمكرر وهو الراء ، والمأوى وهو الألف ، والمنحرف وهو اللام . وقد ذكرها . ولم يبق من أصناف الحروف خارجاً عن هذا النمط إلا ما بين الشدید والرخو ، فإنه لم يقتصر منها على النصف ؛ لأن ما ذكر منها زائد على النصف اندرج في غيرها من الأصناف . فلم يمكن الاقتصار لها كالشديدة والرخوة فلم يكن بها عناية . وأما حروف الذلاقة والمصمتة فالصحيح أن لا يعدا صنفين ، ولما عدما صنفين متميزين بخط طويل في جهة تمييزهما ، حتى أبعد الزحزحى في مفضله في تمييزهما فقال : حروف الذلاقة التي يعتمد الناطق فيها على ذلك اللسان - أى طرفه - وهو تمييز مردود جداً ، لأن من جملتها : الميم ، والباء ، والفاء . ولا مدخل لطرف اللسان فيها . ثم لا يتم على هذا التمييز مطابقتها للمصمتة . إذ المصمتة مفسرة عندها بأنها حروف تكون عن تركيب كلمة رباعية فا زاد منها حتى يدرج معها أحد حروف الذلاقة ، فكيف المقابلة بين الخروج من طرف اللسان وبين الصمت ؟ فالحق أنهما صنفان ضعيف تمييزهما ، فلم يعتبر جريانها على النمط المستمر في غيرهما من الأصناف البين امتيازهما . وعد الزحزحى في هذا النمط حروف القفلة ، وذكر أن المذكور منها النصف : القاف ، والطاء ، ووم فاتها خمسة أحرف ، لم يذكر منها في الفوائخ سوى الحرفين المذكورين . وعلى الجملة فلا يقدم الناظر تفريج ما لم يحرم على هذا النمط من الأصناف على وجه يمكن الاستئناس إليه .

والياء، والنون. ومن المطبقة نصفها: الصاد، والطاء. ومن المنفحة نصفها: الألف، واللام، والميم، والراء، والكاف، والهاء، والعين، والسين، والحاء، والقاف، والياء، والنون. ومن المستعلية نصفها: القاف، والصاد، والطاء. ومن المنخفضة نصفها: الألف، واللام، والميم، والراء، والكاف، والهاء، والياء، والعين، والسين، والحاء، والنون. ومن حروف القلقة نصفها: القاف، والطاء. ثم إذا استقرت الحکم وتراكبها، رأيت الحروف التي ألغى الله ذكرها من هذه الأجناس المعدودة مكثورة بالذكورة منها، فسبحان الذي دقت في كل شيء حكمته. وقد علمت أن معظم الشيء وجله ينزل منزلة كله، وهو المطابق للطائف التنزيل واختصاراته، فكأن الله عز اسمه عدّد على العرب الألفاظ التي منها تراكيب كلامهم، إشارة إلى ما ذكرت من التبيكيت لهم وإلزام الحجة إياهم. وبما يدل على أنه تغمد^(١) بالذكر من حروف المعجم أكثرها وقوعاً في تراكيب الكلم^(٢). أن الألف واللام لما تكاثروا وقوعهما فيها جاءتا في معظم هذه الفوائج مكررتين. وهى: فوائج سورة البقرة. وآل عمران، والروم، والعنكبوت ولقمان، والسجدة، والأعراف، والرعد، ويونس، وإبراهيم، وهود، ويوسف، والحجر. فان قلت: فهلا عدّدت بأجمعها في أول القرآن؟ وما لها جاءت مفرقة على السور؟ قلت: لأن إعادة التنبيه على أن المتحدّى به مؤلف منها لا غير، وتجديده في غير موضع واحد أوصل إلى الغرض وأقزله في الأسماع والقلوب من أن يفرد ذكره مرة، وكذلك مذهب كل تكرير جاء في القرآن فمطلوب به تمكين المسكر في النفوس وتقديره. فان قلت: فهلا جاءت على وتيرة واحدة؟ ولم تختلف أعداد جروفها فوردت صوّق وّنّ على حرف، وظه وطسّ ويسّ وحّم على حرفين، وآسّم والرّ وطسّم على ثلاثة أحرف، وآمّص وآمّ على أربعة أحرف.

(١) قوله «تغمد» لعله «تعمد» بالعين المهملة. (ع)

(٢) قال محمود رحمه الله: «وبما يدل على أنه تغمد بالذكر من حروف المعجم أكثرها وقوعاً في تراكيب الكلم أن الألف واللام... إلخ» قال أحد رحمه الله: الألف المذكورة في الفوائج يحتمل أن يكون المراد بها الهمزة اللينة، وقد اضطررب فيها كلام الرّخنصرى في هذا الفصل، فعند ما عد الحروف أربعة عشر حرفاً في الفوائج قال: إنها نصف حروف العربية، فهذا يدل على أن جملتها ثمانية وعشرون حرفاً، فلا بد من سقوط أحد الحرفين من هذا العدد إما اللينة أو الهمزة، وإلا كانت تسعة وعشرون. والظاهر أن الساقط الهمزة وعندما قال: في تسع وعشرين على عدد الحروف اقتضى هذا دخول الألفين في العدد. والظاهر من كلامه أن الألف عنده هي اللينة، فلذلك علل تسميتها بالألف بأن النطق لما تهاذر بها أولاً استقرت الهمزة مكانها وقام بمراعاة تلك اللطيفة التي قدمها من جعل مسمى الحرف أول الهمزة. وأما عند النجاة فالألف المعدودة في حروف المعجم مفردة هي الهمزة؛ وأما اللينة فهي المعدودة مع اللام حيث يقولون «لام ألف»، ويكتبونها على صورة «لا».

وكيعصّ وحَمَّ عَسَقَ على خمسة أحرف ؟ قلت : هذا على إعادة افتنانهم في أساليب الكلام ، وتصرفهم فيه على طرق شتى ومذاهب متنوعة . وكما أن أبنية كلماتهم على حرف وحرفين إلى خمسة أحرف لم تتجاوز ذلك . سلك بهذه الفوائج ذلك المسلك . فإن قلت : فما وجه اختصاص كل سورة بالفاتحة التي اختصت بها ؟ قلت : إذا كان الغرض هو التنبيه - والمبادئ كلها في تأدية هذا الغرض سواء لامفاضلة - كان تطلب وجه الاختصاص ساقطاً ، كما إذا سمي الرجل بعض أولاده زيداً والآخر عمراً ، لم يقل له : لم خصصت ولدك هذا زيد وذاك بعمره ؟ لأن الغرض هو التمييز وهو حاصل أية سلك ؛ ولذلك لا يقال : لم سمي هذا الجنس بالرجل وذاك بالفرس ؟ ولم قيل للاعتماد الضرب ؟ وللاعتصاب القيام ؟ ولنقيضه القعود ؟ فإن قلت : ما بالهم عدوا بعض هذه الفوائج أية دون بعض ؟ قلت : هذا علم توقيفي لا مجال للقياس فيه كعرفة السور . أما الَمْ فَأية حيث وقعت من السور المفتحة بها . وهي ست . وكذلك الَمْصَ آية . والَمْ لم تعد آية ، والرّ ليست بأية في سورها الخمس ، وطسّم آية في سورتيها ، وطه ويسّ آيتان ، وطسّ ليست بأية ، وحَمّ آية في سورها كلها ، وحَمَّ عَسَقَ آيتان ، وكيعصّ آية واحدة ، وصّ وقّ ونّ ثلاثها لم تعد آية . هذا مذهب الكوفيين ومن عداهم ، لم يعدوا شيئاً منها آية . فإن قلت : فكيف عدّ ما هو في حكم كلمة واحدة آية ؟ قلت : كما عدّ الرحمن وحده ومداهمتان وحدها آيتين على طريق التوقيف . فإن قلت : ما حكمها في باب الوقف ؟ قلت : يوقف على جميعها وقف التمام إذا حملت على معنى مستقل غير محتاج إلى ما بعده ، وذلك إذا لم تجعل أسماء للسور ونق بها كما ينطق بالأصوات أو جعلت وحدها أخبار ابتداء محذوف كقوله عز قاتلاً : (الَمْ الله) أي هذه الَمْ ثم ابتداء فقال (الله لا إله إلا هو) . فإن قلت : هل لهذه الفوائج محل من الإعراب ؟ ^(١) قلت : نعم لها محل فيمن جعلها أسماء للسور لأنها عنده كسائر الأسماء الاعلام . فإن قلت : ما محلها ؟ قلت : يحتمل الأوجه الثلاثة ، أما الرفع : فعلى الابتداء ، وأما النصب والجزء ، فلما مرّ من صحة القسم بها وكونها بمنزلة الله والله على اللغتين . ومن لم يجعلها أسماء للسور ، لم يتصوّر أن يكون لها محل في مذهبه ، كما لا محل للجمل المبتدأة وللنفردات المعددة .

(١) قال محمود رحمه الله : . فإن قلت : ما محل هذه الفوائج من الإعراب ... الخ ، قال أحد رحمه الله : وإنما جاز النصب مع القسم فيما لا يعقبه معطوف مجرور . فأما ما يعقبه معطوف مجرور مثل ص وق ون فانه لا يجوز فيه النصب مع القسم البتة ، ويجعله على إضمار فعل ، أو على أن الفتح في موضع الجر . وأما على وجه بدنه فيما تقدم فيجوز النصب مع القسم في جميعها بجدد به عهداً . وعلى النصب بإضمار فعل أعربها سيبويه في كتابه .

ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾

فإن قلت : لم صحت الإشارة بذلك إلى ما ليس ببعيد ؟ ^(١) قلت : وقعت الإشارة إلى آسم بعد ما سبق التكلم به وتقضى ، والمتقضى في حكم المتباعد ، وهذا في كل كلام . يحدث الرجل بحديث ثم يقول : وذلك مالا شك فيه . ويحسب الحاسب ثم يقول : فذلك كذا وكذا . وقال الله تعالى : (لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك) . وقال : (ذلكما مما علمني ربى) . ولأنه لما وصل من المرسل إلى المرسل إليه ، وقع في حد البعد ، كما تقول لصاحبك وقد أعطيت شيئا : احتفظ بذلك . وقيل معناه : ذلك الكتاب الذى وعدوا به . فإن قلت : لم ذكر اسم الإشارة . والمشار إليه مؤنث وهو السورة . ؟ ^(٢) قلت : لا أدخل من أن أجعل الكتاب خبره أو صفته . فإن جملة خبره ، كان ذلك في معناه ومسماه مسماء ، فجاء إجراء حكمه عليه في التذكير ، كما أجرى عليه في التأنيث في قولهم : من كانت أمك . وإن جعلته صفته . فإنما أشير به إلى الكتاب عمريحا ؛ لأن اسم الإشارة مشار به إلى الجنس الواقع صفة له . تقول : هند ذلك الإنسان ، أو ذلك الشخص فعل كذا . وقال الذبياني :

نُبِّئْتُ نَعْمَى عَلَى الْمَجْرَانِ عَاتِبَةً ■ سُفِيَا وَرُعِيَا لِذَلِكَ الْعَاتِبِ الزَّارِي ^(٣)

(١) قال محمود رحمه الله : « إن قلت لم صحت الإشارة بذلك إلى ما ليس ببعيد ... الخ » ؟ قال أحد رحمه الله : ولأن البعد هنا باعتبار علو النزلة . وبهذه مرتبة المشار إليه من مرتبة كل كتاب سواء كما يقطعون بهم للاشمار بترائى المراتب . وقد يكون المطوف سابقا في الوجود على المطوف عليه وسباق أمثاله .

(٢) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت : لم ذكر اسم الإشارة ... الخ » ؟ قال أحد رحمه الله : ولو مثل ذلك بقول القائل : حمان كانت دابتك ، لكان أقوم وأسلم من الفرق بما في لفظ « من » . من الأبهام الصالح للذكر والمؤنث . ومثل هذا قوله تعالى : (يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو) فيمن وصل الكلام لـ (هم العدو) جملة في موضع المفعول الثانى للحسبان . وعدل عن أن يقول : هم العدو . نظرا إلى المفعول الثانى الذى هو فى المعنى خبر عن الصيحة ، فذكروا جمع لما كان مبتدأ هو الخبر فى المعنى . وقد وجه الشيخ أبو عمرو قول الزمخشري ، وتسمى الجملة بالتاء والياء عقب قوله : والكلام هو المركب من كلمتين . بهذا التوجيه

(٣) هوجوا لحيرا لنعم دمنة الدار ماذا يحبون من توى وأحجار
لقد أراى ونعمى لاهين بها والدر والعيش لم يهيم بأمرار
نبئت نعمى على المجران عاتبة سقيا ورعيا لذلك العاتب الزارى

للتأنيب الذبياني . والهوج : عطف وأس البعير بالزمام . ونعم : اسم محبوبته . والدمنة : ما تلبس من البعر والرماد والقمامة ، والمراد مطلق الآثار . والتوى : الحاجز حول الحياء . للتأنيب الماء . والمراد بالأحجار : الأتاني التى تنصب عليها القدور . أو بقية الجدران . وهم بالنسبة : أرادته ، وأصله الادغام ، وفكها هنا لغة ، أى لم يهيم كل منهما .

فإن قلت : أخبرني عن تأليف ﴿ ذلك الكتاب ﴾ مع (آلَمْ) . قلت : إن جعلت (آلَمْ) اسما للسورة ففي التأليف وجوه : أن يكون (آلَمْ) مبتدأ ، و (ذلك) . مبتدأ ثانيا ، و (الكتاب) خبره ، والجملة خبر المبتدأ الأول . ومعناه : أن ذلك الكتاب هو الكتاب الكامل . كأن ما عدها من الكتب في مقابلته ناقص ، وأنه الذي يستأهل أن يسمى كتابا ، كما تقول : هو الرجل ، أى الكامل في الرجولية ، الجامع لما يكون في الرجال من مرضيات الخصال . وكما قال :

﴿ هُمُ الْقَوْمُ كُلُّ الْقَوْمِ يَا أُمَّ خَالِدٍ ﴾ ^(١)

وأن يكون الكتاب صفة . ومعناه : هو ذلك الكتاب الموعود ، وأن يكون (آلَمْ) خبر مبتدأ محذوف ، أى هذه آلَمْ ، ويكون ذلك خبرا ثانيا أو بدلا ، على أن الكتاب صفة ، وأن يكون : هذه آلَمْ جملة ، وذلك الكتاب جملة أخرى . وإن جعلت آلَمْ بمنزلة الصوت ، كان ذلك مبتدأ خبره الكتاب ، أى ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل . أو الكتاب صفة والخبر ما بعده ، أو قدر مبتدأ محذوف ، أى هو - يعنى المؤلف من هذه الحروف - ذلك الكتاب . وقرأ عبدالله : آلَمْ تنزيل الكتاب لاريب فيه . وتأليف هذا ظاهر .

== والامرار : صيرورة الشيء مرا ، والاحلال : صيرورته حلوا ، وجعل العظم مرا ، ويجعله حلوا . ويروى زارية بدل عاتية . والزاري : العائب ، يقال : زرى عليه يزرى إذا عاب عليه . وقوله ماذا تحيون : استعمار للخطأ في الأمر بالتحية ورجوعه لأنه لا يجدى شيئا . و«من» يان لماذا ، وفيه معنى التحقير . ونعمى : عطف على ضمير النصب ، والواو للحال ، أى والحال أنت الدهر والعيش لم يتغير كل منهما إلى البؤس ، شبههما بما تصيح منه الإرادة على طريق الكناية ، فأسند لها الهم تخيلا ، أو استعار الهم للشارفة والقرب تعريحا ، وشبههما بالمعلوم فأثبت لها الامرار ، أو استعاره لتكدرهما ونفوسهما بجماع كراهية النفس لكل . وعلى الهجران : أى مع هجراتها ، أو لاجل هجراني لها . وسقيا ، ورعا : منصوبان على المصدرية ، أى سقاما الله ورعاها . وذلك إشارة إلى الانسان أو الشخص وهو المراد ، ووصفها بما للذكر تعظيما لها وتفخيمًا لشأنها .

(١) وإن الذى حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالد
للأشهب بن ربيعة . وقيل لحريث بن مخنف . والذى : أصله الذين «لخذفت النون تخفيفاً» . وروى : وإن
الآلى «وهو بمعنى الذين» ، وهم المذكورون في أول الآيات وهو :

ألم تر أنى بعد عمرو ومالك وعروة وابن المول لست بخالد

وحانت : أتى حين هلاكها ، وهو كناية عن الهلاك . ويقال : حان حيننا هلك «وأحانه الله : أهلكه» فهو حقيقة . وفلج - بالفتح - اسم موضع بطريق البصرة . ودماؤهم : نفوسهم . وهم القوم كل القوم : أى هم المختصون بجميع صفات الرجال الحميدة دون غيرهم .

والريب : مصدر رابى ، إذا حصل فيك الريبة . وحقيقة الريبة : قلق النفس واضطرابها .
ومنه ماروى الحسن بن علي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «دع ما يريبك
إلى ما لا يريبك»^(١) فإن الشك ريبة ، وإن الصدق طمأنينة ، أى فإن كون الأمر مشكوكا فيه
بما تقلق له النفس ولا تستقر . وكونه صحيحا صادقا بما تطمئن له وتسكن . ومنه : ريب الزمان ،
وهو ما يقلق النفوس ويشخص بالقلوب من نوائبه . ومنه أنه مر بظي حاقف^(٢) فقال :
«لا يربه أحد بشيء»^(٣) . فإن قلت : كيف نفي الريب على سبيل الاستغراق ؟ وكم من مراتب
فيه ؟ قلت : مانى أن أحدا لا يرتاب فيه^(٤) وإنما المنفى كونه متعلقا للريب ومظنة له ؛ لأنه
من وضوح الدلالة وسطوع البرهان بحيث لا ينفى لمرتاب أن يقع فيه . ألا ترى إلى قوله تعالى :
(وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله) ، فما أبعد وجود الريب
منهم ؟ وإنما عرفهم الطريق إلى مزيل الريب ، وهو أن يحجروا أنفسهم ويروزوا قواهم في
البلاغة ، هل تتم للعارضة أم تتضامل دونها ؟ فيتحققوا عند مجزهم أن ليس فيه مجال للشبهة
ولا مدخل للريبة . فإن قلت : فهلا قدم الظرف على الريب ، كما قدم على الغول في قوله تعالى :
(لا فيها غول) ؟ قلت : لأن القصد في إيلاء الريب حرف النفي ، نفي الريب عنه ، وإثبات
أنه حق وصدق لا باطل وكذب ، كما كان المشركون يدعون ، ولو أولى الظرف لقصد إلى
ما يبعد عن المراد ، وهو أن كتابا آخر فيه الريب لا فيه ، كما قصد في قوله (لا فيها غول)
تفضيل خمر الجنة على خمر الدنيا بأنها لا تغتال العقول كما تغتالها هي ، كأنه قيل : ليس فيها

(١) أخرجه الترمذى في آخر الطب ، والحاكم في الأحكام وفي البيوع . والطبرانى والبخارى . ورواه البيهقي في
الشعب بلفظ «فإن الشر ريبة والخير طمأنينة»

(٢) قوله «أنه مر بظي حاقف» لعله : أنه صلى الله عليه وسلم الخ . وفي الصحاح أنه عليه السلام مر بظي حانف
في ظل شجرة ، وهو الذى انحنى وثقى في نومه اهـ (ع)

(٣) أخرجه في الموطأ . والنسائي في الحج . وابن حبان من رواية عمر بن مسلمة للضمري عن البهرى : أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم خرج يريد مكة وهو محرم ، حتى إذا كان بالانابة بين الروبة والمرج ، إذا ظي حاقف
في ظل وفيه سهم . فأمر رجلا أن يقف عنده . لا يريبه أحد من الناس حتى يجاوزوه . ولا يحاق في مسنده : فقال
لبعض القوم : «كن حتى يمر الناس ولا يريبه أحد بشيء» اهـ . البهرى وقع في مسند أبي يعلى أن اسمه غول ،
ولفظه : تبعت حيا بل لى بالأبواء . فوقع فيها ظي ، فأفلت والحبل في رجله ، فخرجت أقفوه فسبقته إليه رجل
فاحتضنها ، ثم ترافعنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فجعله بيننا نصفين .

(٤) قوله «أن أحدا لا يرتاب فيه» لعله أن أحدا يرتاب فيه . وقد يقال المراد ما نفي الريب على معنى
أن أحدا لا يرتاب فيه . (ع)

ما في غيرها من هذا العيب والنفيسة : وقرأ أبو الشعثاء : ﴿ لا ريب فيه ﴾ بالرفع ، والفرق بينها وبين المشهورة ، أن المشهورة توجب الاستغراق ، وهذه تجوزة . والوقف على (فيه) هو المشهور . وعن نافع وعاصم أنهما وقفا على (لا ريب) ولا بد للواقف من أن ينوى خبرا . ونظيره قوله تعالى : ﴿ قالوا لا خير ﴾ وقول العرب : لا بأس ، وهي كثيرة في لسان أهل الحجاز . والتقدير : لا ريب فيه .

﴿ فيه هدى ﴾ الهدى مصدر على فعل ، كالسرى والبكى ، وهو الدلالة الموصلة إلى البغية ، بدليل وقوع الضلالة في مقابلته . قال الله تعالى : ﴿ أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى ﴾ . وقال تعالى : ﴿ لعلى هدى أو فى ضلال مبين ﴾ . ويقال : مهدي ، فى موضع المدح كهتد ؛ ولأن اهتدى مطاوع هدى - ولن يكون المطاوع فى خلاف معنى أصله - ألا ترى إلى نحو : غمه فاغتم ، وبكره فانكسر ، وأشباه ذلك : فإن قلت : فلم قيل : ﴿ هدى للمتقين ﴾ والمتقون مهتدون ؟ ^(١) قلت : هو كقولك للعزیز المكرم : أعزك الله وأكرمك ، تريد طلب الزيادة إلى ما هو ثابت فيه واستدامته ، كقوله : ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ . ووجه آخر ، وهو أنه سماهم عند مشارفتهم لا كتساع لباس التموى : متقين ، كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قتل قتيلا فله سلبه » ^(٢) وعن ابن عباس : « إذا أراد أحدكم الحج فليعجل فإنه يمرض المريض وتضل الضالة ، وتسكتف الحاجة » ^(٣) فسمى المشارف للقتل والمرض والضلال :

(١) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت : فلم قيل هدى للمتقين والمتقون مهتدون ... الخ » . قال أحدرجه الله : الهدى يطلق فى القرآن على معنيين : أحدهما الارشاد وإيضاح سبيل الحق . ومنه قوله تعالى : ﴿ وأما نوحو فهدينا م فاستجبوا للمعى على الهدى ﴾ . وعلى هذا يكون الهدى للضال باعتبار أنه رشد إلى الحق ، سواء حصل له الاهتداء أولا . والآخر خلق الله تعالى الاهتداء فى قلب العبد ، ومنه : ﴿ أولئك الذين هدى الله فبهدام اقتده ﴾ فإذا ثبت وروده على المعنيين فهو فى هذه الآية يحتمل أن يراد به المعنيان جميعا . وأما قول الزجاجى : إن القرآن لا يكون هدى للعلوم بقاؤهم على الضلالة ، فانما يستقيم إذا أريد بالهدى خالق الاهتداء فى قلوبهم . وأما إذا أريد معناه الأول ، فلا يمتنع أن الله تعالى أرشد الخلق أجمعين ، وبين للناس ما نزل إليهم ، فمنهم من اهتدى ، ومنهم من حقت عليهم الضلالة . هذا مذهب أهل السنة .

(٢) متفق عليه من حديث أبي قتادة . وفيه قصته . وغلط الطيبي فقراه لأبي داود عن ابن عباس رضى الله عنهما ، والذي فيه أنه قال يوم بدر « من قتل قتيلا فله كذا أو كذا » لم يقل « فله سلبه » .

(٣) موقوف . عزاه الطيبي لأبي داود وحده مرفوعا وقال : ليس فيه الزيادات ، يعنى قوله : فيه يمرض إلى آخره . انتهى . والحديث بتمامه عند ابن ماجه « وأحمد وإسحاق فى مسندهما مرفوعا ، وفيه أبو إسرائيل المكي ، وهو صدوق سبي الحفظ » .

قتيلاً ومريضاً وضالاً . ومنه قوله تعالى : (ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً) « أى صائراً إلى الفجور والكفر . فإن قلت : فهلا قيل هدى للضالين ؟ قلت : لأن الضالين فريقان : فريق علم بقاؤهم على الضلالة وهم المطبوع على قلوبهم . وفريق علم أن مصيرهم إلى الهدى : فلا يكون هدى للفريق الباقيين على الضلالة ، فيبقى أن يكون هدى هؤلاء . فلو جاء بالعبرة المفصحة عن ذلك لقيل : هدى للضالين إلى الهدى بعد الضلال . فاختصر الكلام بأجرائه على الطريقة التي ذكرنا ، فقيل : هدى للمتقين . وأيضاً فقد جعل ذلك سلباً إلى تصدير السورة التي هي أولى الزهراوين وسنام القرآن وأول المثاني . بذكر أولياء الله والمرتضين من عباده .

والمتقى في اللغة اسم فاعل ، من قولهم : وقاه فأتقى . والوقاية : فرط الصيانة . ومنه : فرس واق ، وهذه الدابة تبقى من وجاها ، إذا أصابه ضلع ^(١) من غلظ الأرض ورقة الحافر ، فهو يبقى حافره أن يصيبه أدنى شيء يؤلمه . وهو في الشريعة الذي يبقى نفسه تعاطى ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك . واختلف في الصغائر ^(٢) وقيل الصحيح أنه لا يتناولها ، لأنها تقع مكفرة عن مجتنب الكبائر . وقيل : يطلق على الرجل اسم المؤمن لظاهر الحال ، والمتقى لا يطلق إلا عن خبرة ، كما لا يجوز إطلاق العدل إلا على المختبر .

ومحل (هدى للمتقين) الرفع ، لأنه خبر مبتدأ محذوف ، أو خبر مع (لا ريب فيه) لذلك ، أو مبتدأ إذا جعل الظرف المقسم خبراً عنه . ويجوز أن ينصب على الحال ، والعامل فيه معنى الإشارة أو الظرف . والذي هو أرسخ عرفاً في البلاغة أن يضرب عن هذه المحال صفحاً ، وأن يقال إن قوله (الّسم) جملة برأسها ، أو طائفة من حروف المعجم مستقلة بنفسها . و (ذلك الكتاب) جملة ثانية . و (لا ريب فيه) ثالثة . و (هدى للمتقين) رابعة .

(١) قوله « من وجاها إذا أصابه ضلع » في الصحاح : الوجي : الوجع في الحائر . والضلع : الميل والاعوجاج : والظلم : غر في مشية البعير . (ع)

(٢) قال محمود رحمه الله : « واختلف في الصغائر ... إلخ » . قال أحمد رحمه الله : ومن ثم القدرية على الله تعالى اعتقادهم أن الصغائر محو عنهم ما اجتنبوا الكبائر ، وأنه يجب أن يعفو الله عنها مجتنب الكبائر ، كما يجب عديم أن لا يعفو عن مرتكب الكبائر ، وهذا هو الخطأ الصراح ، والحادة لايات الله البينات وسنن رسوله صلى الله عليه وسلم الصراح . والحق أن غفران الصغائر - وإن اجتنب الكبائر - موكول إلى المشيئة ، كما أن غفران الكبائر موكول إليها أيضاً . ومن لا يمتد ذلك وهم القدرية يضطرون إلى الوقوف عند قوله تعالى : (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) فانه ناطق بالمواخذه بالصغائر . ويتحيزون عند قوله تعالى : (إن الله يغفر الذنوب جميعاً) فانه مصرح بمغفرة الكبائر . أما أمل السنة فقد ألفوا بين هاتين الآيتين بقوله تعالى : (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فان التقييد بالمدينة في هذه يقضى على الآيتين المطلقتين .

وقد أصيب بترتيبها مفصل البلاغة وموجب حسن النظم ، حيث جرى بها متساقفة هكذا من غير حرف نسق ، وذلك لمجيئها متأخية آخذاً بعضها بعنق بعض ، فالثانية متحدة بالأولى معتقة لها ، وهلم جراً إلى الثالثة والرابعة . يان ذلك أنه نبه أولاً على أنه الكلام المتحدى به ، ثم أشار إليه بأنه الكتاب المنعوت بغاية الكمال . فكان تقريراً لجملة التحدى . وشدأ من أعضاده . ثم نبى عنه أن يتشبث به طرف من الريب . فكان شهادة وتسجيلاً بكالته ، لأنه لا كمال أكمل مما للحق واليقين ، ولا نقص أنقص مما للباطل والشبهة . وقيل لبعض العلماء : فيم لذتك ؟ فقال : فى حجة تتبخر اتضاحا ، وفى شبهة تتضاد اقتضاحا . ثم أخبر عنه بأنه هدى للمتقين ، فقرر بذلك كونه يقيناً لا يحوم الشك حوله ، وحقا لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . ثم لم تخل كل واحدة من الأربع . بعد أن رتبت هذا الترتيب الأنيق ، ونظمت هذا النظم السرى ، من نكتة ذات جزالة . فى الأولى الحذف والرمز إلى الغرض بالطف وجه وأرشقه . وفى الثانية مافى التعريف من الفخامة . وفى الثالثة مافى تقديم الريب على الظرف . وفى الرابعة الحذف . ووضع المصدر الذى هو هدى ، موضع الوصف الذى هو هاد ، وإيراده منكرأ . والإيجاز فى ذكر المتقين .

زادنا الله اطلاعا على أسرار كلامه ، وتبيننا لكنت تنزيهه ، وتوفيقاً للعمل بما فيه .

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾

(الذين يؤمنون) إما موصول بالمتقين على أنه صفة مجرورة ، أو مدح منصوب ، أو مرفوع بتقدير : أعنى الذين يؤمنون ، أو هم الذين يؤمنون . وإما مقتطع عن المتقين مرفوع على الابتداء مخبر عنه بـ (أو لك على هدى) . فإذا كان موصولا ، كان الوقف على المتقين حسناً غير تام . وإذا كان مقتطعا ، كان وقفاً تاما . فإن قلت : ماهذه الضفة ، أو اردة بياناً وكشفاً للمتقين ؟ أم مسرودة مع المتقين تفيد غير فائدتها ؟ أم جاءت على سبيل المدح والثناء كصفات الله الجارية عليه تمجيداً ؟ قلت : يحتمل أن ترد على طريق البيان والكشف لاشتغالها على ما أسست عليه حال المتقين من فعل الحسنات وترك السيئات . أما الفعل فقد انطوى تحت ذكر الإيمان الذى هو أساس الحسنات ومنصبها ، وذكر الصلاة والصدقة ؛ لأن هاتين أهما العبادات البدنية والمالية ، وهما العيار على غيرهما . ألم تركيف سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة عماد الدين ، وجعل الفاصل بين الإسلام والكفر ترك الصلاة ؟ وسمى الزكاة قنطرة

الإسلام ؟ ^(١) وقال الله تعالى : (وويل للشركين الذين لا يؤتون الزكاة) . فلما كانتا بهذه المثابة كان من شأنهما استجرار سائر العبادات واستتباعها . ومن ثم اختصر الكلام اختصاراً ، بأن استغنى عن عد الطاعات بذكر ماهو كالمنوان لها ، والذي إذا وجد لم تتوقف أخواته أن تقترب به ، مع ما في ذلك من الإفصاح عن فضل هاتين العبادتين . وأما الترك فكذلك . ألا ترى إلى قوله تعالى : (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) ؟ ويحتمل أن لا تكون بيانا للبتقين ، وتكون صفة برأسها دالة على فعل الطاعات ، ويراد بالمتقين الذين يجتنبون المعاصي . ويحتمل أن تكون مدحاً للوصوفين بالتقوى ، وتخصيصاً للإيمان بالغيب وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة بالذكر ؛ إظهاراً لإنافها على سائر ما يدخل تحت حقيقة هذا الاسم من الحسنات

والإيمان : إفعال من الأمن . يقال : أمنت وأمنته غيرى . ثم يقال : آمنه إذا صدقه . وحقيقته : آمنه التكذيب والمخالفة . وأما تعديته بالباء فلتضمينه معنى أقر وأعترف . وأما ما حكى أبو زيد عن العرب : ما أمنت أن أجد صحابة - أى ما وثقت - لحقيقته : صرت ذا أمن به . أى ذا سكون وطمأنينة ، وكلا الوجهين حسن في (يؤمنون بالغيب) أى يعترفون به أو يثقون بأنه حق . ويجوز أن لا يكون (بالغيب) صلة للإيمان ، وأن يكون في موضع الحال ، أى يؤمنون غائبين عن المؤمن به . وحقيقته : ملتبسين بالغيب ، كقوله (الذين يخشون ربهم بالغيب) ، (ليعلم أنى لم أخنه بالغيب) . ويعضده ما روى أن أصحاب عبد الله ذكروا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) وإيمانهم . فقال ابن مسعود : إن أمر محمد كان بيناً لمن رآه . والذي لا إله غيره ، ما آمن مؤمن أفضل من إيمان بغيب ، ثم قرأ هذه الآية . فإن قلت : فما المراد بالغيب إن جعلته صلة ؟ وإن جعلته حالا ؟ قلت : إن جعلته صلة كان معنى

(١) أما الحديث الأول ، فأخرجه البيهقي في الشعب من طريق عكرمة عن عمر رضى الله عنه في حديث في آخره « والصلاة عماد الدين » قال : وعكرمة لم يسمع من عمر . قال : وأراه عن ابن عمر رضى الله عنهما . وله شاهد من حديث علي رضى الله عنه بلفظ « الصلاة عماد الاسلام » أخرجه الأصهباني في الترغيب . وغفل ابن الصلاح في مشكل الوسيط فقال : هذا حديث غير معروف . قلت : والطبي عزاه لتخريج الترمذى في حديث مماذ ففیه وعوده الصلاة ، ولا يخفى بعده .

وأما الحديث الثاني ، فرواه مسلم من حديث جابر رضى الله عنه بلفظ « بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة » . وأما الحديث الثالث ، فرواه إسحق في مسنده من حديث أبي الدرداء رضى الله عنه به سواء . وفيه الضحك ابن حنبل . وهو ضعيف .

(٢) موقوف . أخرجه الحاكم من طريق عبد الرحمن بن زيد « ذكروا عند عبد الله بن مسعود . الخ » وإسناده صحيح .

الغائب، إما تسمية بالمصدر من قولك . غاب الشيء غيباً ، كما سمي الشاهد بالشهادة . قال الله تعالى : (عالم الغيب والشهادة) . والعرب تسمى المظلم من الأرض غيبياً . وعن النضر بن شميل : شربت الإبل حتى وارت غيوب كلاها . يريد بالغيب : الخصة التي تكون في موضع الكلية ، إذا بطنت الدابة انتفخت . وإنما أن يكون فيعلا تخفف ، كما قيل ، قيل ، وأصله : قيل . والمراد به الخفي الذي لا ينفذ فيه ابتداء إلا علم اللطيف الخبير ، وإنما نعلم منه نحن ما أعلنه ، أو نصب لنا دليلاً عليه . ولهذا لا يجوز أن يطلق فيقال : فلان يعلم الغيب . وذلك نحو الصانع وصفاته ، والنبوءات وما يتعلق بها ، والبعث والنشور والحساب والوعد والوعيد ، وغير ذلك . وإن جعلته حالاً كان بمعنى الغيبة والخفاء . فإن قلت : ما الإيمان الصحيح ؟^(١) قلت : أن يعتقد الحق ويعرب عنه بلسانه ، ويصدق به عمله . فمن أخل بالاعتقاد - وإن شهد وعمل - فهو منافق . ومن أخل بالشهادة فهو كافر . ومن أخل بالعمل فهو فاسق .

ومعنى إقامة الصلاة تعديل أركانها وحفظها من أن يقع زيغ في فرائضها وسننها وآدابها ، من أقام العود - إذا قومه - أو الدوام عليها والمحافظة عليها ، كما قال عز وعلا : (الذين هم على صلاتهم دائمون) ، (والذين هم على صلواتهم يحافظون) من قامت السوق إذا نفقت ، وأقامها . قال :

(١) قال محمود رحمه الله تعالى : « إن قلت ما معنى الإيمان الصحيح ... الخ . قال أحد رحمه الله » يعنى بالناسق غير مؤمن ولا كافر ، وهذا من الأسماء التي سماها القدرية وما أنزل الله بها من سلطان . ومعتقد أهل السنة أن الموحدة الذي لا خلل في عقيدته مؤمن وإن ارتكب الكبائر . وهذا هو الصحيح لغة وشرعاً . أما لغة فإن الإيمان هو التصديق وهو مصدق . وأما شرعاً فأقرب شاهد عليه هذه الآية . فإنه لما عطف فيها العمل الصالح على الإيمان دل على أن الإيمان معقول بدونه . ولو كان العمل الصالح من الإيمان لكان العطف تكراراً . وانظر حيلة الزعشري على تقريب معتقده من اللغة بقوله : المؤمن من اعتقد الحق وأعرب عنه بلسانه وصدق به عمله . فجعل التصديق من حظ العمل حتى يتم له أن من لم يعمل فقد فوت التصديق الذي هو الإيمان لغة . ولقد أوحشنا أن التصديق إنما هو بالقلب ولا يتوقف وجوده على عمل الجوارح ، بما يحقق معتقد أهل السنة أن من آمن بالله ورسوله ثم اخترم قبل أن يتعين عليه عمل من أعمال الجوارح فهو مؤمن باتفاق وإن لم يعمل . وأصدق شاهد على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام « إن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار ، حتى إذا لم يبق بينه وبينها إلا فراق ناقة عمل بعمل أهل الجنة فكسبت من أهل الجنة » وإنما مثل عليه الصلاة والسلام بفراق الناقة لأنه النهاية في القصر ، ومثل هذا الزمان إنما يتصور فيه القصد الصحيح خاصة ، ومع ذلك فقد عده من أهل الجنة . وإنما يدخل المؤمن الجنة باتفاق الفريقين ، والأدلة على ذلك تجمد كون الشرط فيه شطراً . أقول : تفسير الفاسق بغير مؤمن ولا كافر كما هو مذهب المعتزلة غير موجه والثى الذي هو لم يصرح به لا يجهل علينا تصريحه وتعريفه : فإن عندنا « الضال » من أخل بالعمل فهو ناسق .

أَقَامَتْ غَزَالَهُ سُوقَ الضَّرَابِ * لِأَهْلِ الْعِرَاقَيْنِ حَوْلًا قَيْطًا ^(١)

لأنها إذا حوِّط عليها ، كانت كالشيء النافق الذي تتوجه إليه الرغبات ويتنافس فيه المحصلون . وإذا عطلت وأضيعت ، كانت كالشيء الكاسد الذي لا يرغب فيه . أو التجلد والتشمر لأدائها . وأن لا يكون في مؤديها فتور عنها ولا توان ، من قولهم : قام بالأمر . وقامت الحرب على ساقها . وفي ضده : قعد عن الأمر . وتقاعد عنه . إذا تقاعس وتثبط . أو أداؤها ، فعبّر عن الأداء بالإقامة ؛ لأن القيام ببعض أركانها ، كما عبّر عنه بالقنوت والقنوت القيام . وبالركوع وبالسجود . وقالوا : سبح . إذا صلى ؛ لوجود التسبيح فيها . (فلولا أنه كان من المسيحين) .

والصلاة : فعلة من صلى ، كالزكاة . من زكى . وكتابتها بالواو على لفظ المفخم . وحقيقة صلى : حرك الصلويين ؛ لأن المصلّي يفعل ذلك في ركوعه وسجوده . ونظيره كفر اليهودي إذا طأطأ رأسه وانحنى عند تعظيم صاحبه ؛ لأنه ينثنى على الكاذبين ^(٢) وهما الكافران . وقيل للداعي : مصلّة ، تشبهاً في تخشعه بالراكع والساجد .

وإسناد الرزق إلى نفسه ^(٣) للإعلام بأنهم ينفقون الحلال ^(٤) الطلق الذي يستأهل أن يضاف إلى الله ، ويسمى رزقاً منه . وأدخل من التبعية صيانة لهم وكفا عن الإسراف والتبذير المنهى عنه . وقدم مفعول الفعل دلالة على كونه أهم ، كأنه قال : ويخصون بعض المال الحلال بالتصدق به . وجاز أن يراد به الزكاة المفروضة ، لاقترانه بأخت الزكاة وشقيقتها وهي الصلاة

(١) لايعن بن خزيم . وغزالة امرأة شبيب الخارجي ، قتله الحجاج لخارجه سنة كاملة ، فسوق الضراب : مجاز عن ميدان المحاربة ، أو شبه المطاعنة بالرماح والمضاربة بالسيوف بالأمعة التي تباع وتشترى في السوق على سبيل المكنية والسوق تخيل . والعراقان : البصرة والكوفة . والقيط : التام نعمت مؤكد . ويقال : قط الطائر أثناء : سقدها . والقهاط : جبل تشد به الأسرى والأشخاص ، فالمادة دالة على الإحاطة والضم .

(٢) قوله « على الكاذبين » في الصحاح : الكاذبان ما دُشأ من اللحم في أعالي الفخذ اه (ع)

(٣) قال محمود رحمه الله : « أضاف الرزق إلى نفسه للإعلام بأنهم إنما ينفقون من الحلال الطلق ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : فهذه بدعة قدرية ، فإنهم يزعمون أن الله تعالى لا يرزق إلا الحلال ، وأما الحرام فالله يرزقه لنفسه حتى يقسمون الأرزاق قسمين : هذا لله يرزقهم ، وهذا لشركانه . وإذا أثبتوا خالقاً غير الله فلا يأنفون عن إثبات رازق غيره . أما أهل السنة فلا خالق ولا رازق في عتدم إلا الله سبحانه ، تصديقاً بقوله تعالى (هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض ، لا إله إلا هو فأنى تكونون) أيها القدرية .

(٤) قوله « بأنهم ينفقون الحلال » مبنى على أن الرزق يختص بالحلال ، وهو مذهب المعتزلة . وعند أهل السنة : الرزق أعم . (ع)

وأن تراد هي وغيرها من النفقات في سبل الخير . لجنيته مطلقاً يصلح أن يتناول كل منفق .
وأنفق الشيء وأنفده أخوان . وعن يعقوب : نفق الشيء ، ونقد واحد . وكل ما جله مما فاؤه
نون وعينه فاء ، فدلّ على معنى الخروج والذهاب ونحو ذلك إذا تأملت .

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾

فإن قلت : ﴿ والذين يؤمنون ﴾ أم غير الأولين أم هم الأولون ؟ وإنما وسط العاطف كما
يوسط بين الصفات في قولك هو الشجاع والجواد ، وفي قوله :

إِلَى الْمَلِكِ الْقَرِيمِ وَآبِنِ الْهَامِ وَلَوْثِ السَّكَنِيَّةِ فِي الْمَزْدَحِمِ ^(١)

وقوله :

يَا لَهْفَ زِيَابَةَ الْحَارِثِ الصَّاحِبِ فَالْغَانِمِ فَلَايِبِ ؟ ^(٢)

قلت : يحتمل أن يراد بهؤلاء مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه من الذين
آمنوا ، فاشتمل إيمانهم على كل وحى أنزل من عند الله ، وأيقنوا بالآخرة إيقاناً زال معه ما كانوا
عليه من أنه لا يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى وأن النار لن تمسهم إلا أياماً

(١) الجار والمجرور متعلق بما قبله في الشعر . والقزم - بالفتح - في الأصل : الفعل المكرم الذي يفنى من
العمل لتقدمه وتضييقه إلى ضراب الابل ، استعاره للسيد الرئيس أو لل فارس الممد للكاره . وظاهر القاموس
أنه بمعنى السيد حقيقة . ووسط الواو بين الموت لتوكيد ربطها بالمنعوت . والهام : العظيم الهمة ، الفائز العزيمة .
واستعار الليث للشجاع على طريق التصريح . والسكنية : الجيش المنظم المنتظم . والمزدحم : المعركة ؛ لأنها محل
الازدحام ، وأصله ، مزحمة ، من الاعتقال قلبت تاءه دالا .

(٢) يا لهف زياة الحارث الصاحب فالغائم فالايب

والله لو لاقته غالباً لآب سيفانا مع الغالب

لابن زياة في جواب الحارث بن هشام حين قال له :

أيا ابن زياة إن تلقى لا تاتقى في النعم المازب

وتلقى يشد بي أجرد مستعدم البركة كالراكب

والمازب - بالزاي - البعيد عن أمه . يعرض بأن زياة براع للنم لاخماج . والأجرد : المنجرد الشعر . والبركة
في البعير والفرس : العظم الناقه في صدرهما وعظمه مدوح فيهما ، وشبهه بالراكب في طول عنقه وامتداده ويحوز
أن المعنى أن راكبه أيضاً مستعدم البركة لا متخشع متكسح . يقول : يا حشرة أبي علي من أجل الحارث الذي بلغ
مراده مني . وفيه ضرب من التهمك فإن كان ثوعده ثم نكص على عقبيه . وقيل : هو على ظاهره ، ثم حلف أنه لو
وجده لقتله ، ولكنه أبرز الكلام في صورة الإيهام للانصاف في الكلام ورجوع السيفين مع الغالب : كناية عن
قتل المغلوب واستلاب سلاحه .

معدودات ، واجتماعهم على الإقرار ^(١) بالنشأة الأخرى وإعادة الأرواح في الاجساد ، ثم اقترافهم فرقتين : منهم من قال : تجرى حالهم في التلذذ بالمطاعم والمشارب والمناكح على حسب مجراها في الدنيا ؛ ودفعه آخرون فزعموا أن ذلك إنما احتيج إليه في هذه الدار من أجل نماء الاجسام ولمسكان التوالد والتناسل ، وأهل الجنة مستغنون عنه فلا يتلذذون إلا بالنسيم والأرواح العبقة والسماع اللذيذ والفرح والسرور ، واختلافهم في الدوام والاقطاع ، فيكون المعطوف غير المعطوف عليه . ويحتمل أن يراد وصف الأولين . ووسط العاطف على معنى أنهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه . فإن قلت : فإن أريد بهؤلاء غير أولئك ، فهل يدخلون في جملة المتقين أم لا ؟ . قلت : إن عطفهم على (الذين يؤمنون بالغيب) دخلوا وكانت صفة التتموى مشتملة على الزميتين من مؤمنى أهل الكتاب وغيرهم . وإن عطفهم على (المتقين) لم يدخلوا . وكأنه قيل : هدى للبتقين ، وهدى الذين يؤمنون بما أنزل إليك . فإن قلت : قوله ﴿ بما أنزل إليك ﴾ إن عني به القرآن بأسره والشريعة عن آخرها ، فله يكن ذلك منزلاً وقت إيمانهم ، فكيف قيل أنزل بلفظ المضى ؟ وإن أريد المقدار الذى سبق لإنزاله وقت إيمانهم فهو إيمان يعطل المنزل واشتغال الإيمان على الجميع سالفه ومتروقه واجب . قلت : المراد المنزل كله وإنما عبر عنه بلفظ المضى وإن كان بعضه متروكاً ، تغليبا للوجود على مالم يوجد ، كما يغلب المتكلم على المخاطب ، والمخاطب على الغائب فيقال : أنا وأنت فعلنا ، وأنت وزيد تفعلان . ولأنه إذا كان بعضه نازلاً وبعضه منتظر النزول جعل كأن كله قد نزل وانتهى نزوله ، ويدل عليه قوله تعالى (إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى) ولم يسمعوا جميع الكتاب ، ولا كان كله منزلاً ، ولكن سبيله سبيل ما ذكرنا . ونظيره قولك : كل ما خطب به فلان فهو فصيح ، وما تكلم بشيء إلا وهو نادر . ولا تريد بهذا الماضى منه لحسب دون الآتى ، لكونه معتوداً بعضه ببعض ، ومربوطاً آتیه بماضيه . وقرأ يزيد بن قطيب ﴿ بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك ﴾ على لفظ ماسمى فاعله . وفى تقديم (الآخرة) وبناء (يوقنون) على (هم) تعريض بأهل الكتاب وبما كانوا عليه من إثبات أمر الآخرة على خلاف حقيقتهم ، وأن قولهم ليس بصادر عن إيمان ، وأن اليقين ما عليه من آمن بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك . والإيمان : إتيان العلم بانتفاء الشك والشبهة عنه . و﴿ الآخرة ﴾ تأنيث الآخر الذى هو

(١) قوله « واجتماعهم على الإقرار » لعله عطف على مجرور « من » البيانية ، باعتبار ما عطف عليه من

اقترافهم واختلافهم الآتين فتدبر . (ع)

تقيض الأول . وهي صفة الدار بدليل قوله : (تلك الدار الآخرة) وهي من الصفات الغالبة ، وكذلك الدنيا . وعن نافع أنه خففها بأن حذف الهمزة وألقى حركتها على اللام ، كقوله (دابة الأرض) وقرأ أبو حية ^(١) الفيرى (يؤقنون) بالهمز ، جعل الضمة في جاز الواو كأنها فيه ، فقلها قلب واو . وجوه ، و . وقت . ونحوه :

حَبِّ الْمُؤَقْدَانِ إِلَى مُوسَى وَجَعَدَهُ إِذْ أَصَاءَهُمَا الْوَقُودُ ^(٢)

أَوَلَيْكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأَوَلَيْكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٥

(أولئك على هدى) الجملة في محل الرفع إن كان الذين يؤمنون بالغيب مبتدأ ؛ وإلا فلا محل لها . ونظم الكلام على الوجهين : أنك إذا نويت الابتداء بالذين يؤمنون بالغيب ، فقد ذهبت به مذهب الاستئناف . وذلك أنه لما قيل : (هدى للمتقين) واختص المتقون بأن الكتاب لهم هدى ، اتجه لسائل أن يسأل فيقول : ما بال المتقين مخصوصين بذلك ؟ فوقع قوله : (الذين يؤمنون بالغيب) إلى ساقته كأنه جواب لهذا السؤال المقتدر . وجيء بصفة المتقين المنطوية تحتها خصائصهم التي استوجبوا بها من الله أن يلفظ بهم ، ويفعل بهم ما لا يفعل بمن ليسوا على صفتهم ، أى الذين هؤلاء عقائدهم وأعمالهم ، أحشاء بأن يهديهم الله ويعطيهم الفلاح . ونظيره

(١) قوله « وقرأ أبو حية » لله : أبو حية . (ع)

(٢) الجري في مدح هشام بن عبد الملك وموسى ابنه وجعدة بنته . وقيل ابنه أيضا وليس كذلك . واللام للقسم . وجب أصله حب - كظرف - تلك حركة الباء إلى الحاء ثم أدمغت في الأخرى . ومعناه : إنشاء المدح كنعم ، ويفيد التعجب أيضا كـ « أجب » . وقد تفتح حاؤه إذا كان فاعله ذا المؤقدان بالهمز فاعل . وموسى بالهمز أيضا . وجعدة المخصوص بالمدح على طريقة : نعم لرجل زيد . وحب : محول من « حب » الثلاثي كضرب ، وإن كان الكثير « أحب » الرابع ؛ لأنه لا يصاغ للبدح إلا من الثلاثي . فان قلت : أهو محول من « حب » المسند للفاعل ، أم من « حب » المبني للجهول ؟ قلت : إن كان من المسند للفاعل فالمؤقدان محبوبان ، وإن كان من المسند للجهول فالتحويل تقديرى . فالظاهر أنه مصوغ من المادة من غير ملاحظة إسناد . ويجوز أن « حب » أصله « حبيب » - كضرب مبنى للجهول - فالمؤقدان نائب فاعل ، وموسى وجعدة بدل أو بيان . والمعنى على الخبر لا الانشاء . وروى أحب المؤقدين ، باضافة أنفع التفضيل إلى صيغة الجمع ؛ فوسى وجعدة خير . وسوغ قلب واو المؤقدين وموسى همزة ، ضم ما قبلها ، فكأنها مضمومة ، وهي إذا ضمت تبدل همزة . ويقال : أضاء المكان وأضاه السراج . وما هنا من الثاني ، فهو متعد بمعنى أنارهما الوقود بالضم : أى توقد نار القرى وتلتهبها ، وأما بالفتح فهو ما توقد به . وأصل فعول أنه مبالغة في الفاعل كضروب ، وكثر بمعنى ما يفعل به الفعل كوقود ومحور ، فيحتمل أنه من قبيل اسم المفعول ، وأنه من قبيل اسم الآلة شذوذاً . والمعنى : ما أحبهما إلى وقت بأن أظهرتهما النار التي يوقدانهما لقرى الأضياف

قولك : أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنصار الذين قارعوا دونه ، وكشفوا الكرب عن وجهه ، أولئك أهل اللبحة . وإن جعلته تابعا للبتين ، وقع الاستئناف على أولئك ؛ كأنه قيل : ما المستملين بهذه الصفات قد اختصوا بالهدى ؟ فأجيب بأن أولئك الموصوفين ، غير مستبعد أن يفوزوا دون الناس بالهدى عاجلا ، وبالفلاح آجلا . واعلم أن هذا النوع من الاستئناف يجري تارة بإعادة اسم من استوقف عنه الحديث ، كقولك : قد أحسنت إلى زيد ، زيد حقيق بالإحسان . وتارة بإعادة صفته ، كقولك : أحسنت إلى زيد صديقك القديم أهل لذلك منك ؛ فيكون الاستئناف بإعادة الصفة أحسن وأبلغ ، لانطوائها على بيان الموجب وتلخيصه . فإن قلت : هل يجوز أن يجري الموصول الأول على المتقين ، وأن يرتفع الثاني على الابتداء وأولئك خبره ؟ قلت : نعم على أن يجعل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضا بأهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم ظانون أنهم على الهدى وطامعون أنهم ينالون الفلاح عند الله . وفي اسم الإشارة الذي هو (أولئك) إيذان بأن ما يرد عقبيه فالمدكورون قبله أهل لاكتسابه من أجل الخصال التي عدت لهم ، كما قال حاتم : والله صعلوك ثم عدده خصالا فاضلة ، ثم عقب تعديدها بقوله :

فَذَلِكَ إِنْ يَهْلِكْ فَحَسْبِيَ ثَنَاءُهُ وَإِنْ عَاشَ لَمْ يَقْعَدْ ضَعِيفًا مُذَمَّمًا ^(١)

ومعنى الاستعلاء في قوله (على هدى) مثل لتمكنهم من الهدى ، واستقرارهم عليه ، وتمسكهم به . شبهت حالهم بحال من اعتلى الشيء وركبه . ونحوه : هو على الحق وعلى الباطل .

(١) ويفشى إذا ما كان يوم كريمة صدر العوالي وهو مختضب دما
أو الحرب أبدت ناجذها وشمرت وولى هذان القوم أقدم معلما
فذلك إن يهلك لحسب ثناؤه وإن عاش لم يقعد ضميما مذمما

لحاتم الطائي ، يرى رجلا بأنه على الهمة ، وإذا كان يوم حرب يذهب إلى صدور الرماح وينزل فيما بينها ، والحال أنه مختضب بالدم منها . وقوله « أو الحرب » عطف على قوله « كان يوم كريمة » وإسناد إبداء الناجذ والتشمير عن الساعد مثلا إلى الحرب مجاز عطف ، لأنها سبب في أن الفرسان يفعلون ذلك . ويجوز أنه شبها في قوتها واشتدادها بشجاع يفعل ذلك على طريق الكتابة وإبداء الناجذ والتشمير تخييل . والناجذ : آخر الأضراس وهو ضرس الحلم . والهدان : ككتاب - : الأحق الثقل ، وجمعه هدون - من الهدنة وهي السكون - . وأقدم : جواب الشرط ، معلما لباس بأنه فلان على عادة الفرسان . أو معلما فرسه مسومها . فذلك الموصوف بتلك الصفات المختص بتلك الخصال ، هو المستحق لأن يقال فيه إن يهلك ويمت فيكفى ثناؤه فخرا : أي ذكره بين الناس بالجليل . وقوله « إن عاش » شرط لا يقتضى الزورق . لكن ذكره دلالة على أنه محمود الفعال على أى حال . وقوله « لم يقعد » قليل المدح في الظاهر كثيره عند أول البصائر : أي بل يقعد على حاله المشهورة وخصاله الحميدة .

وقد صرّحوا بذلك في قولهم : جعل الغواية مركباً ، وامتنطى الجمل ^(١) واقعد غارب الهوى . ومعنى (هدى من ربهم) أى منحوه من عنده وأوتوه من قبله ، وهو اللطف والتوفيق الذى اعتضدوا به على أعمال الخير ، والترقى إلى الأفضل فالأفضل . ونكر (هدى) ليفيد ضرباً مبهماً لا يبلغ كنهه ، ولا يقادر قدره : كأنه قيل : على أى هدى ، كما تقول : لو أبصرت فلانا لأبصرت رجلاً . وقال الهذلى :

فَلَا وَابِي الطَّيْرِ الْمُرِّيَّةِ بِالضَّحَى ^(١) عَلَى خَالِدٍ أَقْدَ وَقَعْتَ عَلَى الْحَمِّ ^(٢)

والنون فى (من ربهم) أدغمت بغنة وبغير غنة . فالكسائى ، وحمة ، ويزيد ، وورش فى رواية والهاشمى عن ابن كثير لم يغنوها . وقد أغنها الباقون إلا بأعمرو . فقد روى عنه فيها روايتان . وفى تكرير (أولئك) تنبيه على أنهم كما ثبتت لهم الأثرة بالهدى ، فهى ثابتة لهم بالفلاح ؛ فجعلت كل واحدة من الأثرين فى تمييزهم بالثابة التى لو انفردت كفت مميزة على حياها . فإن قلت : لم جاء مع العاطف ؟ وما الفرق بينه وبين قوله : (أولئك كالأنعام بل هم أضل) أولئك هم الغافلون) ■ قلت : قد اختلف الخبران هنا فلذلك دخل العاطف ، بخلاف الخبرين ثمة فهنما متفقان ؛ لأن التسجيل عليهم بالغفلة وتشبيههم بالبهائم شئ واحد ، فكانت الجملة الثانية مقصورة لما فى الأولى فهى من العطف بمعزل

(١) قوله ■ وامتنطى الجمل « أى اتخذ الجمل مطية ، واتخذ الهوى قعوداً . والقعود من الابل : البكر حين يركب . والغارب : ما بين السنام إلى العنق ، كما فى الصحاح . (ع)

(٢) قوله ■ وأبى الطير المربة بالضحى ■ أى المجتمعة العاكفة . أفاده الصحاح (ع)

(٣) فلا وأبى الطير المربة بالضحى على خالد لقد وقعت على لحم

فلا وأبى لا يأكل الطير مثله عشية أمسى لا بين من السلم

لأبى كبير الهذلى يرى خالد بن زهير . ولا زائدة قبل القسم . واستعظم الطير الواقعة عليه فأقسم بها ، وكفى عنها بأبى الطير كما يكنى عن العظيم بأبى فلان . وأصل أبى هنا : أبين ، على صيغة جمع المذكر السالم ، سقطت نونه للاضافة . ويعتدل أنه مفرد والمراد به النسر ؛ لأنه يكنى بأبى لطير . ويجوز أن يريد بأبى الطير خالداً لوقوعها عليه . ويجوز أن يريد به أسلها . ويروى : لعمر أبى الطير المربة غدوة ... الخ . ويروى هذا برفع الطير . ولعله على الابتداء أو الخبرية لمحدوف . أو على تقدير النداء ، وإلى مضاف إلى ضمير المتكلم كالذى بعده . ويقال : أرب بالمكان وأرب به . أقام فيه ولازمه ، فالمرية المقيمة العاكفة وقت الضحى على خالد القتيل . والتفت إلى خطاب الطير فقال لها : لقد وقعت . ويروى عقلت ، على لحم - بالتحريك - على أمة وتنكيره للتنظيم : أى على لحم عظيم . وأنها لأنساب جماعة فى المعنى . فإن قرئ : بفتح التاء فظاهر ، وعاطبه لتزييله منزلة العاقل . ثم أفسم بأبيه أن الطير لا يأكل مثل خالد فى العظم عشية أمسى لا يظهر لنا من السلم - وهو شجر العضاء - كناية عن كونه قتيلاً فيه والطير حوله على ذلك الصجر . وفى البيتين التفاتان .

و (هم) فصل : وفائدته : الدلالة على أن الوارد بعده خبر لا صفة ، والتوكيد ، وإيجاب أن فائدة المستدثابة للسند إليه دون غيره . أو هو مبتدأ والمفلحون خبره ، والجملة خبر أولئك . ومعنى التعريف في (المفلحون) : الدلالة على أن المتقين هم الناس الذين عنهم بلغك أنهم يفلحون في الآخرة كما إذا بلغك أن إنسانا قد تاب من أهل بلدك ، فاستخبرت من هو ؟ فقيل زيد الثائب ، أى هو الذى أخبرت بتوبته . أو على أنهم الذين إن حصلت صفة المفلحين وتحققوا ما هم ، وتصوّروا بصورتهم الحقيقية ، فهم هم لا يعدون تلك الحقيقة . كما تقول لصاحبك : هل عرفت الأسد وما جبل عليه من فرط الإقدام ؟ إن زيدا هو هو . فانظر كيف كثر الله عز وجل التنبيه على اختصاص المتقين بنيل مالا يتاله أحد على طرق شتى ، وهى : ذكر اسم الإشارة ، وتكرير ، وتعريف المفلحين ، وتوسيط الفصل بينه وبين أولئك ؛ ليصرك مراتبهم ويرغبك فى طلب ما طلبوا ، وينشطك لتقديم ما قدموا ، ويثبطك عن الطمع الفارغ والرجاء الكاذب والتمنى على الله مالا تتمضيه حكمته ولم تسبق به كآته . اللهم زيننا بلباس التقوى ، واحشرنا فى زمرة من صدرت بذكرهم سورة البقرة . والمفلح : الفائز بالبعية كأنه الذى انفتحت له وجوه الظفر ولم تستغلق عليه . والمفلج - بالجيم - مثله . ومنه قولهم المطلقة : استفلمحى بأمرك بالحاء والجيم . والتركيب دال على معنى الشق والفتح ، وكذلك أخواته فى الفاء والعين ، نحو : فلق ، وفلذ ، وفلى .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٦

لما قدم ذكر أوليائه وخالصة عبادته بصفاتهم التى أهلهم لإصابته الزلقى عنده ، وبين أن الكتاب هدى ولطف لهم خاصة ، قفى على أثره بذكر أضدادهم وهم العتاة المردة من الكفار الذين لا ينفع فيهم الهدى ، ولا يجدى عليهم اللطف ، وسواء عليهم وجود الكتاب وعدمه ، وإنذار الرسول وسكوته . فإن قلت : لم قطعت قصة الكفار عن قصة المؤمنين ولم تعطف كنحو قوله : (إن الأبرار لفي نعيم ، وإن الفجار لفي جحيم) وغيره من الآى الكثيرة ؟ قلت : ليس وزان هاتين التخصيصين وزان ما ذكرت : لأن الأولى فيما نحن فيه مسوقة لذكر الكتاب وأنه هدى للمتقين . وسيقت الثانية لأن الكفار من صفتهم كيت وكيت ، فبين الجملتين تباين فى الغرض والأسلوب ، وهما على حد لا مجال فيه للعاطف . فإن قلت : هذا إذا زعمت أن الذين يؤمنون جار على المتقين ، فأما إذا ابتدأته وبنيت الكلام لصفة المؤمنين ، ثم عقبته بكلام آخر فى صفة أضدادهم ، كان

مثل تلك الآي المتلوّة . قلت : قد مرّ لي أن الكلام المبتدأ عقيب المتقين سيّله الاستئناف ، وأنه مبنى على تقدير سؤال ، فذلك إدراج له في حكم المتقين ، وتابع ^(١) له في المعنى ؛ وإن كان مبتدأ في اللفظ فهو في الحقيقة كالجارى عليه .

والتعريف في ﴿الذين كفروا﴾ يجوز أن يكون للعهد وأن يراد بهم ناس بأعيانهم كأبي لهب وأبي جهل والوليد بن المغيرة وأضرابهم . وأن يكون للجنس متناولاً كل من صم على كفره تصميماً لا يرعوى بعده ^(٢) وغيرهم . ودل على تناوله للبصرين الحديث عنهم باستواء الإنذار وتركه عليهم ، و﴿سواء﴾ اسم بمعنى الاستواء وصف به كما يوصف بالمصادر . ومنه قوله تعالى : (تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم) ، (في أربعة أيام سواء للسائلين) بمعنى مستوية وارتفاعه على أنه خبر لأن ، و﴿أنذرتهم أم لم تنذرهم﴾ في موضع المرتفع به على الفاعلية ؛ كأنه قيل : إن الذين كفروا مستو عليهم إنذارك وعدمه . كما تقول : إن زيداً مختصم أخوه وابن عمه . أو يكون أنذرتهم أم لم تنذرهم في موضع الابتداء . وسواء خبراً مقدماً بمعنى : سواء عليهم إنذارك وعدمه ، والجملة خبر لأن . فإن قلت : الفعل أبدأً خبر لا يخبر عنه فكيف صح الإخبار عنه في هذا الكلام ؟ قلت : هو من جنس الكلام المهجور فيه جانب اللفظ إلى جانب المعنى . وقد وجدنا العرب يملون في مواضع من كلامهم مع المعاني ميلاً بيناً . من ذلك قولهم : لا تأكل السمك وتشرب اللبن . معناه لا يكن منك أكل السمك وشرب اللبن ، وإن كان ظاهر اللفظ على ما لا يصح من عطف الاسم على الفعل . والهمزة وأم مجزئتان لمعنى الاستواء ^(٣) وقد انسلخ عنهما معنى الاستفهام رأساً . قال سيبويه : جرى هذا على حرف الاستفهام كما جرى على حرف النداء قولك : اللهم اغفر لنا أيّتها العصابة . يعنى أنّ هذا جرى على صورة

(١) قوله . وتابع له في المعنى . لعله وتابع له (ع)

(٢) قوله . بعده وغيرهم . لعله كهؤلاء وغيرهم (ع)

(٣) قال محمود رحمه الله : « والهمزة وأم مجزئتان لمعنى الاستواء ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : وحاصل هذا النقل استعمال الحرف في أعم معناه . فالهمزة المعادلة لأم موضوعة في الأصل للاستفهام عن أحد متبادلين في عدم علم التعيين فنقلت إلى مطلق المعادلة وإن لم يكن استفهاماً ، واستعملت في الجزء الحقيقي . وكذلك حرف النداء موضوع في الأصل لتخصيص الميادئ بالنداء ، ثم نقل إلى مطلق التخصيص ولا نداء ، كما يكون المجاز بالتخصيص والقصر مثل تخصيص الدابة بذوات الأربع وإن كانت في الأصل لكل ما دب ، فقد يكون بالتعميم والتعدي مثل تسمية الرجل الشجاع أسداً نقلاً لهذا الاسم من موصوف بالشجاعة بخصوص وهو الحيوان المعروف ، إلى كل موصوف بتلك الصفة غير مقصورة على محلها الأصلي .

الاستفهام ولا استفهام ، كما أن ذلك جرى على صورة النداء ولا نداء . ومعنى الاستواء استواؤهما في علم المستفهم عنهما لأنه قد علم أن أحد الأمرين كائن ، إما الإنذار وإما عدمه ، ولكن لا بعينه ، فكلاهما معلوم بعلم غير معين . وقرئ : (أنذرهم) بتحقيق الهمزتين ، والتخفيف أعرب وأكثر ، وبتخفيف الثانية بين بين ، وبتوسيط ألف بينهما محققتين ، وبتوسيطها والثانية بين بين ، وب حذف حرف الاستفهام ، وب حذفه وإلقاء حركته على الساكن قبله ، كما قرئ (قدأفلح) . فإن قلت : ما تقول فيمن يقلب الثانية ألفاً ؟ قلت : هو لاحق خارج عن كلام العرب خروجين : أحدهما الإقدام على جمع الساكنين على غير حذو - وحذو أن يكون الأول حرف لين والثاني حرفاً مدغماً نحو قوله : الضالين ، وخويصة ^(١) ، والثاني : إخطاء طريق التخفيف ؛ لأن طريق تخفيف الهمزة المتحركة المفتوح ما قبلها أن تخرج بين بين ؛ فأما القلب ألفاً فهو تخفيف الهمزة الساكنة المفتوح ما قبلها كهمزة رأس . والإنذار : التخويف من عقاب الله بالزجر عن المعاصي . فإن قلت : ما موقع (لا يؤمنون) ؟ قلت : إما أن يكون جملة مؤكدة للجملة قبلها ، أو خبراً لأنّ والجملة قبلها اعتراض .

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ^(٧)
الحتم والكتم أخوان ؛ لأن في الاستيناق من الشيء بضرب الخاتم عليه كتمان له وتغطية لتلا يتوصل إليه ولا يطلع عليه .

والغشاوة الغطاء فعاله من غشاه إذا غطاه ، وهذا البناء لما يشتمل على الشيء كالعصابة والعمامة . فإن قلت : ما معنى الحتم على القلوب والاسماع وتغشية الأبصار ؟ قلت : لا ختم ولا تغشية ^(٢) ثم على الحقيقة ، وإنما هو من باب المجاز ، ويحتمل أن يكون من كلا نوعيه وهما الاستعارة والتمثيل . أما الاستعارة فأن تجعل قلوبهم لأن الحق لا ينفذ فيها ولا يخلص إلى ضمايرها من قبل إعراضهم عنه واستكبارهم عن قبوله واعتقاده ، وأسماعهم لأنها تمجج وتنبو عن الإصغاء إليه وتعاف استماعه كأنها مستوثق منها بالحتم ، وأبصارهم لأنها لا تجتلي آيات الله المعروضة ودلائله المنصوبة كاتجلتها أعين المعبرين المستبصرين كأنما غطى عليها وحجبت ، وحيل بينها وبين الإدراك . وأما التمثيل فأن تمثل حيث لم يستفعلوا بها في الأغراض الدينية التي كفوها وخلقوا من

(١) قوله « وخويصة » مسلم من رواية زياد بن رباح عن أبي هريرة رضي الله عنه : « بادروا بالأعمال ستا ... » فذكره . وفيه « وخويصة أحكم » .

(٢) قوله « لا ختم ولا تغشية » ولا تغطية .

أجلها بأشياء ضرب حجاب بينها وبين الاستنفاع بها بالحتم والتغطية . وقد جعل بعض المازنيين الحبسة في اللسان والمعنى ختما عليه فقال :

خَتَمَ الْإِلَهُ عَلَى لِسَانِ عِزْدَافِرٍ خَتْمًا فَلَيْسَ عَلَى الْكَلَامِ بَقَادِرٍ
وَإِذَا أَرَادَ النُّطْقَ خِلَّتْ لِسَانُهُ لَحْمًا يُحَرِّكُهُ لِيَصْفِرَ نَاقِرٌ^(١)
فَإِنْ قُلْتُ : فلم أسند الحتم إلى الله تعالى^(٢) وإسناده إليه يدل على المنع من قبول الحق والتوصل

(١) لرجل من فزارة استعار الحتم المانع من زيادة الكتاب ونقصه للنوع من الكلام . وعذافر - بالضم - اسم رجل . ويطلق على الشديد العظيم ، وعلى الأسد . والبيت معناه الاختيار عن حال عذافر ، وهو الظاهر من التفريع ويعد أنه دعاء عليه . وفاعل يحرك لعذافر . شبه لسانه باللعن الذي ينقره الصقر بجامع تحرك كل بغير استقامة مع عدم التلفظ ، وهذا مما يدل على أن البيت إخبار لا دعاء .

(٢) قال محمود رحمه الله : وفارقت فلم أسند الحتم إلى الله تعالى ... الخ ، قال أحمد رحمه الله : هذا أول عشواء خبطها في مهواة من الأهواء هبطها ، حيث نزل من منصة الص إلى حضيض تأويله : ابتقاء الفتنة استبقاء لما كتب عليه من المحنة ، فانطوى كلامه هذا على ضلالات أعدها وأردها :
الأولى : مخالفة دليل العقل على وحدانية الله تعالى . ومقتضاه أنه لاحداث إلا بقدرة الله تعالى لا شريك له ، والامتناع من قبول الحق من جملة الحوادث ؛ فوجب انتظامه في سلك متعلقات القدرة العامة المتعلقة بالكائنات والممكنات .

الثانية : مخالفة دليل النقل المضاهي لدليل العقل كأمثال قوله تعالى : (الله خالق كل شيء) ، (هل من خالق غير الله) وهذه الآية أيضا « فإن الحتم فيها مسند إلى الله تعالى نصا . والزعشوى رحمه الله لا يأتى ذلك ، ولكنه يدعى الاتجاه إلى تأويلها لدليل قام عنده عليه . فاذا أثبت أن الدليل العقلي على وفق ما دللت عليه ، وجب عليه إبقاؤها على ظاهرها بل لو وردت على خلاف ذلك ظاهرا ، لوجب تأويلها بالدليل جمعا بين العقل والنقل .
الثالثة : الفرار من نسبة ما اعتقده قبيحا إلى الله تعالى تنزيها ، على زعمه أن الاثراء به في اعتقاد أن الشيطان هو الذى يخلق الحتم والكافر يخلفه لنفسه بقدرته على خلاف مراد ربه . فلقد استوخم من السنة المناهل العذاب وورد من حميم البدعة موارد العذاب .

الرابعة : الغلط باعتقاد أن ما يقع شاهدا يقبح غائبا ، فلما كان المنع من قبول الحق قبيحا في الشاهد وجب على زعمه أن يكون قبيحا من الغائب . وهذه قاعدة قد فرغ من بطلانها في فتها .
الخامسة : اعتقاده أن ذلك لو فرض وجوده بقدرة الله تعالى لكان ظالما ، والله تعالى منزّه عن الظلم بقوله تعالى (وما أنا بظلام للعبيد) ومن الظلم البين جهل حقيقة الظلم ؛ فانه التصرف في ملك الغير بغير إذنه . فكيف يتصور ثبوت حقيقته لله تعالى ؟ وكل مفروض محصور - دور ملكة عز وجل - الملك لله الواحد القهار .
السادسة : أنه فر من اعتقاد نسبة الظلم إلى الله تعالى فتورط فيه إلى عتقه ؛ لأنه قد جزم بأن المنع من قبول الحق لو كان من فعل الله تعالى لكان ظالما . فيقال له : وقد قام البرهان على أنه من فعل الله تعالى فيلزم أن يكون ظلما - تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا -

والخيال الذى يدندن حوله هؤلاء : أن أفعال العبد لو كانت مخلوقة لله تعالى لما نماها على عباد ولا عاقبتهم

إليه بطرقه وهو قبيح والله يتعالى عن فعل القبيح^(١) علوا كبيرا لعله بقبحه وعلمه بغناه عنه . وقد نص على تنزيه ذاته بقوله : (وما أنا بظلام للعبيد) ، (وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين) . (إن الله لا يأمر بالفحشاء) ونظائر ذلك مما نطق به التنزيل ؟ قلت : القصد إلى صفة القلوب بأنها كالمختوم عليها . وأما إسناد الختم إلى الله عز وجل ، فلينبه على أن هذه الصفة في فرط تمكنها وثبات قدمها كالشيء الخلقى غير العرضى . ألا ترى إلى قولهم : فلان مجبول على كذا ومفطور عليه . يريدون أنه بليغ في الثبات عليه . وكيف يتخيل ما خيل إليك وقد وردت الآية ناعية على الكفار شناعة صفتهم وسماجة حالهم ، وينيط بذلك الوعيد بعذاب عظيم ؟ ويجوز أن تضرب الجملة كما هي ، وهى ختم الله على قلوبهم مثلاً كقولهم : سال به الوادى ، إذا هلك . وطارت به العنقاء ، إذا أطال الغيبة ، وليس للوادى ولا للعنقاء عمل فى هلاكه ولا فى

== ولا قامت حجة الله عليهم . وهذه الشبهة قد أجراها فى أدراج كلامه المتقدم ، فيقال لهم : لم قلتم إنها لو كانت مخلوقة لله لما ناعها على عباده ؟ فإن أسندوا هذه الملازمة - وكذلك يفعلون - إلى قاعدة التحسين والتقيج وقالوا : معاينة الإنسان بفعل غيره قبيحة فى الشاهد لاسبأ إذا كانت المعاينة من أفعال فيلزم طرد ذلك غائباً . قيل لهم : ويقيج فى الشاهد أيضاً أن يمكن الإنسان عبده من العبايح والفواحش برأى منه ومسمع ، ثم يمايقه على ذلك من القدرة على رده ورده من الأول عنها . وأنتم معاشر القدرية تزعمون أن القدرة التى بها يخلق العبد الفواحش لنفسه مخلوقة لله تعالى ، على علم منه عز وجل أن العبد يخلق بها لنفسه ذلك ، فهو بمثابة إعطاء سيف يتر لفاجر يعلم أنه يقطع به السبيل ، يسبى به الحرم ، وذلك فى الشاهد قبيح جزماً . فسيقولون : أجل إنه لقبيح فى الشاهد ، ولكن هناك حكمة استأثر الله تعالى بعلها فرقت بين الشاهد والغائب ، لحسن من الغائب تمكن عبده من الفواحش مع القدرة على أن لا يقع منه شيء ، ولم يحسن ذلك فى الشاهد . وفى هذا الوطن تنزل أقدامهم وتنكس أعلامهم ، إذا لاحت لهم قواطع اليقين وبوارق البراهين ؛ فيقال لهم : ما المانع أن تكون تلك الأفعال مخلوقة لله تعالى ويعاقب العبد عليها مصلحة وحكمة استأثر الله بها كما فرغتم منه الآن سواء ؟ فلم لا يسلك أحدكم الطريق الأعدل وينظر عاقبة هذا الأمر فيصير آخر أول ، ويفرض من الابتداء إلى مخالفه ، ويتلقى حجة الله تعالى عليه بالقبول والتسليم ، ويسلك مهتدياً بنور العقل ومقتدياً بدليل الشرع الصراط المستقيم ! فإن نازعته النفس وحادثته الهواجس ورغب فى مستند من حيث النظر بأنس به من مقارن الفكر ، فلا يخطر بباله ما ذكر عند كل عاقل من التمييز بين الحركة الاختيارية والقسرية ، فلا يجد عنده فى هذه التفرقة ريباً . فإذا استشعر ذلك فليتب به لطف به إلى أن انحرف عن مضائق الجبر ، فأو أن يلوح به شيطان الضلال إلى مهامه الاعتزال ، فليمسك نفسه دونها بزمام دليل الرشدانية على أن لا فاعل ولا خالق إلا الله تعالى ، فإذا وقف لم يقف إلا وهو على الصراط المستقيم والطريقة المثلى ، ماراً عليها فى أسرع من البرق الخادف والريح العاصف ؟ فليتأمل الناظر هذا الفصل ، ويتخذ وزره فى قاعدة الأفعال ، يقف على الحق إن شاء الله تعالى .

(١) قوله « والله يتعالى عن فعل القبيح » هذا مذهب المعتزلة . أما عند أهل السنة فيجوز عليه تعالى خلق الشر وإرادته كالخير ، وإن كان لا يأمر إلا بالخير . والختم على القلوب عندهم . خلق الضلال فيها كآين فى علم التوحيد . (ع)

طول غيبته ؛ وإنما هو تمثيل مثلث حاله في هلاكه بحال من سال به الوادى ، وفي طول غيبته بحال من طارت به العنقاء ؛ فكذلك مثلث حال قلوبهم فيما كانت عليه من التجافى عن الحق بحال قلوب ختم الله عليها نحو قلوب الأغنام ^(١) التي هي في خلقها عن الفطن كقلوب البهائم . أو بحال قلوب البهائم أنفسها ، أو بحال قلوب مقدر ختم الله عليها حتى لاتعى شيئاً ولا تفقه ، وليس له عز وجل فعل في تجافياها عن الحق ونبوها عن قبوله ، وهو متعال عن ذلك . ويجوز أن يستعار الإسناد في نفسه من غير الله الله ، فيكون الختم مسنداً إلى اسم الله على سبيل المجاز . وهو لغیره حقيقة . تفسير هذا : أن للفعل ملابسات شتى يلبس . الفاعل والمفعول به والمصدر والزمان والمكان والمسبب له ؛ فإسناده إلى الفاعل حقيقة ، وقد يسند إلى هذه الأشياء على طريق المجاز المسمى استعارة ؛ وذلك لمضاهاتها للفاعل في ملابسة الفعل ، كما يضاهى الرجل الأسد في جراته فيستعار له اسمه . فيقال في المفعول به : عيشة راضية ، وماء دافق . وفي عكسه : سيل مغمم ^(٢) . وفي المصدر : شعر شاعر ، وذيل ذائل . وفي الزمان : نهاره صائم . وليله قائم . وفي المكان : طريق سائر ، ونهر جار . وأهل مكة يقولون : صلى المقام . وفي المسبب : بنى الأمير المدينة ، وناقاة صبوث ^(٣) وحلوب . وقال :

■ إِذَا رَدَّ عَانِي الْقَدْرِ مَنْ يَسْتَعِيرُهَا ^(٤) *

(١) قوله « نحو قلوب الأغنام » الذى فى الصحاح : الغنمة المعجمة ، والأغنام الأجمع الذى لا يوضح شيئاً ؛ والجمع غنم . (ع)

(٢) قوله « سيل مغمم » فى الصحاح : أغممت الاناء ملأته ، وفيه أيضاً : ذيل ذائل ، وهو الموان والحزى . (ع)

(٣) قوله « وناقاة صبوث » فى الصحاح : ناقاة صبوث ، يشك فى سميتها فتعصبه ، أى تجس باليه . (ع)

(٤) فلا تسألني وأسأل عن خليقتي إذا رد عاني القدر من يستعيرها
فكانوا قعوداً فوقها يرقبونها وكانت فتاة الحى عن يعمرها

لعرف بن الأحوص الباهلى . وقيل : للكيت . يقول : فلا تسألني عن طبعي وأسأل غيري عنها . وقت أن يمنح عاني القدر - أى طالب الرزق الذى فيها - من يستعيرها ليطبخ فيها . وإسناد الرد للعاني مجاز عقل ؛ لأن المانع فى الحقيقة هو صاحب القدر بسبب طالب الرزق ، ولم يسنده إلى نفسه تبرأ من نسبة الرد إليها ، إلا أن يراد جنس القدر لا قدره هو فقط ؛ فالمعنى : إذا أجدب الزمان على ما سيأتى . وجمع الضمير فى قوله « فكانوا » لأن المعاني متعددة فى المعنى : أى فكان المعاني قاعدين حولها ينتظرون نضج ما فيها . وكانت فتاة الحى - يعنى حيه - من جملة من يعمر القدر . ويجوز أن ضمير « كانوا » لمن يستعيرها . ويحتمل أن « عاني القدر » بقية ما كان فيها من المرق ، والإسناد مجازى أيضاً على معنى أن من يستعيرها يحمدها مشغولة ، وهو دليل على كثرة طبخه للضيوفان .

فالشیطان هو الخاتم في الحقيقة أو الكافر ؛ إلا أن الله سبحانه لما كان هو الذي أقدره ومكنه ، أسند إليه الختم كما يسند الفعل إلى المسبب . ووجه رابع : وهو أنهم لما كانوا على القطع والبت بمن لا يؤمن ولا تغنى عنهم الآيات والنذر ، ولا تجدى عليهم الألفاظ المحصلة ولا المقربة إن أعطوها ، لم يبق - بعد استحكام العلم بأنه لا طريق إلى أن يؤمنوا طوعا واختياراً - طريق إلى إيمانهم إلا القسر والإجاء . وإذا لم تبق طريق إلا أن يقسره الله ويلجئهم ثم لم يقسره ولم يلجئهم لئلا ينتقض الغرض في التكليف ، عبر عن ترك القسر والإجاء بالختم ، إشعاراً بأنهم الذين ترمى أمرهم في التصميم على الكفر والإصرار عليه إلى حد لا يتناهون عنه إلا بالقسر والإجاء ، وهي الغاية القصوى في وصف لجأهم في الغي واستشرائهم في الضلال والبعث . ووجه خامس : وهو أن يكون حكاية لما كان الكفرة يقولونه تهكما بهم من قولهم : (في قلوبنا أكنة عما تدعوننا إليه ، وفي آذاننا وقر ، ومن بيننا وبينك حجاب) ونظيره في الحكاية والتهكم قوله تعالى : (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة) . فإن قلت : اللفظ يحتمل أن تكون الاسماع داخلة في حكم الختم وفي حكم التغطية ^(١) فعلى أيهما يعول ؟ قلت : على دخولها في حكم الختم لقوله تعالى : (وختم على سمعه وقلبه ، وجعل على بصره غشاوة) ولو قفهم على سمعهم دون قلوبهم . فإن قلت : أى فائدة في تكرير الجاز في قوله (وعلى سمعهم) ؟ قلت : لو لم يكرر لكان انتظاما للقلوب والاسماع في تعدية واحدة ؛ وحين استجدت الاسماع تعدية على حدة ، كان أدل على شدة الختم في الموضعين . ووجد السمع كما وجد البطن في قوله : كلوا في بعض بطنكم تعفوا ، يفعلون ذلك إذا أمن اللبس . فإذا لم يؤمن كقولك : فرسهم ،

== ويجوز أن المراد أن الحالة جذب حتى أن صاحب القدر برد المستعير حرصا على ما فيها من بقية المرق ولو قليلة ؛ فضمير « كانوا » لمن يستعيرها ويجوز أن عاقب القدر : مفعول لم يظهر نصه للوزن ، و« من يستعيرها » فاعل ؛ لأنه كان من عادة العرب في الجذب أن برد المستعير بقية من المرق في القدر للبعير ، فهو كناية عن الجذب ؛ لكن لا تم مناسبة لما بعده . ويجوز أن يكون المعنى إذا منع مستعير القدر عاقبها أى طالب الرزق منها وبخله ودم نزول التعيفات عنده ، لا بذلك لنفسه قدرا ، فإذا استعار قدرا لطبخ فيها مرة منع طالب الرزق منها . وعلى هذا يحتمل أنه جمع حذف نونه للإضافة فنصبه بالياء ، فهذه أربعة وجوه .

(١) قال محمود رحمه الله : « اللفظ يحتمل أن تكون الاسماع داخلة في حكم الختم وفي حكم التغطية ... الخ » . قال أحمد رحمه الله وكان جدى رحمه الله يذكر هذا ويزيد عليه أن الاسماع والقلوب لما كانت محبة كان استعمال الختم لها أولى ، والأبصار لما كانت بارزة وإدراكها متعلق بظواهرها كان الغشاء لها أليق .

وثوبهم ، وأنت تريد الجمع رفضوه . ولك أن تقول : السمع مصدر في أصله ، والمصادر لا تجمع . فليح الأصل يدل عليه جمع الأذن في قوله : (وفي آذاننا قر) وأن تقدر مضافا محذوفا : أى وعلى حواس سمعهم . وقرأ ابن أبي عملة : وعلى أسماعهم . فإن قلت : هلا منع أبا عمرو والكسائي من إمالة أبصارهم مافيه من خرف الاستعلاء وهو الصاد ؟ قلت : لأن الراء المكسورة تغلب المستعلية لما فيها من التكرير كأن فيها كسرتين ، وذلك أعون شيء على الإمالة وأن يمال له ما لا يمال . والبصر نور العين ، وهو ما يبصر به الرائي ويدرك المرئيات . كما أن البصيرة نور القلب ، وهو ما به يستبصر ويتأمل . وكأنهما جوهرا ن لطيفان خلقهما الله فيهما آلتين للإبصار والاستبصار .

وقرئ (غشاوة) بالكسر والنصب . وغشاوة : بالضم والرفع . وغشاوة : بالفتح والنصب . وغشوة : بالكسر والرفع . وغشوة : بالفتح والرفع والنصب . وغشاوة : بالعين غير المعجمة والرفع ، من العشا .

والعذاب : مثل النكال بناء ومعنى : لأنك تقول : أعذب عن الشيء ، إذا أمسك عنه . كما تقول : نكل عنه . ومنه العذب ؛ لأنه يقمع العطش ويردعه ، بخلاف الملح فإنه يزيد . ويدل عليه تسميتهم إياه تقاحا ؛ لأنه ينفخ العطش أى يكسره . وفراتا ، لأنه يرفته على القلب . ثم اتسع فيه فسمى كل ألم فادح عذابا ، وإن لم يكن نكالا - أى عقابا - يرتدع به الجاني عن المعاودة .

والفرق بين العظيم والكبير ، أن العظيم تقيض الحقير ، والكبير تقيض الصغير ، فكان العظيم فوق الكبير ، كما أن الحقير دون الصغير . ويستعملان في الجثث والاحداث جميعاً . تقول : رجل عظيم وكبير ، تريد جشته أو خطره . ومعنى التنكير أن على أبصارهم نوعا من الاغطية غير ما يتعارفه الناس ، وهو غطاء التعامى عن آيات الله . ولهم من بين الآلام العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه إلا الله .

اللهم أجزنا من عذابك ولا تبلنا بسخطك يا واسع المغفرة .

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ۝٨ يُخَدِّعُونَ
 اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخَدِّعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝٩ فِي قُلُوبِهِمْ
 مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ۝١٠

افتتح سبحانه بذكر الذين أخلصوا دينهم لله وواطأت فيه قلوبهم ألسنتهم ووافق سرهم علنهم وفعلهم قولهم . ثم ثنى بالذين محضوا الكفر ظاهراً وباطناً قلوباً وألسنة . ثم ثلث بالذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم وأبطنوا خلاف ما أظهروا وهم الذين قال فيهم : (مذبيين بين ذلك ، لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء) وسماه المنافقين ، وكانوا أخبت الكفرة وأبغضهم إليه وأمقتهم عنده ؛ لأنهم خلطوا بالكفر تمويهاً وتديساً ، وبالشرك استتاراً وخداعاً . ولذلك أنزل فيهم (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) ووصف حال الذين كفروا في آيتين ، وحال الذين نافقوا في ثلاث عشرة آية ، نعى عليهم فيها خبثهم ومكرهم ، وفضحهم وسفهمهم ، واستجملهم واستزأبهم ، وتهكم بفعلهم ، وسجل بطغيانهم ، وعمرهم ودعاهم صماً بكاء عمياً ، وضرب لهم الأمثال الشنيعة . وقصة المنافقين عن آخرها معطوفة على قصة الذين كفروا كما تعطف الجملة على الجملة .

وأصل (ناس) أناس ، حذفت همزته تخفيفاً كما قيل : لوقه ، في ألوقه ^(١) . وحذفها مع لام التعريف كاللازم لا يكاد يقال الأناس . ويشهد لأصله إنسان وأناس وأناسي وإنس . وسماوا لظهورهم وأنهم يؤنسون أى يبصرون ، كما سمي الجن لاجتنانهم . ولذلك سماوا بشرأ . ووزن ناس فعال ؛ لأن الزنة على الأصول . ألا تراك تقول في وزن « قه ، افعل ، وليس معك إلا العين وحدها ؟ وهو من أسماء الجمع كرخال ^(٢) . وأما نويس فن المصغر الآتى على خلاف مكبره . كانيسيان ورويحل . ولام التعريف فيه للجنس . ويجوز أن تكون للعهد والإشارة إلى الذين كفروا المات ذكرهم ؛ كأنه قيل : ومن هؤلاء من يقول . وهم عبدالله بن أبى وأصحابه ومن كان في حالهم من أهل التصميم على النفاق . ونظير موقعه موقع القوم في قولك : نزلت بنى فلان فلم يقرونى والقرم لثام .

ومن في ﴿ من يقول ﴾ موصوفة ، كأنه قيل : ومن الناس ناس يقولون كذا ، كقوله (من المؤمنين رجال) إن جعلت اللام للجنس . وإن جعلتها للعهد فموصولة ، كقوله : (ومنهم الذين يؤذون النبي) . فإن قلت : كيف يجعلون بعض أولئك والمنافقون غير المختوم على قلوبهم ؟ قلت : الكفر جمع الفريقين معاً وصيرهم جنساً واحداً . وكون المنافقين نوعاً من نوعى هذا

(١) قوله « كما قبل لوقه في ألوقه » اللوقه والألوقه : الزبدية . أفاده الصحاح (ع)

(٢) قوله « من أسماء الجمع كرخال » الرخل - بالكسر - : الأنثى من ولد الضأن ، والجمع رخال بالكسر ، وبالضم

كذا في الصحاح . (ع)

الجنس - مغايراً للنوع الآخر بزيادة زادوها على الكفر الجامع بينهما من الخديعة والاستهزاء - لا يخرجهم من أن يكونوا بعضاً من الجنس ؛ فإن الأجناس إنما تنوعت لمغايرات وقعت بين بعضها وبعض . وتلك المغايرات إنما تأتي بالتنوع ولا تأتي بالدخول تحت الجنسية . فإن قلت : لم اختص بالذكر الإيمان بالله والإيمان باليوم الآخر ؟ قلت : اختصا بهما بالذكر كشف عن إفراطهم في الحبث وتماديهم في الدعارة ؛ لأن القوم كانوا يهوداً ، وإيمان اليهود بالله ليس بإيمان ، لقولهم : (عزير ابن الله) . وكذلك إيمانهم باليوم الآخر ، لأنهم يعتقدونه على خلاف صفته ، فكان قولهم : (آمنا بالله وباليوم الآخر) خبثاً مضاعفاً وكفراً موجهاً ، لأن قولهم هذا لو صدر عنهم لا على وجه النفاق وعقيدتهم عقيدتهم ، فهو كفر لا إيمان . فإذا قالوه على وجه النفاق خديعة للسليين واستهزاء بهم ، وأروهم أنهم مثلهم في الإيمان الحقيقي ، كان خبثاً إلى خبث ، وكفراً إلى كفر . وأيضاً فقد أوهموا في هذا المقال أنهم اختاروا الإيمان ^(١) من جانبيه ، واكتفوه من قطريه ، وأحاطوا بأوله وآخره . وفي تكرير الباء أنهم ادعوا كل واحد من الإيمانيين على صفة الصحة والاستحكام . فإن قلت : كيف طابق قوله : (وما هم بمؤمنين) قولهم (آمنا بالله وباليوم الآخر) والاول في ذكر شأن الفعل لا الفاعل ، والثاني في ذكر شأن الفاعل لا الفعل ؟ قلت : القصد إلى إنكار ما ادعوه ونفيه ، فسلك في ذلك طريق أدى إلى الغرض المطلوب . وفيه من التوكيد والمبالغة ما ليس في غيره ، وهو إخراج ذواتهم وأنفسهم من أن تكون طائفة من طوائف المؤمنين ، لما علم من حالهم المنافية لحال الداخلين في الإيمان . وإذا شهد عليهم بأنهم في أنفسهم على هذه الصفة ، فقد انطوى تحت الشهادة عليهم بذلك نفي ما انتحلوا إثباته لأنفسهم على سبيل البت والقطع . ونحوه قوله تعالى : (يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) هو أبلغ من قولك : وما يخرجون منها . فإن قلت : فلم جاء الإيمان مطلقاً في الثاني وهو مقيد في الأول ؟ قلت : يحتمل أن يراد التقييد ويترك لدلالة المذكور عليه ، وأن يراد بالإطلاق أنهم ليسوا من الإيمان في شيء قط ، لا من الإيمان بالله وباليوم الآخر ، ولا من الإيمان بنيرهما . فإن قلت : ما المراد باليوم الآخر ؟ قلت : يجوز أن يراد به الوقت الذي لا حد له وهو الأبد الدائم الذي لا ينقطع ، لتأخره عن الأوقات المنقضية . وأن يراد الوقت المحدود من

(١) قوله « اختاروا الإيمان » لعله احتازوا - بالحاء المهملة والزاي - كما في عبارة البضاوي (ع)

النشور إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ، لأنه آخر الأوقات المحدودة الذي لا حد للوقت بعده .

والخدع : أن يؤم صاحبهم خلاف ما يريد به من المكروه . من قولهم : ضب خادع وخدع ، إذا أمر الحارث يده على باب جحره أو همه إقباله عليه ثم خرج من باب آخر . فإن قلت : كيف ذلك ومخادعة الله والمؤمنين لا تصح ^(١) لأن العالم الذي لا تخفى عليه خافية لا يخدع . والحكيم الذي لا يفعل القبيح لا يخدع ، والمؤمنون وإن جاز أن يخدعوا لم يجوز أن يخدعوا . ألا نرى إلى قوله :

(١) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت كيف ذلك ومخادعة الله والمؤمنين لا تصح .. الخ » ؟ قال أحمد رحمه الله : هذا الفصل من كلام الرخشى جمع فيه بين الغث والسمين . ونحن ننبه على ما فيه من الزيد ، أيت للناظر أخذ ما فيه من السنة . أمنا من التورط في ضرر البدعة ، مستعين بالله وهو خير معين . فما خالف فيه السنة قوله : إن الله تعالى عالم بذاته ، يريد لا يعلم . وهذا مما سمى به المعتزلة في المقدمة من أنهم يجدون صفات الكمال الإلهي ، ينفون بذلك زعمهم التوحيد والتزيه . ومعتقد أهل السنة أن الله تعالى عالم بـ « لم » قديم أزلي ، متعلق بكل معلوم واجب أو ممكن أو مستحيل ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين . وحسبك هذه الآية مصدقة لمعتقدهم في ثبوت صفة العلم له تعالى وفي عموم تعلقه بالكليات والجزئيات إلى ما وراءها من البراهين الكلامية على ذلك . وأما بصد ذكرها في هذا الكتاب . وما خالف فيه السنة : اعتقاده أن في الكائنات ما ليس مخلوقاً لله تعالى ؛ لأنه يبيح على زعمه كافتهم من الخداع في هذه الآية . وما جره إلى هاتين التزغيتين إلا اعتقاده أنه لا يتم استحالة كونه تعالى مخدوعاً ، إلا بأنه عالم بذاته حتى تعم عالميته كل كائن فلا يخدع ؛ إذ نسبة الذات إلى الكائنات نسبة واحدة ، ولا يتم استحالة كونه تعالى خادعاً إلا باستحالة صدور بعض الكائنات عنه لأنه يبيح على زعمهم . ولقد وقف هذا التزيه على ما لا توقف عليه ولا شرط فيه : فمن مباشر أهل السنة نعتقد أن الله تعالى عالم بـ « لم » ومع ذلك نعتقد استحالة كونه مخدوعاً ؛ لأن علمه عندنا عام التعلق كما وصفنا . ونعتقد أنه لا يصدر كائن في الوجود إلا عن قدرته لا غير ، ومع ذلك نمنع أن ينسب الخداع إلى الله تعالى لما يوم ظاهره من أنه إنما يكون عن عجز عن المكلف وإظهار المكثوم . هذا هو الموهوم منه في الاطلاق ، ولكن حيث أطلقه تعالى مقابلاً لما ذكره من خداع المنافقين كقابلة المكسر بمكسرهم ، علينا أن المراد منه أنه فعل معهم فعلاً سماه خداعاً مقابلة ومشاكلة وإلا فهو قادر على منكم سترهم وإنزال العذاب بهم رأى العين فهذا معتقد أهل السنة في هذه الآية وأمثالها لا كالرخشى وشيعته الذين يزعمون أنهم يوحّدون فيجحدون ، ويظهرون فيشركون . والله الموفق للحق . وكذلك الخداع المذوب إليهم على سبيل المجاز عن تعاطيهم أفعال المخدع على ظنهم وأصدق شاهد في أنه مجاز نفيه بعقب إثباته في قوله (وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون) ففي هذه التهمة نفي احتمال الحقيقة حتى تعين جهة المجاز . وما مدد البيانيون من أدلة المجاز صدق نفيه فتأمل هذا الفصل فله على سائر الفصول الفضل .

■ وَأَسْتَمْطَرُوا مِنْ قُرَيْشٍ كُلَّ مُنْخَدِعٍ * (١)

وقول ذي الرمة :

* ابْنُ الْحَلِيمِ وَذَا الْإِسْلَامِ يُخْتَلَبُ * (٢)

فقد جاء النعت بالانخداع ولم يأت بالخدع . قلت : فيه وجوه . أحدها : أن يقال كانت صورة صنعهم مع الله حيث يتظاهرون بالإيمان وهم كافرون ، صورة صنع الخادعين . وصورة صنع الله معهم - حيث أمر بإجراء أحكام المسلمين عليهم وهم عنده في عداد شرار الكفرة وأهل الدرك الأسفل من النار - صورة صنع الخادع ، وكذلك صورة صنع المؤمنين معهم حيث امثلوا أمر الله فيهم فأجروا أحكامهم عليهم . والثاني : أن يكون ذلك ترجمة عن معتقدهم وظنهم أن الله ممن يصح خداعه ؛ لأن من كان ادعائه الإيمان بالله نفاقا لم يكن عارفا بالله ولا بصفاته ، ولا أن لذاته تعلقا بكل معلوم ، ولا أنه غنى عن فعل القبائح ؛ فلم يبعد من مثله تجويز أن يكون الله في زعمه مخدوعا ومصابا بالمكروه من وجه خفي ، وتجويز أن يدلس على عباده ويخدعهم . والثالث : أن يذكر الله تعالى ويراد الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه خليفته في أرضه ، والنطاق عنه بأوامره ونواهيه مع عباده ، كما يقال : قال الملك كذا ورسم كذا ؛

(١) واستمطروا من قريش كل منخدع . إن الكريم إذا خادعته انخدعا

كانت العرب إذا أصابها جديب فزعت إلى قريش ليستسقوا لهم ، لأنهم ولاية بيت الله وحماة حرمه ، كما فعل قوم عاد لما قحطوا . وكذلك استسقى عمر بالعباس عم النبي صلى الله عليه وسلم . واستسقى أبو سفيان النبي صلى الله عليه وسلم فأجابته واستسقى له مع ما كان بينهما من العداوة . يقول : طلب القوم من كل منخدع من قريش المطر : أي أن يطلب لهم المطر . وقال السيد : واستمطروا ، أي استسقوا وطلبوا ، فأفاد أنه على صيغة الأمر . وفي الصراح : أي سلوه أن يعطي كالمطر مثلا ، وهو يؤيد كلام السيد . ويجوز تشبيه كل منخدع من قريش بالسحاب على سبيل الميكنية ، فيطلب منه المطر . والمنخدع المغلوب للكرم . وبينه قوله : إن الكريم . وروى البيت هكذا

لا خير في الحب لا ترجى نوافله فاستمطروا من قريش كل منخدع

ويزوي «من فريق» بدل «قريش» . وقوله «لا ترجى الخ» جملة حالية للحب . وفريق موضع بعينه من الحجاز .

(٢) تزداد العين إبهاجا إذا انقرت ونخرج العين فيها حين تنقب

تلك الفتاة التي علقتها عرضا إن الحليم وذا الإسلام يختلب

لذي الرمة في محبته . وسفرت المرأة : كشفت عن وجهها . وروى : إسفارا بدل إبهاجا . والمراد أن إبهاجها يسفرها لعيني يزداد إذا كشفت عن وجهها . وخرجت العين - كتبت - حارت . وروى «مها» بدل «فيها» أي من أجلها . وتنقب : أي ترسل الثقاب على وجهها . وعرضا أي من غير قصد ولا شعور . وخب - من باب قتل - : خدع أي هي الشابة التي اعترضني حبها حيث لا أشعر . ثم تسلي بأن العاقل المسلم كثيرا ما يخدع .

وإنما القائل والراسم وزيره أو بعض خاصته الذين قولهم قوله ورسمهم رسمه . مصداقه قوله :
 (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله ، يد الله فوق أيديهم) وقوله : (من يطع الرسول فقد
 أطاع الله) . والرابع : أن يكون من قولهم : أعجبنى زيد وكرمه ، فيكون المعنى يخادعون الذين آمنوا
 بالله . وفائدة هذه الطريقة قوة الاختصاص ، ولما كان المؤمنون من الله بمكان ، سلك بهم ذلك
 المسلك . ومثله : (والله ورسوله أحق أن يرضوه) وكذلك : (إن الذين يؤذون الله
 ورسوله) ونظيره في كلامهم : علمت زيدا فاضلا ، والغرض فيه ذكر إحاطة العلم بفضل زيد
 لآبائه نفسه ؛ لأنه كان معلوما له قديما ؛ كأنه قيل : علمت فضل زيد ؛ ولكن ذكر زيد توطئة
 وتمهيد لذكر فضله . فإن قلت : هل للاقتصار بخادعت على واحد وجه صحيح ؟ قلت : وجهه
 أن يقال : عني به « فعلت » ، إلا أنه أخرج في زنة « فاعلت » ، لأن الزنة في أصلها للمغالبة
 والمباراة ، والفعل متى غولب فيه فاعله جاه أبلغ وأحكم منه إذا زاوله وحده من غير مغالب
 ولا مباراة لزيادة قوة الداعى إليه . وبعضه قراءة من قرأ : (يخادعون الله والذين آمنوا)
 وهو أبو حنيفة . و (يخادعون) بيان ليقول . ويجوز أن يكون مستأنفا كأنه قيل : ولم
 يدعون الإيمان كاذبين وما رفقهم في ذلك ؟ فقيل يخادعون . فإن قلت : عم كانوا يخادعون ؟
 قلت : كانوا يخادعونهم عن أغراض لهم ومقاصد منها متاركتهم وإعفاؤهم عن المحاربة
 وعما كانوا يطرقون به من سواهم من الكفار . ومنها اصطناعهم بما يصطنعون به المؤمنين
 من إكرامهم والإحسان إليهم وإعطائهم الحظوظ من المنافع ونحو ذلك من الفوائد ، ومنها
 اطلاعهم - لا اختلاطهم بهم - على الأسرار التي كانوا حراسا على إذاعتها إلى منافذهم . فإن
 قلت : فلو أظهر عليهم حتى لا يصلوا إلى هذه الأغراض بخادعهم عنها . قلت : لم يظهر عليهم
 لما أحاط به علما من المصالح التي لو أظهر عليهم لانقلبت مفساد واستبقاء إبليس وذريته
 ومتاركتهم وماهم عليه من إغواء المنافقين وتلقيهم النفاق أشد من ذلك . ولكن السبب فيه
 ما عليه تعالى من المصلحة . فإن قلت : ما المراد بقوله : (وما يخادعون إلا أنفسهم) ؟ قلت :
 يجوز أن يراد : وما يعاملون تلك المعاملة المشبهة بمعاملة المخادعين إلا أنفسهم لأن ضررها
 يلحقهم « ومكرها يحيق بهم » ، كما تقول : فلان يضار فلانا وما يضار إلا نفسه ، أى : دائرة
 الضرر راجعة إليه وغير متخفية إياه ، وأن يراد حقيقة المخادعة أى : وهم في ذلك يخادعون
 أنفسهم حيث يمنونها الأباطيل ويكذبونها فيما يحدثونها به ، وأنفسهم كذلك تمنهم وتحذتهم
 بالآماني وأن يراد : وما يخادعون فجاء به على لفظ « يفاعلون » ، للمباينة . وقرئ : وما يخادعون ،

ويخضعون من خدع . ويخضعون . بفتح الياء . بمعنى يخضعون . ويخضعون . ويخضعون على لفظ مالم يسم فاعله . والنفس : ذات الشيء وحقيقته . يقال عندي كذا نفسا . ثم قيل للقلب : نفس ؛ لأن النفس به . ألا ترى إلى قولهم : المرأ بأصغريه . وكذلك بمعنى الروح وللدن نفس ؛ لأن قوامها بالدم . وللباء نفس ؛ لفرط حاجتها إليه : قال الله تعالى : (وجعلنا من الماء كل شيء حي) وحقيقة نفس الرجل بمعنى عين أصيبت نفسه ، كقولهم : فلان يؤامر نفسه - إذا تردد في الأمر اتجه له رأيان وداعيان لا يدرى على أيهما يعرج كأنهم أرادوا داعي النفس . وهاجسي النفس فسموها : نفسيين ، إما لصدورهما عن النفس ، وإما لأن الداعيين لما كانا كالمشيرين عليه والآخرين له ، شبهوهما بذاتين فسموهما نفسيين . والمراد بالأنفس ههنا ذواتهم . والمعنى بمخادعتهم ذواتهم : أن الخداع لاصق بهم لا يعدوهم إلى غيرهم ولا يتخطاهم إلى من سواهم . ويجوز أن يراد قلوبهم ودواعيهم وآراؤهم .

والشعور علم الشيء علم حس^(١) من الشعار . ومشاعر الإنسان : حواسه . والمعنى أن لحوق ضرر ذلك بهم كالحسوس . وهم لتمام غفلتهم كالذي لا حس له .

واستعمال المرض في القلب يجوز أن يكون حقيقة ومجازا ، فالحقيقة أن يراد الالم كما تقول : في جوفه مرض . والمجاز أن يستعار لبعض أعراض القلب ، كسوء الاعتقاد ، والغل ، والحسد والميل إلى المعاصي ، والعزم عليها ، واستشعار الهوى ، والجبن ، والضعف ، وغير ذلك مما هو فساد وآفة شبيهة بالمرض كما استعيرت الصحة والسلامة في نقائص ذلك . والمراد به هنا ما في قلوبهم من سوء الاعتقاد والكفر ، أو من الغل والحسد والبغضاء ، لأن صدورهم كانت تغلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين غلا وحنقا ويبغضونهم البغضاء التي وصفها الله تعالى في قوله : (قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفى صدورهم أكبر) ويتحرقون عليهم حسدا (إن تمسككم حسنة تسوهم) وناهيك مما كان^(٢) من ابن أبي وقول سعد بن عباد لرسول الله صلى الله عليه وسلم : دأف عنه يا رسول الله واصفح ، فوالله لقد أعطاك الله الذي أعطاك ،

(١) قال محمود رحمه الله تعالى : « والشعور علم الشيء علم حس ... الخ » . قال أحد رحمائه : إنضاح هذا الكلام على تفسير الشعور كما قال بأنه علم الشيء من ناحية الحس الخ : أنه لما كانت مفسدة التفك عائدة على المتأفق هوداً بيناً جلياً محسوساً . نعى عليهم جهلهم بالحسوس فتق شعورهم به ولا كذلك معرفة الحق وتميزه عن الباطل فانه أمر عقلي نظري .

(٢) قوله : وناهيك مما كان ، لعله : بما كان . (ع)

ولقد لاصطحل أهل هذه البحيرة أن يعصبوه بالعصاة فلما ردة الله ذلك بالحق الذي أعطاه
 شرق بذلك ^(١) . أو يراد ما تداخل قلوبهم من الضعف والجبن والخور ، لأن قلوبهم كانت قوية ،
 إما لقوة طمعهم فيما كانوا يتحدثون به : أن ربح الإسلام تهب حيناً ثم تسكن ولو أنه يخفق
 أيأما ثم يقر ، فضعفت حين ملكها اليأس عند إزال الله على رسوله النصر وإظهار دين الحق
 على الدين كله . وإما الجرامتهم وجسارتهم في الحروب فضعفت جنباً وخوراً ^(٢) حين قذف الله
 في قلوبهم الرعب وشاهدوا شوكة المسلمين وإمداد الله لهم بالملائكة . قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : « نصرت بالرعب مسيرة شهر » ^(٣) . ومعنى زيادة الله إياهم مرضاً أنه كلما أنزل على
 رسوله الوحي فسمعوه كفروا به فازدادوا كفراً إلى كفرهم ، فكأن الله هو الذي زادهم
 ما ازدادوه إسناداً للفعل إلى المسبب له ، كما أسنده إلى السورة في قوله : (فزادتهم رجساً إلى
 رجسهم) لكونها سبباً . أو كلما زاد رسوله نصرة وتبسطاً في البلاد ونقصاً من أطراف الأرض
 ازدادوا حسداً وغلاً وبغضاً وازدادت قلوبهم ضعفاً وقلة طمع فيما عقدوا به رجاءهم وجنباً
 وخوراً . ويحتمل أن يراد بزيادة المرض الطبع . وقرأ أبو عمرو في رواية الأصمعي :
 مرض ، ومرضاً ، بسكون الراء :

يقال ألم فهو (ألم) كوجع فهو وجيع ووصف العذاب به نحو قوله :

نَحِيَّةٌ يَبْنِيهِمْ صَرْبٌ وَجِيعٌ ^(٤)

(١) متفق عليه من رواية عروة عن أسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على قطيفة
 فركبه وأردف أسامة بن زيد وراءه ، يموذ سعد بن عبادَةَ . فذكره مطولاً

(٢) قوله : جنباً وخوراً ، الخور بالتحريك : الضعف ، كما في الصحاح . (ع)

(٣) متفق عليه من حديث جابر رضي الله عنه .

(٤) أمن ربحانة الداعي السميع يؤرقق وأصحابي هجوع

وسوق كتيبة دلفت لأخرى كأن زهادها رأس صلب

وخيل قد دلفت لها بخيل تحية بينهم ضرب وجيع

لعمرو بن معد يكرب صاحب ربحانة أخت دريد بن الصمة ، التمس منه زوجها فأجابه ومطله . وقيل : ربحانة
 اسم موضع بعينه . والسميع : السميع على اسم المفعول ، أو المسموع ، أو السمع على اسم الفاعل ، أو السامع
 وأصل فمبل أن يكون بمعنى فاعل كالميم . وكذا ما جاء بمعنى مفعول كبح وقيل . رزدر من الرباعي بمعنى مفعول اسم
 فاعل كوجيع . وبمعنى مفعول اسم مسموع بمعنى مسموع اسم مفعول . وكثر سماعاً بمعنى مفاعل كجليس وشريك .
 وسميع : مبتدأ ، خبره يؤرقق أي هل داعي الشوق من ربحانة يسهرني والحال أن أحماني نيام ؟ والاستفهام للتعجب
 « وسوق كتيبة » عطف على الداعي أو على ضمير يؤرقق . والكتيبة : الجماعة المنظمة المنتظمة . ودلفت دلفاً من باب =

وهذا على طريقة قولهم : جذ جذه . والألم في الحقيقة للؤلؤ كما أن الجذ للجاد .
والمراد بكذبهم قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر . وفيه رمز إلى قبح الكذب وسماجته ،
وتخييل أن العذاب الأليم لاحق بهم من أجل كذبهم . ونحوه قوله تعالى : (بما خطيأتهم
أغرقوا) والقوم كفرة . وإنما خصت الخطيئات استعظاها لها وتنفيرا عن ارتكابها .
والكذب : الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو به وهو قبيح كله . وأما ما يروى عن إبراهيم
عليه السلام أنه كذب ثلاث كذبات ^(١) . فالمراد التعريض . ولكن لما كانت صورته صورة
الكذب سمى به . وعن أبي بكر رضى الله عنه وروى مرفوعا : « إياكم والكذب فإنه بجانب
للإيمان » ^(٢) وقرئ : يكذبون ، من كذبه الذى هو نقيض صدقه : أو من كذب الذى هو
مبالغة في كذب ، كما بولغ في صدق فقيل : صدق . ونظيرهما : بان الشيء وبين ، وقصص الثوب
وقاص . أو بمعنى الكثرة كقولهم : موت البهائم . وبركت الإبل ، أو من قولهم : كذب
الوحشى إذا جرى شوطا ثم وقف لينظر ما وراءه : لأن المتناق متوقف متردد في أمره ،
ولذلك قيل له مذبذب . وقال عليه السلام : « مثل المتناق كمثل الشاة » ^(٣) العائرة بين الغنمين ،
تعر إلى هذه مرة وإلى هذه مرة .

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾ أَلَا إِنَّهُمْ

== تعب مشى بتؤدة . وقيل تقدم وأسرع . كان زهاءها : أى مقدارها . والصلح : الذى لا شمر فيه ، ولعله شبهها بذلك
الرأس في التجرد والتكشاف وظهور النمام كما يقال : جيش أقرع . والف أقرع : أى تام مجازا . وخيل : أى
وأصحاب خيل قد تقدمت لها مثلها . والتحية : الدعاء بالحياة ، فأخبر عنها بالضرب الوجع على سبيل التهكم .
وضمير « بينهم » للخيال بمعنى الجيش . وانتقل من ذكر رحمة إلى ذكر الحرب لأنه كان أغار على دريد في طلبها .

(١) متفق عليه واللفظ للبخارى من رواية ابن سيرين ، عن أبي هريرة رضى الله عنه رفعه « لم يكذب إبراهيم
إلا ثلاث كذبات : اثنتين منهن في ذات الله عز وجل » الحديث . وأخرجه البرمذى في تفسير الانبياء ، من طريق
أبي الزناد عن الأعرج عنه .

(٢) روى مرفوعا وموقوفا على أبي بكر الصديق رضى الله عنه . أما المرفوع فأخرجه ابن عدى من طريق
إسماعيل بن أبي خالد عن قيس عنه . قال الدارقطنى في اللعل : رفعه يحيى بن عبد الملك وجمفر الأحمر وهمر بن
ثابت عن إسماعيل . ووقفه غيرهم وهو أصح . ويروى عن أبي أسامة ويزيد بن هرون عنه أيضا مرفوعا . ولا
يثبت عنهما اه . وأما الموقوف فأخرجه أحمد وابن أبي شيبة في الأدب كلاهما عن وكيع عن إسماعيل وابن المبارك
في الزهد . عن إسماعيل كذلك . ولم يجد الطيبي المرفوع فأخرج بدله عن صفوان بن سليم . قيل : يا رسول الله : المؤمن
يكون جبانا ؟ قال : نعم . يكون بخيلا ؟ قال : نعم . يكون كذابا ؟ قال : لا . أخرجه مالك وهو مرسل .

(٣) أخرجه مسلم من رواية موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما : قوله أمير بهمة أى تردد .

مُّمَّ الْفٰسِدُوْنَ وَلٰكِنْ لَا يَشْعُرُوْنَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوْا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوْا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السّٰفَهَاءُ اَلَا اِنَّهُمْ هُمُ السّٰفَهَاءُ وَلٰكِنْ لَا يَعْلَمُوْنَ ﴿١٣﴾ وَإِذَا لَقُوا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا قَالُوْا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شُيُوْطِنِهِمْ قَالُوْا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُوْنَ ﴿١٤﴾ اَللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدِّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ﴿١٥﴾ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اَشْتَرُوْا الضَّلٰلَةَ بِالْهٰدِيْ فَمَا رَجَبَتْ تَجَرُّهُمْ وَمَا كَانُوْا مُهْتَدِيْنَ ﴿١٦﴾

(وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ) معطوف على يكذبون . ويجوز أن يعطف على (يقول آمننا) لأنك لو قلت : ومن الناس من إذا قيل لهم لا تفسدوا ، كان صحيحا ، والاول أوجه .

والفساد : خروج الشيء عن حال استقامته وكونه منتفعا به ، ونقيضه : الصلاح ، وهو الحصول على الحالة المستقيمة النافعة . والفساد في الأرض : هيج الحروب والفتن ، لأن في ذلك فساد ما في الأرض وانتفاء الاستقامة عن أحوال الناس والزروع والمنافع الدينية والدنيوية . قال الله تعالى : (وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ) ، (أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء) . ومنه قيل للحرب كانت بين طيئ : حرب الفساد . وكان فساد المنافقين في الأرض . أنهم كانوا يميلون الكفار ويماثلونهم على المسلمين بإفشاء أسرارهم إليهم وإغرائهم عليهم ، وذلك مما يؤدي إلى هيج الفتن بينهم . فلما كان ذلك من صنيعهم مؤديا إلى الفساد قيل لهم : لا تفسدوا ، كما تقول للرجل : لا تقتل نفسك بيدك ، ولا تلق نفسك في النار ، إذا أقدم على ما هذه عاقبته . و . إنما ، لقصر الحكم على شيء ، كقولك : إنما ينطق زيد ، أو لقصر الشيء على حكم كقولك : إنما زيد كاتب . ومعنى (إنما نحن مصلحون) أن صفة المصلحين خلصت لهم وتمحضت من غير شائبة قاذح فيها من وجه من وجوه الفساد . و (ألا) مركبة من همزة الاستفهام وحرف النفي ، لإعطاء معنى التنبيه على تحقق ما بعدها ، والاستفهام إذا دخل على النفي أفاد تحقيقا كقوله : (أليس ذلك بقادر) ؟ ولكونها في هذا المنصب من التحقيق ، لا تكاد تقع الجملة بعدها إلا مصدرة بنحو ما يتلقى به القسم . وأختها التي هي وأما ، من مقدمات اليمين وطلائعها .

﴿ أَمَّا وَالَّذِي لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ غَيْرُهُ ﴾ (١)

﴿ أَمَّا وَالَّذِي أَبْكَى وَأَضْحَكَ ﴾ (٢)

رد الله ما دعوه من الانتظام في جملة المصلحين أبلغ رد وأدله على سخط عظيم ، والمبالغة فيه من جهة الاستئناف وما في كلتا الكلمتين ألا . وإن من التأكيدين وتعريف الخبر وتوسيط الفصل . وقوله : ﴿ لا يشعرون ﴾ أتوهم في النصيحة من وجهين : أحدهما تقييح ما كانوا عليه لبعده من الصواب وجزه إلى الفساد والفتنة . والثاني : تبصيرهم الطريق الأسد من اتباع ذوى الأحلام ، ودخولهم في عدادهم : فكان من جوابهم أن سفوهم لفرط سفهمهم ، وجعلهم لتمام

(١) أما والذي لا يعلم الغيب غيره ويجي المظالم البيض وهي رمي
لقد كنت أختار القرى طوى الحما عاذرة من أب يقال لثم
وإني لأستحي يميني وبينها وبين في داعي ظلام بهم

لحائم الطاق . وأصل «أما» مركبة من همزة الاستفهام وما السابقة ، فصارت حرفا لاستفتاح القسم وتوكيد الكلام وأقسم بالذي يعلم الغيب والضائر وهو الله تعالى ، لأن جواب القسم من هذا القبيل . وذكر البيض دفعا لثوم أنها المكسبة باللعن أو كناية عن طول مدتها عارية عنه . فيشتد بياضها لجفاف دماها وهي رمي بالية . واستواء الذكر والمؤنث في فعل بمعنى فاعل كما هنا قليل ، والكثير في الذي بمعنى مفعول . لقد كنت أختار القرى : أى جمع الضيفان وإكرامهم . ويجوز أن يروى : أجاز القرى بالجيم والزاى وضم القاف : يصف نفسه بالصفة . ويروى : أختار الجوى بمعنى حرقة القلب من الجوع ونحوه حال كوني عفوا . وعلى الأولى فالمعنى : حال كوني جائعا ، فطلي الحشا أى المعدة أو الأمعاء كناية عن ذلك ، وكثر استعمال الطى في هذا المعنى ، حتى قيل منه : طوى يطوى كرضى يرضى بمعنى جاع ، فهو طيان كجوعان وزنا ومعنى . عاذرة : أى حذرا من قول الناس إنه لثم لا كريم . وكان يستحي أن يد يده للطماع إلى فمه ، مع أن الليل شديد الظلة حائل بينهما فيمنعه أن يراها . والبهيم : الذى انبهت فيه الأشياء لظلمته .

(٢) أما والذي أبكى وأضحك والذي أمات وأحيا والذي أمره الأمر
لقد تركتني أحسد الوحش أن أرى أليفين منها لا يروعهما الذعر

لابى صخر عبد الله بن سلمي الهذلي . و «أما» استفتاحية ومقدمة وطلبة لليمين . والوار بعدها للقسم : أى وحق الذى أبكى وأضحك حقيقة ، أو الذى سر وضر كناية . وهو أنسب بالمقام . والذي أمره : أى مقدره هو المقدر التافذ ، أو الذى أمره إذا أراد شيئا الأمر : أى قوله كن . ويروى «أمره» باللام : أى أمرحق عظيم . لقد تركتني جواب القسم : أى صيرتني أحد الوحش على رؤيتي متآلفين منها ، أى الوحش : لأنه في معنى الجماعة . لا يروعهما أى لا يخيفهما ، لأن الخوف يحمل الروح - بالضم - وهو القلب . وذعر ذعرا ، كتب : عاف خوفا . وذعرته ذعرا كضربته ضربا أخفقه . أى لا تخيفهما الاخافة . ويجوز أن يراد بالذعر : الأمر الخفيف . ويروى : لا يروعهما النفر : أى لا ينفّر أحدهما من الآخر فيروعه بذلك .

جهلهم . وفي ذلك تسلية للعالم بما يلقي من الجملة . فإن قلت : كيف صح أن يسند « قيل » إلى « لا تفسدوا ، وآمنوا » ، وإسناد الفعل إلى الفعل بما لا يصح ؟ قلت : الذي لا يصح هو إسناد الفعل إلى معنى الفعل ، وهذا إسناد له إلى لفظه ، كأنه قيل : وإذا قيل لهم هذا القول وهذا الكلام . فهو نحو قولك : « ألف » ضرب من ثلاثة أحرف . ومنه : زعموا مطية الكذب^(١) . و « ما » في « كما » يجوز أن تكون كافة مثلها في (ربما) ، ومصدرية مثلها في (بما رحبت) . واللام في « الناس » للعهد ، أى كما آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه . أو هم ناس معهودون كعبد الله بن سلام وأشياعه لأنهم من جلدتهم ومن أبناء جنسهم ، أى : كما آمن أصحابكم وإخوانكم ، أو للجنس أى : كما آمن الكاملون في الإنسانية . أو جعل المؤمنون كأنهم الناس على الحقيقة ، ومن عداهم كالبهائم في فقد التمييز بين الحق والباطل .

والاستفهام في « أنؤمن » في معنى الإنكار . واللام في « السفهاء » مشاربها إلى الناس ، كما تقول لصاحبك : إن زيدا قد سعى بك ، فيقول : أو قد فعل السفهيه . ويجوز أن تكون للجنس . وينطوى تحته الجارى ذكرهم على زعمهم واعتقادهم : لأنهم عندهم أعرق الناس في السفه . فإن قلت : لم سفههم واستركوا عقولهم . وهم العقلاء المراجيح ؟ قلت : لأنهم لجهلهم وإخلاهم بالنظر وإنصاف أنفسهم ، اعتقدوا أن مام فيه هو الحق وأن ما عداه باطل ، ومن ركب متن الباطل كان سفها ؛ ولأنهم كانوا في رئاسة وسطة في قومهم ويسار ، وكان أكثر المؤمنين فقراء ومنهم موال كصبيب وبلال وخباب « فدعواهم سفهاء تحقيراً لشأنهم . أو أرادوا عبد الله بن سلام وأشياعه ومفارقتهم دينهم وما غاظمهم من إسلامهم وفات في أعضادهم . قالوا ذلك على سبيل التجلد توقياً من الشتمانة بهم مع علمهم أنهم من السفه بمعزل ، والسفه سخافة العقل وخفة الحلم . فإن قلت : فلم فصلت هذه الآية بـ (لا يعلمون) ، والى قبالتها بـ (لا يشعرون) ؟ قلت : لأن أمر الديانة والوقوف على أن المؤمنين على الحق وهم على الباطل ، يحتاج إلى نظر واستدلال حتى يكتسب الناظر المعرفة . وأما النفاق وما فيه من البنى المؤدى إلى الفتنة والفساد في الأرض فأمر دنيوى مبني على

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات من رواية الأعمش عن شريح قال : زعموا كنية الكذب . وقد ذكره المصنف مرفوعاً في سورة التين ولم أجده بهذا اللفظ . والذي في الأدب المفرد للبخارى من حديث أبي « هود الأنصاري رضي الله عنه مرفوعاً : « بنس مطية الرجل زعموا » وكذا أخرجه أحمد وإسحاق وأبو يعلى . وهو من رواية أبي قلابة عنه . وفي رواية البخارى بين أبي قلابة وبين أبي مسعود : أبو المهلب .

العادات ، معلوم عند الناس ، خصوصا عند العرب في جاهليتهم وما كان قائما بينهم من التغاور والتناحر والتحارب والتحارب ، فهو كالحسوس المشاهد ، ولأنه قد ذكر السفه وهو جمل فكان ذكر العلم معه أحسن طباقا له . مساق هذه الآية بخلاف ما سيق له أول قصة المناقذين فليس بتكرير ، لأن تلك في بيان مذهبهم والترجمة عن نفاقهم . وهذه في بيان ما كانوا يعملون عليه مع المؤمنين من التكذيب لهم والاستهزاء بهم ولقائهم بوجوه المصادقين وإيهامهم أنهم معهم . فاذا فارقهم إلى شطار دينهم صدقهم ما في قلوبهم . وروى أن عبد الله بن أبي وأصحابه خرجوا ذات يوم فاستقبلهم^(١) نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال عبد الله : انظروا كيف أرد هؤلاء السفهاء عنكم ، فأخذ بيد أبي بكر فقال : مرحبا بالصديق سيد بني تيم وشيخ الإسلام وثاني رسول الله في الغار ، الباذل نفسه وماله لرسول الله . ثم أخذ بيد عمر فقال : مرحبا بسيد بني عدى الفاروق القوي في دين الله ، الباذل نفسه وماله لرسول الله . ثم أخذ بيد علي فقال : مرحبا بابن عم رسول الله وختنه سيد بني هاشم ما خلا رسول الله . ثم اقرعوا فقال لأصحابه : كيف رأيتموني فعلت ؟ فأنشروا عليه خيرا ، فنزلت . ويقال لقيته ولاقيته إذا استقبلته قريبا منه . وهو جارى ملاقي ومراوق . وقرأ أبو حنيفة : وإذا لاقوا .

وخلوت بفلان وإليه ، إذا انفردت معه . ويجوز أن يكون من « خلا » بمعنى : مضى ، وخلاك ذم : أى عداك ومضى عنك . ومنه : القرون الخالية ، ومن « خلوت به » ، إذا سخرت منه . وهو من قولك : خلا فلان بعرض فلان يعيبه . ومعناه : وإذا أنها السخرية بالمؤمنين إلى شياطينهم وحدثهم بها . كما تقول : أحد إليك فلانا ، وأذمه إليك . وشياطينهم : الذين مائلوا الشياطين في تمزدهم . وقد جعل سيويه نون الشيطان في موضع من كتابه أصلية . وفي آخر زائدة . والدليل على أصلتها قولهم : تشيطن ، واشتقاقه من « شطن » إذا بعد : لبعده من الصلاح والخير . ومن « شاط » إذا بطل إذا جعلت نونه زائدة . ومن أسمائه الباطل .

(١) أخرجه الواحدى في الأسباب من رواية السدى الصغير . ومحمد بن مروان . عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما . قال : « نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي وأصحابه . وذلك أنهم خرجوا ذات يوم » فذكره وفي آخره « فرجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه فنزلت » . ومحمد بن مروان متروك منهم بوضع الحديث وسياقه في غاية النكارة .

(إنا معكم) إنا مصاحبوكم وموافقوكم على دينكم . فإن قلت : لم كانت مخاطبتهم المؤمنين بالجملة الفعلية ، وشياطينهم بالاسمية محققة بأن ؟ ^(١) قلت : ليس ما خاطبوا به المؤمنين جديراً بأقوى الكلامين وأوكدهما . لأنهم في ادعاء حدوث الإيمان منهم ونشئه من قبلهم ، لا في ادعاء أنهم أوحديون في الإيمان غير مشقوق فيه غبارهم ، وذلك إما لأن أنفسهم لا تساعد على ، إذ ليس لهم من عقائدهم باعث ومحرك ، وهكذا كل قول لم يصدر عن أريحية وصدق رغبة واعتقاد . وإما لأنه لا يروج عنهم لو قالوه على لفظ التوكيد والمبالغة . وكيف يقولونه ويطمعون في رواجه وهم بين ظهرائي المهاجرين والأنصار الذين مثلهم في التوراة والإنجيل . ألا ترى إلى حكاية الله قول المؤمنين : (ربنا إنا آمننا) . وأما مخاطبة إخوانهم ، فهم فيما أخبروا به عن أنفسهم من الثبات على اليهودية والقرار على اعتقاد الكفر ، والبعد من أن يزولوا عنه على صدق رغبة ووفور نشاط وارتياح للتكلم به . وما قالوه من ذلك فهو رائج عنهم متقبل منهم . فكان مظنة التحقيق ومثنة للتوكيد . فإن قلت : أتى تعلق قوله : (إنا نحن مستهزون) بقوله (إنا معكم) قلت : هو توكيد له ، لأن قوله (إنا معكم) معناه الثبات على اليهودية . وقوله : (إنا نحن مستهزون) رد للإسلام ودفع له منهم ، لأن المستهزئ بالشئ المستخف به منكر له ودافع لكونه معتدا به ، ودفع نقيض الشئ تأكيد لثباته أو بدل منه ، لأن من حقر الإسلام فقد عظم الكفر . أو استئناف ، كأنهم اعترضوا عليهم حين قالوا لهم : (إنا معكم ، فقالوا : فما بالكم إن صح أنكم معنا توافقون أهل الإسلام فقالوا : إنا نحن مستهزون . والاستهزاء : السخرية والاستخفاف ، وأصل الباب الخفة - من الهزء وهو القتل السريع - وهزأ يهزأ : مات على المكان . عن بعض العرب : مشيت فلانبت فظننت لأهزان على مكان . وناقته تهزأ به : أى تسرع وتخف . فإن قلت : لا يجوز الاستهزاء على الله تعالى . لأنه متعال عن القبيح ، والسخرية من باب العيب والجهل . ألا ترى إلى قوله : (قالوا أتأخذنا هزواً قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين) ، فما معنى استهزائه بهم ؟ قلت : معناه إنزال الهوان والحقارة بهم . لأن المستهزئ غرضه الذى يرميه هو طاب الخفة والزراية من يهزأ به ،

(١) قال محمود رحمه الله : « إن قلت لم كانت مخاطبتهم المؤمنين بالجملة الفعلية ... الخ ؟ قال أحمد رحمه الله : وبني هذا التقرير على أن الجملة الاسمية أثبت من الفعلية خصوصاً مؤكدة بأن مردفة بانما على أنه قد حكى إيمان المؤمنين المخلصين بالجملة الفعلية أيضاً في قوله (ربنا آتينا بما أنزلنا واتبعنا الرسول) . وعلي الجملة فلقد أحسن الزحشرى رحمه الله في تقريره ماشاء وأجمل ما أراد .

وإدخال الهوان والحقارة عليه ، والاشتقاق كما ذكرنا شاهد لذلك . وقد كثر التهكم في كلام الله تعالى بالكفرة . والمراد به تحقير شأنهم وازدراء أمرهم ، والدلالة على أن مذاهبهم حقيقة بأن يسخر منها الساخرون ويضحك الضاحكون . ويجوز أن يراد به ما مر في (يخادعون) من أنه يجري عليهم أحكام المسلمين في الظاهر ، وهو مبطن بادخار ما يراد بهم ، وقيل : سمي جزء الاستهزاء باسمه كقوله : (وجزاء سيئة سيئة مثلها) ، (فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه) . فإن قلت : كيف ابتدئ قوله : (الله يستهزئ بهم) ولم يعطف على الكلام قبله . ^(١) قلت : هو استئناف في غاية الجزالة والفضامة . وفيه أن الله عز وجل هو الذي يستهزئ بهم الاستهزاء الأبلغ ، الذي ليس استهزاؤهم إليه باستهزاء ولا يؤبه له في مقاباته ، لما ينزل بهم من النكال ويحل بهم من الهوان والذل . وفيه أن الله هو الذي يتولى الاستهزاء بهم انتقاماً للمؤمنين ، ولا يحوج المؤمنين أن يعارضوهم باستهزاء مثله . فإن قلت : فهلا قيل الله مستهزئ بهم ليكون طبقاً لقوله (إنما نحن مستهزئون) ^(٢) قلت : لأن (يستهزئ) يفيد حدوث الاستهزاء وتجدده وقتاً بعد وقت ، وهكذا كانت نكيات الله فيهم وبلاياه النازلة بهم (ألا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين) وما كانوا يخلون في أكثر أوقاتهم من تهتك أستار وتكشيف أسرار ، وزول في شأنهم واستشعار حذر من أن ينزل فيهم (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم) ، (قل استهزئوا إن الله مخرج ما تحذرون) . (ويمدحهم في طغيانهم) من مدح الجيش وأمدده إذا زاده وألحق به ما يقويه ويكثره . وكذلك مدح الداوة وأمددها : زادها ما يصلحها . ومددت السرج والأرض : إذا استصلحتهما بالزيت والسماد . ومدد الشيطان في الغي وأمدده : إذا واصله بالوساوس حتى يتلاحق غيه ويزداد انهماكا فيه . فإن قلت : لم زعمت أنه من المدد دون المد في العمر والإملاء والإمهال ؟ قلت : كفاك دليلاً على أنه من المدد دون المد قراءة ابن كثير وابن محيصن : (ويمدحهم) ، وقراءة نافع : (وإخوانهم يمدونهم) على أن الذي بمعنى أمهله

(١) قال محمود رحمه الله : ■ إن قلت : كيف ابتدئ قوله : الله يستهزئ بهم ولم يجعله معطوفاً ... الخ ■ ؟ قال أحمد رحمه الله : فإن قال قائل : أفلا يستفاد هذا المعنى من المعطوف ؟ قيل له : لو عطف لأشعر بأن النرض كل النرض اجتماع مضمون الجملتين وإعراض عن هذا المعنى الذي يفرد به الاستئناف

(٢) قال محمود رحمه الله : ■ وإن قلت : فهلا قيل الله مستهزئ بهم ... الخ ■ ؟ قال أحمد رحمه الله : ولهذا الفرق بين الفعل والاسم ورد قوله تعالى : (إنا نحرق الجبال معه بسجن بالعشى والاشراق ، والطير عشورة) لما كان التسييح من الطوائد متكرراً متجدداً شيئاً فشيئاً وحشر الطير = أمر دائم ، ذكر التسييح بصيغة الفعل ، والحشر بصيغة الاسم . وسيأتي إن شاء الله تعالى مزيد تقرير فيه .

إنما هو مد له مع اللام كأملى له . فان قلت : فكيف جاز أن يوليه الله مددا في الطغيان وهو فعل الشياطين ؟ ألا ترى إلى قوله تعالى : (وإخوانهم يمدونهم في الفئ) ؟ ^(١) قلت : إما أن يحمل على أنهم لما منعهم الله أطفافه التي يمنحها المؤمنين ، وخذلهم بسبب كفرهم وإصرارهم عليه ، بقيت قلوبهم بتزايد الرين والظلمة فيها ، تزايد الانشراح والنور في قلوب المؤمنين فسمى ذلك التزايد مدداً . وأسند إلى الله سبحانه لأنه مسبب عن فعله بهم بسبب كفرهم . وإما على منع القسر والإجاء وإما على أن يسند فعل الشيطان إلى الله لأنه يتمكنه وإقداره والتخيلة بينه وبين إغواء عباده . فإن قلت : فما حماتهم على تفسير المد في الطغيان بالإمهال وموضوع اللغة كما ذكرت لا يطاوع عليه ؟ قلت : استجزم إلى ذلك خوف الإقدام على أن يسندوا إلى الله ما أسندوا إلى الشياطين ولكن المعنى الصحيح ما طابقه اللفظ وشهد لصحته ، وإلا كان منه بمنزلة الأروى من النعام . ومن حق مفسر كتاب الله الباهر وكلامه المعجز ، أن يتعاهد في مذاهبه بقاء النظم على حسنه والبلاغة على كمالها وما وقع به التحذى سليماً من القادح ، فإذا لم يتعاهد أوضاع اللغة فهو من تعاهد النظم والبلاغة على مراحل . ويعضد ما قلناه قول الحسن في تفسيره : في ضلالتهم يتأدون ، وأن هؤلاء من أهل الطبع . والطغيان : الغلو في الكفر ، ومجاوزه الحد في العتو . وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه : (في طغيانهم) بالكسر وهما لغتان ، كلقيان ولقيان ، وغنيان وغنيان . فان قلت : أي نكتة في إضافته إليهم ؟ ^(٢) قلت : فيها أن الطغيان والتأدي في الضلالة مما اقترفته أنفسهم واجترحتهم أيديهم ، وأن الله يرى منه ردّاً لاعتقاد الكفرة القائلين : لو شاء

- (١) قال محمود رحمه الله : ■ إن قلت : كيف جاز أن يوليه الله مدداً من الطغيان ... الخ ؟ قال أحمد رحمه الله : ما يمنعه أن يقره على ظاهره ويقيه في نصابه إلا أنه توحيد محض وحق صرف ، والقدرية من التوحيد على مراحل
- (٢) قال محمود رحمه الله : ■ فان قلت : ما النكتة في إضافة الطغيان إليهم ... الخ ؟ قال أحمد رحمه الله : كل فعل صدر من العبد اختييراً فله اعتباران : إن نظرت إلى وجوده وحدوثه وما هو عليه من وجوه التخصيص ، فأنسب ذلك إلى قدرة الله وحده وإرادته لا شريك له . وإن نظرت إلى تميزه عن القسر الضروري فأنسب في هذه الجهة إلى العبد ، وهي النسبة المعبر عنها شرعاً بالكسب في أمثال قوله تعالى : (بما كسبت أيديكم) ، وهي المتحققة أيضاً إذا عرضت على ذهنك الحركتين الضرورية الرعشية مثلاً والاختيارية ، فانك تميز بينهما لا بحالة تلك النسبة . فإذا تقرر تعدد الاعتبار فقدم في الطغيان مخلوق لله تعالى فأضافه إليه . ومن حيث كونه واقعاً منهم على وجه الاختيار المعبر عنه بالكسب أضافه إليهم . ففرع على أصول السنة بحسن ثمار فروعه في الجنة ، لا كما تفرع القدرية فانهم يخبون ولكن على أنفسهم . ألهمنا الله التحقيق وأيدنا بالتوفيق .

الله ما أشركنا ، ونفياً لوهم من عسى يتوهم ^(١) عند إسناد المدة إلى ذاته لو لم يصف الطغيان
الهم ليميط الشبه ويقلمها ويدفع في صدر من يلحد في صفاته . ومصدق ذلك أنه حين أسند
المدة إلى الشياطين ، أطلق النفي ولم يقيده بالإضافة في قوله : (وإخوانهم يمدّونهم في النفي) .
والعمه : مثل العمى ، إلا أن العمى عام في البصر والرأى ، والعمه في الرأى خاصة ، وهو التحير
والتردد ، لا يدري أين يتوجه . ومنه قوله : بالجاهلين العمه ، أى الذين لا رأى لهم ولا
دراية بالطرق . وسلك أرضاً عمها : لا منارها ^(٢)

ومعنى اشتراء الضلالة بالهدى : اختيارها عليه واستبدالها به ، على سبيل الاستعارة ، لأن
الاشتراء فيه إعطاء بدل وأخذ آخر . ^(٣) ومنه :

أَحَذْتُ بِالْجُمَةِ رَأْسًا أَزْعَرَا وَبِالثَّنَائِيَا الْوَيْحَاتِ الدَّرَدَرَا
وَبِالطُّوِيلِ الْعُمَرِ عُمرًا حَصَدَرَا كَمَا اشْتَرَى الْمُسْلِمُ إِذْ تَنَصَّرَا ^(٤)

وعن وهب : قال الله عز وجل فيما يعيب به بنى إسرائيل : « تفقهون لغير الدين » وتعلمون
لغير العمل ، وتبتاعون الدنيا بعمل الآخرة . فان قلت : كيف اشتروا الضلالة بالهدى وما
كانوا على هدى ؟ قلت : جعلوا التمكنهم منه وإعراضه لهم ^(٥) كأنه في أيديهم ، فإذا تركوه إلى

(١) قوله « ونفياً لوهم من عسى ... الخ » يريد الرد على أهل السنة القائلين : إن الله تعالى هو الفاعل في الحقيقة
للخير والشر . وينتصر للمعتزلة القائلين بأنه تعالى لا يفعل الشر ولا يريده (ع)

(٢) قوله « وسلك أرضاً عمها » أى ومنه قولهم - ملك ... الخ (ع)

(٣) قال محمود رحمه الله : « الشراء يستدعي بذل العوض ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : ومن هذا القبيل
منع مالك رضى الله عنه أن يشتري إحدى أوزتين مذبوحتين يختارها المشتري منهما ، لأنه يعد مختاراً لكل واحدة
منهما ، ثم بالتأمل لما بالأخرى فيدخله الربا ، وهو الذى يعبر عنه متأخر أحبابه بأن من ملك أن يملك هل يعد مالكاً
أولاً ؟ وربما قالوا : من خير بين شيئين عد متفلاً على أحد القولين .

(٤) « الجمّة » : كثيرة الشعر ، والبلاء للبدل ، و « زعر » كتب فهو أزعر ، أى قليل الشعر . ويقال للوضع
الذى لانبات فيه . والثنايا : مقدم الأسنان . والمراد الثفر كله . والدردر - بالفتح - منازر الأسنان . والحيدر :
القصر . واشترى : استبدل . والمراد أنه أخذ امرأة عجزاً فيجده بدل امرأة شابة جميلة ، وروى أن حيلة بن الأيهم
قدم مكة فطاف بالكعبة ، فوطئ رجل إزاره ، فطمعه فشكى إلى عمر رضى الله عنه لحكم بالنفص من حيلة ، فاستمهل
إلى الندى وهرب ليلاً إلى الروم ، وتنصر بعد الاسلام ، ثم تدم على ما فعل فضرب به المثل .

(٥) قوله « وإعراضه لهم » ، في الصحاح : اعترض لك الخير ، إذا أمكنك (ع)

الضلالة فقد عطلوه واستبدلوا به ، ولأن الدين القيم هو فطرة الله التي فطر الناس عليها ، فكل من ضل فهو مستبدل خلاف الفطرة

(والضلالة) الجور عن القصد وفقد الاهتداء . يقال . ضلّ منزله ، وضلّ دريس نفقه^(١) فاستعير للذهاب عن الصواب في الدين . والرجح : الفضل على رأس المال ، ولذلك سمي : الشف ، من قولك : أشف بعض ولده على بعض ، إذا فضله . ولهذا على هذا شف . والتجارة : صناعة التاجر ، وهو الذي يبيع ويشترى للربح . وناقاة تاجرة : كأنها من حسنها وسمها تبيع نفسها . وقرأ ابن أبي عملة (تجاراتهم) . فإن قلت : كيف أسند الخسران إلى التجارة وهو لأصحابها ؟ قلت : هو من الإسناد المجازي . وهو أن يسند الفعل إلى شيء يتلبس بالذي هو في الحقيقة له ، كما تلبست التجارة بالمشتري . فإن قلت : هل يصح : ربح عبدك وخسرت جاريك ، على الإسناد المجازي ؟ قلت : نعم إذا دلت الحال . وكذلك الشرط في صحة : رأيت أسداً ، وأنت تريد المقدم : إن لم تقم حال دالة لم يصح . فإن قلت : هب أن شراء الضلالة بالهدى وقع مجازاً في معنى الاستبدال ، فما معنى ذكر الربح والتجارة ؟ كأن ثمّ مبايعة على الحقيقة^(٢) . قلت : هذا من الصنعة البديعة التي تبلغ بالمجاز الذروة العليا ، وهو أن تساق كلمة مساق المجاز ، ثم تقفى بأشكال لها وأخوات ، إذا تلاحقن لم تر كلاماً أحسن منه ديباجة وأكثر ماء ورونقاً ، وهو المجاز المرشح . وذلك نحو قول العرب في البليد : كأن أذن قلبه خطلاً ، وإن جعلوه كالخمار ، ثم رشخوا ذلك روما لتحقيق البلادة ، فادعوا لقلبه أذنين ، وادعوا لها الخطل^(٣) ، ليمثلوا البلادة تمثيلاً يلحقها ببلادة الخمار مشاهدة معاينة . ونحوه :

(١) قوله « وضل دريس نفقه » في الصحاح : الدرس ولد الفأرة واليربوع وأشباه ذلك . وفي المثل « ضل دريس نفقه » أي جحره . (ع)

(٢) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت : هب أن شراء الضلالة بالهدى ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : وهذا النوع قريب من التميم الذي يمثله أهل صناعة البديع بقول الخفاء :

وإن صخرأ لتأتم الهداة به
كأنه علم في رأسه نار

لما شبهته في الاهتداء به بالعلم المرتفع ، أتبع ذلك ما يناسبه ويحققه ، فلم تقنع بظهور الارتفاع حتى أضافت إلى ذلك ظهوراً آخر باشتغال النار في رأسه .

(٣) قوله « وادعوا لها الخطل » أي الاسترخاء . (ع)

وَلَمَّا رَأَيْتُ النَّسْرَ عَزَّ آتِنَ دَايَةً وَعَشَّشَ فِي وَكْرِيهِ بِجَاشٍ لَهُ صَدْرِي^(١)
لما شبه الشيب بالنسر ، والشعر الفاحم بالغراب ، أتبعه ذكر التعشيش والوكر . ونحوه قول
بعض فتاكهم في أمه :

فَمَا أُمُّ الرِّدِّينِ وَإِنْ أَدَلَّتْ بِعَالِمَةٍ بِأَخْلَاقِ الْكِرَامِ
إِذَا الشَّيْطَانُ قَصَّعَ فِي قَفَاها تَنْفَقُزَاهُ بِالْجُبْلِ التَّوَامِ^(٢)

أى إذا دخل الشيطان في قفاها استخرجناه من نافقائه بالجبل المثنى المحكم . يريد : إذا حردت^(٣)
وأساءات الخلق اجتهدنا في إزالة غضبها وإمالة مايسوء من خلقها . استعار التقصيع أولاً ، ثم ضم
إليه التنفق ، ثم الجبل التوام . فكذلك لما ذكر سبحانه الشراء أتبعه مايشاكله ويواخيه
وما يكمل ويتم بانضمامه إليه ، تمثيلاً لخسارهم وتصويراً لحقيقته . فإن قلت : فما معنى قوله
(فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين) . قلت : معناه أن الذى يطلبه التجار فى متصرفاتهم

(١) شبه الشيب بالنسر بجامع البياض ، واستعاره له تعريحاً . وشبه الشباب بالغراب - وهو ابن داية - بجامع
السواد كذلك . وعزه يعزه عزراً ، كنعمره نصرأ : إذا غلبه وفهره . والتعشيش فى الوكرين ترشيح للاستعارتين ،
وامراد بهما الرأس واللحية . ويحتمل أن التركيب كله استعارة تمثيلية . يقول : لما رأيت الشيب غلب الشباب وحل
محله ، تحرك لأجله قلبي واضطرب ، فالصدر مجاز . ويروى : جاشت له نفس .

(٢) دلت المرأة وأدلت : حسن تمنعها مع رضاها . ودلت وأدلت أيضاً : تفنعت وتشكلت . والاسم : الدل ،
والدالة ، والدلال . وقيل : هو قريب من معنى الهدى . ومنه : كانوا ينظرون إلى هدى عمر ودله فيتشبهون به . ونفى عليها
بأخلاق الكرام : كناية عن إساءتها الخلق . ويروى : بقائلة بأخلاق الكرام ، أى بمكثرة ولا معتنية بها . أو ليست فاعلة
لها والمال واحد . وقصع اليربوع : اتخذ الفاصعاه أو دخل فيها ، وهى جحره الذى يدخل فيه . وتنفق : اتخذ
الثانقا . أو خرج منها ، وهى الطرف الثانى من الجحر الذى يخرج منه . وتنفق الصائد : استخرجه منها ، فلجحره
بابان إذا أناه الصائد من الأول خرج من الثانى فاستعار التقصيع الهدى هو فعل اليربوع لدخول الشيطان فى قفاها ،
واستعار التنفق لاختراجه منه على طريق التصريحية والثانية ترشيح للأولى وبالعكس . والجبل : جمع حبال جمع جبل
ككتبت جمع كتاب . والتوام : الثنى من الجبل . وجمعه : توام ، وتوام كغراب . أى بالجبل المثنى المفتولة ،
وهى على رواية الجبل بالافراد ، فيخرج على أن التوام ليس جمعاً بل اسم جمع يعامل معاملة المفرد . أى بالجبل القوى
لأنه مجموع حبال مفتولة ، وهذا ترشيح للتنفق وترشيح الترشيح ، فيكون ترشيحاً للتقصيع أيضاً ، والحبال
من ملائمت التنفق فى نحو الاضطهاد . ويجوز أن يشبه الشيطان باليربوع ، فإذا أردنا اصطفاؤه من جهة هرب من
جهة أخرى حتى نعطاه بأقوى حيلة ، فتكون ممكنة والتقصيع والتنفق بالجبل تخييل . وجعل ذلك كله فى قفاها
لأن الحق ينسب إليه عادة ، أو لأن الشيطان يأتيها من حيث لا تشعر ، كأنه من خلفها . ثم إن هذا الكلام كناية
أو تمثيل للرد ، وهو أنها إذا أساءات الخلق ترصيناها بالتخييل والتفرق .

(٣) قوله « يريد إذا حردت » فى الصحاح : الحرد - بالتحريك - الغضب (ع)

شيثان : سلامة رأس المال ، والريح . وهؤلاء قد أضاعوا الطلبتين معاً ، لأن رأس مالهم كان هو الهدى ، فلم يبق لهم مع الضلالة . وحين لم يبق في أيديهم إلا الضلالة ، لم يوصفوا بإصابة الريح . وإن ظفروا بما ظفروا به من الأغراض الدنيوية ؛ لأن الضال خاسر دامر ، ولأنه لا يقال لمن لم يسلم له رأس ماله : قد ربح . وما كانوا مهتدين لطرق التجارة كما يكون التجار المتصرفون العالمون بما يربح فيه ويخسر .

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ

وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٧﴾ صُمُّ بُكُمْ عُمَى فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾

لما جاء بحقيقة صفتهم عقبها بضرب المثل زيادة في الكشف وتعميق البيان . واضرب العرب الأمثال واستحضار العلماء المثل والنظائر . شأن ليس بالخي في إبراز خفيات المعاني ، ورفع الاستار عن الحقائق ، حتى تريك التخيل في صورة المحقق ، والمتوهم في معرض المتيقن ، والغائب كأنه مشاهد . وفيه تبيكيت للخصم الآلد . وقع لسورة الجاثي الآتي ، ولأمر ما أكثر الله في كتابه المبين وفي سائر كتبه أمثاله ، وفشت في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلام الأنبياء والحكماء . قال الله تعالى : (وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون) ومن سور الإنجيل سورة الأمثال . والمثل في أصل كلامهم : بمعنى المثل ، وهو النظير . يقال : مثل ومثل زميل ، كشبه وشبه وشبيه . ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده : مثل . ولم يضربوا مثلاً ، ولا رأوه أهلاً للتيسير ، ولا جديراً بالتداول والقبول ، إلا قولاً فيه غرابة من بعض الوجوه . ومن ثم حوفظ عليه وحى من التغيير . فإن قلت : ما معنى مثلهم كمثل الذي استوفد ناراً ، وما مثل المنافقين ومثل الذي استوفد ناراً حتى شبه أحد المثليين بصاحبه ؟ قلت : قد استعير المثل استعارة الأسد للبقdam ، للحال أو الصفة أو القصة ، إذا كان لها شأن وفيها غرابة ، كأنه قيل : حالهم العجيبة الشأن كحال الذي استوفد ناراً . وكذلك قوله : (مثل الجنة التي وعد المتقون) أى وفيما قصصنا عليك من العجائب : قصة الجنة العجيبة . ثم أخذ في بيان عجائبيها . والله المثل الأعلى : أى الوصف الذى له شأن من العظمة والجلالة . (مثلهم في التوراة) : أى صفتهم وشأنهم المتعجب منه . ولما في المثل من معنى الغرابة قالوا : فلان مثله في الخير والشر ، فاشتقوا منه صفة للعجيب الشأن . فإن قلت : كيف مثلت الجماعة بالواحد ؟ قلت : وضع الذى موضع الذين ، كقوله : (وخضتم كالذى خاضوا) والذى سترغ

وضع الذى موضع الذين ، ولم يحز وضع القائم موضع القائمين ولا نحوه من الصفات أمران : أحدهما : أن الذى ، لكونه وصلة إلى وصف كل معرفة بجملة ، وتكاثر وقوعه فى كلامهم ، ولكونه مستطالا بصلته ، تحقيق بالتخفيف ، ولذلك نهكوه بالحذف فحذفوا ياءه ثم كسرتة ثم اقتصروا به على اللام وحدها فى أسماء الفاعلين والمفعولين . والثانى : أن جمعه ليس بمنزلة جمع غيره بالواو والنون . وإنما ذاك علامة لزيادة الدلالة . ألا ترى أن سائر الموصولات لفظ الجمع ، والواحد فيهن واحد . أو قصد جنس المستوقدين . أو أريد الجمع أو الفوج الذى استوقد نارا . على أن المنافقين وذواتهم لم يشبهوا بذات المستوقد حتى يلزم منه تشبيه الجماعة بالواحد ؛ إنما شبت قصتهم بقصة المستوقد . ونحوه قوله : (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا) ، وقوله : (ينظرون إليك نظر المغشى عليه من الموت) . ووقود النار : سطوعها وارتفاع لها . ومن أخواته : وقل فى الجبل إذا صعد وعلا ، والنار : جوهر لطيف مضئ حار محرق . والنور : ضوءها وضوء كل نير ، وهو نقيض الظلمة . واشتقاقها من نار ينور إذا نفر ؛ لأن فيها حركة واضطرابا ، والنور مشتق منها . والإضاءة : فرط الإنارة . ومصدق ذلك قوله : (هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا) ، وهى فى الآية متعدية . ويحتمل أن تكون غير متعدية مسندة إلى ماحوله . والتأنيث للحمل على المعنى ؛ لأن ماحول المستوقد أما كن وأشياء . ويعضده قراءة ابن أبى عبة (ضامت) . وفيه وجه آخر ، وهو أن يستتر فى الفعل ضمير النار . ويجعل إشراق ضوء النار حوله بمنزلة إشراق النار نفسها ، على أن ما مزيدة أو موصولة فى معنى الأمكنة . و (حوله) نصب على الظرف وتأليفه للدوران والإطافة . وقيل للعام : حول ؛ لأنه يدور . فإن قلت : أين جواب لما ؟ قلت : فيه وجهان : أحدهما أن جوابه (ذهب الله بنورهم) . والثانى : أنه محذوف كما حذف فى قوله : (فلما ذهبوا به) . وإنما جاز حذفه لاستطالة الكلام مع أمن الإلباس للدال عليه . وكان الحذف أولى من الإنبات لما فيه من الوجازة ، مع الإعراب عن الصفة التى حصل عليها المستوقد بما هو أبلغ من اللفظ فى أداء المعنى ، كأنه قيل : فلما أضاءت ما حوله نمدت فبقوا خابطين فى ظلام ، متحيرين متحسرين على فوت الضوء ، خائبين بعد الكدح فى إحياء النار . فإن قلت : فإذا قدر الجواب محذوفا فم يتعلق (ذهب الله بنورهم) ؟ قلت : يكون كلاما مستأنفا . كأنهم لما شبت حالهم بحال المستوقد الذى طفت ناره . اعترض سائل فقال : ما بالهم قد أشبت حال هذا المستوقد ؟ فقل له : ذهب الله بنورهم . أو يكون بدلا من

جملة التمثيل على سبيل البيان . فإن قلت : قد رجع الضمير في هذا الوجه إلى المنافقين فما مرجعه في الوجه الثاني ؟ ^(١) قلت : مرجعه الذي استوقد ؛ لأنه في معنى الجمع . وأما جمع هذا الضمير وتوحيده في (حوله) ، فللحمل على اللفظ تارة ، وعلى المعنى أخرى . فإن قلت : فما معنى إسناد الفعل إلى الله تعالى في قوله : (ذهب الله بنورهم) ؟ قلت : إذا طفت النار بسبب سماوى ريح أو مطر ، فقد أطفأها الله تعالى وذهب بنور المستوقد . ووجه آخر ، وهو أن يكون المستوقد في هذا الوجه مستوقد نار لا يرضاها الله . ثم إما أن تكون ناراً مجازية كنار الفتنة والعداوة للإسلام ، وتلك النار متقاصرة مدة اشتغالها قليلة البقاء . ألا ترى إلى قوله : (كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفأها الله) ، وإما ناراً حقيقية أوقدها الغواة ليتوصلوا بالاستضاءة بها إلى بعض المعاصي ، ويهدوا بها في طرق العبث ، فأطفأها الله وخيب أمانهم . فإن قلت : كيف صح في النار المجازية أن توصف بإضاءة ما حول المستوقد ؟ قلت : هو خارج على طريقة المجاز المرشح فأحسن تدبره . فإن قلت : هلا قيل ذهب الله بضوئهم ؟ لقوله (فلما أضاءت) ؟ قلت : ذكر النور أبلغ ؛ لأن الضوء فيه دلالة على الزيادة . فلو قيل : ذهب الله بضوئهم . لآوهم الذهاب بالزيادة وبقاء ما يسمى نوراً ، والغرض إزالة النور عنهم رأساً وطمسه أصلاً . ألا ترى كيف ذكر عقبيه (وتركهم في ظلمات) والظلمة عبارة عن عدم النور وانطماسه ، وكيف جمعها ، وكيف نكرها ، وكيف أتبعها ما يدل على أنها ظلمة منهمة لا يترامى فيها شبحان وهو قوله (لا يبصرون) . فإن قلت : فلم وصفت بالإضاءة ؟ قلت : هذا على مذهب قولهم : للباطل صولة ثم يضمحل . ولريح الضلالة عصفة ثم تخفت ، ونار العرفج مثل لنزوة كل طماح . والفرق بين أذهبه وذهب به ، أن معنى أذهبه : أزاله وجعله ذاهباً . ويقال : ذهب به إذا استصحبه ومضى به معه . وذهب السلطان بماله : أخذه (فلما ذهبوا به) ، (إذاً لذهب كل إله بما خلق) . ومنه : ذهبت به الخيلاء . والمعنى : أخذ الله نورهم وأمسكه ، (وما يمسك فلا يرسل له) فهو أبلغ من الإذهاب . وقرأ اليماني : أذهب الله نورهم . وترك : بمعنى طرح وخلي . إذا علق بواحد ، كقولهم : تركه ترك ظبي ظله . فإذا علق بشيئين كان مضمناً معنى صير ، فيجربى مجرى أفعال القلوب كقول عنتره :

(١) قوله « فما مرجعه في الوجه الثاني » لعله السابق . (ع)

﴿ فَتَرَكْتُهُ جَزَرَ السَّبَاعِ يَنْشَنُهُ ﴾ (١)

ومنه قوله : (وتركهم في ظلمات) أصله : هم في ظلمات ، ثم دخل ترك فنصب الجزأين . والظلمة عدم النور . وقيل : عرض ينافي النور . واشتقاقها من قولهم : ما ظلمك أن تفعل كذا : أى ما منعك وشغلك ، لأنها تسد البصر وتمنع الرؤية . وقرأ الحسن (ظلمات) بسكون اللام وقرأ اليماني (في ظلمة) على التوحيد . والمفعول الساقط من (لا يبصرون) من قبيل المتروك المطرح الذى لا يلتفت إلى إخطاره بالبال ، لا من قبيل المقدر المنوى ، كَأَنَّ الفعل غير متعد أصلا ، نحو (يعمهون) فى قوله (ويذرهم فى طغيانهم يعمهون) . فإن قلت : فيم شبهت حالهم بحال المستوقد ؟ قلت : فى أنهم غب الإضاءة خبطوا فى ظلمة وتوزطوا فى حيرة . فان قلت : وأين الإضاءة فى حال المنافق ؟ وهل هو أبداً إلا حائر خابط فى ظلماء الكفر ؟ قلت : المراد ما استضاءوا به قليلا من الانتفاع بالكلمة المجراة على ألسنتهم . ووراء استضاءتهم بنور هذه الكلمة ظلمة النفاق التى ترى بهم إلى ظلمة سخط الله وظلمة العقاب السرمذ . ويجوز أن يشبه بذهاب الله بنور المستوقد اطلاع الله على أسرارهم وما اقتضحوا به بين المؤمنين واتسموا به من سمة النفاق . والأوجه أن يراد الطبع ، لقوله : (صم بكم عى) . وفى الآية تفسير آخر : وهو أنهم لما وصفوا بأنهم اشتروا الضلالة بالهدى ، عقب ذلك بهذا التمثيل ليمثل هداهم الذى باعوه بالنار المضينة ما حول المستوقد ، والضلالة التى اشتروها وطبع بها على قلوبهم بذهاب الله بنورهم وتركه إياهم فى الظلمات . وتنكير النار للتعظيم . كانت حواسهم سليمة ولكن لما استدوا عن الإصاخة إلى الحق مسامعهم ، وأبوا أن ينطقوا به ألسنتهم . وأن ينظروا ويتبصروا بعيونهم جعلوا كأنما أيفت مشاعرهم وانتقضت بناها التى بنيت عليها للإحساس والإدراك كقوله :

(١) فشككت بالريح الأصم ثيابه ليس الكريم على القنا بمحرم
فتركته جزر السباع ينشنه يقضن حسن بنائه والمعصم

لعنارة بن شداد العيسى من معلقته . يقول : غرقت بالريح اليابس الصلب ثيابه . أى قلبه وأحشائه . فهي كناية عنها . أو شككت ثيابه بمعنى نظمتها يده بأدغال الريح فيها . ويروى : إهابه ، أى جلده . وليس الكريم ... إلى آخره : اعترض دال على أن عادة الكرام أن يجودوا بكل شئ . حتى بالآرواح للمراح . وفيه نوع تهكم . فتركته : أى صيرته . جزر السباع - بالتحريك - أى نصيبها وطعمتها من اللحم . ونشبه وناشه : تناوله بفمه وكدمه . وقضمه يقضمه . من باى علم وضرب : عضه بمقدم أسنانه . فقلوه : يقضن ، بدل . وهى بالحسن عن الشئ الحسن مبالغة . أى ياكلن بنائه الحسن ومعصمه الحسن . ويروى بدل هذا الضطر : ما بين رأسه والمعصم . وما زائدة ، ودينه ظرف للنوش . ويجوز أن « ما » موصولة بدل من ضمير المفعول . وقلة الرأس : أعلاه ، كقلة الجبل وقته .

صُمْ إِذَا سَمِعُوا خَبْرًا ذُكِرْتُ بِهِ وَإِنْ ذُكِرْتُ بِسُوءٍ عِنْدَهُمْ أَذِنُوا^(١)

* أَصْمُ عَمَّا سَاءَهُ مِيعُ *

أَصْمُ عَنِ الشَّيْءِ الَّذِي لَا أَرِيدُهُ وَأَسْتَمِعُ خَلْقَ اللَّهِ حِينَ أُرِيدُ^(٢)

فَأَصْمَتُ عَمْرًا وَأَعْمِيْتُهُ عَنِ الْجُودِ وَالْفَخْرِ يَوْمَ الْفَخَارِ^(٣)

فإن قلت : كيف طريقته عند علماء البيان ؟ قلت : طريقة قولهم . هم ليوث . للشجمان ، وبحور للأستحياء . إلا أن هذا في الصفات ، وذاك في الأسماء ، وقد جاءت الاستعارة في الأسماء والصفات والأفعال جميعاً . تقول : رأيت ليوثاً ، ولقيت صماً عن الخير ، ودجا الإسلام . وأضاء الحق . فإن قلت : هل يسمى ما في الآية استعارة ؟ قلت : يختلف فيه . والمحققون على

(١) إن يسمعوا رية طاروا بها فرحا منى وما سمعوا من صالح دفنوا
صم إذا سمعوا خيراً ذكرت به وإن ذكرت بسوء عندهم أذنوا
جهلا على وجبنا عن عدوم لبست الخلتان الجبل والجبن

لقمب بن أم صاحب بن خمرة . وخمرة أبوه . وأم صاحب : كنية أمه . يقول : إن يسمعوا . وروى : بأذنوا ، كسمعوا وزنا ومعنى ، من جهق كلة بهتان وزور أذاعوا ، فكأنهم يطرون بها بين الناس من فرحهم بما نقل عنى . فالطيران استعارة مصرحة لذلك . قال ابن مالك تبعاً للقرأ : ويجوز إجابة المضارع بالماضي وإن منه الجمهور في الاختيار . وأى شئ سمعوه من قول صالح كنتموه ، فاللفظ استعارة تصريحية أيضاً . وهم صم : أى كالصم ، فهو تشبيه بليغ واستعارة على الخلاف . وإن ذكرت عندهم بسوء . أذنوا وأنصتوا . وروى : سبه ، بالنص : ما ياسب به . وقد روى : سباً ، بفتح السين كفتحهمزة . وروى : وما يسمعوا . وروى : صموا ، على لفظ الماضى ، بدل صم . وروى بسوء كلهم أذن : أى فكلهم أذن : فهو على تقدير الفاء . لأنه جواب الشرط . ويحتمل أنه على التقديم والتأخير : أى كلهم أذن إن ذكرت بسوء وهو أنسب بما قبله . وجعلهم نفس الأذن مبالغة . ويجوز أن الأذن وصف يقع على الواحد والمتعدد ، وذلك لجعلهم وبأسهم على ، وجبنهم وضعفهم عن عدوم . وقيل : هو على تقدير جمعوا جهلا . والخلتان الخصلتان . والجبن بضمين لغة فيه . وفيه إطباب بالتوشع ، لأنه أتى بمثنى وفسره باسمين ثانيهما معطوف على الأول وهو حسن .

(٢) صم صمما ، كتب تعباً . فأصم . بفتح الصاد . فعل مضارع . ولو جعلته اسماً على الخبرية لضمير محذوف لكانت مناسبة لاسمع المعطوف عليه . والمعنى أن حالى تكون كحال الأصم : فهو مجاز عن ذلك . وأسمع : أى أفعل بمقتضى السماع ، فهو مجاز أيضاً . ويجوز أنه كناية . يقول : لا أستمع لما أكره . وأسمع كلام خلق الله حين أريده ، بأن يكون محبوباً إلى ، أو حين أريد السماع .

(٣) يقول : لما أظهرت مفاخرى ومكارى ، أصممت عمراً : أى صيرته كالأصم . وأعميت : أى صيرته كالأعمى فالصم والعمي : استعارتان مصرحتان . والمراد ألبنت وأسكنته عن الكلام في الفخر والجود حين مفاخرتى إياه . وقيل أصممت وأعميت : وجدته أصم ووجدته أعمى : أى كأنه كذلك على ما مر .

تسميته تشبيهاً بليغاً لا استعارة ١ لأن المستعار له مذكور وهم المنافقون . والاستعارة إنما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار له ، ويجعل الكلام خلواً عنه صالحاً لأن يراد به المنقول عنه والمنقول إليه ، لولا دلالة الحال أو فحوى الكلام ، كقول زهير :

لَدَى أَسَدٍ شَاكِيَ السَّلَاحِ مُقَدَّفٍ لَهُ لِبَدٌ أَظْفَارُهُ لَمْ تُقَلِّمْ (٦)
ومن ثم ترى المفلتين السحرة منهم كأنهم يتناسون التشبيه ويضربون عن تومهم صفحاً قال أبو تمام :

وَيُضَعِّدُ حَتَّى يَظُنَّ الْجُهُولُ بِأَنَّ لَهُ حَاجَةً فِي السَّمَاءِ (١)
وبعضهم :

لَا تَحْسَبُوا أَنَّ فِي سِرِّبَالِهِ رَجُلًا فَفِيهِ غَيْثٌ وَلَوْثٌ مُسْبِلٌ مُشْبِلٌ (٢)

(١) فشد فلم يفرغ بيوتا كثيرة لدى حيث ألفت رحلها أم قشعم
لدى أسد شاكي السلاح مقذف له لبـد أظفاره لم تقلم
لزهير بن أبي سلمى من مملقته يمدح حصين بن ضمضم بأنه شد على عدوه بحسن تدبير فلم يفرغ بيوتا كثيرة . أو الملقى شد عليه وحده . فلم يفرغ بيوتا ، أى أهل بيوت تساعده . و « حيث » بدل من « لدى » ، ويحتمل أن لدى المكان مهم مضاف لحيت المعنى بإضافته للجملة . وأم قشعم : اسم للنبوة . شهباً بالمسافر على طريق المسكنة . والرحل تخيل و « لدى » الثانى بدل من الأول . وجرد من الممدوح لكاله في الشجاعة شخصاً آخر ، فاستعار له الأسد استعارة تصريحية . وشاكي : أى تام السلاح تهريد : لأنه يلائم المشب . قال الفراء « هو مقلوب شاكي : أى ذى شوكة وحدة . ومقذف : أى ضخم ، كأنه قذف باللحم ورمى به . له لبـد : أى شعور متلبدة على منكبيه . أظفاره لم تقلم : كل هذا ترشيح لأنه يلائم المشب به . وفي قوله أظفاره لم تقلم : نوع من الاطتاب يسمى الاغبال ختم به البيت للبالغة في التشبيه ، كقول الخنساء في أخيها صخر : كأنه علم في رأسه نار .

(٢) لأنى تمام يمدح خالد بن يزيد الشيباني ويذكر أباه . فضهير « يصد » يزيد . واستعار الصدود من العلو الحسى للعلو المعنوى على طريق التصريح . ثم بنى عليه ما يبنى على العلو في المكان ترشيحاً وتنميلاً للبالغة في التشبيه ، لأن ذلك الظن لا يبنى إلا على رؤيته صاعداً حقيقة . والظن - كالمعلم - يهدى بنفسه تارة وبالطرف أخرى . وخص الجهول ليقيد أن ذلك الظن خطأ ، ويشبه أن يكون تهريداً للاستعارة ، لكن أخفاه ظهور الترشيح . وأفاد السعد أن ذكر الجهول احتراز من توم احتياج الممدوح والمقام . لدعوى أنه في غاية الكمال . واشتهرت روايته لظن بالماضى . وهو على تقدير القسم وقد : أى والله لقد ظن الجهول ذلك .

(٣) الزمخشري . شبه الممدوح بالغيث في كثرة الخير والكرم ، وبالبيت في كثرة الشجاعة ، واستعارهما على طريق الاستعارة التصريحية ، وبنى على ذلك نهى الناس عن أن يظنوا أن في توبه رجلاً ، للدلالة على تمام التشبيه وادعاء الاتحاد . والمسبل : كثير الانسياب ، فهو راجع للغيث . والمقبل الذى كثرت أشباله : أى أولاده من الأسود ، فهو راجع للبيت ، ففيه لف ونشر ، وفيه شبه التضاد حيث جمع بين ما يمتشى وما يرجى . وفيه الجناس اللاحق بين غيث وبيت ، وبين مسبل ومسبل .

وليس لقائل أن يقول : طوى ذكركم عن الجملة بحذف المبتدأ فأتسلق بذلك إلى تسميته استعارة لأنه في حكم المنطوق به ، نظيره قول من يخاطب الحجاج :

أَسَدٌ عَلَىٰ وَفَى الْحُرُوبِ نِعَامَةٌ . فَتَخَاهُ تَنْفَرُ مِنْ صَفِيرِ الصَّافِرِ (١)

ومعنى (لا يرجعون) أنهم لا يعودون إلى الهدى بعد أن باعوه ، أو عن الضلالة بعد أن اشتروها ، تسجيلا عليهم بالطبع . أو أراد أنهم بمنزلة المتحيرين الذين بقوا جامدين في مكانهم لا يبرحون ، ولا يدرون أيتقدمون أم يتأخرون ؟ وكيف يرجعون إلى حيث ابتدؤوا منه ؟

أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْصِعُهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوْعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ (١٩) يَكَادُ الْبَرُّ يُخَنَّفُ أَن يَبْصُرَهُمْ كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَّشَوْا فِيهِ وَإِذْ أَخْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّا اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٠)

ثم ثنى الله سبحانه في شأنهم بتمثيل آخر ليكون كشفا لحالهم بعد كشف ، وإيضاحا غب إيضاح . وكما يجب على البليغ في مظان الإجمال والإيجاز أن يحمل ويوجز ؛ فكذلك الواجب عليه في موارد التفصيل والإشباع أن يفصل ويشبع . أنشد الجاحظ :

(١) أسد على وفى الحروب نعامة فتخاه تنفر من صفير الصافر
هلا كررت على غزاة في الوغي بل كان قلبك في جناحي طائر

لعمران بن حطان قاتل الحجاج . روى أن شبيب الخارجي وأمه جهيزة وأمرأته غزاة ، كانوا في غاية الفراسة فدخلوا الكوفة في ألف ومئتين فارسا ، وفيها حينئذ الحجاج ومعه ثلاثون ألف مقاتل فاربوه سنة كاملة حتى هرب منهم فغيره مهران بذلك : أي أنت كالأسد ، ولا يصح استعارة عند الجمهور لنية ذكر المشبه . وجوزها التفاتا إلى على أن المذكور فرد من أفراده لآعينه . ود على ، متعلق بأسد ، لما فيه من معنى الشجاعة والقوة . ود في الحروب ، متعلق بنعامه ، لما فيه من معنى الجبن والضعف . وهذا ظاهر على مذهب العلامة ، لأن الأسد مستعار لمطلق شجاع ، والنعام لمطلق جبان . وأما على مذهب الجمهور فهما جامدان لبقائهما على حقيقتهما ، إلا أن يقال : لما وقع في مقام التشبيه لوحظ فيهما الوصف الذي بنيت عليه المشابهة . ويجوز تعلقها بمعنى التشبيه . أو بحذف حال من المبتدأ المحذوف على رأى سيويوه . والفنخ - بالحريك - لين وانفراج في الأصابع والأضحية . والفنخ : وصف منه . وتنفر : صفة نعامه ، أي تنفر وتطلع خوفا من أدنى صوت تسمعه . وصفها بنهاية الضعف ليدل على أن المشبه كذلك ثم وبخه بقوله : هلا كررت على تلك المرأة في الحرب . لم تفعل ذلك بل كان قلبك يتخفق ويضطرب ، كأنه في جناحي طائر ، وهو من التشبيه البليغ . ويرى : هلا برزت إلى غزاة .

يُوحُونَ بِالْخَطَبِ الطَّوَالِ وَتَارَةً وَحَى الْمَلَا حِطْ خِيفَةَ الرُّقَبَاءِ (١)

وعما ثنى من التمثيل في التنزيل قوله : (وما يستوى الأعلى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور ، وما يستوى الأحياء ولا الأموات) وألا ترى إلى ذى الرمة كيف صنع في قصيدته ١٩

أَذَاكَ أَمْ نَمَشْ بِالْوُشَى أَكْرَعُهُ
أَذَاكَ أَمْ خَاضِبٌ بِالسَّى مَرَّتُهُ

فإن قلت : قد شبه المناق في التمثيل الأول بالمستوقد نارا ، وإظهاره الإيمان بالإضاءة ، وانقطاع انتفاعه بانطفاء النار ، فما ذا شبه في التمثيل الثاني بالصيب وبالظلمات وبالرعد وبالبرق وبالصواعق ؟ قلت : لقائل أن يقول : شبه دين الإسلام بالصيب ، لأن القلوب تحيا به حياة الأرض بالمطر . وما يتعلق به من شبه الكفار بالظلمات . وما فيه من الوعد والوعيد بالرعد والبرق . وما يصيب الكفرة من الافزاع والبلايا والفتن من جهة أهل الإسلام بالصواعق . والمعنى : أو كمثل ذوى صيب . والمراد كمثل قوم أخذتهم السماء على هذه الصفة فلقوا منها ما لقوا . فإن قلت : هذا تشبيه أشياء بأشياء فأين ذكر المشبهات ؟ وهلا صرح به كما

(١) أنشدته الجاحظ . وروى « يرمون » استعار الرمي لاخراج الكلام من الفم بكثرة على طريق التصريح . ويقال : وحى له ، وإليه وحيا ، وأوحى له وإليه إيماء : إذا ألقى إليه الكلام ، أو أشار له به ، وألمه إياه . فالوحى مصدر وحى أو اسم مصدر أوحى ، والملاحظ : الإشارة بطرف العين يمنة أو يسرة . والملاحظ وصف بحسب الأصل ، وهو اسم لطرف العين . ولذلك جمع على لواظ ، ونسب الوحى إليها لأنها آلة . ويجوز أنه جمع لاحظة عنق للنسائي أى يتكلمون بالخطب الطوال تارة عند الأمن ، ويوحون وحيا باللواظ تارة أخرى . لخوفهم من الرقباء ، فلكل مقام عندهم مقال .

(٢) أَذَاكَ أَمْ نَمَشْ بِالْوُشَى أَكْرَعُهُ مسفع الخد عاد ناسط شب
أَذَاكَ أَمْ خَاضِبٌ بِالسَّى مَرَّتُهُ أبو ثلاثين أمسى وهو منقلب

لذى الرمة يصف ناقته شهباً أولاً بجوار الوحش ، ثم قال : أذاك الخمار تشبهه ناقى أم نش . والنش بالتحريك : تفرق اللون . وتكرر : متفرق اللون . والوشى : لون يخالف لون بقية الشيء . والأكرع : جمع كراع وهو الساق والمسفع : الأسود - من الصفعة - وهى السواد . والناسط : الخارج من أرض لأخرى . والشب - تكرر أيضا - الممن من بقر الوحش . ثم قال أذاك الثور يشبهها ، أم خاضب ؟ وهو الظليم الذى احترت ساقاه ، أو اصفرتا من أكل الربيع . والسى : المستوى من الأرض ، واسم موضع بعينه . والمرتع : مصدر أو اسم مكان مطرووف فى أوسع منه . ومنقلب : راجع من المرمى إلى أفراخه الثلاثين . فيكون أسرع ما يكون ، فهى كذلك سريعة السير . وأكرعه فاعل بالظرف أو فاعل نمش . ومرته : فاعله بالظرف أو مبتدأ بالظرف خبر له .

في قوله : (وما يستوى الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسىء) ، وفي قول امرئ القيس :

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَابِسًا لَدَى وَكْرِهَا الْمُعْنَابُ وَالْحَشَفُ الْبَالِي ؟ ^(١)

قلت : كما جاء ذلك صريحاً فقد جاء مطوياً ذكره على سنن الاستعارة ، كقوله تعالى : (وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج) ، (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل) . والصحيح الذى عليه علماء البيان لا يتخطونه : أَنَّ التمثيلين جميعا من جملة التمثيلات المركبة دون المفردة « لا يتكلف الواحد واحد شيء . يقدر شبهه به » وهو القول الفحل والمذهب الجزل ، بيانه : أَنَّ العرب تأخذ أشياء فرادى ، معزولا بعضها من بعض ، لم يأخذ هذا بحجزة ذاك فتشبهها بنظرها ، كما فعل امرؤ القيس وجاء في القرآن « وتشبه كيفية حاصلة من مجموع أشياء قد تضامنت وتلاصقت حتى عادت شيئا واحدا ، بأخرى مثلها كقوله تعالى : (مثل الذين حملوا التوراة) الآية . الغرض تشبيه حال اليهود في جهلها بما معها من التوراة وآياتها الباهرة ، بحال الخمار في جهله بما يحمل من أسفار الحكمة ، وتساوى الحالتين عنده من حمل أسفار الحكمة وحمل ما سواها من الأوقار ، لا يشعر من ذلك إلا بما يميز بدفيه من الكد والتعب . وكقوله : (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء) المراد قلة بقاء زهرة الدنيا كقلة بقاء الخضر . فأما أن يراد تشبيه الأفراد بالأفراد غير منوط بعضها ببعض ومصيرة شيئا واحدا ، فلا . فكذلك لما وصف وقوع المنافقين في ضلالتهم وما خبطوا فيه من الخيرة والدهشة شبهت حيرتهم وشدة الأمر عليهم بما يكابد من طفتت ناره بعد إيقادها في ظلمة الليل ، وكذلك من أخذته السماء في الليلة المظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق . فإن قلت : الذى كنت تقدره في المفرق من التشبيه من حذف المضاف وهو قولك « أو كمثل ذوى صيب » هل تقدر مثله في المركب منه ؟ قلت : لو لاطلب

(١) لامرئ القيس يصف العقاب وهو تأكل صنار الطير إلا قلوبها ، فلذلك كثرت عندها ، ويصف نفسه بالشجاعة ، - يترصل إلى رؤية ذلك فقال : كأن قلوب الطير حال كونها رطبا بعضها ويابسا بعضها ، حال كونها عند وكرة العقاب - أى عشها - : العناب ، وهو ثمر أحمر رطب ، فهو راجع للبعض الرطب . والحشف : الجاف الردىء من الثمر البالى المالك ، فهو راجع للبعض اليابس ، ففيه لف ونشر مرتب ، وفيه طباق التضاد بين الرطب واليابس . ويجوز أن رطبا ويابسا تصب على البذل من قلوب الطير ، أى كأن الرطب واليابس منها : العناب والحشف . وبذل البعض لا يجب فيه ضمير يرجع للبذل منه ، وإن كانت الأولى ذلك .

الراجع في قوله تعالى : (يجعلون أصابعهم في آذانهم) ما يرجع إليه لكنت مستغنيا عن تقديره ؛ لأنني أراعى الكيفية المنتزعة من مجموع الكلام فلا على أو لي حرف التشبيه مفرد يتأتى التشبيه به أم لم يله . ألا ترى إلى قوله : (إنما مثل الحياة الدنيا) الآية ، كيف ولى الماء الكاف . وليس الغرض تشبيه الدنيا بالماء ولا بمفرد آخر يتمحل لتقديره . ومما هو بين في هذا قول لبيد :

وما النَّاسُ إِلَّا كَالدِّيارِ وَأَهْلُهَا بِهَا يَوْمَ حُلُومِهَا وَغَدَاً بَلَّاقِعُ ^(١)

لم يشبهه الناس بالديار ، وإنما شبه وجودهم في الدنيا وسرعة زوالهم وفنائهم ، بحلول أهل الديار فيها ووشك نهوضهم عنها . وتركها خلافاً خاوية . فان قلت : أى التمثيلين أبلغ ؟ قلت : الثاني . لأنه أدل على فرط الحيرة وشدّة الأمر وفضاعته ، ولذلك أخر ، وهم يتدرجون في نحو هذا من الآهون إلى الأغاظ . فإن قلت : لم عطف أحد التمثيلين على الآخر بحرف الشك ؟ قلت : أو في أصلها لتساوى شيئين فصاعداً في الشك ، ثم اتسع فيها فاستعيرت للتساوى في غير الشك ، وذلك قولك : جالس الحسن أو ابن سيرين ، تريد أنهما سيان في استصواب أن يجالسا ، ومنه قوله تعالى : (ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً) ، أى الآثم والكفور متساويان في وجوب عصيانهما ، فكذلك قوله (أو كصيب) معناه أن كيفية قصة المنافقين مشبهة لكيفيتي هاتين القصتين . وأن القصتين سواء في استقلال كل واحدة منهما بوجه التمثيل ، فبأيهما مثلتها فأنت مصيب . وإن مثلتها بهما جميعاً فكذلك . والصيب : المطر الذى يصوب ، أى ينزل ويقع . ويقال للسحاب : صيب أيضاً . قال الشماخ :

* وَأَسْحَمَ دَانَ صَادِقِ الرَّعْدِ صَيْبٍ ■ ^(٢)

(١) لم يرد تشبيه الناس بالديار ذاتها ، وإنما أراد تشبيه حالهم مع الدنيا بحال الديار مع أهلها . وقوله : « وأهلها بها » جملة حالية . و « يوم حلومها » نصب بعامل المجرور قبله المحذوف . و « غدواً بلاقع » أى وهى في غد بلاقع ، جمع بلفظ : أى فقر غالى . والشائع استعمال « الغد » كالكيد ، فظهرت واداه هنا على الأصل ، وعبر بالند ومرااده به الزمن القريب ، كما يقال أفعله بكرة . والمراد بعد أيام قليلة ، فالجامع سرعة الفناء والزوال بعد الهبة والضرّة . ولك جملة من تشبيه المفرد بالمفرد بجامع أن الناس تكون فيها الأرواح ، فهى زاهية باهية ، ثم تنزع منها فتصير خالية خاوية كالدار تكون عامرة بأهلها فتصبح خراباً . وهذا على رفع أهلها . وأما على جره عطفاً على الديار فيتعين الأول ، ويكون « بها » متعلق بمحذوف حال من أهلها . والباء بمعنى « فى » على التقديرين .

(٢) أرسما جديداً من سعاد تجنب عفت روضة الأجداد منه فينب

عفا آية نسج الجنوب مع الصبا وأسحم دان صادق الوعد صيب

للشماخ . وقيل للناظفة الدنياى وقيل للهميم بن خوار . يقال : جنبه ، باعده أو أصاب جانبه . وعنى المنزل :

وتنكير صيب لأنه أريد نوع من المطر شديد هائل . كما نكرت النار في التمثيل الأول .
وقرئ : كصائب ، والصيب أبلغ . والسماء : هذه المظلة . وعن الحسن : أنها موج مكفوف .
فان قلت : قوله (من السماء) ما الفائدة في ذكره ؟ والصيب لا يكون إلا من السماء . قلت :
الفائدة فيه أنه جاء بالسماء معرفة فنفي أن يتصوب من سماء ، أى من أفق واحد من بين سائر
الآفاق ، لأن كل أفق من آفاقها سماء ، كما أن كل طبقة من الطباق سماء في قوله : (وأوحى في
كل سماء أمرها) . الدليل عليه قوله :

• وَمِنْ بَعْدِ أَرْضٍ يَبْقَيْنَا سَمَاءً ■ (١)

والمعنى أنه غمام مطبق آخذ بآفاق السماء ، كما جاء بصيب . وفيه مبالغات من جهة التركيب
والبناء والتشكير . أمد ذلك بأن جملة مطبقا . وفيه أن السحاب من السماء ينحدر ومنها يأخذ
مائه ، لا كزعم من يزعم أنه يأخذه من البحر . ويؤيده قوله تعالى : (وينزل من السماء من

== دوس وهلك ، وعفته الريح : أهلكته ودرسته . والجد - بالضم - البئر التي في موضع كثير السكّان . والجدد :
الأرض الصلبة ، ضد الحبار . والأجداد جمع للأول أو للثاني . والجدد : الطرائق المنقطعة من الرمل . ويجوز
أن الأجداد جمعه أيضاً ، لكن على روايته د روضة ■ بالنصب والاضافة للضمير . والأجداد بالرفع . والنقب
- كالشعب - : الطريق المظنون في الجبل . ونقب المكان نقب : صار ذا نقب . وكذلك يشعب صار ذا شعب .
هذا والمتبادر أنه بالعين بدل القاف ، أى يقفر ، من النقب وهى الانقار . والآى واحدة آية ، بمعنى العلامات والآثار .
وشبه اختلاف الرياح على وجوه منضبطة بالنسج على طريق التصريحية . والاسم : الأسود ، وهو صفة السحاب .
والدائق : القريب . وروى « داج » والداجى المظلم . والصيب : كثير الأمطار . والاستفهام تعجبى . يقول :
أعجب من ما أعدتنا الرسم الجديد من دار - هاد ؟ أو أعجب من مرورنا بجانب رسم سعاد الجديد الذى هلكت
آثاره فصار طرقات متسمة ؟ والذي عا أثره هو اختلاف الرياح وتتابع الأمطار . فعفا استئناف يأتى . وشبه السحاب
برجل صدق وعده على طريق المكنية . والصدق والوعد تخيل . وروى الرعد بالراء ، شبه رعه بالخبر الصادق .
وحب : فيعل من صاب يصوب ، إذا نزل مائلا إلى جهة ، كسيد من ساد يسود .

(١) فأوه لذكرها إذا ما ذكرتها ومن بعد أرض بيننا وسماء

« أوه » بالتشديد مع فتح الواو وكسرهما مبنى على السكون . وروى يضم الهزة وسكون الواو . وفيه
لغة نائلة بإبدال الواو ألف مدبنى فهما على الكسر : اسم فعل للتوجع . وما زائدة بعد إذا للدلالة على تعميم
الأوقات . يقول : أتوجع من تذكر المحبوبة كلما تذكرتها ، ومن بعد ما بيننا من قطعة أرض وقطعة سماء تقابل تلك
القطعة فأطلق الأرض والسماء على بعض كل منهما . وذكرهما لأفادة ذلك ، لكن المقرر عدم أن التنوين إنما يفيد
التبعض في الأفراد لا في الأجزاء ، فلا يتم ما تقدم إلا بعد ادعاء أن السماء تطلق على بعض تلك المظلة ، والأرض
على بعض هذه المظلة ؛ ليكون البعض فرداً من الأفراد لا جزءاً من الأجزاء . وذكر السماء دلالة على تنأى البعد
في الأرض ، لأنه يظهر فيها قبل ظهوره في السماء . ويجوز أن المراد تشبيه البعد بينهما بالبعد بين السماء والأرض .
وعليه فالتنوين للتهويل والتعظيم .

جبال فيها من برد). فان قلت : بم ارتفع ظلمات ؟ قلت : بالظرف على الاتفاق لاعتماده على موصوف . والرعد : الصوت الذى يسمع من السحاب ، كأن أجرام السحاب تضطرب وتنتفض إذا حدثها الريح فتصوت عند ذلك من الارتعاد . والبرق الذى يلمع من السحاب ، من برق الشيء برقا إذا لمع . فان قلت : قد جعل الصيب مكانا للظلمات فلا يخلو من أن يراد به السحاب أو المطر ، فأيهما أريد فما ظلماته ؟ قلت : أما ظلمات السحاب فإذا كان أسحما مطبقا فظلماتا بحجته وتطبيقه مضمومة إليهما ظلمة الليل . وأما ظلمات المطر فظلمة تكاثفه وانتساجه بتتابع القطر ، وظلمة إظلال غمامه مع ظلمة الليل . فان قلت : كيف يكون المطر مكانا للبرق والرعد وإنما مكانهما السحاب ؟ قلت إذا كانا فى أعلاه ومصبه وملتبسين فى الجملة فهما فيه . ألا تراك تقول : فلان فى البلد ، وما هو منه الا فى حين يشغله جرمه . فان قلت : هلا جمع الرعد والبرق أخذا بالأبلغ كقول البحرى :

يَا عَارِضًا مُتَعَلِّفًا يَبْرُودُهُ يُخْتَالُ بَيْنَ بُرُوقِهِ وَرُعُودِهِ^(١)

وكما قيل ظلمات ؟ قلت : فيه وجهان : أحدهما أن يراد العينان ، ولكنهما لما كانا مصدرين فى الأصل - يقال : رعدت السماء رعداً وبرقت برقاً - ، روعى حكم أصلهما بأن ترك جمعهما وإن أريد معنى الجمع . والثانى : أن يراد الحدثنان كأنه قيل : وإرعاد وإبراق . وإنما جاءت هذه الأشياء منكرات ، لأن المراد أنواع منها ، كأنه قيل : فيه ظلمات داجية ، ورعد قاصف ، وبرق خاطف . وجاز رجوع الضمير فى يجعلون إلى أسحاب الصيب مع كونه محذوفا قائما مقامه الصيب ، كما قال : (أوهم قائلون) . لأن المحذوف باق معناه وإن سقط لفظه . ألا ترى إلى حسان كيف عول على بقاء معناه فى قوله :

(١) ياءارضا متلفعا يبروده يختال بين بروقه ورعوده

إن شئت عدت لأرض نجد عودة

لتجود فى ربيع بمنعرج اللوى

ظلمت بين عقيقه وزروده

قفز تبدل وحشة من غيده

للبحرئى يخاطب السحاب لأنه شبه لتكاثفه وتراكبه بانسان متلفع بثيابه . وإثبات التلفع بالبرود والاختيال تخيل وبنى على ذلك إثبات المشيئة له وجمع البرق والرعد مع أنهما مصدران للدلالة على الكثرة والتعدد المرات . والعقيق والزود موضعان بعينهما . والمنعرج - على زنة اسم المفعول - المكان الذى ينعطف فيه السائر بمنة ويسرة . واللوى الرمل الملتوى . والأغيد : الناعم الجبل . مؤنثه غيداء ، والفيد - كالبيض - جمعه . والجود : الامطار .

يلتمس من السحاب المعترض فى الآن أن يمطر فى ربيع الأحبة بالمكان المنعطف ، ثم وصف الربيع بأنها قفر لانبات فيه ، وصار فيه وحشة بالوحوش بدل الانس بالأحبة .

يُسْقَوْنَ مِنْ وِرْدٍ الْبَرِيصِ عَلَيْهِمْ بَرْدِي يُصَفَّقُ بِالرَّحِيقِ السُّسْلِ (١)
 حيث ذكر يصفق : لأن المعنى : ماء بردى ، ولا محل لقوله (يجعلون) لكونه مستأنفا ،
 لأنه لما ذكر الرعد والبرق على ما يؤذن بالشدة والهول ، فكان قائلاً قال : فكيف حالهم مع
 مثل ذلك الرعد ؟ فقيل : (يجعلون أصابعهم في آذانهم) ثم قال : فكيف حالهم مع مثل ذلك
 البرق ؟ فقيل : يكاد البرق يخطف أبصارهم . فان قلت : رأي الأصبغ هو الذي يجعل في الأذن (٢)
 فهلا قيل أناملهم ؟ قلت : هذا من الاتساعات في اللغة التي لا يكاد الحاصر يحصرها ، كقوله :
 (فاغسلوا وجوهكم وأيديكم) ، (فاقطعوا أيديهما) أراد البعض الذي هو إلى المرفق والذي
 إلى الرسغ . وأيضا في ذكر الأصابع من المبالغة ما ليس في ذكر الأنامل . فان قلت : فالأصبغ
 التي تسد بها الأذن أصبع خاصة ، (٣) فلم ذكر الاسم العام دون الخاص ؟ قلت : لأن السبابة

(١) لله در عصاة نادتهم يوما يخلق في الزمان الأول

يسقون من ورد البريص عليهم بردى يصفق بالرحيق السلسل

لحسان بن ثابت يذكر أيام ملوك الشام الغسانيين . والعصاة : الجماعة على رأى واحد . وجلق - بالنشديد - اسم
 أعجمي لبلد . ووفى الزمان ، متعلق بمحذوف صفة ليوم الواقع ظرفا للنادمة ، وهى المحادثة على الشراب . والبريص
 اسم واد . ويروى - بفتح تاء - : علم نهر بدمشق وجبل بالحجاز واسم البحر . ويصفق : أى يمزج . وقيل
 « يصفق » ينقله من إناء إلى آخر . ولعله رواه « يصفق » من التصفية . والرحيق : الصافي . والسلسل : السهل المساغ « ومن
 ورد » مفعول أول ، و « تلهم » قيل متعلق بمحذوف حال من الضمير المنوى في ورد . والظاهر أنه متعلق بورد
 أى أقبل ونزل . و « بردى » مفعول ثان . و « يصفق » جملة حالية . والمعنى : أن كل من ورد عليهم البريص
 يسقونه ماء بردى حال كونه يصفق على مامر . ويجوز أن يكون معناه تتلاطم أمواجه قابلا للبلابة . ويحتمل أن
 فيه قلبا . والأصل يصفق الرحيق السلسل به ، ولعل ذلك كناية عن كرمهم لا كزارهم العطاء . وقيل الرحيق السلسل
 الخمر الصافية السهلة . والمعنى على التشبيه « أى بناء كأنه الخمر . والظاهر بقاؤه على حقيقته ، ويكون ذلك قبل تحريرها
 وهو أوقع في مقام المدح . فان قلت : « بردى » مؤنث ، فلم قال « يصفق » بالذكر ؟ قلت : هناك مضاف مذكر
 حذف ، فقام المضاف إليه مقامه في الاعراب والتذكير . والأصل : ماء بردى .

(٢) قال محمود رحمه الله : « فان قلت المجهول من الأصابع في الآذان رؤسها... الخ ، قال أحمد رحمه الله : لأن فيه إشماراً
 بأنهم يبالغون في إدخال أصابعهم في آذانهم فوق المادة المعتادة في ذلك فرارا من شدة الصوت .

(٣) قال محمود رحمه الله : « فان قلت : فالأصبغ التي تسد بها الأذن . الخ . قال أحمد رحمه الله : لا ورود
 هذين السؤالين . أما الأول فلأنه غير لازم أن يسدوا في تلك الحالة بالسبابة ولا بد فانها حالة حيرة ودهش « فأى
 أصبع اتفق أن يسدوا بها فعلموا غير معرجين على ترتيب معناد في ذلك » فذكر مطلق الأصابع أدل على الدهش
 والحيرة . أو فلعلهم يؤثرون في هذا الحال سد آذانهم بالوسطى ، لأنها أصم للأذن وأحجب للصوت فلم يلزم اقتضارهم
 على السبابة . وأما السؤال الثانى ففرع على الأول « وقد ظهر بطلانه : وأيضا فيه مزيد ركازة . إذ الغرض تشبيه
 حال المنافقين بحال أمثالهم من ذوى الحيرة ، فكيف يليق أن ينكى عن أصابعهم بالمسبحات ؟ ولعل ألسنتهم ماسحت =

فعالة من السب فكان اجتنبها أولى بأداب القرآن . ألا ترى أنهم قد استبشعوها فسكنوا عنها بالمسبحة والسباحة والمهالة والدعاء . فان قلت : فهلا ذكر بعض هذه الكنايات ؟ قلت : هي ألفاظ مستحدثة لم يتعارفها الناس في ذلك العهد ، وإنما أحدثوها بعد . وقوله ﴿ من الصواعق ﴾ متعلق بيجعلون ، أى : من أجل الصواعق يجعلون أصابعهم في آذانهم ، كقولك : سقاء من العيمة ^(١) . والصاعقة : قصفة رعد تنقض معها شقة من نار ، قالوا : تنفذ من السحاب إذا اصططكت أجرامه ، وهى نار لطيفة جديدة . لا تمز بشيء إلا أنت عليه ، إلا أنها مع حدثها سريعة الخمود . يحكى أنها سقطت على نخلة فأحرقت نحو النصف ثم طفئت . ويقال : صعقته الصاعقة إذا أهلكته ، فصعق : أى مات إما بشدة الصوت أو بالإحراق . ومنه قوله تعالى : (وخز موسى صعقا) . وقرأ الحسن : من الصواقع ؛ وليس بقلب للصواعق ، لأن كلا البناءين سواء فى التصرف ، وإذا استويا كان كل واحد بناء على حياله . ألا تراك تقول : صعقه على رأسه ، وصعق الديك ، وخطيب مصقع : مجهر بخطبته . ونظيره « جذب » فى « جذب » ليس بقلبه لاستوائهما فى التصرف . وبناءها إما أن يكون صفة لقصفة الرعد ، أو للرعد ، والتامبالغة كافى الراوية ، أو مصدرا كالكاذبة والعافية . وقرأ ابن أبى ليلي : حذار الموت ، وانتصب على أنه مفعول له كقوله :

* وَأَغْفِرْ عَوْرَاءَ الْكَرِيمِ ادَّخَارَهُ * ^(٣)

والموت فساد بنية الحيوان . وقيل : عرض لا يصح معه إحساس معاقب للحياة . وإحاطة الله بالكافرين مجاز . والمعنى أنهم لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط به حقيقة . وهذه الجملة

== الله قط . ثم إذا كان الفرض من التمثيل تصوير الماتى فى الأذهان تصوير المحسوسات ، فذلك خلق بذكر الصرائح واجتباب الكنايات والرموز .

(١) قوله « سقاء من العيمة » ، هى شمة اللبن ، وقيل شدة شموته . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) وعوراء قد أعرضت عنها فلم تضر وذى أود قومته فتقوما

وأغفر هوراء الكريم ادخاره وأعرض عن شتم اللئيم تكرما

لحاتم الطائي . وقيل للأخف بن قيس . يقول : ورب عوراء ، أى كلمة قبيحة ، قد أعرضت عن المزاخنة بها فلم تضرني . ورب ذى أود - أى اعوجاج - كالمعنى المعوجة ، قومته ودلته بالمخاربة فتقوم . وقسم الأعراض إلى قسمين : لكل منهما علة مخصوصة فقال : « وأغفر عوراء الكريم » ، أى قبيحته ، لأجل ادخارى إياه ، فادخاره : مفعول له نصب بأغفر ، وإن عرفت بالإضافة . وأعرض عن شتمى للرجل اللئيم تكرما منى كى لا أكون مثله . ويجوز أن المعنى « عن مؤاخذه اللئيم لشتمى لى تكرما منى » فتكرما : مفعول نصب بأعرض . والقول بأن تكرما علة لأعرض وأغفر : قول من لم يذق طعم الكلام .

اعتراض لا محل لها . والخطف : الأخذ بسرعة . وقرأ مجاهد (يخطف) بكسر الطاء ، والفتح أفصح وأعلى ، وعن ابن مسعود : يخطف . وعن الحسن : يخطف ، بفتح الياء والحاء ، وأصله يخطف . وعنه : يخطف ، بكسرهما على إتياع الياء والحاء . وعن زيد بن علي : يخطف ، من خطف . وعن أبي : يخطف ، من قوله : (يخطف الناس من حولهم) . (كلما أضاء لهم) استئناف ثالث كأنه جواب لمن يقول : كيف يصنعون في تارتق خفوق البرق وخفيته ؟ وهذا تمثيل لشدة الأمر على المنافقين بشدته على أصحاب الصيب وماهم فيه من غاية التحير والجليل بما يأتون وما يذرون ، إذا صادفوا من البرق خفقة ، مع خوف أن يخطف أبصارهم ، انتهبوا تلك الخفقة فرصة نطوا خطوات يسيرة ، فإذا خفي وقر لمعانه بقوا واقفين متقيدين عن الحركة ، ولو شاء الله لزداد في قصيف الرعد فأصمهم ، أو في ضوء البرق ^(١) فأعمىهم . وأضاء : إما متعد بمعنى : كلما نور لهم مشى ومسلكا أخذوه والمفعول محذوف . وإما غير متعد بمعنى : كلما لمع لهم (مشوا) في مطرح نوره وملق ضوئه . ويعضده قراءة ابن أبي عبلة : كلما أضاء لهم والمشي : جنس الحركة المخصوصة . فإذا اشتد فهو سعى . فإذا ازداد فهو عدو . فإن قلت : كيف قيل مع الإضاءة : كلما ، ومع الإظلام : إذا ؟ قلت : لأنهم حراس على وجود ما مهمم به معقود من إمكان المشي وتأتيه ، فكما صادفوا منه فرصة انتهبوها ، وليس كذلك التوقف والتحبس . وأظلم : يحتمل أن يكون غير متعد وهو الظاهر ، وأن يكون متعديا منقولاً من ظلم الليل ، ^(٢) وتشهد له قراءة يزيد بن قطيب : أظلم ، على ما لم يسم فاعله . وجاء في شعر حبيب ابن أوس :

هَـمَا أَظْلَمَا حَالِي ثُمْتَ أَجْلِيَا ظَلَامِيَهُمَا عَنْ وَجْهِ أَمْرَدٍ أَشِيْبٍ ^(٣)

(١) قوله « أو في ضوء البرق » ، لعله وفي . (ع)

(٢) قوله « من ظلم الليل » ، في الصحاح « ظلم الليل بالكسر وأظلم » ، بمعنى « عن القراء » (ع)

(٣) أحاولت إرشادي فعقلي مرشدي أم استمت تأديبي فدهري مؤدي

هما أظلمتا حالي ثمت أجلياً ظلاميهما عن وجه أمرد أشيب

نجي في حلوق الحادثات مشرق به عزمه في الترهات مغرب

لأن تمام . ويقال لحبيب بن أوس . وحاول الشيء : أراده وحام حول تحصيله . واستام الشيء : قصده وتبع سبيله وتعرفه بها . وروى : أم اشتفت . وقوله « عن وجه أمرد أشيب » فيه تجريد ، أي عن وجه رجل أمرد كناية عن حسن الخلق . أشيب كناية عن جودة الرأي اللازمة لكمال الرجولية . والأول كناية عن المضى في طرق المنزل . والثاني كناية عن المضى في طرق الجد ، فلذلك اجتماعهما في زمان واحد . ويحتمل أنه شاب مع أنه أمرد من كثرة حوادث =

وهو وإن كان محدثا لا يستشهد بشعره في اللغة ، فهو من علماء العربية ، فاجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه . ألا ترى إلى قول العلماء : الدليل عليه بيت الحامسة ، فيقتنعون بذلك لو ثر قههم بروايته وإتقانه . ومعنى « قاموا » وقفوا وثبتوا في مكانهم . ومنه : قامت السوق ، إذا ركبت وقام الماء : جمد . ومفعول « شاء » محذوف ، لأن الجواب يدل عليه . والمعنى : ولو شاء الله أن يذهب بسمعهم وأبصارهم لذهب بها ، ولقد تكاثر هذا الحذف في « شاء ، و « أراد ، لا يكادون يبرزون المفعول إلا في الشيء المستغرب كنعو قوله :

* فَلَوْ شِئْتُ أَنْ أَبْكِي دَمًا لَبَكَيْتُهُ * (١)

وقوله تعالى « لو أردنا أن نتخذ لهم آياتنا من لدنا ، (لو أراد الله أن يتخذ ولدا) . وأراد : ولو شاء الله لذهب بسمعهم بقصيف الرعد ، وأبصارهم بوميض البرق . وقرأ ابن أبي عملة : لأذهب بأسماعهم ، بزيادة الباء كقوله : (ولا تلقوا بأيديكم) . والشيء : ما صح أن يعلم ويخبر عنه . قال سيبويه - في ساقية الباب المترجم بباب مجارى أو آخر الكلم من العربية - : وإنما يخرج التأنيث من التذكير . ألا ترى أن الشيء يقع على كل ما أخبر عنه من قبل أن يعلم أذكر هو أم أنثى ؟ . والشيء : مذكر ، وهو أعم العام : كما أن الله أخص الخاص بحرى على الجسم والعرض

== الدهر . والشجي : ما نشب في الحلق لا يبعد ولا ينزل . والمشرق المغرب : الذاهب شرقا وغربا . والمراد التعميم . والترمة : فارسي معرب بمعنى الطريق الصغيرة غير الجادة ، والجمع ترهات وتراويه . ثم استعير للباطل وصار اسما له ، والمعنى : إن أردت مرشدى فهو عقى ، أو مؤيدى قدرى . فالاستفهام بمعنى الشرط مجازاً ، ويحتمل أنه توبيخى والفاء تعليلية لتحذير ، أى لا يبغي إرادة إرشادى ولا تأديبى ، فان دهرى وعقلى تكفلا بذلك . وبين ذلك بقوله « هما أظلبا ، واستمكأ أظلم متعمدا لغة رديئة . وحالى : مفعول . والاضلام استعارة للتنقيص العيش وتكدير الخاطر . وأجليا : أزالا وكشفا ظلامهما . والظلامان : استعارة للتكدير والتنقص . وقوله « شجى » بدل من الأمرد ، أى كالشجي . وشبه الحوادث بحجوات لها حلق على طريق الممكنية والحلق تخيل لذلك . والمعنى أن الحوادث صارت لا تنثر فيه ومضى به عزمه في جميع طرق الهزل كما مضى به في الجد ، وبين مشرق مغرب طباق انتضاد .

(١) ملكت دموع العين حين رددتها إلى ناظرى والعين كالقلب تدمع

ولو شئت أن أبكى دما لبكته عليه ولكن ساحة الصبر أوسع

لأن يعقوب إسماعيل بن حسان الحذبي ، يرثى أبا الهيثم عامر بن عمار أمير عرب الشام . يقول : غلبت دموع عيني وقدرت عليها حين رددتها إلى مكانها . ويرى « ثم رددتها » والحال أنها تدمع دمعا كالقلب في الحرة والحرقه ، أو تدمع على وجه التبعية للقلب . ويرى « فالعين في القلب » مبالغة في فكركه وحزنه المضمحل فيه . وذكر مفعول المشيئة مع أنه صار في استعمالهم نسيا منسيا لأنه شيء مستغرب لحسن ذكره . وضم « أبكى » معنى أدمع ، فعدها إلى الدم مع أنه لا يتعدى إلا إلى المبكى عليه . وشبه الصبر بكريم أو بيت له ساحة على سبيل الممكنية . والمراد أنه يترك الجزع ويعدل إلى الصبر فيتصف به .

والقديم . تقول : شيء لا كالأشياء : أى معلوم لا كسائر المعلومات ، وعلى المعدوم والمحال فان قلت : كيف قيل (على كل شيء - قدير) وفي الأشياء ما لا تعلق به للقادر كالمستحيل (١) وفعل قادر آخر (٢) ؟ قلت : مشروط في حد القادر أن لا يكون الفعل مستحيلا ؛ فالمستحيل مستثنى في نفسه عند ذكر القادر على الأشياء كلها ، فكأنه قيل : على كل شيء مستقيم قدير . ونظيره : فلان أمير على الناس أى على من ورايه منهم ، ولم يدخل فيهم نفسه وإن كان من جملة الناس . وأما الفعل بين قادرين فختلف فيه . فإن قلت : مم اشتقاق القدير ؟ قلت : من التقدير ، لأنه يقع فعله على مقدار قوته واستطاعته وما يتميز به عن العاجز .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (٢١)

لما عُدَّ الله تعالى فرق المكلفين من المؤمنين والكفار والمنافقين ، وذكر صفاتهم وأحوالهم ومصارف أمورهم ، وما اختصت به كل فرقة مما يسعدها ويشقيها ، ويحظيها عند الله ويرديها ، أقبل عليهم بالخطاب ، وهو من الالتفات المذكور عند قوله (إياك نعبد وإياك نستعين) ، وهو فن من الكلام جزل ، فيه هز وتحريك من السامع ، كما أنك إذا قلت لصاحبك حاكيا عن ثالث لهما : إن فلانا من قصته كيت وكيت ، فقصصت عليه ما فرط منه ، ثم عدلت

(١) قال محمود رحمه الله : « وفي الأشياء ما لا تعلق به للقادر كالمستحيل ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : هذا الذى أوردته خطأ على الأصل والفرع . أما على الأصل . فلأن الشيء لا يتناول إلا الموجود عند أهل السنة . وأما على الفرع . فلأننا وإن فرعنا على معتقد القدرة - والثى . عندهم إنما يتناول الموجود والمعدوم الذى يصح وجوده فلا يتناول المستحيل - إذاً على هذا التفرع ما يراده إياه نقضاً غير مستقيم على المذهبين . وأما المقدور بين قادرين . فإياها ورطة إنما يستاق إليها القدرة الذين يعتقدون أن ما تعلق به قدرة العبد استحالة أن يتعلق به قدرة الرب . إذ قدرة العبد عالة فيستغنى الفعل بها عن قدرة خالق آخر - تعالى الله عما يشركون علواً كبيراً - وأما أهل السنة فالقادر الخالق عندهم واحد ، وهو الله الواحد الأحد ، فتعلق قدرته تعالى بالفعل فيخلقه ، وتعلق به قدرة العبد تعلق اقتران لآثاره ؛ فلذلك لم يخاف مقدور بين قادرين على هذا التفسير . وقد حشى الرغزنى في أدراج كلامه . هذا سلب القدرة التديمة وجعلها . وجعل الله تعالى قادراً بالذات لا بالقدرة ، دس ذلك تحت قوله : وفي الأشياء ما لا تعلق به لذات القادر . ولم يقل لقدرة القادر ، فليفتطن لدقائقه . وكمن ضلالة استدسها في هذه المقالة والله الموفق . فان قيل : أيها الأشعرية ، إذا كان الشيء عندهم هو الموجود ، فما معنى القدرة عليه بعد وجوده وبقائه ، والله تعالى يقول وهو أصدق القائلين (إن الله على كل شيء قدير) ؟ قلنا : القدرة تتعلق بمقدورها فتوجد فيكون حيثما شيئاً ، فلما كان مآل ما تعلق به القدرة إلى الشيء . حتماً ، صح إطلاق الشيء عليه . وهو من وادى : « من قتل قتيلاً فله سلبه » وإذا سموا الشيء باسم ما يؤول إليه غالباً ، فما يؤول إليه حتماً أجدر .

(٢) قوله « وفعل قادر آخر » له معنى على مذهب المعتزلة أن العبد هو الفاعل لأفعاله الاختيارية . ومذهب أهل السنة أن فاعلها في الحقيقة هو الله تعالى . (ع)

بخطابك إلى الثالث فقالت : يا فلان من حَقَّك أن تلزم الطريقة الحميدة في مجارى أمورك . وتستوى على جادة السداد في مصادرك ومواردك . نهته بالتفاتك نحوه فضل تنبيهه ، واستدعيت إصغاه إلى إرشادك زيادة استدعاء ، وأوجدته بالانتقال من الغيبة إلى المواجهة هازأ من طبعه مالا يحده إذا استعرتت على لفظ الغيبة . وهكذا الاقتنان في الحديث والخروج فيه من صنف إلى صنف ، يستفتح الآذان للاستماع ، ويستشعر الأنفس للقبول ، وبلغنا بإسناد صحيح عن إبراهيم عن علقمة : أن كل شيء نزل فيه : (يا أيها الناس) ^(١) فهو مكى ، و (يا أيها الذين آمنوا) فهو مدنى ، فقوله : (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) خطاب لمشركى مكة ، و (يا) حرف وضع في أصله لنداء البعيد ، صوت يهتف به الرجل بمن يناديه . وأما نداء القريب فله أى والهمزة . ثم استعمل في مناداة من سها وغفل وإن قرب . تنزيلا له منزلة من بعد ، فإذا نودى به القريب المغايط فذلك للتأكيد المؤذن بأن الخطاب الذى يتلوه معنى به جداً . فإن قلت : فما بال الداعى يقول فى جواره : يارب ، ^(٢) ويا الله . وهو أقرب إليه من جبل الوريد . وأسمع به وأبصر ؟ قلت : هو استقصار منه لنفسه ، واستبعاد لها من مظان الزلفى وما يقربه إلى رضوان الله ومنازل المقرين ، هضما لنفسه وإقرارا عليها بالتفريط فى جنب الله ، مع فرط التهالك على استجابة دعوته والإذن لندائه واتباله ، و (أى) وصلة إلى نداء ما فيه الألف واللام . كما أن ذو ، و الذى ، و صلتان إلى الوصف بأسماء الأجناس ووصف المعارف بالجل . وهو اسم مبهم مفتقر إلى ما يوضحه ويزيل إبهامه ، فلا بد أن يردفه اسم جنس أو ما يجرى مجراه يتصف به حتى يصح المقصود بالنداء . فالذى يعمل فيه حرف النداء هو «أى» ، والاسم التابع له صفته ، كقولك : يا زيد الظريف ؛ إلا أن «أيا» لا يستقل بنفسه استقلال «زيد» ، فلم ينفك من الصفة . وفى هذا التدرج من الإبهام إلى التوضيح ضرب من التأكيد والتشديد . وكلمة التنبيه

(١) أخرجه ابن أبى شيبة قال : حدثنا وكيع عن الأعمش عن إبراهيم بهذا . وأخرجه البزار من رواية الأعمش ابن الربيع عن الأعمش موصول بذكر عبد الله بن مسعود فيه . وقال : لا نعلم أحدا أسنده إلا أعمش واعترض بما رواه الحاكم والبيهقى فى الدلائل عنه . وابن مردويه فى تفسير الحج . كلهم من طريق وكيع أيضا قال : حدثنا أبى عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله . (قائمة) هذا محمول على أن المراد بالملكى ما وقع خطابا لأهل مكة ، والمدنى ما وقع خطابا لأهل المدينة . لأن الغالب على أهل مكة كان الكفر فخطبوا (يا أيها الناس) . وكان الغالب على أهل المدينة الإيمان فخطبوا (يا أيها الذين آمنوا) . أفاده الشيخ بهاء الدين ابن عقيل .

(٢) قوله «يقول فى جواره : يارب» فى الصحاح : جأر الثور يجأر ، أى صاح . وجأر الرجل إلى الله عز وجل أى تضرع . (غ)

المقحمة بين الصفة وموصوفها لفائدتين : معاضدة حرف النداء ومكانفته بتأكيد معناه ، ووقوعها عوضاً عما يستحقه أى من الإضافة . فإن قلت : لم كثر في كتاب الله النداء على هذه الطريقة ما لم يسكن في غيره ؟ قلت : لاستقلاله بأوجه من التأكيد وأسباب من المبالغة : لأن كل ما نادى الله له عباده - من أوامره ونواهيه ، وعظائمه وزواجه ووعده ووعيده ، واقتصاص أخبار الأمم الدارجة عليهم ، وغير ذلك مما أنطق به كتابه - أمور عظام ، وخطوب جسام ، ومعان - عليهم أن يتيقظوا لها ، ويميلوا بقلوبهم وبصائرهم إليها ، وهم عنها غافلون . فاقنصت الحال أن ينادوا بالآكد الأبلغ . فإن قلت : لا يخلو الأمر بالعبادة من أن يكون متوجهاً إلى المؤمنين والكافرين جميعاً ، أو إلى كفار مكة خاصة ، على ما روى عن علقمة والحسن ، فالؤمنون عابدون ربهم فكيف أمروا بما هم ملتبسون به ؟ وهل هو إلا كقول القائل :

فَلَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كُنْتُ مِنْ تَسْأَلُهُ وَهُوَ قَائِمٌ أَنْ يَقُومَا ^(١)

وأما الكفار فلا يعرفون الله . ولا يتمزجون به فكيف يعبدونه ؟ قلت : المراد بعبادة المؤمنين : ازديادهم منها وإقبالهم وثباتهم عليها . وأما عبادة الكفار فشروط فيها مالا بد لها منه وهو الإقرار : كما يشترط على المأمور بالصلاة شرائطها من الوضوء والنية وغيرهما وما لا بد للفعل منه ، فهو مندرج تحت الأمر به وإن لم يذكر . حيث لم يفعل إلا به ، وكان من لوازمه . على أن مشركي مكة كانوا يعرفون الله ويعترفون به (ولئن سألتهم ليقولن الله) . فإن قلت : فقد جعلت قوله (اعبدوا) متناولاً شيئاً معاً : الأمر بالعبادة ، والأمر بازديادها . قلت : الازدياد من العبادة عبادة وليس شيئاً آخر . فإن قلت (ربكم) ما المراد به ؟ قلت : كان المشركون معتقدين ربوبيتين : ربوبية الله ، وربوبية آلهتهم . فإن خصوا بالخطاب فالمراد به اسم يشترك فيه رب السموات والأرض والآلهة التي كانوا يسمونها أرباباً وكان قوله (الذي خلقكم) صفة موضحة مميزة . وإن كان الخطاب للفرق جميعاً ، فالمراد به (ربكم) ،

(١) نعمة الله عليك لا أسأل الله إلهاً نعمي سوى أن تدوم

فلو أني فعلت كنت ممن تسأل الله وهو قائم أن يقوم

النعمة بالكسر ، والنعمى بالضم ، وكذلك النداء بالفتح بمعنى واحد . يقول : نعمة الله علينا عليك كافية لا نطلب من الله نعمة أخرى منظمة إليها ، سوى أن تدوم هي أو أنت أرايتها . فلواني - بالنقل للوزن - فعلت ، أى سألت الله غير ما كانت حاله مع الله كمالك مع من تسأله القيام وهو قائم ، فهو تشبيه مركب ، وإلا فهو سائل ومن تسأله مسؤول . يعني أن السؤال يكون تحصيلاً للحاصل ، لأنه لانه لا نعمة سواها أعظم منها في ظنه . وفيه مبالغة في تعظيمها .

على الحقيقة . والذي خلقكم : صفة جرت عليه على طريق المدح والتعظيم . ولا يمتنع هذا الوجه في خطاب الكفرة خاصة ، إلا أن الأول أوضح وأصح . والخلق : إيجاد الشيء على تقدير واستواء . يقال : خلق النعل ، إذا قدرها وسواها بالمقياس . وقرأ أبو عمرو : (خلقكم) بالإدغام . وقرأ أبو السميعة : وخلق من قبلكم . وفي قراءة زيد بن علي : (والذين من قبلكم) وهي قراءة مشككة ، ووجهها على إشكالها أن يقال : أقحم الموصول الثاني بين الأول وصلته تأكيداً ، كما أقحم جرير في قوله :

* يَا تَيْمُ تَيْمَ عَدِيَّ لَا أَبَالَكُمْ * (١)

تيم الثاني بين الأول وما أضيف إليه ، وكإقحامهم لام الإضافة بين المضاف والمضاف إليه في : لا أبالك : ولعل للترجي أو الإشفاق . تقول : لعل زيدا يكرمني . ولعله يهينني .

(١) يا تيم تيم عدى لا أبالك لا يلقينكم في سورة عمر

تعرضت تيم لي جهلاً لأجهوها كاتعرض الاست الحارثي الحجر

لجرير ، تعرض له عمر بن لجأ ، ويقال من لجام التيمى بالمجر نفاطب قبيلته بذلك . وحذف المضاف إليه مع بقاء المضاف على حالة الإضافة مضطرب ، إن اقترن بذكر مثله ليدل عليه ؛ وإلا فهو سماعي . ومثل هذا التركيب يجوز فيه ضم الأول فهو مفرد والثاني مضاف لما بعده ، وفتح على أنه مضاف للذكور ، أو لمخدوف بمائل له ، أو على أنهما مركبان اسماً واحداً مضافاً لما بعدهما ؛ فميم الأول هنا مضاف لعدى ، والثاني مقم بينهما مضاف لعدى مخدوفاً عند سيويه أو مضاف للذكور ، والأول مضاف لمخدوف مثل المذكور عند المبرد وتبعه ابن مالك ، أو هما معا مركبان كخمسة عشر ، مضافان لعدى عند الفراء وتبعه الأعم . ولو كان الثاني بدلاً أو بياناً أو تأكيداً والأول مفرد ، لضم الأول وهم غير تيم قريش . وقولهم « لا أباله » دعاء بعدم الأب . وقبل محتمل للذم ، أي لا أباله رشيداً ، بل هو ابن زنا . ويحتمل المدح ، أي ليس محتاجاً إلى الأب بل مفاخره ذاتية . لكن ما هنا من الأول . ولكم خبر دلاء عند ابن الحاجب . وخبرها مخدوف عند غيره ولكم متعلق بمخدوف صفة . أو اللام زائدة والضمير مضاف إليه . وأما على الأول مبنى على فتح مقدر وحذف تنوينه للبناء . وعلى الثاني منصوب بفتحة مقدرة وحذف تنوينه لشبه الإضافة . وعلى الثالث منصوب بفتحة مقدرة وحذف تنوينه للإضافة . وهذا كله على لغة قصره كفتى . وأما نصبه بالآلف على لغة إعرابه بالحروف فلا يظهر إلا في الثالث ، وفيه أن المضاف معرفة ودلاء لا تعمل إلا في التكرات ، إلا أن يقال زيادة اللام صيرته في صورة التكرار فعملت فيه . ودلاء يلقينكم . نهي عن الالتقاء في المكروه . وروى بالفاء بدل القاف ، من ألقى إذا وجد لكن روى لا يوقعكم . وهو يؤيد الأول . والمراد النهي عن إقرار عمر على جهوه الموقع لهم في السوء وهي جرير لهم . واللام في لأجهوها لام العاقبة . وقد شبه نفسه - بل فهد - بأست الحارثي ، أي دبره . ومهد لذلك التشبيه فيما تقدم بالتعبير بالآفة . ولقد هيا نفسه من حيث لم يشعر . والاست : من الأسماء العشرة التي بنوا أوائلها على السكون فزادوها همزة الوصل .

وقال الله تعالى : (لعله يتذكر أو يخشى) (لعل الساعة قريب) . ألا ترى إلى قوله : (والذين آمنوا مشفقون منها) . وقد جاءت على سبيل الإطعام في مواضع من القرآن ، ولكن لأنه إطعام من كريم رحيم ، إذا أطمع فعل ما يطمع فيه لا محالة ، لجرى إطاعه بجرى وعده المحتوم وفاؤه به . قال من قال : إن « لعل » بمعنى « كي » ، و « لعل » لا تكون بمعنى « كي » ، ولكن الحقيقة ما أقيمت إليك . وأيضا فن ديدن الملوك وما عليه أوضاع أمرهم ورسومهم أن يقتصروا في مواعيدهم التي يوطنون أنفسهم على إنجازها على أن يقولوا : عسى « و لعل » ونحوهما من الكلمات أو يخيلوا إخاله . أو يظفر منهم بالرمزة أو الالبسامة أو النظرة الحلوة ، فإذا عثر على شيء من ذلك منهم ، لم يبق للطالب ما عندهم شك في النجاح والفوز المطلوب . فعلى مثله ورد كلام مالك الملوك ذي العز والكبرياء . أو يحى على طريق الإطعام دون التحقيق لئلا يتكل العباد ، كقوله : (يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا ، عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم . فان قلت : ف « لعل » التي في الآية ما معناها وما موقعها ؟ قلت : ليست مما ذكرناه في شيء ، لأن قوله : (خلقكم) ، (لعلكم تتقون) . لا يجوز أن يحمل على رجاء الله فتقواهم لأن الرجاء لا يجوز على عالم الغيب والشهادة : وحمله على أن يخلقهم راجين للتقوى ليس بسديد أيضا . ولكن « لعل » واقعة في الآية موقع المجاز ^(١) لا الحقيقة ، لأن الله عز وجل خلق عباده ليتعبدهم بالتكليف . وركب فيهم العقول والشهوات ، وأزاح العلة في أقدارهم وتمكينهم وهدايتهم للتجدين . ووضع في أيديهم زمام الاختيار . وأراد منهم الخير والتقوى ^(٢) . فهم في صورة المرجو منهم أن يتقوا ليرجع أمرهم . وهم يختارون بين الطاعة والعصيان - كما ترجحت حال المرتجي بين أن يفعل وأن لا يفعل ، ومصادقه قوله عز وجل : (ليلوكم أيكم أحسن عملا) وإنما يلو ويختبر من تخفى عليه العواقب ، ولكن شبه بالاختبار بناء أمرهم على الاختيار . فإن قلت : كما خلق المخاطبين لعالمهم يتقون ، فكذلك خاق الذين من قبلهم لذلك ، فلم قصره عليهم

(١) قال محمود رحمه الله : « لعل واقعة في الآية موقع المجاز ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : كلام سديد إلا قوله : وأراد منهم التقوى والخير ؛ فانه كلام أبرزه على قاعدة القدرية . والصحيح والسنة أن الله تعالى أراد من كل أحد ماوقع منه من خير وغيره ، ولكن طلب الخير والتقوى منهم أجمعين . والطلب والأمر عند أهل السنة ميان للارادة ، ألهمنا الله صواب القول وسداده .

(٢) قوله « وأراد منهم الخير والتقوى » مبنى على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يريد إلا الخير وإن وقع خلافه . ومذهب أهل السنة أنه يريد الخير والشر ، وكل ما أراده يقع ، لاجتماع السلف على أنه ما شاء الله كإزمامهم بها لم يكن . (ع)

دون من قبلهم ؟ قلت : لم يقصره عليهم ، ولكن غلب المخاطبين على الغائبين في اللفظ والمعنى على إرادتهم جميعا . فان قلت : فهلا قيل تعبدون لاجل اعبدوا ؟ (١) أو اتقوا لمكان تتقون ليتجاوب طرفا النظم . قلت : ليست التقوى غير العبادة حتى يؤدي ذلك إلى تنافر النظم . وإنما التقوى قصارى أمر العابد ومنتهى جهده . فإذا قال (اعبدوا ربكم الذى خلقكم) للاستيلاء على أقصى غايات العبادة كان أبعث على العبادة ، وأشد إلزاما لها ، وأثبت لها فى النفوس . ونحوه أن تقول لعبدك : احمل خريطة الكتب ، فما ملكتك يميني إلا لجز الأتقال . ولو قلت : لحل خرائط الكتب لم يقع من نفسه ذلك الموقع .

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾

قدم سبحانه من موجبات عبادته وملزمات حق الشكر له خلقهم أحياء قادرين أولا ؛ لأنه سابقة أصول النعم ومقدمتها ، والسبب فى التمكن من العبادة والشكر وغيرهما ، ثم خلق الأرض التى هى مكانهم ومستقرهم الذى لا بد لهم منه ، وهى بمنزلة عرصة المسكن ومتقلبه ومفترشه ، ثم خلق السماء التى هى كالقبة المضروبة والخيمة المطبقة على هذا القرار ، ثم ماسواه عز وجل من شبه عمد النكاح بين المقلة والمظنة بإنزال الماء منها عليها . والإخراج به من بطنها - أشباه النسل المنتج من الحيوان - من ألوان الثمار رزقا لبني آدم ، ليكون لهم ذلك معتبرا : ومتسلقا إلى النظر الموصل إلى التوحيد والاعتراف ؛ ونعمة يتعرفونها فيقابلونها بلازم الشكر ، ويتفكرون فى خلق أنفسهم وخلق ما فوقهم وتحتهم . وأن شيئا من هذه المخلوقات كلها لا يقدر على إيجاد شيء منها ، فيتيقنوا عند ذلك أن لا بد لها من خالق ليس كمثلها ، حتى لا يجعلوا المخلوقات له أندادا وهم يعلمون أنها لا تقدر على نحو ما هو عليه قادر . والموصول مع صلته إما أن يكون فى محل النصب وصفا كالذى خلقكم ، أو على المدح والتعظيم . وإما أن يكون رفعا على الابتداء وفيه ما فى النصب من المدح . وقرأ يزيد الشامى : بساطا . وقرأ

(١) قال محمود رحمه الله : « فان قلت فهلا قيل تعبدون ... الخ » ؟ قال أحمد رحمه الله : كلام حسن إلا قوله خلقكم للاستيلاء على أقصى غاية العبادة ؛ فانه مفرع على تلك الرغبة المقدمة آنفا . والعبارة المحررة فى ذلك على قاعدة السنة أن يقال : اعبدوا ربكم الذى خلقكم على حالة من حقهكم معها أن تستولوا على أقصى غاية العبادة وهى التقوى لما ركب فيكم من العقول ، وبينه لكم من البواعث على تقواه ، فكانت جديرا بكم أن لاتدعوا من جهدكم فى التقوى شيئا .

طلحة : مهادا . ومعنى جعلها فراشا وبساطا ومهادا للناس : أنهم يقعدون عليها وينامون ويتقبلون كما يتقبل أحدكم على فراشه وبساطه ومهاده . فإن قلت : هل فيه دليل على أن الأرض مسطحة وليست بكزية ؟ قلت : ليس فيه إلا أن الناس يفتشونها كما يفعلون بالمفارش ، وسواء كانت على شكل السطح . أو شكل الكرة ، فالافتراض غير مستنكر ولا مدفوع . لعظم حجمها واتساع جرمها وتباعد أطرافها . وإذا كان متسلا في الجبل وهو وتد من أوتاد الأرض ، فهو في الأرض ذات الطول والعرض أسهل . والبناء مصدر سمي به المبنى - بيتا كان أو قبة أو خباء أو طرافا - وأبنية العرب : أخبيتهم ، ومنه بنى على امرأته . لأنهم كانوا إذا تزوجوا ضربوا عليها خباء جديدا . فإن قلت : مامعنى إخراج الثمرات بالماء وإنما خرجت بقدرة مشيئته ؟ قلت : المعنى أنه جعل الماء سببا في خروجها ومادة لها ، كما الفحل في خلق الولد ، وهو قادر على أن ينشئ الأجناس كلها بلا أسباب ولا مواد كما أنشأ نفوس الأسباب والمواد ، ولكن له في إنشاء الأشياء مدرجا لها من حال إلى حال ، ونافلا من مرتبة إلى مرتبة حكما ودواعي يحدد فيها الملائكته والنظار بعيون الاستبصار من عباده عبدا وأفكارا صالحة . وزيادة طمأنينة ، وسكون إلى عظيم قدرته وغرائب حكمته . ليس ذلك في إنشائها بغثة من غير تدرج وترتيب . ومنه في ﴿ من الثمرات ﴾ للتبويض بشهادة قوله : ﴿ فأخرجنا به من كل الثمرات ﴾ ، وقوله : ﴿ فأخرجنا به ثمرات ﴾ . ولأن المشكرين أعنى : ماء ، ورزقا . يكتفانه . وقد قصد بتذكيرهما معنى البعضية فكأنه قيل : وأنزلنا من السماء بعض الماء ، فأخرجنا به بعض الثمرات ، ليكون بعض رزقكم . وهذا هو المطابق لصحة المعنى ، لأنه لم ينزل من السماء الماء كله ، ولا أخرج بالمطر جميع الثمرات ، ولا جعل الرزق كله في الثمرات . ويجوز أن تكون للبيان كقولك : أنفقت من الدراهم ألفا . فإن قلت : فيم انتصب ﴿ رزقا ﴾ ؟ قلت : إن كانت من ، للتبويض . كان انتصابه بأنه مفعول له . وإن كانت مبنية ، كان مفعولا لأخرج . فإن قلت : فالثمر المخرج بماء السماء كثير جم فلم قيل الثمرات دون الثمر والثمار ؟ قلت : فيه وجهان . أحدهما أن يقصد بالثمرات جماعة الثمرة التي في قولك : فلان أدركت ثمرة بستانه ، تريد ثماره . ونظيره قولهم : كلبه الحويدرة ، لقصيدته . وقولهم للقرية : المدررة ، وإنما هي مدر متلاحق . والثاني : أن الجموع يتعاور بعضها موقع بعض لالتقائها في الجمعية ، كقوله : ﴿ كم تركوا من جنات ﴾ و ﴿ ثلاثة قروء ﴾ . ويعضد الوجه الأول قراءة محمد بن السميع : من الثمرة ، على التوحيد . و ﴿ لكم ﴾ صفة جارية على الرزق إن أريد به العين ، وإن جعل

اسما للبعي فهو مفعول به . كأنه قيل : رزقا إياكم . فإن قلت : بم تعلق (فلا تجعلوا) ؟ قلت : فيه ثلاثة أوجه : أن يتعلق بالأمر . أى اعبدوا ربكم فلا تجعلوا له (أندادا) لأن أصل العبادة وأساسها التوحيد ، وأن لا يجعل لله ند ولا شريك . أو بلعل ، على أن ينتصب تجعلوا انتصاب . فأطلع ، فى قوله عز وجل : (لعل أبلغ الأسباب . أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى) فى رواية حفص عن عاصم ، أى خلقكم لى تتقوا وتحافوا عقابه فلا تشبهوه بخلقهم ، أو بالذى جعل لكم ، إذا رفعته على الابتداء ، أى هو الذى خصكم بهذه الآيات العظيمة والدلائل النيرة الشاهدة بالوحدانية ، فلا تتخذوا له شركاء . والند : المثل . ولا يقال إلا للثل المخالف المناوئ . قال جرير :

أَتَيْمًا تَجْعَلُونِ إِلَى نِدَاً وَمَا تَيْمٌ لِّذِي حَسَبٍ نَدِيدًا ^(١)

وناددت الرجل : خالفته ونافرته ، من ند ندوا إذا نفر . ومعنى قولهم : ليس لله ند ولا ضد نفي ما يستد مسده ، ونفي ما ينافيه . فإن قلت : كانوا يسمون أصنامهم باسمه ويعظمونها بما يعظم به من القرب ، وما كانوا يزعمون أنها تخالف الله وتناويه . قلت : لما تقرّبوا إليها وعظموها وسموها آلهة ، أشبهت حالهم حال من يعتقد أنها آلهة مثله ، قادرة على مخالفته ومضادته فقيل لهم ذلك على سبيل النهم . كما تهكم بهم بلفظ التذ ، شنع عليهم واستفزع شأنهم بأن جعلوا أندادا كثيرة لمن لا يصح أن يكون له ند قط . وفى ذلك قال زيد بن عمرو بن نفيل حين فارق دين قومه :

أَرْبَابًا وَاحِدًا أَمْ أَلْفُ رَبٍّ أَدِينُ إِذَا تَقَسَّمتِ الْأُمُورُ ^(٢)

(١) الاستفهام إنكارى . وتيم : اسم رجل واسم قبيلة ، وهو مفعول مقدم . و « إلى » متعلق بتجعلون على طريق التضمن ، أى تنسبونه إلى أو إلى بمعنى لى . ويجوز تعلقه بندا وهو مفعول ثان . والواو للحال أى والحال أن تيا ليس ندا لصاحب حسب وماثر ، فكيف يكون ندا لى . ويروى : أتيمن تجعلون ، فهو مبتدأ والمعنى ما تقدم وقبل إلى متعلق بمحذوف حال من تيا أو من ندا . والند : الكفر والصد .

(٢) أوبا واحدا أم ألف رب أدين إذا تقسمت الأمور
تركت اللات والعزى جميعا كذلك يفعل الرجل البصير

لعمر بن زيد بن نفيل بن رباح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن ربيعة . والهمزة للاستفهام . وفيه ضرب من التعجب وإظهار الخطأ فى عبادة الأرباب وتشجيع على عبادهم . « وربا » مفعول . أدين : أى أطيع . والمراد بالآلف الكثرة ، لخصوص ذلك العدد . إذا تقسمت الأمور : أى إذا اتخذت كل طائفة ديناً من الأديان . وقوله : اللات العزى : أى وغيرهما من الأصنام ؛ لأنه لا فرق بينها . والبصير : المتبصر فى الأمر .

وقرأ محمد بن السميع: فلا تجعلوا لله ندا . فإن قلت : ما معنى (وأتم تعلمون) . قلت : معناه : وحالكم وصفتكم أنكم من صحة تمييزكم بين الصحيح والفساد ، والمعرفة بدقائق الأمور وغوامض الأحوال ، والإصابة في التدابير ، والدهاء والفتنة ، بمنزل لا تدفعون عنه . وهكذا كانت العرب ، خصوصاً ساكنو الحرم من قريش وكنانة لا يصطلي بنارهم ^(١) في استحكام المعرفة بالأمور وحسن الإحاطة بها . ومفعول (تعلمون) متروك كأنه قيل : وأتم من أهل العلم والمعرفة . والتوبيخ فيه تأكيد ، أى أتم العزافون المميزون . ثم إن ما أتم عليه في أمر دياتكم من جعل الأصنام لله أندادا ، هو غاية الجمل ونهاية سخافة العقل . ويجوز أن يقدر : وأتم تعلمون أنه لا يماثل . أو : وأتم تعلمون ما بينه وبينها من التفاوت . أو : وأتم تعلمون أنها لا تفعل مثل أفعاله ، كقوله : (هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء)

وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صدقين ﴿٢٣﴾

لما احتج عليهم بما ثبت الوجدانية وبحقها ، ويبطل الإشراك ويهدمه ، وعلم الطريق إلى إثبات ذلك وتصحيحه ، وعرفهم أن من أشرك فقد كابر عقله وغطى على ما أنعم عليه من معرفته وتمييزه - عطف على ذلك ما هو الحجة على إثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وما يدحض الشبهة في كون القرآن معجزة ، وأراهم كيف يتعرفون أهو من عند الله كما يدعى ، أم هو من عند نفسه كما يدعون . بإرشادهم إلى أن يحزروا أنفسهم ويذوقوا طابعهم وهم أبناء جنسه وأهل جلده . فان قلت : لم قيل : (مما نزلنا) على لفظ التنزيل دون الإنزال ؟ قلت : لأن المراد النزول على سبيل التدريج والتنجيم ، وهو من محازة لمكان التحدى . وذلك أنهم كانوا يقولون : لو كان هذا من عند الله مخالفاً لما يكون من عند الناس ، لم ينزل هكذا نجوماً سورة بعد سورة وآيات غب آيات ، على حسب النوازل وكفاء الحوادث ^(٢) وعلى سنن ما نرى عليه أهل الخطابة والشعر ، من وجود ما يوجد منهم مفرقا حيناً فحيناً ، وشيئاً فشيئاً حسب ما يعين لهم من الأحوال المتجددة والحاجات السانحة ، لا يلقي الناظم ديوان شعره دفعة .

(١) قوله « لا يصطلي بنارهم » لعله يصطلي بدون « لا » ، أوله : لا يصطلي إلا بنارهم ، بزيادة « إلا » ، فليحرر . ويمكن أن يراد اختصاصهم بكمال المعرفة ، وأن غيرهم لا يصل إلى شيء مما لديهم من ذلك . (ع)
(٢) قوله « وكفاء الحوادث » أى مقابلها ومساويها . أفاده الصحاح . (ع)

ولا يرى النائر بمجموع خطبه أو رسائله ضربة ، فلو أنزله الله لأنزله خلاف هذه العادة جملة واحدة : قال الله تعالى : (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة) ، ف قيل : إن ارتبتم في هذا الذي وقع إنزاله هكذا على مهل وتدرج ، فهاثوا أتم نوبة واحدة من نوبه ، واهلوا نجما فردا من نجومه : سورة من أصغر السور : أو آيات شتى مفتريات . وهذه غاية التبكيك ، ومنتهى إزاحة العلل . وقرئ (على عبادنا) يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمه . والسورة : الطائفة من القرآن المترجمة التي ألقاها ثلاث آيات . وواوها إن كانت أصلا ، فيما أن تسمى بسورة المدينة وهي حائطها ، لأنها طائفة من القرآن محدودة محوذة على حياها ، كالبلد المسور ، أو لأنها محتوية على فنون من العلم وأجناس من الفوائد ، كاحتواء سورة المدينة على ما فيها . وإما أن تسمى بالسورة التي هي الرتبة . قال النابغة :

وَلَرَهْطٍ حَرَّابٍ وَقَدْ سُورَةٌ فِي الْمَجْدِ لَيْسَ غَرَابُهَا بِمُطَارٍ (١)

لأحد معنيين ، لأن السور بمنزلة المنازل والمراتب يترقى فيها القارئ : وهي أيضاً في أنفسها مترتبة : طوال وأوساط وقصار ، أو لرفعة شأنها وجلالة محلها في الدين . وإن جعلت واوها منقلبة عن همزة ، فلأنها قطعة وطائفة من القرآن ، كالسورة التي هي البقية من الشيء والفضلة منه . فإن قلت : ما فائدة تفصيل القرآن وتقطيعه سوراً ؟ قلت : ليست الفائدة في ذلك واحدة . ولأمر ما أنزل الله التوراة والإنجيل والزيور وسائر ما أوحاه إلى أنبيائه على هذا المنهاج مستورة مترجمة السور . وبوب المصنفون في كل فن كتبهم أبواباً موشحة الصدور بالتراجم . ومن فوائده : أن الجنس إذا انطوت تحته أنواع ، واشتمل على أصناف ، كان

(١) ولرهط حراب وقد سورة في المجد ليس غرابها بمطار
فوم إذا كثر الصياح رأيتم وقرا غداة الروح والانفار

للنابغة الذبياني . والسورة - بالنظم - الرتبة ، يقول : ولقوم حراب بن زهير وقد بن مالك درجة في الشرف دائمة العز . وحراب بالراء . وروى بالزاي . وقد بالمهملة . وروى بالمعجمة . وقد وقد : أخوان . وليس غرابها بمطار استعارة تمثيلية لدوام العز لهم : أو كناية عنه ، لأن أصله : أنه إذا كثر الشجر والنبات ، يقيم فيه الغراب ولا يطيره شيء . لحب الخصب وعدم الجذب . والأوجه أن السورة أصلها المرتبة الحسية ، فاستعيرت للمعنوية . ثم جرت فيها الممكنة حيث شئت بمكان الخصب ، وإثبات الغراب والاحارة تخيل لذلك التشبيه . ثم قال : هم قوم إذا كثر الصياح في الحرب رأيتم وقرا أي صياح . فهو من الوقر أي تقل الأذن . بمعنى أن كثرة الصياح لاتزعجهم كأنهم صم وقيل من الوقار والسكينة . وغداة الروح والانفار : صبيحة الخوف والافزع . وقيل : أصله أن الغراب يقع على رأس البعير يتلطف منها الهواء . فلا يحرك رأسه لئلا ينفر الغراب فتشبه مرتبتهم برأس البعير على طريق الممكنة . وقيل لارتفاعها لا يصلها الغراب حتى يطار من فوقها . فالمعنى لا غراب فوقها فيطار .

أحسن وأنبل وأنعم^(١) من أن يكون بياناً واحداً . ومنها أن القارئ إذا ختم سورة أو باباً من الكتاب ثم أخذ في آخر كان أنشط له وأهز لعطفه ، وأبعث على الدرس والتحصيل منه لو استمر على الكتاب بطوله . ومثله المسافر ، إذا علم أنه قطع ميلاً ، أو طوى فرسخاً ، أو انتهى إلى رأس يريد : نفس ذلك منه ونشطه للسير . ومن ثم جزأ القراء القرآن أسباعاً وأجزاء وعشوراً وأخماساً . ومنها أن الحافظ إذا حذق السورة^(٢) ، اعتقد أنه أخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها لها فاتحة وخاتمة ، فيعظم عنده ما حفظه ، ويحل في نفسه ويغبط به . ومنه حديث أنس رضي الله عنه : « كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران ، جد فينا^(٣) ، ومن ثمة كانت القراءة في الصلاة بسورة تامة أفضل . ومنها أن التفصيل سبب تلاحق الأشكال والنظائر وملاءمة بعضها لبعض . وبذلك تتلاحظ المعاني ويتجاوب النظم . إلى غير ذلك من الفوائد والمنافع » (من مثله) متعلق بسورة صفة لها أي بسورة كائنة من مثله . والضمير لما نزلنا^(٤) ، أولعبنا . ويجوز أن يتعلق بقوله (فأتوا) والضمير للعبد . فإن قلت : وما مثله حتى يأتوا بسورة من ذلك المثل ؟ قلت : معناه فأتوا بسورة مما هو على صفته في البيان الغريب وعلو الطبقة في حسن النظم . أو فأتوا بمن هو على حاله من كونه بشراً عربياً أو أمياً لم يقرأ الكتب ولم يأخذ من العلماء ، ولا قصد إلى مثل ونظير هنالك . ولكنه نحو قول القبعثرى للحجاج - وقد قال له : لأحملنك على الأدهم - : مثل الأمير حمل على الأدهم والأشهب . أراد

(١) قوله « وأنبل وأنعم » أي أفضل وأعظم . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) قوله « إذا حذق السورة » حذق الشيء ، أي مهر فيه . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) هذا طرف من حديث أخرجه أحمد وابن أبي شبة قال : حدثنا يزيد بن هارون عن حميد عن أنس رضي الله عنه « أن رجلاً كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم وقد قرأ البقرة وآل عمران ، وكان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا - أي عظم : الحديث . - وأخرجه ابن حبان . من هذا الوجه بلفظ « جد فينا ذو شأن » ، وقد ذكره الجوهري في الصحاح من حديث أنس رضي الله عنه بلفظ المصنف . وأصله عند البخاري من رواية عبد العزيز ابن صبيب . وعند مسلم في رواية ثابت ، كلاهما عن أنس دون القدر الذي اقتصر عليه المصنف . ولم يصب الطيبي في عزوه له إلى الصحيحين . وعزاه الزعخشري في تفسير الجن إلى رواية عمر رضي الله عنه أيضاً كما سيأتي .

(٤) قال محمود رحمه الله : « الضمير يحتمل عوده لما نزلناه ... الخ » . قال أحد رحمه الله : ومعنى هذا الترجيح أن المتحدى عليهم في التفسير الأوجه جملة المخاطبين ، أي أنهم باجتماعهم ومظاهرة بعضهم بعضاً ، بحجة من الأتيان بطائفة منه . وأما على التفسير المرجوح « فهم مخاطبون بأن يعينوا واحداً منهم يكون معارفاً للمتحدى بأنه يأتي بمثل ما أوتي به أو يبيحه » . ولا شك أن عجز الخلائق أجمعين أبهى من عجز واحد منهم . ويشهد لرجحان الأول قوله تعالى : (قل لن اجتماع الناس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً)

من كان على صفة الأمير من السلطان والقدرة وبسطة اليد . ولم يقصد أحدا يجعله مثلا للحجاج . ورد الضمير إلى المنزل أوجه ، لقوله تعالى (فأتوا بسورة من مثله) . (فأتوا بعشر سور مثله) ، (على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) ، ولأن القرآن جدير بسلامة الترتيب والوقوع على أصح الأساليب . والكلام مع رد الضمير إلى المنزل أحسن ترتيبا . وذلك أن الحديث في المنزل لا في المنزل عليه ، وهو مسوق إليه ومربوط به ، فحقه أن لا يفك عنه برد الضمير إلى غيره . ألا ترى أن المعنى : وإن ارتبتم في أن القرآن منزل من عند الله . فها تواتم نبذاً مما يماثله ويحائسه . وقضية الترتيب لو كان الضمير مردوداً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقال : وإن ارتبتم في أن محمداً منزل عليه فها تواتر قرآنا من مثله . ولأنهم إذا خوطبوا جميعاً - وهم الجمل الغفير - بأن يأتوا بطائفة يسيرة من جنس ما أتى به واحد منهم ، كان أبلغ في التحدى من أن يقال لهم : ليأتى واحد آخر بنحو ما أتى به هذا الواحد ، ولأن هذا التفسير هو الملائم لقوله : (وادعوا شهداءكم) والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة . ومعنى (دون) أدنى مكان من الشيء . ومنه الشيء الدون ، وهو الدنى الحقيق ، ودون الكتب ، إذا جمعها ، لأن جمع الأشياء إدناء بعضها من بعض وتقليل المسافة بينها . يقال : هذا دون ذاك ، إذا كان أحط منه قليلا . ودونك هذا : أصله خذه من دونك . أى من أدنى مكان منك فاختصر واستعير للتفاوت في الأحوال والرتب فقليل زيد دون عمرو في الشرف والعلم . ومنه قول من قال لعدوه ^(١) وقد را آه بالثناء عليه : أنا دون هذا وفوق ما في نفسك ، واتسع فيه فاستعمل في كل تجاوز حد إلى حد وتخطى حكم إلى حكم . قال الله تعالى : (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين) أى لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين إلى ولاية الكافرين . وقال أمية :

■ يَا نَفْسُ مَا لَكَ دُونَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ■ ^(٢)

(١) أخرجه البزار من رواية على بن أبي ربيعة قال : « جاء رجل إلى علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، فجعل يثني عليه . وكان يبلغه عنه خلاف ذلك . فقال : أنا دون هذا الذى تقوله ولكنى فوق ما في نفسك . »

(٢) يا نفس مالك دون الله من واق ولا للبع بنات الدهر من راق
لأمية بن أبي الصلت يقول : يا نفس ليس لك حافظ دون الله ، أى متجاوز الله ، أو متجاوزة الله ، فهو حال من الراق أو من النفس . واستعار البنات للحوادث بجامع ملازمة كل منشئه على طريق التصريحية . ثم شبه الحوادث بالأفاعى بجامع إيذاء كل لغيره على طريق المكينة ولسمها تخيل . ويجوز أنه استعار اللسع للإصابة على طريق التصريحية . وراقى طبيب اللسع . ومن زائدة في الموضعين لتوكيد الاستغراق : أى لا حافظ لك إلا الله ، ولا جابر لك إلا هو .

أى إذا تجاوزت وقاية الله ولم تنالها لم يبق غيره . و (من دون الله) متعلق بادعوا أو بشهداءكم . فإن علقته بشهداءكم فعناه : ادعوا الذين اتخذتموهم آلهة من دون الله وزعمتم أنهم يشهدون لكم يوم القيامة أنكم على الحق . أو ادعوا الذين يشهدون لكم بين يدي الله من قول الأعمى :

* تُرِيكَ الْقَدَى مِنْ دُونِهَا وَهِيَ دُونُهُ * (١)

أى تريك القذى قدامها وهى قدام القذى . لرقتها وصفائها . وفى أمرهم أن يستظفروا بالجماد الذى لا ينطق فى معارضة القرآن بفصاحته : غاية التهمك بهم . وادعوا شهداءكم من دون الله ، أى من دون أوليائه ومن غير المؤمنين ، ليشهدوا لكم أنكم أتيتم بمثله . وهذا من المساهلة وإرخاء العنان والإشعار بأن شهداءهم وهم مدارة القوم ، (٢) الذين هم وجوه المشاهد وفرسان المقالوة والمناقلة ، تأبى عليهم الطباع وتجمع بهم الإنسانية والآفة أن يرضوا لأنفسهم الشهادة بصحة الفاسد البين عندهم فسادهم واستقامة المحال الجلى فى عتمولهم إحالته ، وتعليقه بالدعاء فى هذا الوجه جائز . وإن علقته بالدعاء فعناه : ادعوا من دون الله شهداءكم ، يعنى لا تستشهدوا بالله ولا تقولوا : الله يشهد أن ما ندعيه حق ، كما يقوله العاجز عن إقامة البينة على صحة دعواه وادعوا الشهداء من الناس الذين شهادتهم بينة تصحح بها الدعاوى عند الحكام . وهذا تعجيز لهم ويان لا تقطاعهم واتخذالهم . وأن الحجة قد بهرتهم ولم تبق لهم متشبهاً غير قولهم : الله يشهد أنا صادقون . وقولهم هذا : تسجيل منهم على أنفسهم بقتاهاى العجز وسقوط القدرة .

(١) وساق إذا شئنا كيش بمعشر وصهباء زباد إذا ماترقق
ترك القذى من دونها وهى دونه إذا ذاقها من ذاقها يتمطق

للأعمى فى مدح المخلق عبد الرحيم بن خيثم بن شداد . والكيش : السريع . وماضى العزم : أى مريع فى سقى الناس ولو كثروا . والزباد - كرماف - : رغبة اللبن ونحوه . والترقق : التثرش والانصباب . وترقق : أصله ترقق ، فحذف منه إحدى التامين ، أى تتحرك . ترك : أى الصهباء وهى الخمر . لأن فيها لون الصهباء . والقذى ما يتساقط فى الشراب والعين . دونها : أى قدمها حائلا بينها وبينك ، والحال أنها دونه أى قدمه حائلا بينها وبينك إذا ذاقها : أى الخمر ، من ذاقها : من أراد ذوقها ، يتمطق : أى يصوت بفتح فه ومص لسانه وشفته ، أو يطبق فه ويفتحه تلذذاً بها فيصوت . وقيل إن ضمير «ترك» عائد للزجاجة يصفها بالصفاء ، فلعله أطلق الصهباء عليه لتلوها بلون الخمرة . وضمير «ذاقها» عائد لها بمعنى الخمرة ، فيكون فى الكلام استخدام . وروى دوى فوقه ، بدل دونه ، وفيه نوع تأييد لعود الضمير على الخمرة .

(٢) قوله «مدارة القوم» المدارة جليدار ويخرز على هيئة الدلو . لكنها تكون واسعة الجوف قصيرة الجوانب لتتنفس فى الماء . وإن كان قليلا فتمتلئ منه . أفاده الصحاح فهى هنا مجاز . (ع)

وعن بعض العرب أنه سئل عن نسبة فقال : قرشي والحمد لله . فقيل له : قولك « الحمد لله » في هذا المقام ريبة . أو ادعوا من دون الله شهداءكم : يعنى أن الله شاهدكم لأنه أقرب إليكم من جبل الوريد ، وهو بينكم وبين أعناق رواحلكم . والجن والإنس شاهدكم فادعوا كل من يشهدكم واستظمروا به من الجن والإنس إلا الله تعالى ، لأنه القادر وحده على أن يأتي بمثله دون كل شاهد من شهدائكم ، فهو في معنى قوله (قل لئن اجتمعت الإنس والجن ... الآية) .

فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾
لما أرشدهم إلى الجهة التي منها يتعرفون أمر النبي صلى الله عليه وسلم وما جاء به حتى يعثروا على حقيقته وسرته وامتياز حقه من باطله . قال لهم فإذا لم تعارضوه ولم يتسهل لكم ما تبغون وبأن لكم أنه معجز عنه ، فقد صرح الحق عن محضه ووجب التصديق : فآمنوا وخافوا العذاب المعد لمن كذب . وفيه دليلان على إثبات النبوة : صحة كون المتحدث به معجزاً ، والإخبار بأنهم لن يفعلوا وهو غيب لا يعلمه إلا الله . فإن قلت : انتفاء إتيانهم بالسورة واجب ، فلا جرى به « إذا » الذي للوجوب دون « إن » الذي للشك . قلت : فيه وجهان : أحدهما أن يساق القول معهم على حسب حساباتهم وطمعهم ، وأن العجز عن المعارضة كان قبل التأمل كالمشكوك فيه لديهم لا تكالهم على فصاحتهم واقتدارهم على الكلام . والثاني : أن يتحكم بهم كما يقول الموصوف بالقوة الواثق من نفسه بالغلبة على من يقاويه : إن غلبتك لم أبق عليك وهو يعلم أنه غالبه ويتيقنه تهكما به . فإن قلت : لم عبر عن الإتيان بالفعل وأى فائدة في تركه إليه ؟ قلت : لأنه فعل من الأفعال . تقول : أتيت فلاناً ، فيتألك : نعم ما فعلت . والفائدة فيه أنه جار مجرى الكناية التي تعطيك اختصاراً ووجازة تغنيك عن طول المكثي عنه . ألا ترى أن الرجل يقول : ضربت زيدا في موضع كذا على صفة كذا ، وشمته ونكلت به ، ويعد كفيات وأفعالا ، فتقول : بشما فعلت . ولو ذكرت ما أنبته عنه ، لطلال عليك ، وكذلك لو لم يعدل عن لفظ الإتيان إلى لفظ الفعل ، لاستطيل أن يقال : فإن لم تأتوا بسورة من مثله . ولن تأتوا بسورة من مثله . فإن قلت : ﴿ ولن تفعلوا ﴾ ما محلها ؟ قلت : لا محل لها لأنها جملة اعتراضية . فإن قلت : ما حقيقة « لن » في باب النفي ؟ قلت : ولا ، ودلنا : أختان في نفي المستقبل ، إلا أن في « لن » ، تأكيداً وتشديداً . تقول لصاحبك : لا أقيم غداً ، فإن أنكرك عليك قلت : لن أقيم غداً : كما تفعل في : أنا مقيم ، وإنى مقيم . وهى عند الخليل في إحدى الروايتين عنه

أصلها ولا أن ، وعند الفراء ، لا ، أبدلت ألفها نونا . وعند سيويه وإحدى الروايتين عن الخليل : حرف مقتضب لتأكيد نفي المستقبل . فإن قلت : من أين لك أنه إخبار بالغيب على ما هو به حتى يكون معجزة ؟ قلت : لأنهم لو عارضوه بشيء لم يمتنع أن يتواصفه الناس ويتناقلوه ، إذ خفاء مثله فيما عليه مبنى العادة محال . لاسيما والطاعنون فيه أكثف عدداً من الذابين عنه ، فحين لم ينقل علم أنه إخبار بالغيب على ما هو به فكان معجزة . فإن قلت : ما معنى اشتراطه في اتقاء النار انتفاء إتيانهم بسورة من مثله ؟ قلت : إنهم إذا لم يأتوا بها وتبين عجزهم عن المعارضة ، صح عندهم صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وإذا صح عندهم صدقه ثم لزمو العناد ولم ينقادوا ولم يشايعوا ، استوجبوا العقاب بالنار ؛ فقيل لهم : إن استبستم العجز فأتركوا العناد ؛ فوضع ﴿ فاتقوا النار ﴾ موضعه ، لأن اتقاء النار لصيقه وضميمة ترك العناد ، من حيث أنه من نتائجه ؛ لأن من اتقى النار ترك المعاندة . ونظيره أن يقول الملك لحشمه : إن أردتم الكرامة عندى فاحذروا سخطى . يريد : فأطيعونى واتبعوا أمرى ، وافعلوا ما هو نتيجة حذر السخط . وهو من باب السكناية التى هى شعبة من شعب البلاغة . وفائدته الإيجاز الذى هو من حلية القرآن . وتهويل شأن العناد بإنباء اتقاء النار منابه وإبرازه فى صورته . مشيعاً ذلك بهويل صفة النار وتفظيع أمرها .

والوقود : ما ترفع به النار . وأما المصدر فمضموم . وقد جاء فيه الفتح . قال سيويه : وسمعتنا من العرب من يقول : وقدت النار وقوداً عالياً . ثم قال : والوقود أكثر ، والوقود الخطب . وقرأ عيسى بن عمر الهمداني - بالضم - تسمية بالمصدر ، كما يقال : فلان غفر قومه وزين بلده . ويجوز أن يكون مثل قولك : حياة المصباح السليط ، أى ليست حياته إلا به ؛ فكأن نفس السليط حياته ، فإن قلت : صلة ، الذى ، و . التى ، يجب أن تكون قصة معلومة ، للنخاطب ، فكيف علم أولئك أن نار الآخرة توقد بالناس والحجارة ؟ قلت : لا يمتنع أن يتقدم لهم بذلك سماع من أهل الكتاب . أو سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو سمعوا قبل هذه الآية قوله تعالى فى سورة التحريم (ناراً وقودها الناس والحجارة) فإن قلت : فلم جاءت النار الموصوفة بهذه الجملة منكرة فى سورة التحريم ، وهى معروفة ؟ قلت : تلك الآية نزلت بمكة ، فعرفوا منها ناراً موصوفة بهذه الصفة . ثم نزلت هذه بالمدينة ^(١) مشاراً بها إلى ما عرفوه أولاً .

(١) قال محمود رحمه الله : هذه الآية نزلت بالمدينة بعد نزول آية التحريم بمكة ... الخ . . قال أحمد رحمه الله
يعنى بالآية قوله تعالى (قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة) لكننى لم أقف على خلاف بين المفسرين =

فإن قلت : ما معنى قوله تعالى : ﴿ وقودها الناس والحجارة ﴾ ؟ قلت : معناه أنها نار عمتازة عن غيرها من النيران ، بأنها لا تنقد إلا بالناس والحجارة ، وبأن غيرها إن أريد إحراق الناس بها أو إحماء الحجارة أوقدت أولاً بوقود ثم طرح فيها ما يراد إحراقه أو إحماؤه . وتلك أعادنا الله منها برحمته الواسعة - توقد بنفس ما يحرق ويحوى بالنار . وبأنها لإفراط حرها وشدة ذكائها إذا اتصلت بما لا تشتعل به نار . اشتعلت وارتفع لها . فإن قلت : أنار الجحيم كلها موقدة بالناس والحجارة ، أم هي نيران شتى منها نار بهذه الصفة ؟ قلت : بل هي نيران شتى ، منها نار توقد بالناس والحجارة ، يدل على ذلك تشكيها في قوله تعالى : (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) ، (فأذرتكم نارا تلظى) . وامل لكفار الجن وشیاطينهم نارا وقودها الشیاطین ، كما أن لكفرة الإنس نارا وقودها هم . جزاء لكل جنس بما يشاكله من العذاب . فإن قلت : لم قرن الناس بالحجارة وجعلت الحجارة معهم وقوداً . قلت : لأنهم قرنوا بها أنفسهم في الدنيا ، حيث نحتوها أصناما وجعلوها لله أنداداً أو عبدوها من دونه : قال الله تعالى : (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) وهذه الآية مفسرة لما نحن فيه . فقوله (إنكم وما تعبدون من دون الله) في معنى الناس والحجارة ، و (حصب جهنم) في معنى وقودها . ولما اعتقد الكفار في حجاتهم المعبودة من دون الله أنها الشفعاء والشهداء الذين يستشفعون بهم ويستدفعون المضار عن أنفسهم بمكانهم ، جعلها الله عذابهم . فقرنهم بها محماة في نار جهنم ، إبلاغا في إيلاهم وإعراقا في تحسيرهم ^(١) . ونحوهم ما يفعله بالكاثرين الذين جعلوا ذهابهم وفضتهم عدة وذخيرة فشحوا بها ومنعوها من الحقوق ، حيث يحوى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم . وقيل : هي حجارة الكبريت ، وهو تخصيص بغير دليل وذهاب عما هو المعنى الصحيح الواقع المشهود له بمعانى التنزيل ﴿ أعدت ﴾ هيئت لهم وجعلت عدة لعذابهم . وقرأ عبدالله ، أعدت من العتاد بمعنى القدة .

وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا قَالُوا هَٰذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾

== أن سورة التحريم مدنية وما اشتملت عليه من القصة المشهورة أصدق شاهد على ذلك . فالظاهر أن الرخشى وهم في نقله أنها مكية .

(١) قوله « وإعراقا في تحسيرهم » لعله : وإغراقا بالنار المعجمة . (ع)

من عادته عز وجل في كتابه أن يذكر الزعيب مع التهيب ، ويشفع البشارة بالانذار
 إرادة التنشيط ، لا اكتساب ما يزلف ، والتنشيط عن اقتراف ما يتلف . فلما ذكر الكفار
 وأعمالهم وأوعدهم بالعقاب ، ففاه ببشارة عباده الذين جمعوا بين التصديق والأعمال الصالحة من
 فعل الطاعات وترك المعاصي ، وحموها من الإحباط بالكفر والكبائر بالثواب . فإن قلت :
 من المأمور بقوله تعالى : ﴿ وبشر ﴾ ؟ قلت : يجوز أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
 وأن يكون كل أحد . كما قال عليه الصلاة والسلام : « بشر المشائين إلى المساجد في الظلم بالنور
 التام يوم القيامة »^(١) . لم يأمر بذلك واحداً بعينه . وإنما كل أحد مأمور به . وهذا الوجه
 أحسن وأجزل : لأنه يؤذن بأن الأمر لعظمه ونخامة شأنه محقوق بأن يبشر به كل من قدر
 على البشارة به . فإن قلت : علام عطف هذا الأمر ولم يسبق أمر ولا نهى يصح عطفه عليه ؟
 قلت : ليس الذي اعتمد بالعطف هو الأمر حتى يطلب له مشاكل من أمر أو نهى يعطف
 عليه ؛ إنما المعتمد بالعطف هو جملة وصف ثواب المؤمنين ، فهي معطوفة على جملة وصف
 عقاب الكافرين ، كما تقول : زيد يعاقب بالقيد والإرهاق ، وبشر عمراً بالفو والإطلاق .
 ولك أن تقول : هو معطوف على قوله (فاتقوا) كما تقول : يا بني تميم احذروا عقوبة ما جنيتم ،
 وبشر يا فلان بني أسد بإحساني إليهم . وفي قراءة زيد بن علي رضي الله عنه : (وبشر) على
 لفظ المبني للفعول عطفاً على (أعدت) . والبشارة : الإخبار مما يظهر سرور المخبر به . ومن
 ثم قال العلماء : إذا قال لعبيده : أيكم بشرني بقدم فلان فهو حر ، فبشروه فرادى ، عتق أولهم ،
 لأنه هو الذي أظهر سروره بخبره دون الباقي . ولو قال مكان « بشرني » ، أخبرني ، عتقوا
 جميعاً ، لأنهم جميعاً أخبروه . ومنه : البشرة لظاهر الجلد . وتباشير الصبح : مظهر من أوائل
 ضوئه . وأما (فبشرهم بعذاب أليم) فن العكس في الكلام الذي يقصد به الاستهزاء الزائد في
 غيظ المستهزأ به وتألمه واعتماؤه ، كما يقول الرجل لعدوه : أبشر بقتل ذريتك ونهب مالك . ومنه قوله :

(١) أخرجه أبو داود . والترمذي والبخاري . من طريق إسماعيل بن سليمان عن عبد الله بن أوس عن بريدة
 وقال الدارقطني : تفرد به إسماعيل . وله شاهد من رواية ثابت عن أنس وسهل بن سعد رضي الله عنهما ، أخرجه
 ابن ماجه والحاكم . وأخرجه ابن حبان عن أبي الدرداء رضي الله عنه . والطبراني من رواية ابن عيسى وابن عمر
 وزيد بن حارثة وأبي موسى وأبي أمامة رضي الله عنهم بأسانيد ضعيفة . وحديث زيد في الكامل لابن عدى . وحديث
 أبي موسى عند البخاري . ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة في ترجمة أحمد بن محمد بن صدقة . وقال : تفرد
 به قتادة بن الفضل عن الحسن بن علي البيهقي . ورواه الطيالسي وأبو يعلى عن حديث أبي سعيد وإسناده ضعيف
 أيضا . ورواه عمر بن شاهين في الترغيب له من حديث حارثة بن وهب الخزاعي .

* فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ * (١)

والصالحات نحو الحسنات في جريها مجرى الاسم . قال الخطبة :

كَيْفَ الْهَجَاءُ وَمَا تَنَفَّكَ صَالِحَةٌ مِنْ آلِ لَامٍ بظُهُرِ الْغَيْبِ تَأْتِي (٢)

والصالحات : كل ما استقام من الأعمال بدليل العقل والكتاب والسنة ، واللام للجنس . فإن قلت : أى فرق بين لام الجنس داخلة على المفرد ، وبينها داخلة على المجموع ؟ قلت : إذا دخلت على المفرد كان صالحاً لأن يراد به الجنس إلى أن يحاط به ، وأن يراد به بعضه إلى الواحد منه . وإذا دخلت على المجموع ، صلح أن يراد به جميع الجنس ، وأن يراد به بعضه لا إلى الواحد منه ؛ لأن وزانه في تناول الجمعية في الجنس وزان المفرد في تناول الجنسية ، والجمعية في جل الجنس لا في وحدانه . فإن قلت : فما المراد بهذا المجموع مع اللام ؟ قلت : الجملة من الأعمال الصحيحة المستقيمة في الدين على حسب حال المؤمن في مواجب التكليف . والجنة : البستان من النخل والشجر المتكاثف المظلل بالتفاف أغصانه . قال زهير :

* تَسْقَى جَنَّةً سَحْحًا * (٣)

(١) غضبت تميم أن تقتل عامراً يوم النصار فأعتبوا بالصليم
لبشر بن أبي حازم الأسدي . وقيم ، وعامر : قبيلتان . وهل : استفهام إنكارى . أى ليس المحرب للأموار مثلها
كن لم يجريها . ويجوز أنه أمره بالسؤال لأن الذى يسأل ويعلم ليس كمن لم يعلم . وأن تقتل : أى من أن تقتل .
وروى : تقتل عامر ، بالبناء للجوهر . والنصار اسم ماء لبني عامر ، أى غضبت علينا تميم من قتل حلفائهم فكأنها
عتبت علينا لضعفها . فأعتبناهم ، أى أزلنا عنايتهم بالصليم : وهو السيف الكثير القطع ، من صله إذا قطعه . وشبه
إجابتهم بالمحاربة بالسيف بإجابة من يزيل العتاب على سبيل التصريحية التحكية . لأن الأول مكره والثاني محبوب .
(٢) للخطبة واسمه جرول بن أوس بن حومة بن مخدوم بن مالك النطفاقي ، حين وفدت العرب على النعمان بن المنذر
فأحضر حلاً عظيمة وقال : إني ملبسها غداً لمن شئت ، فلما كان الغد تخلف ابن سمدي خوف إلياسه غيره وهو
حاضر فطلبه الملك وألبسه الحلال ، فحسده سادات العرب من قومه ، وضمنوا للخطبة مائة بعير لو هجاه ، فقال : كيف
الهجاه له ، والحال أن لا تنفك فعلة صالحة تأتيني من آل لأم حال كوني ملتبياً بظهر الغيب ، أو حال كونهم
ملتبسين بظهر الغيب . وأقم الظهر لأن الغائب كأنه وراء الظهر ، أو لتقوية الغيب ، لأنهم إذا أرادوا تقوية
شيء أسندوا له الظهر لقوته ، وكثيراً ما يجرون الصفة مجرى الاسم ، إما لعدم الاحتياج إلى ذكره كما في صالحة ،
أو لأنها كافية في تعيين الموصوف إن احتيج إليه .

(٣) إن الخليط أجدوا البين فافترقا وعلق القلب من أسماء ما علقا

وفارقتك برهن لا فكاك له يوم الوداع فأسمى الرهن قد غلقا

كأن عيني في غربي مقلة من التواضع تسقى جنة سحفا

زهير بن أبي سلمى . والخليط المعاشر . والبين : الانفصال والبعد ، وأسماء : اسم محبوبته . وأصله من الواسمة وهي =

أى نخلا طوالا . والتركيب دائر على معنى الستر ، وكأنها لتكاثفها وتظليلها سميت بالجنة التى هى المرة . من مصدر جنة إذا ستره ، كأنها سترة واحدة لفرط التفافها . وسميت دار الثواب «جنة» لما فيها من الجنان . فإن قلت : الجنة مخلوقة أم لا ؟ قلت : قد اختلف فى ذلك . والذى يقول إنها مخلوقة يستدل بسكنى آدم وحواء الجنة وبمجيئها فى القرآن على نهج الأسماء الغالبة اللاحقة بالأعلام ، كالنبي والرسول والكتاب ونحوها . فان قلت : ما معنى جمع الجنة وتنكيرها ؟ قلت : الجنة اسم لدار الثواب كلها ، وهى مشتملة على جنان كثيرة مرتبة مراتب على حسب استحقاقات العاملين . لكل طبقة منهم جنات من تلك الجنان . فان قلت : أما يشترط فى استحقاق الثواب بالإيمان والعمل الصالح أن لا يحبطهما المكلف بالكفر والإقدام على الكبائر ؛ وأن لا يندم على ما أوجده من فعل الطاعة وترك المعصية ؟ فهلا شرط ذلك ؟ قلت : لما جعل الثواب مستحقا بالإيمان والعمل الصالح ، والبشارة مختصة بمن يتولاهما ، وركز فى العقول أن الإحسان إنما يستحق فاعله عليه المثوبة والثناء ، إذا لم يتعقبه بما يفسده ويذهب بحسنه ، وأنه لا يبقى مع وجود مفسده إحساناً . وأعلم بقوله تعالى لئله صلى الله عليه وسلم وهو أكرم الناس عليه وأعزهم : (لئن أشركت ليحبطن عملك) ، وقال تعالى للمؤمنين : (ولا تجروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم) كان اشتراط حفظهما من الإحباط والندم كالداخل تحت الذكر . فان قلت : كيف صورة جرى الأنهار من تحتها ؟ قلت : كما ترى الأشجار النابتة على شواطئ الأنهار الجارية . وعن مسروق : أن أنهار الجنة تجرى فى غير أخدود . وأزهر البساتين وأكرمها منظرأ ما كانت أشجاره مظلة ، والأنهار فى خلالها مطردة . ولولا أن الماء الجارى من النعمة العظمى واللذة الكبرى ، وأن الجنان والرياض وإن كانت آتق شئ وأحسنه لاتروق النواظر ولا تبهج الأنفس ولا تجلب الأريحية

== علامة الحسن . وقيل أصله جمع اسم . وعلق : منى الجهول . والقلب : نائب فاعل . وما علق - بالتخفيف - : مفعوله ، أى ما تعلق به منها وهو الحب والتحسر والتحنن على سفرها . ولم يعينه دلالة على التكثير والتحويل ولما اشتغل قلبه بها ، فكأنها أخذته معها ؛ ولذلك ادعى أنها أخذته رهنًا على سبيل الاستعارة المصروفة ، ورشحها بقوله : لا فكاك له : وغلقت الرهن - بالكسر - : إذا امتلكه الدائن ويأس صاحبه من رجوعه إليه . ثم قال : كأن عيني من شدة البكاء وكثرة الدموع عيان فى دلوين عظيمتين ممتلئتين ماء . تحملهما ناقة مقلدة مذلة معتادة على العمل من الأبل الواضحة التى يستقى عليها . تسقى تلك الناقة جنة «سحقا» بضم السين : جمع سحق ، أى نخلاطوالا جهة السماء ، أو بعيدة عن محل الماء . فهى دائمة ذامبة آية . ولقد خاطب نفسه أولا كأنه يتغيرها بسفر أسماء لفرط جزعه ، ثم التفت كأنه يشتكى للناس فى قوله : كأن عيني .

والنشاط حتى يجرى فيها الماء ، وإلا كان الانس الأعظم فائتاً ، والسرور الأوفر مفقوداً ، وكانت كسائيل لا أرواح فيها ، وصور لاهية لها ، لما جاء الله تعالى بذكر الجنات مشفوعاً بذكر الأنهار الجارية من تحتها مسوقين على قرن واحد كالشيتين لأبد لأحدهما من صاحبه ، ولما قدمه على سائر نعمتها . والنهر : المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر . يقال لبردى : نهر دمشق ، وللنيل : نهر مصر . واللغة العالية : النهر ، بفتح الهاء . ومدار التركيب على السعة ، وإسناد الجرى إلى الأنهار من الإسناد المجازى كقولهم : بنو فلان يطوهم الطريق ، وصيد عليه يومان . فإن قلت : لم نكرت الجنات وعزفت الأنهار . قلت : أما تنكير الجنات فقد ذكر . وأما تعريف الأنهار فإن يراد الجنس ، كما تقول : لفلان بستان فيه الماء الجارى والتين والعنب وألوان الفواكه تشير إلى الأجناس التى فى علم المخاطب . أو يراد أنهارها ، فعوض التعريف باللام من تعريف الإضافة كقوله : (واشتعل الرأس شيباً) . أو يشار باللام إلى الأنهار المذكورة فى قوله : (فيها أنهار من ماء غير آسن ، وأنهار من لبن لم يتغير طعمه - الآية) .

وقوله ﴿ كلما رزقوا ﴾ لا يخلو من أن يكون صفة ثانية لجنات ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أو جملة مستأنفة ؛ لأنه لما قيل إن لهم جنات لم يخل خلد السامع أن يقع فيه أثمار تلك الجنات أشباه ثمار جنات الدنيا ، أم أجناس آخر لا تشابه هذه الأجناس ؟ ف قيل إن ثمارها أشباه ثمار جنات الدنيا ، أى أجناسها أجناسها وإن تفاوتت إلى غاية لا يعلمها إلا الله . فإن قلت : ما موقع ﴿ من ثمرة ﴾ ؟ قلت : هو كقولك : كلما أكلت من بستانك من الرمان شيئا حمدتك . فوقع ﴿ من ثمرة ﴾ موقع قولك من الرمان ، كأنه قيل : كلما رزقوا من الجنات من أى ثمرة كانت من تفاحها أو رمانها أو غيرها أو غير ذلك رزقا قالوا ذلك . فمن الأولى والثانية كلتاهما لا ابتداء الغاية لأن الرزق قد ابتدئ من الجنات ، والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمرة . وتنزيله تنزيل أن تقول : رزقنى فلان ، فيقال لك : من أين ؟ فتقول : من بستانه ، فيقال : من أى ثمرة رزقك من بستانه ؟ فتقول : من رمان . وتحريه أن « رزقوا » جعل مطلقا مبتدأ من ضمير الجنات ، ثم جعل مقيدا بالابتداء من ضمير الجنات ، مبتدأ من ثمرة ، وليس المراد بالثمرة التفاحة الواحدة أو الرمانة الفذة على هذا التفسير ، وإنما المراد النوع من أنواع الثمار . ووجه آخر : وهو أن يكون ﴿ من ثمرة ﴾ بيانا على منهاج قولك : رأيت منك أسداً . تريد

أنت أسد . وعلى هذا يصح أن يراد بالثمرة النوع من الثمار ، والجئات الواحدة . فإن قلت : كيف قيل (هذا الذى رزقنا من قبل) وكيف تكون ذات الحاضر عندهم فى الجنة هى ذات الذى رزقوه فى الدنيا ؟ قلت : معناه هذا مثل الذى رزقناه من قبل (١) وشبهه بدليل قوله وأتوا به متشابها ، وهذا كقولك : أبو يوسف أبو حنيفة ، تريد أنه لاستحكام الشبه كأن ذاته ذاته . فإن قلت : إلام يرجع الضمير فى قوله : (وأتوا به) ؟ قلت : إلى المرزوق فى الدنيا والآخرة جميعاً ؛ لأن قوله : (هذا الذى رزقنا من قبل) انطوى تحته ذكر مارزقوه فى الدارين . ونظيره قوله تعالى : (إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما) أى بجنسى الغنى والفقير لدلالة قوله : غنياً أو فقيراً على الجنسيتين . ولو رجع الضمير إلى المتكلم به لقليل أولى به على التوحيد . فإن قلت : لآى غرض يتشابه ثمر الدنيا وثمر الجنة ، وما بال ثمر الجنة لم يكن أجnasاً آخر ؟ قلت : لأن الإنسان بالمألوف آنس ، وإلى المعهود أميل ، وإذا رأى مالم يألفه نفر عنه طبعه وعافته نفسه ، ولأنه إذا ظفر بشئ من جنس ماسلف له به عهد وتقدم له معه ألف ، ورأى فيه مزية ظاهرة ، وفضيلة بينة ، وتفاوتا بينه وبين ماعهد بليغاً ، أفرط ابتهاجه واغتباطه ، وطال استعجابه واستغرابه ، وتبين كنه النعمة فيه . وتحقق مقدار الغبطة به . ولو كان جنساً لم يعهده وإن كان فائقاً ، حسب أن ذلك الجنس لا يكون إلا كذلك ، فلا يتبين موقع النعمة حق التبين . لحين أبصروا الرمانة من رمان الدنيا ومبلغها فى الحجم ، وأن الكبرى لا تفضل عن حد البطيخة الصغيرة ، ثم يبصرون رقانة الجنة تشبع السكن . والنبة من نبق الدنيا فى حجم الفلكة ، ثم يرون نبق الجنة كقلال فخر ، كما رأوا ظل الشجرة من شجر الدنيا وقدر امتداده ، ثم يرون الشجرة فى الجنة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها ، كان ذلك أبين للفضل ، وأظهر للزينة ، وأجلب للسرور ، وأزيد فى التعجب من أن يفاجئوا ذلك الرمان وذلك النبق من غير عهد سابق بجنسهما . وترديد هذا القول ونطقهم به عند كل ثمرة يرزقونها ، دليل على تناضى الأمر وتمادى الحال فى ظهور المزية وتتمام الفضيلة . وعلى أن ذلك التفاوت العظيم هو الذى يستملى تعجبهم ، ويستدعى تبجحهم فى كل أوان . عن مسروق : « نخل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها ، وثمرها أمثال الكلال ، كلما نزع ثمرة عادت مكانها أخرى ، وأنهارها تجري فى غير أخدود ، والعنقود اثنتا عشرة

(١) قال محمود رحمه الله : « معناه هذا مثل الذى رزقناه من قبل ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : « وهذا من التشبيه بغير الآداة ، وهو أبلغ مراتب التشبيه ، كقولهم : أبو يوسف أبو حنيفة .

ذراعا . ويجوز أن يرجع الضمير في (أتوا به) إلى الرزق ، كما أن هذا إشارة إليه ، ويكون المعنى : أن ما يرزقونه من ثمرات الجنة يأتيهم متجانساً في نفسه ، كما يحكى عن الحسن : يوقى أحدهم بالصحفة فيأكل منها . ثم يوقى بالآخرى فيقول : هذا الذى أتينا به من قبل ، فيقول الملك : كل ، فاللون واحد والطعم مختلف . وعنه صلى الله عليه وسلم : « والذى نفس محمد بيده »^(١) ، إن الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها فإلهى بواصلته إلى فيه حتى يبدل الله مكانها مثلاً ، فإذا أبصروها والهية هيئة الأولى قالوا ذلك . والتفسير الأول هو هو . فإن قلت : كيف موقع قوله : (أتوا به متشابهاً) . من نظم الكلام ؟ قلت : هو كقولك : فلان أحسن بفلان ونعم مافعل . ورأى من رأى كذا وكان صواباً . ومنه قوله تعالى : (وجعلوا أعزّة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) وما أشبه ذلك من الجمل التى تساق في الكلام معترضة للتقرير . والمراد بتطهير الأزواج : أن طهرن مما يختص بالنساء من الحيض والاستحاضة ، وما لا يختص بهن من الأقذار والأدناس . ويجوز لجيشه مطلقاً : أن يدخل تحته الطهر من دنس الطباع وطبع الأخلاق الذى عليه نساء الدنيا ، مما يكتسبن بأنفسهن . ومما يأخذنه من أعراق السوء والمناصب الرديئة والمناشئ المفسدة . ومن سائر عيوبهن ومثالبهن وخبثهن وكيدهن . فإن قلت : فهلا جاءت الصفة بمجموعة كما في الموصوف ؟ قلت : هما لغتان فصيحتان . يقال : النساء فعلى ، وهن فاعلات وفواعل ، والنساء فعلت ، وهى فاعلة . ومنه بيت الحماسة :

وَإِذَا الْعَذَارَى بِالْذُّخَانِ تَقَنَّعَتْ وَاسْتَعْجَلَتْ نَصَبَ الْقُدُورِ فَهَلَّتْ^(٢)

(١) أخرجه الطبراني والبرز والحاكم من حديث ثوبان بألفظ « لا ينزع رجل من أهل الجنة من ثمرها شيئاً إلا أخاف الله مكانها مثلاً ، ولفظ البرز : « إلا أعيد في مكانها مثلاً » على الشبهة . وسيأتى في آخر الزخرف .

(٢) وإذا العذاري بالذغان تقنعت واستعجلت نصب القدور فملت
دارت بأرذاق العناة مفاق يدي من قمع العشار الجلة
ولقد رأبت فأى المشيرة بينها وكفيت جانبها اللتيا والى

لسلمى بن ربيعة بن جفنة الضبي وشبه استتار الأبقار بالذغان أوسوادهن به باستتارهن بالقناع على طريق التصريح أو شبه الذغان به على طريق المكينة . ومثلت : شوت اللبل بأن تضع اللحم أو الخبز على الحجر فيتضيق . ويروى « درت ، بدل » دارت ، أى كثر بذغان . والعناة : حلاب الرزق . والمذاق : سهام الميسر التى تغلق الحظر وتثبت للغالب . والقمع : قطع السنام جمع قمع . والعشار : الثوق التى مضى على حملها عشرة أشهر . والجلة : السمان العظيمات السنام ، جمع جليل كصية جمع صبي ، أى إذا جذب الزمان ، حتى أن الأبقار مع فرط حيائهن وصونهن ، يقبلن على الذغان ويشتوين على الحجر ، ويأكلن ولا يصبرن لنضج القدور من الجوع بذلت للناس بكثرة . ويحتمل أن مخدراته تباشرت تضيق قرى الضيفان بأنفسهن فيبدلهن لهم والأول أبلغ . ورأبت : أصلحت . والثأى الفساد وكفيت =

والمعنى وجماعة أزواج مطهرة^(١) . وقرأ زيد بن علي (مطهرات) وقرأ عبيد بن عمير : مطهرة ، بمعنى متطهرة . وفي كلام بعض العرب : ما أحوجني إلى بيت الله . فأطهر به أطهرة . أى فأطهر به تطهرة . فإن قلت : هلا قيل طاهرة ؟ قلت : في «مطهرة» غمامة لصفتهن ليست في طاهرة ، وهى الإشعار بأن مطهراً طهرهن . وليس ذلك إلا الله عز وجل المريد بعباده الصالحين أن يخولهم كل منزلة فيما أعد لهم .

والخلد : الثبات الدائم والبقاء اللازم الذى لا ينقطع . قال الله تعالى : (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ، أفإن مت فهم الخالدون) . وقال امرؤ القيس :

أَلَا أَنْعَمُ صَبَاحًا إِثْمًا الظَّلُّ الْبَالِي وَهَلْ يَنْعَمَنَّ مَنْ كَانَ فِي الْعُصْرِ الْخَالِي
وَهَلْ يَنْعَمَنَّ إِلَّا سَعِيدٌ مُخَلَّدٌ قَلِيلُ الْهُمُومِ مَا يَبِيتُ بِأَوْجَالِ^(٢)

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا

== من جنى منها . ويروى «جانها» بالموحدة الداهية الصغيرة والكبيرة . واللتيا : تصغير التى كغيرها من الموصولات التى سمع تصغيرها ، وزيدت الألف فى آخرها عوضاً عن ضم التصغير ، وهى بفتح اللام . وقال الأخفش بضمها على قياس التصغير وإن كان شاذاً فى الأسماء المبنية كما هنا . واستغنت عن الصلة لثقلها بالتصغير عن معنى الموصولية وحمل عليها «التى» لأنها لما ذكرت فى مقابلتها كان معناها الداهية العظيمة فلم يكن قصد إلى معنى الموصولية أيضاً . وقيل يجوز حذف الصلة للدليل ، فيقدر هنا : اللتيا صغرت ، والتى عظمت . ثم إن هذا من قبيل الأمثال الدائرة . وأصله أن رجلاً تزوج امرأة قصيرة فقاى منها العدائد ، ثم زوج طويلاً أيضاً فقاى ضغف ذلك ، فطلقهما وقال : بعد اللتيا والتى لا تزوج أبداً .

(١) قوله « وجماعة أزواج مطهرة » لعل الواو مزيدة من التاسخ . أو لعل أصله ولم فيها جماعة أزواج . (ع)

(٢) لامرى القيس . وألا استفاحية . وأنعم صباحاً : تحية الجاهلية ، أى طاب عيشك . ويخفف فيقال نعم ، كما روى هنا . وكذلك «ينعم» روى هنا أيضاً . ونعم ينعم كضرب يضرب : ونعم ينعم كسهل يسهل . ونعم ينعم كعلم يعلم . ونعم ينعم بكسر عينهما وهو قليل ، بمعنى صار ناعماً لنا . وخص الصباح لأنه وقت الغارات . والظل : ما بقى من آثار الديار . والفانى : والمراد تحية أهل الظلل ثم تذكر الخطأ فى تحيتهم فقال : لا ينعم من كان فى الزمن الماضى وهو اليوم فان ، فالاستفهام إنكارى : والمخلد : طويل العمر بحيث لا يبقى . والأوجال : جمع وجل وهو الخوف ، والبلاء اللابسة . ويجوز أنها للظرفية تخيلاً .

يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾ الَّذِينَ
يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ
فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٧﴾

سيقت هذه الآية لبيان أن ما استنكره الجبهة والسفهاء وأهل العناد والمرء من الكفار واستغروبه من أن تكون المحقرات من الأشياء مضروبا بها المثل ، ليس بموضع للاستنكار والاستغراب ، من قبل أن الثبيل إنما يصار إليه لما فيه من كشف المعنى ورفع الحجاب عن الغرض المطلوب ، وإدناء المتوهم من المشاهد . فان كان الممثل له عظيما كان الممثل به مثله ، وإن كان حقيرا كان الممثل به كذلك . فليس العظم والحقارة في المضروب به المثل إذاً إلا أمراً تستدعيه حال الممثل له وتسمجّره إلى نفسها ، فيعمل الضارب للمثل على حسب تلك القضية . ألا ترى إلى الحق لما كان واضحاً جلياً أبلغ ، كيف تمثل له بالضياء والنور ؟ وإلى الباطل لما كان بضد صفته ، كيف تمثل له بالظلمة ؟ ولما كانت حال الآلهة التي جعلها الكفار أنداداً لله تعالى لاحال أحقر منها وأقلّ ، ولذلك جعل بيت المنكبت مثلها في الضعف والوهن . وجعلت أقلّ من الذباب وأخس قدرا ، وضربت لها البعوضة فالذي دونها مثلام يستنكر ولم يستبدع ، ولم يقل للممثل : استحي من تمثيلها بالبعوضة ، لأنه مصيب في تمثيله ، محق في قوله ، سائق للمثل على قضية مضربه ، يحتد على مثال ما يتكلمه ويستدعيه ، وليبان أن المؤمنين الذين عادتهم الإنصاف والعمل على العدل والتسوية والنظر في الأمور بنظر العقل ، إذا سمعوا بمثل هذا التمثيل علموا أنه الحق الذي لا تمر الشبهة بساحته ، والصواب الذي لا يرتع الخطأ حوله . وأن الكفار الذين غلبهم الجهل على عقولهم ، وغضبهم على بصائرهم فلا يتفطنون ولا يلقون أذهانهم ، أو عرفوا أنه الحق إلا أن حب الرياسة وهوى الآلف والعادة لا يخليهم أن ينصفوا ، فإذا سمعوه عاندوا ^(١) وكابروا وقضوا عليه بالبطلان ، وقابلوه بالإنكار . وأن ذلك سبب زيادة هدى المؤمنين وانهمالك الفاسقين في غيهم وضلالهم . والعجب منهم كيف أنكروا ذلك وما زال الناس يضربون الأمثال بالبهائم والطيور وأحناش الأرض والحشرات والهوام ، وهذه أمثال العرب بين أيديهم مسيرة في حواضرهم وبواديهم قد تمثلوا فيها بأحقر الأشياء

(١) قوله « فإذا سمعوه عاندوا » لعل زيادة الفاء في خبر أن لشبه اسمها بالشرط . (ع)

فقالوا : أجمع من ذرة ، وأجرأ من الذباب ، وأسمع من قراد ، وأصرد من جرادة ^(١) ، وأضعف من فراشة ، وآكل من الدوس . وقالوا في البعوضة : أضعف من بعوضة ، وأعز من نخ البعوض . وكلفتني نخ البعوض . ولقد ضربت الأمثال في الإنجيل بالاشياء المحقرة ، كالزوان والنخالة ^(٢) وحب الخردل ، والحصاة ، والارضنة ، والدود ، والزناير . والتمثيل بهذه الاشياء بأحقق منها مما لا تغني استقامته وصحته على من به أدنى مسكة ، ولكن ديدن المحجوج المبهوت الذي لا يبق له متمسك بدليل ولا متشبث بأمانة ولا إقناع ، أن يرى لفرط الحيرة والعجز عن إعمال الحيلة بدفع الواضح وإنكار المستقيم والتعويل على المكابرة والمغالطة إذا لم يجد سوى ذلك معولا . وعن الحسن وقتادة : لما ذكر الله الذباب والعنكبوت في كتابه وضرب للبشر كين به المثل ، ضحكك اليهود وقالوا : ما يشبه هذا كلام الله . فأنزل الله عز وجل هذه الآية .

والحياء تغير وانكسار يعترى الإنسان من تخوف ما يعاب به ويذم . واشتقاقه من الحياة . يقال : حي الرجل ، كما يقال : نسي وحشي وشطى الفرس ، إذا اعتلت هذه الأعضاء ^(٣) جعل الحي لما يعترى من الانكسار والتغير ، منتكس القوة منتقص الحياة ، كما قالوا : هلك فلان حياء من كذا ، ومات حياء . ورأيت الهلاك في وجهه من شدة الحياء . وذاب حياء ، وجمد في مكانه خجلا . فإن قلت : كيف جاز وصف القديم سبحانه به ^(٤) ولا يجوز عليه التغير والخوف والذم ، وذلك في حديث سلمان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله حي كريم ^(٥) يستحي إذا رفع إليه العبد يديه أن يردهما صفرا حتى يضع فيهما خيرا » . قلت :

(١) قوله « وأصرد من جرادة » في الصحاح : صرد الرجل بالكسر فهو صرد وصرداد : يجد البرد سريعا (ع)

(٢) قوله « كالزوان والنخالة » في الصحاح : الزوان حب يخاط البر (ع)

(٣) قوله « إذا اعتلت هذه الأعضاء » عرق النسا والحشا والشطى . وفي الصحاح : اشطى عظم مستدق ملزق

بالذراع ، فإذا تحرك في موضعه قيل : قد شطى الفرس (ع)

(٤) قال محمود رحمه الله : « إن قلت كيف جاز وصف الله تعالى بالاستحيائية ... الخ ، ؟ قال أحمد رحمه الله : ولقائل أن يقول : ما الذي دعاه إلى تأويل الآية مع أن الحياء الذي يخشى نسبة ظاهره إلى الله تعالى مسلوب في الآية كقولنا : الله ليس بجهنم ولا بجهنم في معرض التنزيه والتقديس ، وأما تأويل الحديث فستقيم » لأن الحياء فيه ثبت لله تعالى . وللمعشرى أن يجيب بأن السلب في مثل هذا إنما يطرا على ما يمكن نسبته إلى المسلوب عنه . إذ مفهوم نفي الاستحياء عنه في شيء خاص ، ثبوت الاستحياء في غيره ، فالحاجة داعية إلى تأويله لما أفضى إليه مفهومه . وإنما يتوجه السؤال لو كان الاستحياء مسلوبا مطلقا ، كقولنا : الله لا يحول ولا يزول ؛ فإن ذلك لا يثبت ومحال ، بل يقال : هو مقدس منه مطلقا ،

(٥) أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديثه بلفظ « إن ربكم حي كريم يستحي »

هو جار على سبيل التثني مثل تركه تخيب العبد وأنه لا يردّ يديه صفراً من عطائه لكرمه بترك من يترك رد المحتاج إليه حياء منه . وكذلك معنى قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي ﴾ أى لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي أن يتمثل بها لحقارتها . ويجوز أن تقع هذه العبارة في كلام الكفرة ، فقالوا : أما يستحي رب محمد أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت لجأته على سبيل المقابلة وإطباق الجواب على السؤال . وهو فن من كلامهم بديع ، وطرز عجيب ، منه قول أبى تمام :

مَنْ مُبْلِغُ أَفْنَاءٍ يَعْزُبُ كُلُّهَا أَيْ بَنَيْتُ الْجَارَ قَبْلَ الْمَنْزِلِ ؟ ^(١)

وشهد رجل عند شرح . فقال : إنك لسبب الشهادة . فقال الرجل : إنما لم تجعدهنى . فقال : لله بلادك « وقبل شهادته . فالذى سوغ بناء الجار وتجعيد الشهادة هو مراعاة المشاكلة . ولولا بناء الدار لم يصح بناء الجار . وسبوطه الشهادة لا تمتنع تجعيدها . والله دَرَّ أمر التنزيل وإحاطته بفنون البلاغة وشعبها ، لا تكاد تستغرب منها فنا إلا عثرت عليه فيه على أقوم مناجه وأسد مدارجه . وقد استعير الحياء فيما لا يصح فيه :

إِذَا مَا اسْتَحْيَيْنَ الْمَاءَ يَعْزِضُ نَفْسُهُ كَرَعَنَ بِسَبْتٍ ^(٢) فِي إِنْاءٍ مِنَ الْوَرْدِ ^(٣)

== من عبده إذا رفع يديه إليه أن بردهما صفراً ، قال الترمذى : حسن غريب . ورواه بعضهم لم يرفعه . وفى الباب عن أنس رضى الله عنه . أخرجه عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أبان عنه . وأخرجه أبو نعيم فى الحلية من طريق أبان . وأخرجه الحاكم من طريق حفص بن عمر بن عبد الله بن أبى طلحة قال : حدثنى أنس بن مالك رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « إن الله رحيم حتى كريم يستحي من عبده أن يرفع يديه ثم لا يضع فيهما خيراً » وعن جابر أخرجه أبو يعلى . وفيه يوسف بن محمد بن المنكدر وهو متروك . وعن ابن عمر رضى الله عنهما أخرجه الطبرانى .

(١) لا بتمام . وفناء الدار : مامت من جوانبها . وجمعه أفنية . ويقال : هو من أفناء الناس ، إذا لم يعلم من أى قبيلة هو ، أى من أطرافهم . ويعرب : اسم قبيلة . « بناء الجار : اتخاذه « سماء بناء للشاكلة التقديرية حيث قرنه بما يبنى وهو المنزل وهو مجاز بجامع مطلق الاتخاذ أو علاقته المجاورة الذهنية أو اللفظية . وهذه العلانة تجرى فى كل مشاكلة . ولم يرتضه بعضهم ، واختار أنها إن لم يوجد لما علاقة فهى قسم رابع للاحقية ولا مجاز ولا كناية .

(٢) (قوله بسبت فى إناء من الورد) فى الصحاح : السبت بالكسر جلود البقر المدبوجة بالقرظ اه وهو فى البيت مجاز كالإناء من الورد (ع)

(٣) كفافا الريح العيس من بركاته لجأته لم تسمع حذاء سوى الرعد

إذا ما استحيين الماء يعرض نفسه كرعن بسبت فى إناء من الورد

للمتنبي . والعيس : الأبل . والريبع : المطر . والحذاء : الفناء للابل ، والاستثناء متصل على تشبيه الرعد بالحذاء ، وجعله من أفرادها ، أى : كفافا حاجة العيس لكثرتة ، حتى كأنه يعرض نفسه على النوق . ويقال : استحي واستحيى كأنها ==

وقرأ ابن كثير في رواية شبل (يستحي) بياء واحدة . وفيه لغتان : التعدى بالجاز والتعدى بنفسه . يقولون : استحييت منه واستحييته ، وهما محتملتان هنا .

وضرب المثل : اعتياده وصنعه ، من ضرب اللبن وضرب الخاتم . وفي الحديث « اضطرب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتماً من ذهب » ^(١) و « ما » هذه إيهامية ^(٢) وهي التي إذا اقترنت باسم نكرة أهمته إيهاماً وزادته شياعاً وعموماً ، كقولك : أعطني كتاباً ما ، تريد أي كتاب كان . أو ضلة للتأكيد ، كالتى في قوله : (فيما نقصهم ميثاقهم) كأنه قيل : لا يستحي أن يضرب مثلاً حقاً أو البتة ، هذا إذا نصبت « بعوضة » فإن رفعها فهي موصولة ، ^(٣) صلتها

== أى إذا خشين من عرض نفسه عليهن ، أو امتنعن منه . وروى « استحيين » بالميم فالوحدة ، أى أطلعنه في عرض نفسه عليهن . وجمله « يعرض نفسه » حالية . واستعار البيت بالكسر - وهو الجلد المدبوغ بالقرظ - لمشافر النوق على طريق التصريح . وكذلك استعار الاناء من الورد للبركة التى كثر زهرها ونورها ، وإن لم يكن ذلك الاناء موجوداً و « فى » بمعنى « من » . ويجوز أنه جعل الأرض ظرفاً للشرب .

(١) أخرجه مسلم من حديث أنس رضى الله عنه .

(٢) قال محمود رحمه الله : « وما هذه إيهامية ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : وفيها وهم لإمام الحرمين في تقرير نصوصية الموموم في قوله عليه الصلاة والسلام : « أيما امرأة تكلمت بنفر إذن وليها ... الحديث » فانه قرر العموم والالهام في أى ، ثم قال : فاذا انضافت إليها ما الشرطية كان ذلك أبلغ في اقتضاء العموم ، فاعتقد أن المؤكدة هي الشرطية ، وإنما هي حرف مزيد لهذا الغرض . وأما « ما » الشرطية فاسم كمن . والله الموفق .

(٣) قال محمود : « هذا إذا نصبت بعوضة ، فان رفعها فهي موصولة ... إلى قوله : ووجه آخر جميل وهو أن تكون ... الخ » . قال أحمد : حملها على الاستفهامية بالمعنى الذى قرره : فيه نظر ؛ لأن قوله تعالى « فما فوقها » في الحفارة فيكون معناه : فما دونها . وإما أن يراد فما هو أكبر منها حجماً . وعلى كلا التفسيرين يتقدر الاستفهام ؛ لأنه إنما يستعمل في مثل : ما دينار وديناران ، أى إذا جاد بالكثير فما القليل . وإذا ذهب في الآية هذا المذهب لم نجد لصحته مجالاً ، إذ يكون الراد : إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً بالمحققات ، فما البعوضة وما هو أحقر منها . وقد فرضنا أنها في أحد الوجهين نهاية في المحقرات ، وفي الوجه الآخر ليست نهاية ، بل النهاية في قوله (فما فوقها) أى دونها . فاذا حمل ما بعد الاستفهام على النهاية في الوجهين جميعاً لم ينتظم التنبيه المذكور ، بل ينعكس الغرض فيه ؛ إذ المقصود في مثل قولنا : فلان لا يزال يعطاء الألف فما الدينار الواحد - التنبيه على أن إعطاء القليل منه محقق بعبأته الكثير بطريق الأولى ، ولا يتحقق في الآية على هذا التقدير أنه لا يستحي من ضرب المثل بالمحققات اتى لاتباغ النهاية ، فكيف يستحي من ضرب المثل بما يبلغ النهاية في الحفارة كالبعوضة . هذا عكس لنظم الاولوية ، ولو كانت الآية مثلاً واردة على غير هذا التكلم كقول القائل : إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً بالبعوضة التى هي نهاية في الحفارة ، فما الانعام التى هي أبهى من البعوضة أو أبعد منها عن الحفارة بما لا يخفى . لكن تقرير الزمخشري متوجهاً ، وما أراه والله أعلم إلا واحداً في هذا الوجه . وما طولت النفس ووسعت العبارة في الاعتراض عليه ، إلا أنه محل ضيق ومعنى متعاصر لا يخلص إلى الفهم إلا بهذا المزيد من البسط . وناهيك بموضع التمسك على فهم الزمخشري بل مع تعود فهمه وإصابه نسجه ، خصوصاً في تنسيق المعاني وتفصيلها والله الموفق . وما تبجعه بالشور على الوجه ==

الجملة : لأن التقدير : هو بعوضة ، فحذف صدر الجملة كما حذف في (تماما على الذي أحسن)
 ووجه آخر حسن جميل ، وهو أن تكون التي فيها معنى الاستفهام لما استنكفوا من تمثيل
 الله لأصنامهم بالمحقرات قال : إن الله لا يستحي أن يضرب للأنداد ما شاء من الأشياء المحقرة
 مثلا ، بله البعوضة فما فوقها ، كما يقال : فلان لا يبالي بما وهب ما دينار وديناران . والمعنى :
 أن الله أن يتمثل للأنداد وحقارة شأنها بما لا شيء أصغر منه وأقل ، كما لو تمثل بالجزم الذي
 لا يتجزأ وبما لا يدركه^(١) لتناهيه في صغره إلا هو وحده بلفظه ، أو بالمعدوم ، كما تقول العرب :
 فلان أقل من لا شيء في العدد . ولقد ألم به قوله تعالى (إن الله يعلم ما يدعون من دونه من
 شيء) وهذه القراءة تعزى إلى رؤية بن العجاج ، وهو أمضغ العرب للشيخ والقيصوم .
 والمشهود له بالفصاحة ، وكانوا يشبهون به الحسن ، وما أظنه ذهب في هذه القراءة إلا إلى هذا
 الوجه ، وهو المطابق لفصاحته . وانتصب (بعوضة) بأنها عطف بيان لمثلا . أو مفعول
 ليضرب ، و (مثلا) حال عن التكررة مقدمة عليه . أو انتصبا مفعولين مجرى « ضرب »
 مجرى « جعل » . واشتقاق البعوض من البعض وهو القطع كالبضع والعضب . يقال : بعضه
 البعوض . وأنشد :

لَنِعْمَ الْبَيْتُ بَيْتُ أَبِي دِثَارٍ إِذَا مَاخَافَ بَعْضُ الْقَوْمِ بَعْضًا^(٢)

ومنه : بعض الشيء لأنه قطعه منه . والبعوض في أصله صفة على فعول كالمقطوع فغلبت ،
 وكذلك الخوش^(٣) (فما فرقها) فيه معنيان : أحدهما : فأتجاوزها وزاد عليها في المعنى الذي
 ضربت فيه مثلا . وهو القلة والحقارة ، نحو قولك - لمن يقول : فلان أسفل الناس وأنذلهم - :

== الذي ظن أن رؤية بن العجاج راعاه في قراءته ، فكلام ربك توهم أن القراءة موكولة إلى رأى القارى وتوجيه لها
 ونهضته بالعربية وفصاحته في اللغة ، وإيس الأمر كذلك ، بل القراءة على اختلاف وجوها وبعده حروفها : ستة
 تنبع ، وسماع يقضى بنقله ، التصحيح وغيره على حد سواء ، لا حيلة للتصحيح في تعسر شيء منه عما سمعه عليه ، وما
 يصنع بفصاحته في القرآن الذى بدد كل فصاحة وعزل كل بلاغة . فالصحيح والمتنقد أن كل قارى معزول إلا هما
 سمعه فوعاه ، وتلقاه من الأفواه ، فأداه إلى أن ينتهى ذلك إلى استماع من أنصح من نطق بالضاد : سيدنا محمد عليه
 أفضل الصلاة والسلام ، فنأمل هذا الفصل فإن فاهمه قليل

(١) قوله « وبما لا يدركه » لعله : أو بما . (ع)

(٢) المراد بالبית : الكهنة التى تمنع البعوض ليالى الصيف عن فيها : وأبو دثار : اسم رجل . والذئار :
 ما يلبس فوق الثياب إذا خاف بعض القوم بعض البعوض ، أى قطعه ولمعه . ويحتمل أن المعنى : نعم المسأوى والمملجأ
 بيت أبى دثار ، أخاف بعض الناس من شر بعضهم . ففيه التورية وهى من بديع الكلام .

(٣) قوله « وكذلك الخوش ، فى الصحاح : الخوش - بالفتح - : البعوض . (ع)

هو فوق ذاك ، تريد هو أبلغ وأعرق فيما وصف به من السفالة والذلالة . والثاني : فما زاد عليها في الحجم ، كأنه قصد بذلك رد ما استكروه من ضرب المثل بالذباب والعنكبوت ، لأنهما أكبر من البعوضة . كما تقول لصاحبك - وقد ذم من عرفته يشع بأدنى شيء فقال : فلان بخل بالدرهم والدرهمين - : هو لا يبالي أن يبخل بنصف درهم فما فوقه ، تريد بما فوقه ما يبخل فيه وهو الدرهم والدرهمان ، كأنك قلت : فضلا عن الدرهم والدرهمين . ونحوه في الاحتمالين ما سمعناه في صحيح مسلم عن إبراهيم عن الأسود قال : دخل شباب من قريش على عائشة رضي الله عنها وهي بمنى وهم يضحكون . فقالت : ما يضحكم ؟ قالوا : فلان ختر على طنب فسقاط فكادت عنقه أو عينه أن تذهب . فقالت : لا تضحكوا . إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها إلا كتبت له بها درجة ومحيت بها عنه خطيئة »^(١) . يحتمل فما عدا الشوكة وتجاوزها في القلة وهي نحو نجبة التلثة في قوله عليه الصلاة والسلام : « ما أصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة لخطايا حتى نجبة التلثة »^(٢) ، وهي عضتها . ويحتمل ما هو أشد من الشوكة وأوجع كالخزور على طنب الفسقاط . فإن قلت : كيف يضرب المثل بما دون البعوضة وهي النهاية في الصغر ؟ قلت : ليس كذلك ، فإن جناح البعوضة أقل منها وأصغر بدرجات . وقد ضربه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلا للدنيا^(٣) ، وفي خلق الله حيوان أصغر منها ومن جناحها ، ربما رأيت في تضاعيف الكتب العتيقة دويبة لا يكاد يجليها للبصر الحاذ إلا تحركها ، فإذا سكنت فالسكون يوارىها ، ثم إذا لوح لها بيدك حادت عنها وتجنبت مضرتها ، فسبحان من يدرك صورة تلك وأعضاءها الظاهرة والباطنة وتفاصيل خلقها ويبصر بصرها ويطلع على ضميرها . ولعل في خلقه ما هو أصغر منها وأصغر (سبجان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم وما لا يعلمون) وأنشدت لبعضهم :

يَا مَنْ يَرَى مَدَّ الْبُعُوضِ جَنَاحَهَا فِي ظُلْمَةِ اللَّوَيْلِ الْبَيْمِ الْأَلِيلِ
وَيَرَى عُرُوقَ نَيَاطِهَا فِي تَحْرِهَا وَالْمُسَخَّ فِي تِلْكَ الْعِظَامِ الذُّجَلِ
أَخْغِرَ لِعَبْدٍ تَابَ مِنْ قَرَّاطِهِ مَا كَانَ مِنْهُ فِي الزَّمَانِ الْأَوَّلِ^(٤)

(١) أخرجه مسلم في كتاب البر والصلة .

(٢) لم أجده . وأصل الحديث - دون ما في آخره - مروي بطرق كثيرة .

(٣) كأنه يشير إلى حديث مهمل بن سعد مرفوعا . لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماسق كافر أمها شربة ماء . . أخرجه الترمذي .

(٤) الزمخشري . وإن كانت عادته في الكتاب أن لا ينسب شعره لنفسه . يقول : يا الله يا مبصر الخفيات حتى =

و ﴿أما﴾ حرف فيه معنى الشرط ، ولذلك يجاب بالفاء . وفائدته في الكلام أن يعطيه فضل توكيد . تقول : زيد ذاهب . فإذا قصدت توكيد ذاك وأنه لا محالة ذاهب وأنه بصدد الذهاب وأنه منه عزيمة قلت : أما زيد فذاهب . ولذلك قال سيبويه في تفسيره : مهما يكن من شيء فزيد ذاهب . وهذا التفسير مدل لفائدتين : بيان كونه توكيداً ، وأنه في معنى الشرط . ففي إيراد الجملتين مصدرتين به - وإن لم يقل : فالذين آمنوا يعلمون ، والذين كفروا يقولون - إجماع عظيم لأمر المؤمنين ، واعتداد بعلمهم أنه الحق ، ونفى على الكافرين إغفالهم حظه . وعنادهم ورميهم بالكلمة الحقها . و ﴿الحق﴾ الثابت الذي لا يسوغ إنكاره . يقال : حق الأمر ، إذا ثبت ووجب . وحقت كلمة ربك ، وثوب محقق : محكم النسيج . و ﴿ماذا﴾ فيه وجهان : أن يكون ذا اسماً موصولاً بمعنى الذي ، فيكون كلمتين . وأن يكون (ذا) مركبة مع (ما) مجموعتين اسماً واحداً فيكون كلمة واحدة ، فهو على الوجه الأول مرفوع المحل على الابتداء وخبره ذا مع صلته . وعلى الثاني منصوب المحل في حكم (ما) وحده لو قلت : ما أراد الله . والأصوب في جوابه أن يجيء على الأول مرفوعاً ، وعلى الثاني منصوباً . ليطابق الجواب السؤال . وقد جوزوا عكس ذلك تقول - في جواب من قال : ما رأيت ؟ - خير . أي المرئي خير . وفي جواب ما الذي رأيت ؟ خيراً ، أي رأيت خيراً . وقرئ قوله تعالى : (يسألونك ماذا ينفقون قل العفو) بالرفع والنصب على التقديرين . والإرادة تقيض الكراهة . وهى مصدر أردت الشيء إذا طلبته نفسك ومال إليه قلبك . وفي حدود المتكلمين : الإرادة معنى يوجب للحى حالاً لأجلها يتبع منه الفعل على وجه دون وجه . وقد اختلفوا في إرادة الله . فبعضهم على أن للبارى مثل صفة المريد منا التي هى التصد ، وهو أمر زائد على كونه عالماً غير ساه . وبعضهم على أن معنى إرادته لأفعاله هو أنه فعلها وهو غير ساه ولا مكره . ومعنى إرادته لأفعال غيره أنه أمر بها . والضمير في ﴿أنه الحق﴾ للدليل ، أو لأن يضرب . وفي قولهم (ماذا أراد الله بهذا مثلاً) استزدال واستحتمار كما قالت عائشة رضی الله عنها في عبد الله بن عمرو بن العاصي ^(١) يا عجبا لابن عمرو

== مد البعوض جناحها في ظلة الليل . والبهيم : المظلم ، لانهايم الأشياء فيه . والآليل : أفعال تفصيل من الليل - وإن كان جامداً - للبانة في الظلمة . والنياط : عرق غليظ منوط بالقلب تتصل به عروق رقيقة . والتحر : أسفل العنق والمخ : ما في وسط العظام . ولتحل : جمع ناحل ، أى دقيق . والفرطات : ذنوبه التي فرطت منه . ود ما كان ، مفعول « أغفر » . والزمان الأول : زمن الشباب .

(١) هو قطعة من حديث أخرجه مسلم في كتاب الحيض من رواية عبيد بن عمير قال « بلغ عائشة أن عبد الله ابن عمرو بن العاص كان يأمر النساء إذا اغتسلن أن ينقضن رءوسهن ، فقالت عائشة : يا عجبا لابن عمرو هذا يأمر النساء . . . الحديث » .

هذا؟ ﴿مثلاً﴾ نصب على التمييز كقولك لمن أجاب بجواب غث : ماذا أردت بهذا جواباً .
ولمن حمل سلاحاً ردياً . كيف تنتفع بهذا سلاحاً ؟ أو على الحال ، كقوله : (هذه ناقة الله لكم
آية) . وقوله : ﴿يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً﴾ جاز مجرى التفسير والبيان للجمليتين
المصدرتين بأما ، وأن فريق العالمين بأنه الحق وفريق الجاهلين المستهزئين به كلاهما موصوف
بالكثرة ، وأن العلم بكونه حقاً من باب الهدى الذى ازداد به المؤمنون نوراً إلى نورهم . وأن
الجهل بحسن مورده من باب الضلالة التى زادت الجهلة خطياً في ظلماتهم . فإن قلت : لم وصف
المهديون بالكثرة - والقلة صفتهم ^(١) ، (وقليل من عبادى الشكور) ، (وقليل ما هم) ، الناس
كثير مائة لا تجد فيها راحلة ، وجدت الناس أخبر ثقله ؟ قلت : أهل الهدى كثير في أنفسهم ،
وحين يوصفون بالقلة إنما يوصفون بها بالقياس إلى أهل الضلال . وأيضاً فإن القليل من
المهديين كثير في الحقيقة وإن قلوا في الصورة ، فسموا ذهاباً إلى الحقيقة كثيراً :

إِنَّ الْكَرَامَ كَثِيرٌ فِي الْبِلَادِ وَإِنْ قَلُوا كَمَا غَيْرُهُمْ قَلٌّ وَإِنْ كَثُرُوا ^(٢)

وإسناد الإضلال إلى الله تعالى إسناد الفعل إلى السبب ^(٣) : لأنه لما ضرب المثل فضل به قوم

(١) قال محمود رحمه الله : فإن قلت : كيف وصف المهديون بالكثرة . . . الخ ، ؟ قال أحمد رحمه الله : جوابه
صحيح ، وتظيره بالبيت وهم : لأن الشاعر إنما ذهب إلى أن عدد الكرام وإن كان قليلاً في نفسه فالواحد منهم
لعموم نفعه وأنبساط كرمه يقوم مقام ألف من جنسه مثلاً . وعدد اللثام وإن كثروا فالأكثر منهم يمدون بواحد
من غيرهم ، لعل أيديهم واقباضها عن الجود ، وعدم تعدى نفع منهم إلى غيرهم ، كقول ابن زيد :
الناس ألف منهم كواحد وواحد كألف إن أمر عرا

وأما الآية فضمونها أن عدد المهديين كثير في نفسه . ومضمون الآيات الآخرين دم قليل بالنسبة إلى كثرة عدد
الضالين ، فعبر عنه تارة بالكثرة نظراً إلى ذاته ، وتارة بالقلة نظراً إلى غيره ، فليس معنى البيت من الآية في شيء .
(٢) القل - بالفتح - : القليل ، وهو المراد . وبالضم : بمعنى القلة ، ويستعمل بمعنى القليل أيضاً . وبالكسر : الارتعاد
غضباً . يقول : إن الكرام في الدنيا كثير لكثرة خيرهم ، لأن المكرم يقاوم ألف لثيم ، والحال أنهم قليل في العدد
كما أن غيرهم - بمعنى اللثام - قليل في الخير وإن كثروا في العدد . فوجه التشبه اجتماع الكثرة والقلة في كل على التوزيع .

(٣) قال محمود رحمه الله : ونسبة الإضلال إلى الله تعالى من إسناد الفعل إلى السبب . . . الخ ، . قال أحمد
رحمه الله : جرى على سنة السببية في اعتقاد أن الإشراف بالله وأن الإضلال من جملة المخلوقات الخارجة عن عدد
مخلوقاته عز وجل . بل من مخلوقات العبد لنفسه على زعم هذه الطائفة - تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً -
وانظر إلى ضيق الخناق . فغلبة الحكايات لاعتلاقات المشايخ فرتب عليها حقائق العقائد . وهذا من ارتكاب الهوى
واقحام المسلك . وما أشنع تصريحه بأن الله سبب الإضلال لا عاقله كما أن السلة سبب في وضع القيود في رجل
المحبوس ، وإسناد الفعل لله عز وجل مجاز لا حقيقة ، كما أن إسناد الفعل إلى البلد كذلك : أي له من تمثيل صار به
مثلاً ، وتظير صار به حائداً عن النظر الصحيح . مردود على التفصيل والجملة . نسأل الله تعالى العصمة من أمثال هذه
الذلة ، وهو ولي التوفيق .

واهتدى به قوم ، تسبب لضلالهم وهذاهم . وعن مالك بن دينار رحمه الله أنه دخل على محبوس قد أخذ بمال عليه قيد ، فقال : يا أبا يحيى ، أما ترى مانحن فيه من القيود ؟ فرفع مالك رأسه فرأى سلة . فقال : لمن هذه السلة ؟ فقال : لى ، فأمر بها تنزل ، فإذا دجاج وأخبصة . فقال مالك : هذه وضعت القيود على رجالك . وقرأ زيد بن على : يضل به كثير . وكذلك : وما يضل به إلا الفاسقون . والفسق : الخروج عن القصد . قال رؤبة :

* قَوَاصِقًا عَنْ قَصْدِهَا جَوَائِرًا * (١)

والفاسق فى الشريعة الخارج عن أمر الله بارتكاب الكبيرة ، وهو النازل بين المنزلتين (٢) أى بين منزلة المؤمن والكافر ، وقالوا : إن أول من حد له هذا الحد : أبو حذيفة وأصل بن عطاء رضى الله عنه وعن أشياءه (٣) . وكونه بين بين أن حكمه حكم المؤمن فى أنه يناكح ويوارث ويغسل ويصلى عليه ويدفن فى مقابر المسلمين . وهو كالكافر فى الذم واللعن والبراءة منه واعتقاد عداوته ، وأن لا تقبل له شهادة . ومذهب مالك بن أنس والزيدية : أن الصلاة لا تجزئ خلفه . ويقال للخلفاء المردة من الكفار : الفسقة . وقد جاء الاستعمالان فى كتاب الله . (بنس الاسم الفسوق بعد الإيمان) . يريد اللز والتنازع (إن المنافقين هم الفاسقون) .

التقص : الفسخ وفك التركيب . فإن قلت : من أين ساغ استعمال التقص فى إبطال العهد ؟ قلت : من حيث تسميتهم العهد بالحبل على سبيل الاستعارة ، لما فيه من ثبات الوصلة بين المتعاهدين . ومنه قول ابن التيهان فى بيعة العقبة : يا رسول الله ، إن بيننا وبين القوم حبالا ونحن قاطعوها ، فتخشى إن الله عز وجل أعزك وأظهرك أن ترجع إلى قومك (٤) . وهذا من أسرار البلاغة ولطائفها أن يسكتوا عن ذكر الشيء المستعار ، ثم يرمزوا إليه بذكر شيء من

(١) قواصقا عن قصدها جوائرا يذهب فى نجد وغورا غائرا

لرؤية بن العجاج ، وقيل لدى الرمة ، يصف نوافقهم فى المفاوز ، خارجات عن طريق الاستقامة ، مجاوزات حده . وبين ذلك بقوله : يذهب : وروى : يهون ، أى يسرعن تارة فى مكان مرتفع ، وتارة فى غور : أى فى مكان كثير الانخفاض . فغورا : نصب على الظرفية . وغائرا : وصف مؤكد .

(٢) قوله « وهو النازل بين المنزلتين » هذا عند المعتزلة ، وأما عند أهل السنة فهو مؤمن ، والفسق لا يخرج

عن الإيمان . (ع)

(٣) قوله « وعن أشياءه » هم المعتزلة . (ع)

(٤) أخرجه ابن إسحاق فى المغازى فى قصة العقبة من رواية كعب بن مالك . فذكر القصة فيها « فاعترض

القول أبو الهيثم بن التيهان فذكره بطوله . وأخرجه أحمد والطبرانى والبيهقى فى الدلائل ، كلهم من طريقه .

روادفه، فينبهوا بتلك الرمزة على مكانه. ونحوه قولك: شجاع يفترس أقرانه، وعالم يغترف منه الناس، وإذا تزوجت امرأة فاستوثرها. لم تقل هذا إلا وقد نهيت على الشجاع والعالم بأنهما أسد وبحر، وعلى المرأة بأنها فراش^(١)

والعهد: الموثق. وعهد إليه في كذا: إذا وصاه به ووثقه عليه. واستعهد منه: إذا اشترط عليه واستوثق منه: والمراد بهؤلاء الناقضين لعهد الله: أحبار اليهود المعتنتون، أو منافقوهم. أو الكفار جميعاً. فإن قلت: فما المراد بعهد الله؟ قلت: ما ركز في عقولهم من الحجّة على التوحيد كأنه أمر وصاهم به ووثقه عليهم، وهو معنى قوله تعالى (وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى) أو أخذ الميثاق عليهم بأنهم إذا بعث إليهم رسول - يصدقه الله بمعجزاته - صدّقوه واتبعوه، ولم يكتموا ذكره فيما تقدّمه من الكتب المنزلة عليهم. كقوله: (وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم). وقوله في الإنجيل لعيسى صلوات الله عليه: «سأنزل عليك كتاباً فيه نبأ بنى إسرائيل، وما أريته إياهم من الآيات» وما أنعمت عليهم وما بقضوا من ميثاقهم الذى وانقوا به، وما ضيعوا من عهده إليهم. وحسن صنعه للذين قاموا بميثاق الله تعالى وأوفوا بعهده. ونصره إياهم، وكيف أنزل بأسه ونقمته بالذين غدروا ونقضوا ميثاقهم ولم يوفوا بعهده، لأن اليهود فعلوا باسم عيسى ما فعلوا باسم محمد صلى الله عليه وسلم من التحريف والجحود وكفروا به كما كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم. وقيل: هو أخذ الله العهد عليهم أن لا يفسكوا دماءهم. ولا يبيعن بعضهم على بعض، ولا يقطعوا أرحامهم. وقيل: عهد الله إلى خلقه ثلاثة عهود: العهد الأول الذى أخذه على جميع ذرية آدم، الإقرار بربوبيته^(٢) وهو قوله تعالى: (وإذا أخذ ربك)، وعهد خص به النبيين أن يبلغوا الرسالة وقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه، وهو قوله تعالى: (وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم)، وعهد خص به العلماء وهو قوله: (وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليديننهم للناس ولا يكتُمونه). والضمير في ميثاقه للعهد وهو ما وثقوا به عهد الله من قبوله وإلزامه أنفسهم. ويجوز أن يكون بمعنى توثيقه، كما أن الميعاد والميلاد، بمعنى الوعد والولادة. ويجوز أن يرجع الضمير إلى الله تعالى، أى من بعد توثيقه عليهم. أو من بعد ما وثق به عهده من آياته وكتبه وإنذار رسله. ومعنى قطعهم ما أمر الله به أن يوصل: قطعهم الأرحام وموالاته المؤمنين، وقيل قطعهم ما بين الأنبياء من الوصلة

(١) قوله وعلى المرأة بأنها فراش، بناء على أن الوثارة لبن الفراش خاصة. (ع)

(٢) قوله «الإقرار بربوبيته» لعله من الإقرار. (ع)

والاتحاد والاجتماع على الحق ، في إيمانهم ببعض وكفرهم ببعض . فإن قلت : ما الأمر ؟ قلت : طلب الفعل بمن هو دونك وبعثه عليه . وبه سمي الأمر الذي هو واحد الأمور ؛ لأن الداعي الذي يدعو إليه من يتولاه شبه بأمر يأمره به ، فقليل له : أمر ، تسمية للفعول به بالمصدر كأنه مأمور به ، كما قيل له شأن . والشأن : الطلب والقصد . يقال : شأنت شأنه ، أى قصدت قصده (هم الخاسرون) لأنهم استبدلوا النقص بالوفاء ، والقطع بالوصل ، والفساد بالصلاح وعقابها بثوابها .

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٨﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾

معنى الهمزة التي في ﴿ كيف ﴾ مثله في قولك : أتكفرون بالله ومعكم ما يصرف عن الكفر ويدعو إلى الإيمان ، وهو الإنكار والتعجب . ونظيره قولك : أظير بغير جناح ، وكيف تطير بغير جناح ؟ فإن قلت : قولك : أظير بغير جناح إنكار للطيران ، لأنه مستحيل بغير جناح ، وأما الكفر فغير مستحيل مع ما ذكر من الإمامة والإحياء . قلت : قد أخرج في صورة المستحيل لما قوى من الصارف عن الكفر والداعي إلى الإيمان . فإن قلت : فقد تبين أمر الهمزة وأنها لإنكار الفعل والإيدان باستحالته في نفسه ، أو لقوة الصارف عنه ، فما تقول في « كيف » حيث كان إنكاراً للحال التي يقع عليها كفرهم ؟ قلت : حال الشيء تابعة لذاته ، فإذا امتنع ثبوت الذات تبعه امتناع ثبوت الحال ؛ فكان إنكار حال الكفر لأنها تتبع ذات الكفر ورديفها إنكاراً لذات الكفر ، وثباتها على طريق الكناية ، وذلك أقوى لإنكار الكفر وأبلغ . وتحريره : أنه إذا أنكر أن يكون لكفرهم حال يوجد عليها . وقد علم أن كل موجود لا ينفك عن حال وصفة عند وجوده . ومحال أن يوجد بغير صفة من الصفات كان إنكاراً لوجوده على الطريق البرهاني .

والواو في قوله ﴿ وكنتم أمواتا ﴾ للحال . فإن قلت : فكيف صح أن يكون حالا وهو ماض ، ولا يقال جئت وقام الأمير ، ولكن وقد قام ، لا أن يضمرد قد ؟ قلت : لم تدخل الواو على (كنتم أمواتا) وحده ، ولكن على جملة قوله : (كنتم أمواتا) إلى (ترجعون) . كأنه قيل : كيف تكفرون بالله وقصتكم هذه وحالكم أنكم كنتم أمواتا نطقاً في أصلا

آبائكم فجعلكم أحياء ثم يميتكم بعد هذه الحياة ، ثم يحييكم بعد الموت ، ثم يحاسبكم . فإن قلت : بعض القصة ماض وبعضها مستقبل ، والماضي والمستقبل كلاهما لا يصح أن يقع حالا حتى يكون فعلا حاضرا وقت وجود ما هو حال عنه . فما الحاضر الذي وقع حالا ؟ قلت : هو العلم بالقصة ، كأنه قيل : كيف تكفرون وأنتم عالمون بهذه القصة بأولها وآخرها . فإن قلت : فقد آل المعنى إلى قولك : على أى حال تكفرون في حال علمكم بهذه القصة فما وجه صحته ؟ قلت : قد ذكرنا أن معنى الاستفهام في « كيف » الإنكار . وأن إنكار الحال متضمن لإنكار الذات على سبيل الكناية . فكانه قيل : ما أعجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه . فإن قلت : إن اتصل عليهم بأنهم كانوا أمواتا فأحياءم ثم يميتهم ، فلم يتصل بالإحياء الثاني والرجوع ؟ قلت : قد تمكنوا من العلم بهما بالدلائل الموصلة إليه ، فكان ذلك بمنزلة حصول العلم . وكثير منهم علموا ثم عاندوا . والأموات : جمع ميت ، كالأقوال في جمع قيل ^(١) . فإن قلت : كيف قيل لهم أموات في حال كونهم جمادا ، وإنما يقال ميت فيما يصح فيه الحياة من البنى ؟ قلت : بل يقال ذلك لعادم الحياة ، كقوله (بلدة ميتة) ، (وآية لهم الأرض الميتة) ، (أموات غير أحياء) . ويجوز أن يكون استعارة لاجتماعهما في أن لا روح ولا إحساس . فإن قلت : ما المراد بالإحياء الثاني ؟ قلت : يجوز أن يراد به الإحياء في القبر . وبالرجوع : النشور . وأن يراد به النشور . وبالرجوع : المصير إلى الجزاء . فإن قلت : لم كان العطف الأول بالقاء والإعقاب ثم ؟ قلت : لأن الإحياء الأول قد تعقب الموت بغير تراخ ، وأما الموت فقد تراخى عن الإحياء . والإحياء الثاني كذلك مترخ عن الموت - إن أريد به النشور - تراخيا ظاهرا . وإن أريد به إحياء القبر فنه يكتسب العلم بتراخيه والرجوع إلى الجزاء أيضا مترخ عن النشور . فإن قلت : من أين أنكرا اجتماع الكفر مع القصة التي ذكرها الله ، لأنها مشتملة على آيات بينات تصرفهم عن الكفر ، أم على نعم جسام حقها أن تشكر ولا تكفر ؟ قلت : يَحتمل الأمرين جميعا ، لأن ما عده آيات وهى مع كونها آيات من أعظم النعم . ﴿ لكم ﴾ لاجلكم ولا تنفاعكم به في دنياكم ودينكم . أما الانتفاع الدنيوى فظاهر . وأما الانتفاع الدينى فالنظر فيه وما فيه من عجائب الصنع الدالة على الصانع القادر الحكيم ، وما فيه من التذكير بالآخرة وبوابها وعقابها ، لاشتراكه على أسباب الأنس واللذة

(١) قوله « كالأقوال في جمع قيل » ملك من ملوك حير . وأصله « قيل » بالتشديد . ومن جمعه على أفعال لم يجعل أصله مقسدا . كذا في الصحاح . (ع)

من فنون المطاعم والمشارب والفراخ والمناكب والمناظر الحسنة البهية ، وعلى أسباب الوحشة والمشقة من أنواع المكارِه كالنيران والصواعق والسباع والأحناش والسموم والغموم والمخاوف . وقد استدل بقوله : (خلق لكم) على أن الأشياء التي يصح أن ينتفع بها ^(١) ولم تجرِ المحظورات في العقل خلقت في الأصل مباحة مطلقا لكل أحد أن يتناولها ويستمتع بها . فإن قلت : هل لقول من زعم أن المعنى خلق لكم الأرض وما فيها وجه صحة ؟ قلت : إن أراد بالأرض الجهات السفلية دون الغبراء كما تذكر السماء وتراد الجهات العلوية : جاز ذلك ، فإن الغبراء وما فيها واقعة في الجهات السفلية . و (جميعا) نصب على الحال من الموصول الثاني . والاستواء : الاعتدال والاستقامة . يقال : استوى العود وغيره ، إذا قام واعتدل ، ثم قيل : استوى إليه كالسهم المرسل إذا قصده قصدا مستويا ، من غير أن يلوى على شيء . ومنه استعير قوله : (ثم استوى إلى السماء) ، أى قصد إليها بإرادته ومشيئته بعد خلق ما في الأرض ، من غير أن يريد فيما بين ذلك خلق شيء آخر . والمراد بالسماء : جهات العلو ، كأنه قيل : ثم استوى إلى فوق . والضمير في (فسواهن) ضمير مبهم . و (سبع سموات) تفسيره ، كقولهم : ربه رجلا . وقيل الضمير راجع إلى السماء . والسماء في معنى الجنس . وقيل جمع سماء ، والوجه العربي هو الأول . ومعنى تسويتين : تعديل خلقهن ، وتقديمه ، وإخلاقه من العروج والفظور ، أو إتمام خلقهن (وهو بكل شيء عليم) فمن ثم خلقهن خلقا مستويا محكما من غير تفاوت ، مع خلق ما في الأرض على حسب حاجات أهلها ومنافعهم ومصالحهم . فإن قلت : ما فسرته به معنى الاستواء إلى السماء يتناقضه ، ثم ، لإعطائه معنى التراخي والمهلة قلت : « ثم » ههنا لما بين الخلقين من التفاوت وفضل خلق السموات على خلق الأرض ، لا التراخي في الوقت كقوله : (ثم كان من الذين آمنوا) . على أنه لو كان لمعنى التراخي في الوقت لم يلزم ما اعترضت به ، لأن المعنى أنه حين قصد إلى السماء لم يحدث فيما بين ذلك - أى في تضاعيف القصد إليها -

(١) قال محمود رحمه الله تعالى : « وقد استدل بقوله (خلق لكم) على أن الأشياء التي يصح أن ينتفع بها ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : هذا استدلال فرقة من القدريّة ذهب إلى أن حكم الله تعالى الإباحة في ذوات المنافع التي لا يدل العقل على تحريمها قبل ورود الرسل تلقيا من العقل وزعموا أنها اشتملت على مباح وحاجة الخلق داعية إليها ، فخلقها مع خطرهما على العباد خلاف مقتضى الحكمة ؛ فوجب عندهم بمقتضى العقل أن يعتقدوا إباحتها في حكم الله عز وجل ، وهذا زلل ناشئ عن قاعدة التحسين والتفبيح الباطلة . وأما استدلال الزمخشري لهذه الفرقة بالآية فغير مستقيم ، فإن دعواهم أن العقل كاف في إباحة هذه الأشياء . فإن دلت الآية على الإباحة فنحن نقول بوجوبها ويكون إذا إباحة شرعية سمعية . وإن لم تدل على الإباحة لم يبق في الاستدلال بها مطمع .

خلقاً آخر . فإن قلت : أما يناقض هذا قوله : (والأرض بعد ذلك دحاجها) ؟ قلت : لا لأن جرم الأرض تقدم خلقه خلق السماء . وأما دحاجها فتأخر . وعن الحسن : خلق الله الأرض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر . عليها دخان ملتزم بها . ثم أصدد الدخان وخلق منه السموات ، وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الأرض ، فذلك قوله : (كانتا رتقا) وهو الالتزاق .

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٣٠) وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣١) قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٣٢) قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَاءِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (٣٣)

(وإذ) نصب بإضمار اذكر . ويجوز أن ينتصب بقالوا . والملائكة : جمع ملائكة على الأصل ، كالملائل في جمع شمال . وإلحاق التاء لتأنيث الجمع . و (جاعل) من جعل الذي له مفعولان ، دخل على المبتدأ والخبر وهما قوله (في الأرض خليفة) فكانا مفعوليه . ومعناه مُصير في الأرض خليفة . والخليفة : من يخلف غيره . والمعنى خليفة منكم ، لأنهم كانوا سكان الأرض يخلفهم فيها آدم وذريته . فإن قلت : فهلا قيل : خلائف ، أو خلفاء ؟ قلت : أريد بالخليفة آدم . واستغنى بذكره عن ذكر بنيه كما استغنى بذكر أبي القبيلة في قولك : مضر وهاشم . أو أريد من يخلفكم ، أو خلفا يخلفكم فوجد لذلك . وقرئ : خليفة بالقاف ويجوز أن يريد : خليفة مني ، لأن آدم كان خليفة الله في أرضه وكذلك كل نبي (إنا جعلناك خليفة في الأرض) . فإن قلت : لأي غرض أخبرهم بذلك ؟ قلت : ليسألوا ذلك السؤال ويجابوا بما أجيئوا به فيعرفوا حكمته في استخلافهم قبل كونهم صيانة لهم عن اعتراض الشبهة في وقت استخلافهم . وقيل ليعلم عباده المشاورة في أمورهم قبل أن يقدموا عليها ، وعرضها على ثقاتهم ونصحاتهم ، وإن كان هو بعله وحكمته البالغة غنيا عن المشاورة (أتجعل فيها) تعجب من أن

يستخلف مكان أهل الطاعة أهل المعصية وهو الحكيم الذي لا يفعل إلا الخير^(١) ولا يريد إلا الخير. فإن قلت : من أين عرفوا ذلك حتى تعجبوا منه وإنما هو غيب ؟ قلت : عرفوه بإخبار من الله ، أو من جهة الروح ، أو ثبت في علمهم أن الملائكة وخدمهم الخلق المعصومون ، وكل خلق سواهم ليسوا على صفتهم : أو قاسوا أحد الثقلين على الآخر حيث أسكنوا الأرض فأفسدوا فيها قبل سكنى الملائكة . وقرئ : يسفك ، بضم الفاء . ويسفك . ويسفك ، من أسفك . وسفك . والواو في ﴿ ونحن ﴾ للحال ، كما تقول : أتحنس إلى فلان وأنا أحق منه بالإحسان . والتسييح : تبعيد الله عن السوء . وكذلك تقديسه ، من سيج في الأرض والماء . وقدس في الأرض : إذا ذهب فيها وأبعد . و ﴿ بحمدك ﴾ في موضع الحال ، أى نسيح حامدين لك وملتبسين بحمدك ؛ لأنه لولا إنعامك علينا بالتوفيق واللفظ لم تتمكن من عبادتك . ﴿ أعلم ما لا تعلمون ﴾ أى أعلم من المصالح في ذلك ما هو خفي عليكم . فإن قلت : هلايين لهم تلك المصالح ؟ قلت : كفى العباد أن يعلموا أن أفعال الله كلها حسنة وحكمة ، وإن خفي عليهم وجه الحسن والحكمة . على أنه قد بين لهم بعض ذلك فيما أتبعه من قوله ﴿ وعلم آدم الأسماء كلها ﴾ واشتقاقهم « آدم » من الأدمة ، ومن أديم الأرض ، نحو اشتقاقهم « يعقوب » من العقب ، و « إدريس » من الدرس ، و « إبليس » من الإبلas . وما آدم إلا اسم أعجمي : وأقرب أمره أن يكون على فاعل ، كآزر ، وعازر ، وعابر وشالغ . وفالغ ، وأشباه ذلك (الأسماء كلها) أى أسماء المسميات^(٢)

(١) قوله وهو الحكيم الذي لا يفعل إلا الخير ، هذا وما بعده عند المعتزلة . وأما عند أهل السنة فهو تعالى يفعل الخير والشر ويريدهما (ع)

(٢) قال محمود رحمه الله : « أى أسماء المسميات ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : وهو يفر من اعتقاد أن الاسم هو المسمى ، لأن ذلك معتقد أهل السنة . فيعمل الحيلة في إبعادة عن مقتضى الآية بقوله (أنبتهم بأسمائهم) ويتناول عن قوله (ثم عرضهم على الملائكة) فإن الضمير فيه عائد إلى المسميات اتفاقاً ، ولم يجر إلا ذكر الأسماء ، فدل على أنها المسميات ، ويعرض أيضاً عن حكمة التعليم ، وأن تعليقه بنفس الألفاظ لا كبير غرض فيه بل الغرض المهم تعليمه للنوات المسميات وإطلاعه على حقائقها وما أودع الله تعالى فيها من خواص وأسرار وعلى تسميتها أيضاً فإن طريق التعليم يميز كل حقيقة باسمها فقد ثبت بهاتين التكتين أن المراد بالأسماء المسميات . وأما استدلاله بقوله (أنبؤني بأسماء هؤلاء) فغايتة إضافة الأسماء إلى النوات ، فلم أن يقولوا لو كانت الأسماء هي النوات لامت إضافة النوات إلى نفسه ، وهذا ما لا مطمع فيه فإن هذه الإضافة مثلها في قولك : نفس زيد وحقيقته ، فالمراد إذا نبؤني بحقائق هؤلاء ، ولا تكثير في هذه الإضافة ؛ فإن الأسماء بمعنى المسميات . والحقائق أعم من هؤلاء المشار إليهم والمضاف إليهم فصحت الإضافة لما بين الأهم والأخص من التناير ، وهذا هو المصحح للإضافة في مثل نفس زيد وأشباهه . فهذه نبذة من مسألة الاسم والمسمى تخص هذه الآية . وفيها إن شاء الله كفاية على أنها وإن عدما المتكلمون من فن الكلام ، فالغالب عليها أنها مسألة لفظية لا يرجع اختلاف الأشعرية والمعتزلة فيها إلى كثير من حيث الحقيقة .

حذف المضاف اليه لكونه معلوما مدلولاً عليه بذكر الأسماء ، لأن الاسم لا بدله من مسمى ، وعوض منه اللام كقوله : (واشتعل الرأس) . فان قلت : هلا زعمت أنه حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه ، وأن الأصل : وعلم آدم مسميات الأسماء ؟ قلت : لأن التعليم وجب تعليقه بالأسماء لا بالمسميات لقوله : (أنبؤني بأسماء هؤلاء) ، (أنبئهم بأسمائهم ، فلما أنبأهم بأسمائهم) فكما علق الإنباء بالأسماء لا بالمسميات ولم يقل : أنبؤني بهؤلاء ، وأنبئهم بهم ، وجب تعليق التعليم بها . فان قلت : فما معنى تعليمه أسماء المسميات ؟ قلت : أراه الأجناس التي خلقها ، وعلمه أن هذا اسمه فرس ، وهذا اسمه بعير ، وهذا اسمه كذا ، وهذا اسمه كذا ، وعلمه أحوالها وما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية (ثم عرضهم) أى عرض المسميات . وإنما ذكر لأن في المسميات العقلاء فغلبهم . وإنما استنبأهم وقد علم عجزهم عن الإنباء على سبيل التبكيت (إن كنتم صادقين) يعنى فى زعمكم أنى أستخلف فى الأرض مفسدين سفاكين للدماء إرادة للرد عليهم ، وأن فيمن يستخلفه من الفوائد العلية التى هى أصول الفوائد كلها ، ما يستأهلون لأجله أن يستخلفوا . فأراهم بذلك بين لهم بعض ما أجل من ذكر المصالح فى استخلافهم فى قوله (إني أعلم ما لا تعلمون) . وقوله (ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض) استحضار لقوله لهم (إني أعلم ما لا تعلمون) ، إلا أنه جاء به على وجه أبسط من ذلك وأشرح . وقرئ : وعلم آدم ، على البناء للفعول . وقرأ عبدالله : عرضهم . وقرأ أبى : عرضها . والمعنى عرض مسمياتهن أو مسمياتها : لأن العرض لا يصح فى الأسماء . وقرئ : أنبيهم ، بقلب الهمزة ياء . وأنهم ، بحذفها والهاء مكسورة فيهما .

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٤﴾ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣٥﴾ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣٦﴾

السجود لله تعالى على سبيل العبادة ، ولغيره على وجه التكرمة كما سجدت الملائكة

لآدم . وأبو يوسف ^(١) وإخوته له ؟ ويجوز أن تختلف الأحوال والأوقات فيه .
 وقرأ أبو جعفر ^(٢) للملائكة اسجدوا) بضم التاء للاتباع . ولا يجوز استهلاك الحركة
 الإعرابية بحركة الإتياع إلا في لغة ضعيفة ، كقولهم : (الحمد لله) . ^(٣) (إلا إبليس)
 استثناء متصل ، لأنه كان جنياً واحداً بين أظهر الألوف من الملائكة مغموراً بهم ، فغلبوا عليه
 في قوله (فسجدوا) ثم استثنى منهم استثناء واحد منهم . ويجوز أن يجعل منقطعاً (أبى) امتنع
 بما أمر به ^(٤) (واستكبر) عنه ^(٥) (وكان من الكافرين) من جنس كفره الجن وشياطينهم ،
 فكذلك أبى واستكبر كقوله : (كان من الجن ففسق عن أمر ربه) . السكنى من السكون
 لأنها نوع من اللبث والاستقرار . و ^(٦) (أنت) تأكيد للمستكن في (اسكن) ليصح العطف عليه .
 و ^(٧) (رغداً) وصف للبصر ، أى كلا رغداً واسعاً رافها . و ^(٨) (حيث) للكان المبهم ، أى :
 أى مكان من الجنة ^(٩) (شتماً) أطلق لها الأكل من الجنة على وجه التوسعة البالغة المزيحة لليلة ،
 حين لم يحظر عليهما بعض الأكل ولا بعض المواضع الجامعة للأكولات من الجنة . حتى لا
 يبقى لهما عذر في تناول من شجرة واحدة بين أشجارها الفاتنة للحرص ، وكانت الشجرة فيما
 قبل . الخنطة ، أو الكرم ، أو التينة ، وقرئ ^(١٠) (ولا تقربا) بكسر التاء . وهذى ،
 والشجرة ، بكسر الشين . والشيرة بكسر الشين والياء . وعن أبى عمرو أنه كرهها ، وقال :
 يقرأ بها برابرة مكة وسودانها . ^(١١) (من الظالمين) من الذين ظلموا أنفسهم بمعصية الله ^(١٢) (فتكونا)
 جزم عطف على (تقربا) أو نصب جواب للنهى . الضمير في (عنها) للشجرة . أى فخلهما
 الشيطان على الزلة بسببها . وتحقيقه : فأصدر الشيطان زلتهما عنها . وعن ، هذه ، مثلها في قوله
 تعالى : (وما فعلته عن أمرى) . وقوله :

■ يَنْهَوْنَ عَنْ أَكْلٍ ^(٢) وَعَنْ شَرْبٍ * ^(٣)

وقيل : فأزلهما عن الجنة ^(٤) بمعنى أذهبهما عنها وأبعدهما ، كما تقول : زل عن مرتبة . وزل عنى ذاك :

(١) قوله لآدم وأبو يوسف ، لعله وأبو يوسف . (ع)

(٢) قوله « وقوله ينهون عن أكل » في الصحاح : جزو نية - على فعلة - : أى ضمة سينة .

(٣) يمشون رسماً فوق قننه ينهون عن أكل وعن شرب

يصف مضياً فأشبع أضيافه ، فهم يمشون ويرسمون رسماً فوق أعلى الجبل . وقتة الجبل وقتته : أعلاه ، حال كونهم متناهين في السمن تناهياً ناشئاً عن أكل كثير وشرب كثير .

(٤) قال محمود رحمه الله : « وقيل فأزلهما عن الجنة بمعنى أذهبهما عنها وأبعدهما ، كما تقول زل ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : ويشهد له قوله تعالى (كما أخرج أبويكم من الجنة) .

إذا ذهب عنك وزن من الشهر كذا . وقرئ : فأزاهما . ﴿ مما كانا فيه ﴾ من النعيم والكرامة .
 أو من الجنة إن كان الضمير للشجرة في عنها . وقرأ عبدالله : فوسوس لها الشيطان عنها . وهذا
 دليل على أن الضمير للشجرة ، لأن المعنى صدرت وسوسته عنها . فان قلت : كيف توصل إلى
 إزلالها ووسوسته لها بعدما قيل له (اخرج منها فإنك رجيم) . قلت : يجوز أن يمنع دخولها على
 جهة التقريب والتكرمة كدخول الملائكة ، ولا يمنع أن يدخل على جهة الوسوسة ابتلاء لآدم وحواء .
 وقيل كان يدنو من السماء فيكلمهما . وقيل : قام عند الباب فنأذى . وروى أنه أراد الدخول
 فنفته الخزنة ، فدخل في فم الحية حتى دخلت به وهم لا يشعرون . قيل ﴿ اهبطوا ﴾ خطاب لآدم
 وحواء وإبليس : وقيل والحية . والصحيح أنه لآدم وحواء والمراد هما وذريتهما ، لأنهما
 لما كانا أصل الإنس ومتشعبهم جعلاً كأنهما الإنس كلهم . والدليل عليه قوله : (قال اهبطا
 منها جميعاً بعضكم لبعض عدو . ويدل على ذلك قوله : فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم
 يحزنون ، والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) . وما هو
 إلا حكم يعم الناس كلهم . ومعنى بعضكم لبعض عدو ﴿ عدو ﴾ ما عليه الناس من التعادى والتباغى
 وتضليل بعضهم لبعض . والهبوط : النزول إلى الأرض ﴿ مستقر ﴾ موضع استقرار ، أو استقرار
 و﴿ متاع ﴾ وتمتع بالعيش ﴿ إلى حين ﴾ يريد إلى يوم القيامة . وقيل إلى الموت .

فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٣٧﴾
 فَلَمَّا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا قَالُوا يَا بَنِيَّاسُكُمْ مَتَى هُدًى قَنَ تَبِعَ هُدَاى فَلَا خَوْفَ
 عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ
 النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾

معنى تلقى الكلمات استقبلها بالأخذ والقبول والعمل بها حين علمها . وقرئ بنصب آدم
 ورفع الكلمات ؛ على أنها استقبلته بأن بلغته واتصلت به . فإن قلت : ما هن ؟ قلت : قوله
 تعالى (ربنا ظلمنا أنفسنا ... الآية) . وعن ابن مسعود رضى الله عنه : « إن أحب الكلام
 إلى الله ما قاله أبونا آدم »^(١) حين أقترف الخطيئة : سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى

(١) موقوف . أخرجه ابن أبى شيبة في أوائل الصلاة من رواية إبراهيم التيمي عن الحارث بن سويد قال :
 قال ابن مسعود : فذكره ولم يقل « ما قال أبونا آدم حين أقترف الخطيئة » .

جذك، لا إله إلا أنت ظلمت نفسى فاغفر لى إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « يارب ألم تخلقنى بيدك ؟ قال : بلى . قال : يارب ألم تنفخ فى الروح من روحك ؟ قال : بلى . قال : يارب ألم تسبق رحمتك غضبك ؟ قال : بلى . قال : ألم تسكنى جنتك ؟ قال : بلى . قال : يارب إن تبت وأصلحت أراجعى أنت إلى الجنة ؟ قال : نعم ^(١) . واكتفى بذكر توبة آدم دون توبة حواء ، لأنها كانت تبعاً له ، كما طوى ذكر النساء فى أكثر القرآن والسنة لذلك . وقد ذكرها فى قوله (قلنا ربنا ظلمنا أنفسنا) . ﴿ فتاب عليه ﴾ فرجع عليه بالرحمة والقبول . فإن قلت : لم كرر : (قلنا اهبطوا) ؟ قلت : للتأكيد ولما نيط به من زيادة قوله : ﴿ فإما يأتينكم منى هدى ﴾ . فإن قلت : ما جواب الشرط الأول ؟ قلت : الشرط الثانى مع جوابه كقولك : إن جئتى فإن قدرت أحسنت إليك . والمعنى : فإما يأتينكم منى هدى برسول أبعثه إليكم وكتاب أنزله عليكم ؛ بدليل قوله : (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) فى مقابلة قوله (فمن اتبع هداى) فإن قلت : فلم جىء بكلمة الشك ^(٢) وإتيان الهدى كائن لا محالة لوجوبه ؟ قلت : للإيدان بأن الإيمان بالله والتوحيد لا يشترط فيه بعثة الرسل وإنزال الكتب . وأنه إن لم يبعث رسولا ولم ينزل كتاباً ، كان الإيمان به وتوحيده واجباً ؛ لما ركب فيهم ^(٣) من العقول ونصب لهم من الأدلة ومكمنهم من النظر والاستدلال . فإن قلت : الخطيئة التى أهبط بها آدم ^(٤) إن كانت كبيرة فالكبيرة لا تجوز على الأنبياء . وإن كانت

(١) موقوف . أخرجه الحاكم فى ترجمة آدم ، من فضائل الأنبياء ، من رواية المنهال بن عمرو عن سعيد بن

جبير عنه .

(٢) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت لم جىء بكلمة الشك وإتيان الهدى كائن ... الخ ؟ » . قال أحمد رحمه الله :

هاتان زلتان ولهما فلوها فى قرن : الأولى : إيراد السؤال بناء على أن الهدى على الله تعالى واجب . والثانية : بناء الجواب على أن الوجوب الشرعى يثبت بالعقل قبل ورود الشرع . والحق أن الله تعالى لا يجب عليه شئ . - تعالى عن الإيجاب رب الأرباب . - وإنما يدخل تحت رتبة التكاليف المربوب لا الرب . وأما وجوب النظر فى أدلة التوحيد ، فأنما يثبت بالسمع لا بالعقل . وإن كان حصول المعرفة بالله وتوحيده غير موقوف على ورود السمع ، بل محض العقل كاف فيه باتفاق .

(٣) قوله « واجبا لما ركب فيهم ، هذا عند المنزلة . وأما عند أهل السنة فلا حكم قبل الشرع . (ع)

(٤) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت الخطيئة التى أهبط بها آدم من الجنة ... الخ » . قال أحمد رحمه الله تعالى :

مقتضاه تأويل الآى المشعر ظاهرها بوقوع الصغائر من الأنبياء تنزيهاً لهم عنها . على أن تجوز الصغائر عليهم قد قال به طوائف من أهل السنة . وفى طى وقوعها إلطاف وزيادة فى الالتجاء إلى الله تعالى والتواضع والاشفاق على الخطائين والدعاء لهم بالتوبة والمغفرة ، كما نقل عن داود أنه كان بعد ابتلاء الله له يدعو للخطائين كثيراً . وعلى الجملة فالقدردى يجوز الصغائر على الأنبياء ويقول : إن اجتناب الكبائر يوجب تكفير الصغائر فى حق الناس =

صغيرة ، فلم جرى عليه ما جرى بسببها من نزع اللباس والإخراج من الجنة والإهباط من السماء ، كما فعل إبليس ونسبته إلى النقي والعصيان ونسيان العهد وعدم العزيمة والحاجة إلى التوبة ؟ قلت : ما كانت إلا صغيرة مغمورة بأعمال قلبه من الإخلاص والأفكار الصالحة التي هي أجل الأعمال وأعظم الطاعات . وإنما جرى عليه ما جرى ، تعظيماً للخطيئة وتفظيلاً لشأنها وتهويلاً ، ليكون ذلك لطفاً له ولذكريته في اجتناب الخطايا واتقاء المآثم ، والتنبيه على أنه أخرج من الجنة بخطيئة واحدة ، فكيف يدخلها ذو خطايا جمة . وقرئ : فن تبع هدى . على لغة هذيل ، فلا خوف - بالفتح .

يٰٓبَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْحَبُكُمْ ۚ ﴿٤٠﴾ وَعَامِنُوا بِمَا أُنْزِلَتْ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْرَوْا بِآيَتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتَّقُونَ ۚ ﴿٤١﴾

(إسرائيل) هو يعقوب عليه السلام لقب له ، ومعناه في لسانهم : صفوة الله ، وقيل عبدالله . وهو بذنة إبراهيم وإسماعيل غير منصرف مثلهما لوجود العلية والمعجزة . وقرئ إسرائيل ، وإسرائيل . وذكرهم النعمة : أن لا يخلوا بشكرها ، ويعتدوا بها ، ويستعظموها ، ويطيعوا ما نصحها . وأراد بها ما أنعم به على آبائهم مما عده عليهم : من الإنجاء من فرعون وعذابه ومن الغرق . ومن العفو عن اتخاذ العجل ، والتوبة عليهم ، وغير ذلك ، وما أنعم به عليهم من إدراك زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم المبشر به في التوراة والإنجيل . والعهد يضاف إلى المعاهد والمعاهد جميعاً . يقال أوفيت بعهدى ، أى بما عاهدت عليه كقوله : (ومن أوفى بعده من الله) وأوفيت بعهدك : أى بما عاهدتك عليه . ومعنى (وأوفوا بعهدى) وأوفوا بما عاهدتموني عليه من الإيمان والطاعة لى ، كقوله : (ومن أوفى بما عاهد عليه الله) ، (ومنهم من عاهد الله) ، (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) ، (أوف بعهدكم)

== فلا جرم التزم الزمخشري ورود السؤال ؛ لأن آدم عليه السلام معصوم من الكبائر باتفاق فيلزم على قاعدة التقديرية أن تكون صغيرة واجبة التكفير والمحو ، غير مؤاخذ عليها ولا مستوجب بعبيها عقوبة ولا شيئاً مما وقع . وهذا لأجواب الزمخشري عنه إلا الانصاف والرجوع عن المعتقدات الباطلة والمذاهب الماحلة ولقد شنع السؤال بقوله إن النبى جرى على آدم عليه السلام كالذى جرى على إبليس عليه اللعنة . ومعاذ الله أن يكون الخلالن سواء والعاقبتان كما تعلم : أن آدم عليه السلام خالد في النعم المقيم ؛ وأن إبليس خالد في العذاب الأليم .

بما عاهدتكم عليه من حسن الثواب على حسناتكم ﴿ وإياي فارهبون ﴾ فلا تنقضوا عهدي . وهو من قولك : زيدا رهبت . وهو أؤكد في إفادة الاختصاص من (إياك نعبد) . وقرئ (أوف) بالتشديد : أى أبالغ فى الوفاء بعهديكم ، كقوله (من جاء بالحسنة فله خير منها) . ويجوز أن يريد بقوله (وأوفوا بعهدي) ما عاهدوا عليه ووعدوه من الإيمان بنبي الرحمة والكتاب المعجز . ويدل عليه قوله : ﴿ وآمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم ولا تكونوا أول كافر به ﴾ أول من كفر به ، أو أول فريق أو فوج كافر به ، أو : ولا يكن كل واحد منكم أول كافر به ، كقولك : كسانا حلة ، أى كل واحد منا . وهذا تعريض بأنه كان يجب أن يكونوا أول من يؤمن به لمعرفةهم به وبصفته . ولأنهم كانوا المبشرين بزمان من أوحى إليه والمستفتحين على الذين كفروا به . وكانوا يعدون اتباعه أول الناس كلهم . فلما بعث كان أمرهم على العكس كقوله (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة) إلى قوله : (وما تفرق الدين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة) ، (فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به) . ويجوز أن يراد : ولا تكونوا مثل أول كافر به ، يعنى من أشرك به من أهل مكة . أى : ولا تكونوا وأنتم تعرفونه مذكورا فى التوراة موصوفا ، مثل من لم يعرفه وهو مشرك لا كتاب له . وقيل : الضمير فى « به » لما معكم ، لأنهم إذا كفروا بما يصدقه فقد كفروا به . والاشتراء استعارة للاستبدال كقوله تعالى (اشترؤا الضلالة بالهدى) وقوله :

﴿ كَمَا اشْتَرَى الْمُسْلِمُ إِذْ تَنْصُرَا * ١١ ﴾

وقوله :

﴿ فَأَنَّى شَرَيْتُ الْحِلْمَ بِعَدَاكَ بِالْجَهْلِ * ٢٢ ﴾

(١) مر شرح هذا القامد صفحة ٦٩ من هذا الجزء فراجعه إن شئت . اه مصححه

(٢) ألا زعمت أسماء أن لا أحبا فقلت بل لولا ينازعنى شغلى

جزيتك ضعف الود لولا اشتكيت وما إن جراك الضعف من أحد قبل

فان تزهينى كنت أجهل فيكم فاني شريت الحلم بعديك بالجهل

لأبى ذؤيب الهذلى . وزعمت : أى ظنت أنه الحال والشأن لا أحبا ، فقلت لها : بلى أحبك لولا ينازعنى : أى لولا أن ينازعنى شغلى ويصرفنى عن مودتك . أو لولم ينازعنى شغلى لو هدتك : جزيتك ضعف الود : أى وددتك قدر المعتاد مرتين ، أو قدر ودك مرتين . لولا اشتكيت : أى لولا أن ملته وشتمته ، أو لولم تقتكيه لضعافته وأكثرته ، فلولا هنا يحتمل أنها كلمة واحدة فيقدر بعدها « أن » المصدرية ، ويحتمل أنها كلمتان بمعنى لولم ، لكنه =

يعنى ولا تستبدلوا بآياتي ثمنا وإلا فاثمن هو المشتري به . واثن القليل الرياسة التي كانت لهم في قومهم ، خافوا عليها القوات لو أصبحوا أتباعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاستبدلوها - وهى بدل قليل ومتاع يسير - بآيات الله وبالحق الذى كل كثير إليه قليل ، وكل كبير إليه حقير ، فما بال القليل الحقيقير . وقيل كانت عاقبتهم يعطون أجبارهم من زروعهم وثمارهم ، ويهدون إليهم الهدايا ، ويرشونهم الرشا على تحريفهم الكلم ، وتسهيلهم لهم ماصعب عليهم من الشرائع . وكان ملوكهم يدورون عليهم الاموال ليكتموا أو يحترقوا .

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤٢﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٣﴾

الباء التي في ﴿بالباطل﴾ إن كانت صلة مثلها في قولك : لبست الشيء بالشيء خلطته به ، كأن المعنى : ولا تكتبوا في التوراة ما ليس منها فيختلط الحق بالمنزل بالباطل الذى كتبتم ، حتى لا يميز بين حقا وباطلكم ، وإن كانت باء الاستعانة كالتى في قولك : كتبت بالقلم ، كان المعنى : ولا تجعلوا الحق ملتبسا مشتبها بباطلكم الذى تكتبونه ﴿وتكتبوا﴾ جزم داخل تحت حكم النهى بمعنى : ولا تكتبوا . أو منصوب بإضمار أن ، والواو بمعنى الجمع ، أى ولا تجمعوا لبس الحق بالباطل وكتمان الحق ، كقولك : لا تأكل السمك وتشرب اللبن . فإن قلت : لبسهم وكتانهم ليسا بفعالين متميزين حتى ينهوا عن الجمع بينهما ، لأنهم إذا لبسوا الحق بالباطل فقد كتموا الحق ^(١) ؟ قلت : بل هما متميزان ، لأن لبس الحق بالباطل ما ذكرنا

== استعمال نادر . ويجوز في دولا ، الثانية أنها حرف تعضيض وتوبيخ كلاً ، يعنى كان الأحق بالشكوى كثرة المودة الموجبة للثمة ، لا كثرة الهجر . و د ما ، نافية ، و د إن ، و د من ، زائدتان . وأجمل : فعل مضارع مرفوع . وقيل : أفعل تفضيل منصوب . فيكم : أى بسببكم ، أو فيما بين قبيلتكم . وعبر بضمير جمع المذكر للتعظيم . فافى شريت : جواب الشرط ، واشترى الشيء : أخذه بالثمن ، وشراه : باعه به ، فالمراد هنا : استبدلت العقل بعث فراقك بالجهل . فهو مجاز مرسل علاقته بالاطلاق . والمعنى : أنه اعتذر عن عدم ودها بشغله وشكواها وعقله .

(١) قال محمود رحمه الله : وإن قلت لبسهم وكتانهم ليسا بفعالين متميزين ... الخ . قال أحمد رحمه الله : السؤال غير موجه . لأنه ادعى فيه عدم التميز بين الفعلين . وغاية ما قدره تلازمهما . وانتلازمان متغايران متميزان ، إلا أن يعنى بعدم التميز عدم الانفكاك . فلا نسلم له تعذر جمعهما في النهى إذا بل النهى عن أحدهما على هذا التقدير مستلزم للنهى عن الآخر ، وإن لم يصرح به .

من كتابتهم في التوراة ما ليس منها . وكتبتهم الحق أن يقولوا : لانجد في التوراة صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، أو حكم كذا . أو يمحوا ذلك . أو يكتبوه على خلاف ما هو عليه . وفي مصحف عبد الله : وتكتمون ، بمعنى كاتمين ﴿ وأنتم تعلمون ﴾ في حال علمكم أنكم لا بسون كاتمون . وهو أقبح لهم ، لأن الجمل بالقيح ربما عذر راكبه ﴿ وأقيموا الصلاة ﴾ يعني صلاة المسلمين وزكاتهم ﴿ واركعوا مع الراكعين ﴾ منهم ، لأن اليهود لا ركوع في صلاتهم . وقيل : الركوع ، الخضوع والانقياد لما يلزمهم في دين الله . ويجوز أن يراد بالركوع : الصلاة ، كما يعبر عنها بالسجود . وأن يكون أمرا بأن يصلى مع المصلين ، يعني في الجماعة ، كأنه قيل : وأقيموا الصلاة وصلوها مع المصلين ، لامتفدين .

أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٤٤﴾ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوْنَ رَبَّهُمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٤٦﴾

﴿ تأمرون ﴾ الهمزة للتقرير مع التوبيخ والتعجيب من حالهم . والبر سعة الخير والمعروف . ومنه البر لسعته ، ويتناول كل خير . ومنه قوله : صدقت وبررت . وكان الأحبار يأمرون من نصحوه في السر من أقاربهم وغيرهم باتباع محمد صلى الله عليه وسلم ولا يتبعونه . وقيل كانوا يأمرون بالصدقة ولا يتصدقون . وإذا أتوا بصدقات ليفرقوها خانوا فيها . وعن محمد بن واسع : بلغني أن ناسا من أهل الجنة اطلعوا على ناس من أهل النار فقالوا لهم : قد كنتم تأمروننا بأشياء عملناها فدخلنا الجنة . قالوا كنا نأمركم بها ونخالف إلى غيرها ﴿ وتنسون أنفسكم ﴾ وتركونها من البر كالمنسيات ﴿ وأنتم تتلون الكتاب ﴾ تبكيت مثل قوله (وأنتم تعلمون) يعني تتلون التوراة وفيها نعت محمد صلى الله عليه وسلم ، أو فيها الوعيد على الخيانة وترك البر ومخالفة القول بالعمل ﴿ أفلا تعقلون ﴾ توبيخ عظيم بمعنى : أفلا تفتنون لقبح ما أقدمتم عليه حتى يصدكم استقبحاه عن ارتكابه ، وكأنكم في ذلك مسلوبو العقول ، لأن العقول تأباه وتدفعه . ونحو ﴿ أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون ﴾ . ﴿ واستعينوا ﴾ على حوائجكم إلى الله ﴿ بالصبر والصلاة ﴾ أي بالجمع بينهما ، وأن تصلوا صابرين على تكاليف الصلاة ، محتلمين لمشاقها وما يجب فيها - من إخلاص القلب ، وحفظ النيات ، ودفع الوسواس

ومراعاة الآداب ، والاحتراس من المسكاره مع الخشية والخشوع ، واستحضار العلم بأنه انتصاب بين يدي جبار السموات ، ليسأل فك الرقاب عن سخطه وعذابه . ومنه قوله تعالى : (وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها) أو : واستعينوا على البلايا والنوائب بالصبر عليها والالتجاء إلى الصلاة عند وقوعها . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة ^(١) وعن ابن عباس أنه نعى إليه أخوه رثم ، وهو في سفر ، فاسترجع وتنجى عن الطريق فصلى ركعتين أطال فيهما الجلوس ، ثم قام يمشى إلى راحلته وهو يقول : واستعينوا بالصبر والصلاة ^(٢) . وقيل : الصبر الصوم ، لأنه حبس عن المفطرات . ومنه قيل شهر رمضان : شهر الصبر . ويجوز أن يراد بالصلاة الدعاء ، وأن يستعان على البلايا بالصبر ، والالتجاء إلى الدعاء ، والابتهال إلى الله تعالى في دفعه (وإنها) الضمير للصلاة أو للاستعانة . ويجوز أن يكون لجميع الأمور التي أمر بها بنو إسرائيل ونهوا عنها من قوله (اذكروا نعمتي) إلى (واستعينوا) . (لكبيرة) لشاقة ثقيلة من قولك : كبر على هذا الأمر ، كبر على المشركين ما تدعوهم إليه) . فإن قلت : ماها لم تثقل على الخاشعين والخشوع في نفسه عما يثقل ؟ قلت : لأنهم يتوقعون ما أذخر للصابرين على متاعها فتهون عليهم . ألا ترى إلى قوله تعالى : (الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم) أى يتوقعون لقاء ثوابه ونيل ما عنده ، ويطمعون فيه . وفى مصحف عبد الله : يعلمون . ومعناه : يعلمون أن لا بد من لقاء الجزاء فيعملون على حسب ذلك . ولذلك فسر : يظنون . يتيقنون . وأما من لم يوقن بالجزاء ولم يرج الثواب ، كانت عليه مشقة خاصة فنقلت عليه كالمنافقين والمرائين بأعمالهم . ومثاله من وعد على بعض الأعمال والصنائع أجرة زائدة على مقدار عمله ، فتراه يزاوله برغبة ونشاط وانشراح صدر ومضاحكة لحاضريه ، كأنه يستلذ مزاولته بخلاف حال عامل يتسخره بعض الظلمة . ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « جعلت قرّة عينى فى الصلاة » ^(٣) وكان يقول يا بلال

(١) أخرجه الطبرى فى تفسيره من حديث حذيفة بهذا اللفظ . فأخرجه أبو داود وأحمد من رواية عبد العزيز
أخى حذيفة عن حذيفة بلفظ دكان إذا حزبه أمر صلى . . وأخرجه البيهقى فى الدلائل فى قصة الخندق مطولا .
(٢) موقوف . أخرجه سعيد بن منصور . والطبرى من طريق عينة بن هبىة الرحمن عن أبيه وأن ابن عباس ...
فذكره . . وأخرجه البيهقى فى الشعب من هذا الوجه

(٣) أخرجه النسائى والحاكم وأحمد وابن أبى شيبة والبخارى من حديث أنس رضى الله عنه « قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم « حبيب إلى من الدنيا النساء والطيب وجعلت قرّة عينى فى الصلاة » وسأق فى آل عمران .

رَوْحَنَا،^(١) والخشوع . الإخبات والتطامن . ومنه : الخشعة للرملة المتطامنة . وأما الخضوع فاللين والانهياد . ومنه : خضعت بقولها إذا لينته .

يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ آلَتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا

شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾

{ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ } نصب عطف على (نِعْمَتِي) أى اذكروا نعمتي وتفضيلي { على العالمين } على الجم الغفير من الناس ، كقوله تعالى (باركنا فيها للعالمين) يقال : رأيت عالماً من الناس يراد الكثرة { يوماً } يريد يوم القيامة { لا تجزى } لا تقضى عنها شيئاً من الحقوق . ومنه الحديث في جذعة بن نيار : « تجزى عنك ولا تجزى عن أحد بعدك »^(٢) { شيئاً } مفعول به ويجوز أن يكون في موضع مصدر ، أى قليلاً من الجزاء . كقوله تعالى (ولا يظلمون شيئاً) ومن قرأ (لا تجزى) من أجزاء عنه إذا أغنى عنه ، فلا يكون في قراءته إلا بمعنى شيئاً من الإجزاء . وقرأ أبو السرار الغنوى : لا تجزى نسمة عن نسمة شيئاً . وهذه الجملة منصوبة المحل صفة ليوما . فإن قلت : فأين العائد منها إلى الموصوف ؟ قلت : هو محذوف تقديره : لا تجزى فيه . ونحوه ما أنشده أبو علي :

* تَرَوْحِي أَجْدَرُ أَنْ تَقِيلِي *^(٣)

(١) أخرجه أبو داود من رواية سالم بن أبي الجعد . قال : قال رجل من خراعة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « يا بلال أقم الصلاة وأرحنا بها » ورجاله ثقات : لكن اختلف فيه على سالم اختلافاً كثيراً . ذكره الدارقطني في العلل . ورواه أحمد من رواية سالم المذكور عن رجل من أسلم به . ورواه أحمد أيضاً وأبو داود من وجه آخر عن سالم « أن محمد بن الحنفية قال : دخلت مع أبي على صهر لنا من الأنصار . فحضرت الصلاة ، فذكر قصة . وفيها . أقم يا بلال ، فأرحنا بالصلاة » أخرجه الدارقطني في العلل من رواية سالم عن ابن الحنفية عن علي رضي الله عنه . وقال : تفرد أبو خالد القرى عن الثوري هكذا ومن طريق حمزة الثمالي عن ابن الحنفية عن بلال . وأخرجه إبراهيم الحربي من رواية سالم عن ابن الحنفية مرسلًا . وقال : معناه : نصلي ونروح إلى منازلنا . وليس من الاستراحة والافتال ولا قتال أرحنا منها . انتهى . وبمعك على هذا أن في رواية أحمد : أَنْ الْإِنصَارَى قَالَ يَا جَارِيَةَ . إِيَّتِي بِوَضُوءٍ لَعَلِّي أَصْلِي فَأَسْتَرَح .

(٢) متفق عليه من حديث البراء رضي الله عنه . قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تجزى نية عن نية » وقد ذكر الحديث .

(٣) تروحي يا خيرة النمل تروحي أجدر أن تقيلي غداً يجني بارد ظليل

لأبي علي أجيعة بن الجلاح . يقول لناقته : بكري بالرواح : أو جدى السير فيه . والنميل : صنوان النخل . شبه =

أى ماء أجدر بأن تقبل فيه . ومنهم من ينزل فيقول : اتسع فيه ، فأجرى مجرى المفعول به
لحذف الجار ثم حذف الضمير كما حذف من قوله : أم مال أصابوا . ومعنى التشكير أن نفساً
من الأنفس لا تجزى عن نفس منها شيئاً من الأشياء ، وهو الإقناط الكلى القطاع للطامع .
وكذلك قوله : « ولا يقبل منها شفاعه ولا يؤخذ منها عدل » أى فدية لأنها معادلة للبدى .
ومنه الحديث « لا يقبل منه صرف ولا عدل » ^(١) أى توبة ولا فدية . وقرأ قتادة : ولا يقبل
منها شفاعه ، على بناء الفعل للفاعل وهو الله عز وجل ، ونصب الشفاعه . وقيل : كانت اليهود
تزعّم أن آبائهم الأنبياء يشفعون لهم فأويسوا . فإن قلت : هل فيه دليل على أنّ الشفاعه
لا تقبل للعصاة ^(٢) ؟ قلت : نعم ، لأنه نفي أن تقضى نفس عن نفس حقاً أخلت به من فعل

== ناقته بالخيار منه لعراقتهما في الكرم وارتفاعها . وكرر الأمر للتوكيد . هذا ويقال : تروح الثيت إذا طال .
فتروحي : أى امتدى وارتفعى . والخطاب لعنار البخل لاللتاقة قاله العتي مخالفاً جميع الشراح لهذا الرجز . وقد
يؤكد أنه روى بدل « تروحي » الأول « تأبرى » والتأبير : وضع طلع الذكور من النخل في الاناث لتنمو ثمرتها
ويمكن أن يقال : إنه ترشيع للتشبيه . والظاهر أنه انتقل من رجز إلى آخر لأحجية ، فقد روى عنه :

تأبرى ياخيرة الفسيل تأبرى من حنذ فشولى إذ ضن أهل النخل بالفحول

هذا هو خطاب الفسيل . وحنذ - بالتحريك - موضع قريب من المدينة . وقيل اسم قرية . وقيل اسم ماء . والمعنى :
أنت ربح الصبا تمب من جهته فتحمل طلع الذكور منه إلى الاناث فينبها عن التأبير الصناعي . وشولى أى ارتفعى
وامتدى ، أى تأبرى بنفسك ، حيث ينخل أهل النخل بطلع الذكور التي تلغح الاناث . وأجدر : نصب بمحذوف ،
أى وآتى مكاناً أجدر وأحق بأن تقبل فيه وتستريحى من السير . ويجوز نصبه بتروحي . بتضمينه معنى اطلبي . لحذف
باء الجر ولقط فيه لعلها . وغدا نصب بتقبلي ، بجني : أى في جني ، فهو بدل من فيه المحذوفة ، أى في حافى ماء
بارد ظليل ، أى مظلل بالأشجار ، أو في جانبي مكان ذى ظل لا حرقه . وحيث أن تقبلي بجانيه ،
فأظهر في محل الاضمار لظهور صفة المكان . وأفعل التفضيل المجرد إن لم تتصل به « من » لفظاً فهي متصلة به تقديرًا ،
على أن محل ذلك إذا أريد به التفضيل على معين . والظاهر أن أجدر هنا ليس كذلك ، فلا حاجة لتقديرها . ويجوز
أن يكون أجدر فعلاً ماضياً أى دخل في الجدارة والحقية ، أن تقبل ، أى حققت ووجبت قبولتك ، فلا حذف أصلاً .
وقال العتي : يجوز أن يكون بارد ظليل على حذف حرف العطف للضرورة ، أى بجنب بارد وجنب ظليل .

(١) متفق عليه من حديث على رضي الله عنه رفعه « المدينة حرم ما بين عائر إلى كذا » فن أحدث حدثاً أو آوى
حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل . الحديث : ورواه عبد الرزاق وقال
في آخره : والصرف والعدل : التطوع والفرصة . وانفقا عليه من حديث أنس نحوه . ولمسلم من حديث أبي صالح
عن أبي هريرة رفعه : « والمدينة حرم » فن أحدث . فذكره ، وغفل الطيبي فعزاه لأبي داود من حديث أبي هريرة
رضي الله عنه ، بلفظ « من تعلم صرف الكلام ليسى به قلوب الناس لم يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً » .

(٢) قال محمود رحمه الله : « هل فيه دليل على أن الشفاعه لا تقبل للعصاة ... الخ » ؟ قال أحد رحمه الله : أما
من جحد الشفاعه فهو جدير أن لا ينالها . وأما من آمن بها وصدقها وهم أهل السنة والجماعة ، فأولئك يرجون رحمة
الله . ومقدمهم أنها تنال العصاة من المؤمنين ، وإنما ادخرت لهم . وليس في الآية دليل لشكرها ، لأن قوله يوماً ==

أو ترك، ثم نفى أن يقبل منها شفاعته شفيح فعلم أنها لا تقبل للعصاة. فإن قلت: الضمير في (ولا يقبل منها) إلى أى النفسين يرجع؟ قلت: إلى الثانية العاصية غير المجزى عنها، وهى التى لا يؤخذ منها عدل. ومعنى لا يقبل منها شفاعته: إن جاءت بشفاعة شفيح لم يقبل منها. ويجوز أن يرجع إلى النفس الأولى، على أنها لو شفعت لها لم تقبل شفاعتها، كما لا تجزى عنها شيئاً، ولو أعطت عدلاً عنها لم يؤخذ منها ﴿ولا هم ينصرون﴾ يعنى ما دلت عليه النفس المنكرة من النفوس الكثيرة والتذكير بمعنى العباد والأناسى، كما تقول: ثلاثة أنفس.

وَإِذْ نَجَّيْنَاهُ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَ كُمْ

وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَ كُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٤٩﴾

أصل ﴿آل﴾ أهل، ولذلك يصغر بأهيل، فأبدلت هاؤه ألفاً. وخص استعماله بأولى الخطر والشأن كالملوك وأشباههم، فلا يقال آل الإسكاف والحجام. و﴿فرعون﴾ علم لمن ملك العماقة. كقيصر: لملك الروم، وكسرى: لملك الفرس. ولعتو الفراثة اشتقوا: تفرعن فلان، إذا عتا وتجبر. وفي ملح بعضهم:

قَدْ جَاءَهُ الْمَوْسَى السَّكُومُ فَرَادَ فِي أَقْصَى تَفَرُّعِهِ وَقَرَّطِ عُرَامِهِ ^(١)

وقرى: أنجيناكم، ونجيتكم ﴿يسومونكم﴾ من سامه خسفاً إذا أولاه ظلماً. قال عمرو بن كلثوم:

إِذَا مَا الْمَلِكُ سَامَ النَّاسَ خَسَفًا أَيْدِينَا أَنْ يَفِرَّ الْخَسَفُ فِينَا ^(٢)

== أخرجه منكراً، ولا شك أن فى القيامة مواعيناً ويومها معدود بخمسين ألف سنة، فيه من أوقاتنا ليس زماناً للشفاعة وبعضها هو الوقت الموعود وفيه المقام المحمود لسيد البشر عليه أفضل الصلاة والسلام. قد وردت آى كثيرة ترشد إلى تعدد أيامها واختلاف أوقاتها. منها قوله تعالى: (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) مع قوله: (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) فيتمين حل الآيتين على يومين مختلفين «متفايرين»: أحدهما محل للتساؤل؛ والآخر ليس محل له، وكذلك الشفاعة. وأدلة ثبوتها لا تحصى كثرة، رزقنا الله الشفاعة وحشرنا فى زمرة أهل السنة والجماعة ^(١) الضمير للمسى. وقيل لذكره. والموسى: آله الحلق والحشاش، من أوسى رأسه حلقه. وقال الفراء وغيره

هى فعلى ويؤث. يقال: رجل ماس مثل مال، أى خفيف طياش. وقيل: هو مقل. وذلك كناية عن ختانه به، لأنه يورث الفخ والافتوة. وقيل: عن خلق العانة، لأنه زمن بلوغ الأشد. واختار السعد الأول لأنه أنسب بالمقام. والسكوم: كثير الكلم. أى الجرح. والتفرعن: العتو والتجبر. مأخوذ من فرعون لشهرته بالطغيان والظلم والتكبر. والعرام كغراب: الشدة والحدة والخبث. ويمكن أنه من الفرع، لارتفاعه وعلاه على غيره.

^(٢) لعمرو بن كلثوم من معلقته. «وما» زائدة. «والملك» بالسكون: لغة فيه. ويقال: سامه ذلاً، إذا أولاه إياه وألحقه به. وقيل: إذا كلفه ما فيه ذل وأكرهه عليه. والخسف: بفتح الخاء وضماً. - الذل. يقول إذا ألحق بالناس الذل منهنه إقرار الذل فينا، ولم تنقله كساتر الناس، لشجاعتنا على جميع من سواتنا.

وأصله من سام السلعة إذا طلبها ، كأنه بمعنى يبيعونكم ﴿ سوء العذاب ﴾ ويريدونكم عليه .
والسوء : مصدر السيئ : يقال أعوذ بالله من سوء الخلق وسوء الفعل ، يراد قبحهما . ومعنى
سوء العذاب - والعذاب كله سيئ - : أشده وأفظعه ، كأنه قبحه بالإضافة إلى سائر .
و ﴿ يذبحون ﴾ : بيان لقوله يسومونكم . ولذلك ترك العاطف كقوله تعالى : ﴿ يضاهون
قول الذين كفروا ﴾ وقرأ الزهري (يذبحون) بالتخفيف كقولك : قطعت الثياب وقطعتها .
وقرأ عبادة : يقتلون . وإنما فعلوا بهم ذلك لأن الكهنة أنذروا فرعون بأنه يولد مولود
يكون على يده هلاكه ، كما أنذر نمرود . فلم يغن عنهما اجتهدهما في التحفظ ، وكان ماشاء الله .
والبلاء المحنة إن أشير بذلكم إلى صنيع فرعون . والنعمة إن أشير به إلى الإنجاء .

وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ

تَنْظُرُونَ ٥٠

﴿ فرقنا ﴾ فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك لكم . وقرئ : فرقنا ، بمعنى
فصلنا . يقال : فرق بين الشيئين ، وفرق بين الأشياء ؛ لأن المسالك كانت اثني عشر على عدد
الأسباط . فإن قلت : ما معنى ﴿ بكم ﴾ ؟ قلت : فيه أوجه : أن يراد أنهم كانوا يسلكونه ^(١) ،
ويتفرق الماء عند سلوكهم ، فكأنما فرق بهم كما يفرق بين الشيئين بما يوسط بينهما ، وأن يراد
فرقناه بسبيكم ^(٢) وبسبب إنجائكم ، وأن يكون في موضع الحال ^(٣) بمعنى فرقناه ملتبسا بكم كقوله :
* تَدُوسُ بَنَاتِ الْجَمَاعِمِ وَالتَّرِيَا ^(٤)

(١) قال محمود رحمه الله : « يحتمل أنهم كانوا يسلكون ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : فتكون الباء على هذا الوجه استعانة مثلها في كتبت بالقلم .

(٢) قال محمود رحمه الله : « ويحتمل أن يكون المراد فرقناه بسبيكم » . قال أحمد رحمه الله : وهي على هذا الوجه سببية ، كما تقول : أكرمتك بإحسانك إلى .

(٣) قال محمود رحمه الله : « ويحتمل أن يكون في موضع الحال ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : وهي على هذا الوجه للمصاحبة مثلها في : أسندت ظهري بالحائط ، والوجه الأول ضعيف من حيث أن مقتضاه أن تفرق البحر وقع بين إسرائيل . والمنقول بل المنصوص عليه في الكتاب العزيز : أن البحر إنما انفرد بعصا موسى ، يشهد لذلك قوله تعالى : (أن اضرب بعصاك البحر فانقلب فكان كل فرق كالطود العظيم) ، فألة التفريق العصا ، لابن إسرائيل

(٤) كأن خيولنا كانت قد بما تسقى في صحرة فهم الحليا

فرت غير نافرة عليهم تدوس بنا الجماعم والتريا

لأبي الطيب المنبهي . وتسقى : بالتضعيف ، والانهوف : جمع صف بالكسر ، وقيل بالفتح : وهو العظم الذي فوق =

أى تدوسها ونحن راكبوها . وروى أن بنى إسرائيل قالوا لموسى : أين أصحابنا لأزاهم ؟ قال :
سيروا فإنهم على طريق مثل طريقكم . قالوا : لأرضى حتى نراهم . فقال : اللهم أعنى على
أخلاقهم السيئة . فأوحى إليه : أن قل بعصاك هكذا . فقال بها على الحيطان . فصارت فيها
كوى . فتراموا وتسامعوا كلامهم ﴿ وأنتم تنظرون ﴾ إلى ذلك وتشاهدونه لاتشكون فيه .

وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنتُمْ

ظَالِمُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّن بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾

لما دخل بنو إسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب يتهون إليه ، وعد
الله موسى أن ينزل عليه التوراة ، وضرب له ميقانا ذا القعدة وعشر ذى الحجة . وقيل
﴿ أربعين ليلة ﴾ لأن الشهور غررها بالليالي . وقرئ ﴿ واعدنا ﴾ لأن الله تعالى وعده
الوحي ووعد المجىء للبيقات إلى الطور ﴿ من بعده ﴾ من بعد مضيه إلى الطور ﴿ وأنتم
ظالمون ﴾ بإشراككم ﴿ ثم عفونا عنكم ﴾ حين تبتم ﴿ من بعد ذلك ﴾ من بعد ارتكابكم
الامر العظيم وهو اتخاذكم العجل ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ إرادة أن تشكروا ^(١) النعمة في
العفو عنكم .

وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ
لِقَوْمِهِ يٰقَوْمِ إِنكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُمْ بِاتَّخَذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ
فَاَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ

التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾

== الدماغ وإناء صغير من خشب . والحليب : اللبن المحلوب ، أى كأنها كانت معتادة بهم فرت عليهم معلقة . دوس
جماهم : أى رؤسهم ونحن على ظهورها . والتريب : لغة في التراب

(١) قال محمود : ودومناه إرادة أن تشكروا . قال أحمد رحمه الله : أخطأ في تفسير لعل ؛ بالارادة ؛
لأن مراد الله تعالى كائن لا محالة . فلو أراد منهم الشكر لشكروا ولا بد . وإنما أجراه الزمخشري على قاعدته الفاسدة
في اعتقاد أن مراد الرب كمراد العبد ، منه ما يقع ومنه ما يتعذر - تعالى الله عن ذلك - ، ماشاء الله كان وما لم يشأ لم
يكن . والتفسير الصحيح في دلاله ، هو الذى حرره حبيبويه رحمه الله في قوله : (لعله يتذكر أو يغشى) قال سيبويه :
الرجاء منصرف إلى المخاطب كأنه قال : كونوا على رجائكم في تذكرته وخشيته وكذلك هذه الآية معناها لتكونوا
على رجاء الشكر ■ عز وجل ونعمه ، فينصرف الرجاء إليهم ويتره الله تعالى .

﴿ الكتاب والفرقان ﴾ يعنى الجامع بين كونه كتابا منزلا ، وفرقانا يفرق بين الحق والباطل : يعنى التوراة ، كقولك : رأيت الغيث والليث ، تريد الرجل الجامع بين الجود والجرأة . ونحوه قوله تعالى : (ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياء وذكرا) يعنى الكتاب الجامع بين كونه فرقانا وضياء وذكرا : أو التوراة . والبرهان : الفارق بين الكفر والإيمان من العصا واليد وغيرهما من الآيات ، أو الشرع الفارق بين الحلال والحرام ، وقيل الفرقان : انفراق البحر . وقيل : النصر الذى فرق بينه وبين عدوه ، كقوله تعالى : (يوم الفرقان) يريد به يوم بدر . حمل قوله ﴿ فاقتلوا أنفسكم ﴾ على الظاهر وهو البئع ^(١) . وقيل : معناه قتل بعضهم بعضا . وقيل : أمر من لم يعبد العجل أن يقتلوا العبدية . وروى أن الرجل كان يبصر ولده ووالده وجاره وقريبه ، فلم يمكنهم المضى لأمر الله ، فأرسل الله ضبابا وسحابة سوداء لا يتباصرون تحتها . وأمروا أن يحتبوا بأفنية يوتهم . يأخذ الذين لم يعبدوا العجل سيوفهم ، وقيل لهم : اصبروا ، فلعن الله من مدّ طرفه أو حل حبوته أو اتقى يدا أو رجلا ، فيقولون : آمين ، فقتلهم إلى المساء حتى دعا موسى وهرون وقالوا : يارب . هلك بنو إسرائيل ، البقية البقية ، فكشفت السحابة ونزلت التوبة . فسقطت الشفار من أيديهم ، وكانت القتلى سبعين ألفا . فإن قلت : ما الفرق بين العا آت ؟ قلت : الأولى للتسيب لا غير ، لأن الظلم سبب التوبة . والثانية للتعقيب لأن المعنى فاعزموا على التوبة فاقتلوا أنفسكم ، من قبل أن الله تعالى جعل توبتهم قتل أنفسهم . ويجوز أن يكون القتل تمام توبتهم . فيكون المعنى : فتوبوا ، فأتبعوا التوبة القتل تامة لتوبتكم ، والثالثة متعلقة بمحذوف ، ولا يخلو إما أن ينتظم فى قول موسى لهم فتعلق بشرط محذوف ، كأنه قال : فإن فعلتم فقد تاب عليكم . وإما أن يكون خطابا من الله تعالى لهم على طريقة الالتفات . فيكون التقدير : ففعلتم ما أمركم به موسى فتاب عليكم بارؤكم . فإن قلت : من أين اختص هذا الموضع بذكر البارئ ؟ قلت : البارئ هو الذى خلق الخلق بريئا من التفاوت (ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت) ومتميزا بعضه من بعض بالأشكال المختلفة والصور المتباينة ، فكان فيه تقريع بما كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذى برأهم بلطف حكمته على الأشكال المختلفة أبرياء من التفاوت والتنافر ، إلى عباد البقرة التى هى مثل فى الغباوة والبلادة . - فى أمثال العرب « أبلد من ثور - حتى عرضوا أنفسهم لسخط

(١) قوله « وهو البئع » فى الصحاح : جمع نفسه بئعا ، أي قتلها غما . (ع)

الله ونزول أمره بأن يفك ماركبه من خلقهم ، وينثر ما نظم من صورهم وأشكالهم . حين لم يشكروا النعمة في ذلك ، وغطوها بعبادة من لا يقدر على شيء منها .

وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ٥٥ ثُمَّ بَعَثْنَاكُم مِّنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٥٦ وَظَلَلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوىٰ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ٥٧

قيل : القائلون السبعون الذين صعقوا . وقيل قاله عشرة آلاف منهم ﴿ جهرة ﴾ عيانا . وهي مصدر من قولك : جهر بالقراءة وبالدهاء ، كأن الذي يرى بالعين جاهر بالرؤية ، والذي يرى بالقلب مخافت بها ، وانتصابها على المصدر ، لأنها نوع من الرؤية فنصبت بفعلها كما تنصب القرفصاء بفعل الجلوس ، أو على الحال بمعنى ذوى جهرة . وقرئ « جهرة » بفتح الهاء ، وهي إما مصدر كالغلبة . وإما جمع جاهر . وفي هذا الكلام دليل على أن موسى عليه الصلاة والسلام رآهم القول وعرفهم أن رؤية مالا يجوز عليه أن يكون في جهة محال ^(١) وأن من استجاز على الله الرؤية فقد جعله من جملة الأجسام ^(٢) أو الأعراض ، فإذوه بعد نسيان

(١) قوله « أن يكون في جهة محال » هذا مذهب المعتزلة . ومن استجاز عليه الرؤية هم أهل السنة ، والجهة ليست شرطا للرؤية عندهم ، فلا يلزم كونه من جملة الأجسام أو الأعراض كما بين في علم التوحيد : (ع)
(٢) قال محمود رحمه الله : « فيه دليل على أن موسى عليه السلام رآهم القول ، وعرفهم أن رؤية من لا يجوز عليه .. الخ » . قال أحمد رحمه الله : لقد انتهز الزنجشري ما اعتقده فرصة من هذه الآية التي لا مطلق له عند التحقيق في التثبت بها . فبنى الأمر على أن العقوبة سببها طلب مالا يجوز على الله تعالى من الرؤية على ظنه ، وأق له ذلك وشم سبب ظاهر في العقوبة سوى ما ادعاه هو كل السبب . وذلك أن موسى عليه السلام لما علم جواز رؤيته تعالى طلبها في آية الأعراف في دار الدنيا ، فأخبره الله تعالى أنه لا يراه في الدنيا ، وصار ذلك عنده وعند بني إسرائيل أصلا مقررأ ، كما هو عندنا الآن معاشر أهل السنة أن الله تعالى لا يرى في دار الدنيا ، لأنه أخبر أنه لا يرى والخبر واجب الصدق وكما أخبر أنه لا يرى في دار الدنيا فقد وعد الوعد الصادق عز وجل رؤيته في الدار الآخرة وتخصيص ذلك بالمؤمنين ، وبعد استقرار هذا المعتقد طلب بنو إسرائيل الرؤية في الدنيا فعنتا أو شكا في الخبر ، فأزل الله تعالى بهم تلك العقوبة . وكيف تخيل الزنجشري وشيعته أن موسى عليه السلام طلب من الله مالا يجوز عليه . وهل هو لو كان الأمر على ما تخيل إلا كبنى إسرائيل . ومعاذ الله . لقد برأه من ذلك وكان عند الله وجبها . وأما الأدلة العقلية على جواز رؤيته تعالى عقلا والجمعة على وقوعها في الدار الآخرة ، فأكثر من أن تحصى وهي مستقصاة في فن الكلام . وإتاما غرضنا في هذا الباب . بإحثة الزنجشري والرد عليه من حيث يتسكك على ظنه وأخذة قوما منه . والله الموفق .

الحجة ووضوح البرهان ، ولجوا فكانوا في الكفر كعبدة العجل ، فسلط الله عليهم الصعقة كما سلط على أولئك القتل تسوية بين الكافرين ودلالة على عظمهما بعظم المحنة . و﴿الصاعقة﴾ ماصعقهم ، أى أماتهم . قيل : نار وقعت من السماء فأحرقتهم . وقيل : صيحة جاءت من السماء . وقيل : أرسل الله جنودا سمعوا بحسبها نغروا صعقين ميتين يوما وليلة . وموسى عليه السلام ، لم تكن صعقته موتا ولكن غشية ، بدليل قوله : فلما أفاق . والظاهر أنه أصابهم ما ينظرون إليه لقوله ﴿وأتم تنظرون﴾ . وقرأ على رضى الله عنه فأخذتكم الصاعقة . ﴿لعلكم تشكرون﴾ نعمة البعث بعد الموت ، أو نعمة الله بعد ما كفرتموها إذا رأيتم بأس الله في رميكم بالصاعقة وإذا قتكم الموت . ﴿وظللنا﴾ وجعلنا الغمام يظلكم . وذلك في آتية ، سخر الله لهم السحاب يسير بسيرهم يظلمهم من الشمس ؛ وينزل بالليل عمود من نار يسرون في ضوئه ، وثيابهم لا تنسخ ولا تبلى ، وينزل عليهم ﴿المن﴾ وهو الترنجيب مثل الثلج . من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، لكل إنسان صاع ، ويبعث الله الجنوب فتحشر عليهم ﴿السوى﴾ وهى السمانى فيذبح الرجل منها ما يكفيه ﴿كلوا﴾ على إرادة القول ﴿وما ظلمونا﴾ يعنى فظلموا بأن كفروا هذه النعم وما ظلمونا ، فاختصر الكلام بحذفه لدلالة ﴿وما ظلمونا﴾ عليه .

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا
 أَبْابَ سُجْدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَفِّرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ
 قَبْلِهِ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ رِجْزًا مِّنَ
 السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ٩٠

﴿القرية﴾ بيت المقدس . وقيل أريحا من قرى الشام ، أمروا بدخولها بعد آتية ﴿الباب﴾ باب القرية . وقيل هو باب القبة التى كانوا يصلون إليها وهم لم يدخلوا بيت المقدس فى حياة موسى عليه الصلاة والسلام . أمروا بالسجود عند الانتهاء إلى الباب شكرًا لله وتواضعًا . وقيل : السجود ، أن ينحنوا ويتطامنوا داخلين ، ليكون دخولهم بخشوع وإخبات . وقيل : طوطى لهم الباب ليخفضوا رؤسهم فلم يخفضوها ، ودخلوا متزحفين على أوراكهم ﴿حطة﴾ فعلة من الحط كالجلسة والركبة ، وهى خبر مبتدأ محذوف ، أى مسألتنا حطة ، وأمرنا حطة . والأصل : النصيب بمعنى : حط عنا ذنوبنا حطة . وإنما رفعت لتعطى معنى الثبات ، كقوله :

• صَبْرٌ جَمِيلٌ فَكَلَانَا مُبْتَلَى • (١)

والأصل صبراً ، على : اصبر صبراً . وقرأ ابن أبي عملة بالنصب على الأصل . وقيل معناه : أمرنا حطة ، أى أن نخط في هذه القرية ونستقر فيها . فإن قلت : هل يجوز أن تنصب حطة في قراءة من نصبها بقولوا ، على معنى : قولوا هذه الكلمة ؟ قلت : لا يبعد . والوجود أن تنصب بإضمار فعلها ، وينصب محل ذلك المضمر بقولوا . وقرئ (يُغْفَرُ لَكُمْ) على البناء للفعول بالياء والتاء (وسنزيد المحسنين) أى من كان محسناً منكم كانت تلك الكلمة سبباً في زيادة ثوابه ، ومن كان مسيئاً كانت له توبة ومغفرة (فبذل الذين ظلموا) أى وضعوا مكان حطة (قولاً) غيرها . يعنى أنهم أمروا بقول معناه التوبة والاستغفار ، بخالفوه إلى قول ليس معناه معنى ما أمروا به . ولم يمثلوا أمراً الله . وليس الغرض أنهم أمروا بلفظ بعينه وهو لفظ الحطة فجاءوا بلفظ آخر . لأنهم لو جاءوا بلفظ آخر مستقل بمعنى ما أمروا به ، لم يؤخذوا به . كما لو قالوا مكان حطة : نستغفرك وتتوب إليك . أو اللهم اغفر عنا وما أشبه ذلك . وقيل : قالوا مكان حطة : حنطة . وقيل : قالوا بالنبطية : حطاً سقائاً ، أى حنطه حمراء ، استهزاء منهم بما قيل لهم . وعدولاً عن طلب ما عند الله إلى طلب ما يشتهون من أغراض الدنيا . وفي تكرير (الذين ظلموا) زيادة في تقييح أمرهم (٢) وإيذان بأن إزال الرجز عليهم لظلمهم . وقد جاء في سورة الأعراف : (فأرسلنا عليهم) على الإضمار . والرجز : العذاب . وقرئ - بضم الراء - وروى أنه مات منهم في ساعة بالطاعون أربعة وعشرون ألفاً . وقيل : سبعون ألفاً .

وَإِذِ امْتَسَقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ
إِثْنَتَا عَشْرَةَ نَجْمًا قَالَ عَلِيمٌ كُلُّ أُنَاسٍ مِّشْرَبُهُمْ كُؤُوا وَأَشْرَبُوا مِنْ رِّزْقِ اللَّهِ

وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٦٠﴾

(١) شكى إلى جملي طول السرى صبراً جميلاً فكَلَانَا مبتلى

يقول : اشتكى يعبرى إلى قبه من طول سير الليل . وصبراً : مصدر قام مقام فعله ، أى اصبر يا يعبر صبراً جميلاً وفيه التفات من الفية إلى الخطاب . أو التقدير : فقلت له اصبر صبراً ، فكل منا مصاب بالبلاء . أو مخبر وممتحن هل يصبر على مشاق السفر أم لا . ويروى صبر جميل ، أى أحق بنا على حذف الخبر . أو أمرنا صبر ، فيكون من المواضع التي يجب فيها حذف المبتدأ لتيابة الخبر عن الفعل . والصبر الجميل : هو مالا شكوى فيه إلى الخلق .

(٢) قال محمود رحمه الله : « وفي تكرير (الذين ظلموا) زيادة في تقييح ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : وفيه تهويل لظلمهم من حيث وضع الظاهر موضع المضمر ، وهو مفيد لذلك ، إذ هو من قبيل الاشهار لهذا المعين مع إمكان الاختصار بالإضمار .

عطشوا في التيه « فدعا لهم موسى بالسقيا فقبل له ﴿ اضرب بعصاك الحجر ﴾ واللام إما للعهد والإشارة إلى حجر معلوم ، فقد روى أنه حجر طورى حمله معه « وكان حجراً مربعاً له أربعة أوجه كانت تنبع من كل وجه ثلاث أعين ، لكل سبط عين تسيل في جدول إلى السبط الذى أمر أن يسقيهم ، وكانوا ستمائة ألف ، وسعة المعسكر اثنا عشر ميلاً . وقيل أهبطه آدم من الجنة فتوارثوه « حتى وقع إلى شعيب ، فدفعه إليه مع العصا . وقيل هو الحجر الذى وضع عليه ثوبه حين اغتسل إذ رموه بالأدرة « ففر به ، فقال له جبريل : يقول لك الله تعالى : ارفع هذا الحجر ، فإن لى فيه قدرة ولك فيه معجزة ، فحمله في غلاته . وإما للجنس ، أى اضرب الشيء الذى يقال له الحجر . وعن الحسن : لم يأمره أن يضرب حجراً بعينه قال : وهذا أظهر في الحجة وأبين في القدرة . وروى أنهم قالوا : كيف بنا لو أفضينا إلى أرض ليست فيها حجارة ، فحمل حجراً في غلاته فحينما نزلوا ألقاه . وقيل كان يضربه بعصاه فينفجر « ويضربه بها فيببس . فقالوا : إن فقد موسى عصاه متنا عطشا ، فأوحى إليه : لا تفرع الحجارة ، وكلها تطعك ، لعلمهم يعتبرون . وقيل : كان من رخام وكان ذراعاً في ذراع . وقيل مثل رأس الإنسان . وقيل : كان من آس الجنة ^(١) طوله عشرة أذرع على طول موسى ، وله شعبتان تتقدان في الظللة « وكان يحمل على حمار ﴿ فانفجرت ﴾ الفاء متعلقة بمحذوف ، أى فضرب فانفجرت . أو فإن ضربت فقد انفجرت ، كما ذكرنا في قوله (فتاب عليكم) وهى على هذا فاء فصيحة لا تقع إلا في كلام بليغ . وقرئ (عشرة) بكسر الشين ويفتحها وهما لغتان ﴿ كل أناس ﴾ كل سبط ﴿ مشربهم ﴾ عنهم التى يشربون منها ﴿ كلوا ﴾ على إرادة القول ﴿ من رزق الله ﴾ بما رزقكم من الطعام وهو المن والسلوى ومن ماء العيون . وقيل الماء ينبت منه الزروع والثمار ، فهو رزق يؤكل منه ويشرب . والعنى : أشد الفساد ، فقبل لهم : لا تتبادوا في الفساد في حال فسادكم لأنهم كانوا متبادين فيه .

وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نَّبْصِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْمِيتُ
الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلِهَا قَالَ أَتَسْتَبِيدُونَ لِلَّذِي هُوَ أَذْنَىٰ

(١) قوله « من آس الجنة » : ضبط في بعض النسخ بالضم والتشديد وكتب على هامشه « وكذا بخط جار الله ومعناه الأساس ، والصواب ضبطه بالفتح والمد والتخفيف أى شجر الآس لأنه صفة العصا بها فيها المصنف كذا بهامشه اه عليان . والظاهر أن ضبطه بالضم والتشديد بمعنى الأساس أتى لأن الكلام في وصف الحجر لا العصا . اه مصححه .

بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبَطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ
وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ
وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٦١﴾

كانوا فلاحه فزعوا إلى عكرهم فأجوا ما كانوا فيه (١) من النعمة وطلبت أنفسهم الشقاء
(على طعام واحد) أرادوا ما رزقوا في التيه من المن والسلوى. فإن قلت: هما طعامان
فألم قالوا على طعام واحد؟ قلت: أرادوا بالواحد ما لا يختلف ولا يتبدل، ولو كان على
مائدة الرجل ألوان عدة يداوم عليها كل يوم لا يبدلها، قيل: لا يأكل فلان إلا طعاما واحدا
يراد بالوحدة نفي التبدل والاختلاف. ويجوز أن يريدوا أنهما ضرب واحد، لأنهما معاً من
طعام أهل التلذذ والتترف، ونحن قوم فلاحه أهل زراعات، فأنريد إلا ما ألفناه وضرينا به
من الأشياء المتفاوتة كالحبوب والبقول ونحو ذلك. ومعنى (يخرج لنا) يظهر لنا ويوجد
والبقل ما أنبتته الأرض من الخضر. والمراد به أطايب البقول التي يأكلها الناس كالنعناع
والكرفس والكراث وأشباهاها. وقرئ (وقئها) بالضم. والقوم: الحنطة. ومنه قزموا لنا، أى:
اخبزوا. وقيل الثوم. ويدل عليه قراءة ابن مسعود: وثومها، وهو للعدس والبصل أوفق
(الذى هو أدنى) الذى هو أقرب منزلة وأدون مقداراً. والدنو والقرب يعبر بهما عن
قلة المقدار فيقال: هو داني المحل وقريب المنزلة، كما يعبر بالبعد عن عكس ذلك فيقال: هو
بعيد المحل وبعيد الهمة يريدون الرفعة والعلو. وقرأ زهير الفرقي: أدنا بالهمزة من الدناءة
(أهبطوا مصرا) وقرئ أهبطوا، بالضم: أى انحدروا إليه من التيه. يقال: هبط الوادى
إذا نزل به، وهبط منه، إذا خرج. وبلاد التيه: ما بين بيت المقدس إلى قنسرين. وهى اثنا عشر
فرسخاً في ثمانية فراسخ. ويحتمل أن يريد العلم وإنما صرفه مع اجتماع السبيين فيه وهما
التعريف والتأنيث، لسكون وسطه كقوله: ونوحا ولوطا. وفيهما العجمة والتعريف، وإن
أريد به البلد فما فيه إلا سبب واحد، وأن يريد مصراً من الأمصار. وفي مصحف عبد الله
وقرأ به الأعمش: أهبطوا مصر - بغير تنوين - كقوله: ادخلوا مصر. وقيل هو «مصرائيم»
فعرّب (وضربت عليهم الذلة) جعلت الذلة محيطة بهم مشتملة عليهم، فهم فيها كما يكون في القبة
من ضربت عليه. أو ألصقت بهم حتى لزمهم ضربة لازب، كما يضرب الطين على الحائط فيلزمه.

(١) قوله «فأجوا ما كانوا فيه» أى كرهوا. أفاده الصحاح. (ع)

فاليهود صاغرون أذلاء أهل مسكنة ومدقعة^(١) إما على الحقيقة ، وإما لتصاغرهم وتفاقرهم ، خيفة أن تضاعف عليهم الجزية ﴿ وباءوا بغضب من الله ﴾ من قولك : باء فلان بفلان ، إذا كان حقيقة بأن يقتل به ، لمساواته له ومكافأته ، أى صاروا أحقاء بغضبه ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى ما تقدم من ضرب الذلة والمسكنة والخلاقة بالغضب ، أى ذلك بسبب كفرهم وقتلهم الأنبياء وقد قتل اليهود - لعنوا - شعيا وزكريا ويحيى وغيرهم : فإن قلت : قتل الأنبياء لا يكون إلا بغير الحق فافائدة ذكره ؟ قلت : معناه أنهم قتلوه بغير الحق عندهم ، لأنهم لم يقتلوا ولا أفسدوا فى الأرض فيقتلوا . وإنما نصحوهم ودعوه إلى ما ينفعهم فقتلوه ، فلو سئلوا وأنصفوا من أنفسهم لم يذكروا وجهها يستحقون به القتل عندهم . وقرأ على رضى الله عنه ويقتلون بالتشديد ﴿ ذلك ﴾ تكرار للإشارة ﴿ بما عصوا ﴾ بسبب ارتكابهم أنواع المعاصى واعتدائهم حدود الله فى كل شيء ، مع كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء . وقيل : هو اعتداؤهم فى السبت . ويجوز أن يشار بذلك إلى الكفر وقتل الأنبياء على معنى أن ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم ، لأنهم انهمكوا فيهما وغلوا حتى قست قلوبهم فحسروا على جحود الآيات وقتل الأنبياء ، أو ذلك الكفر والقتل مع ما عصوا .

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّانَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ

وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾

إن الذين آمنوا بالسنتهم من غير مواطاة القلوب وهم المنافقون ﴿ والذين هادوا ﴾ والذين تهودوا . يقال : هاد يهود . وتهود إذا دخل فى اليهودية . وهو هائد . والجمع هود . ﴿ والنصارى ﴾ وهو جمع نصران . يقال : رجل نصران ، وامرأة نصرانة ، قال : نصرانة لم تحنف . والياء فى نصرانى للبالغ كالتي فى أحمري . سموا لأنهم نصروا المسيح . ﴿ والصابئين ﴾ وهو من صبا إذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة ﴿ من آمن ﴾ من هؤلاء الكفرة إيمانا خالصا ودخل فى ملة الإسلام دخولا أصيلا ﴿ وعمل صالحا فلهم أجرهم ﴾ الذى يستوجبونه بإيمانهم وعملهم . فإن قلت : ما محل من آمن ؟ قلت : الرفع إن جعلته مبتدأ خبره ﴿ فلهم أجرهم ﴾ والنصب إن جعلته بدلا من اسم إن والمعطوف عليه . فغير إن فى الوجه الأول الجملة كما هى وفى الثانى فلهم أجرهم . والفاء لتضمن . من ، معنى الشرط .

(١) قوله « أهل مسكنة ومدقعة » أى متربة . أفاده الصحاح . (ع)

وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ
وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ ثُمَّ تَوَّأْنِمُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا
فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٤﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ
اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي آلَسَبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿٦٥﴾ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا
لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٦٦﴾

﴿وَإِذَا أَخَذْنَا ميثاقكم﴾ بالعمل على ما في التوراة ﴿ورفعنا فوقكم الطور﴾ حتى قبلتم
وأعطيت الميثاق . وذلك أن موسى عليه السلام جاءهم بالآلواح فأروا ما فيها من الآصار والتكاليف
الشاقة ، فكبرت عليهم وأبوا قبولها ، فأمر جبريل فقلع الطور من أصله ، ورفعوه وظلله فوقهم
وقال لهم موسى : إن قبلتم وإلا ألقى عليكم ، حتى قبلوا . ﴿خذوا﴾ على إرادة القول ﴿ما
آتيناكم﴾ من الكتاب ﴿بقوة﴾ بجد وعزيمة ﴿واذكروا ما فيه﴾ واحفظوا ما في الكتاب
وادرسوه ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه ﴿لعلكم تتقون﴾ رجاه منكم أن تكونوا متقين ، أو قلنا
خذوا واذكروا إرادة أن تتقوا . ﴿ثم توليتم﴾ ثم أعرضتم عن الميثاق والوفاء به ﴿فلولا
فضل الله عليكم﴾ بتوفيقكم للتوبة لخسرتم . وقرئ : خذوا ما آتيتكم ، وتذكروا ، واذكروا (١)
و ﴿السبت﴾ مصدر سبت اليهود إذا عظمت يوم السبت . وإن ناساً منهم اعتدوا فيه أى
جاوزوا ما حد لهم فيه من التجرد للعبادة وتعظيمه واشتغلوا بالصيد . وذلك أن الله ابتلاه فإما
كان يبق حوت في البحر إلا أخرج خرطومه يوم السبت ، فإذا مضى تفرقت . كما قال : (تأتيتهم
حيثانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لا يسبتون لا تأتيتهم كذلك نبلوهم) لحفروا حياضا عند البحر
وشرعوا إليها التجداول . فكانت الحيتان تدخلها فيصطادونها يوم الأحد . فذلك الحبس في
الحياض هو اعتداؤهم : ﴿قردة خاسئين﴾ خبر أن أى كونوا جامعين بين القردية والخسوء ،
وهو الصغار والطرء ﴿فجعلناها﴾ بمعنى المسخة ﴿نكالا﴾ عبرة تنكل من اعتبر بها أى تمنعه . ومنه
النكل : القيد ﴿لما بين يديها﴾ لما قبلها ﴿وما خلفها﴾ وما بعدها من الأمم والقرون (٢) لأن
مسختهم ذكرت في كتب الأولين فاعتبروا بها ، واعتبر بها من بلغتهم من الآخرين : أو أريد

(١) قوله . وتذكروا واذكروا ، أى بتشديد الدال والكاف ، وأصله : وتذكروا . (ع)

(٢) قوله . وما بعدها من الأمم والقرون . لعله : والقرى ، نظير قوله الآتى : من القرى والأمم . (ع)

بما بين يديها : ما بحضرتها من القرى والامم . وقبل نكالا : عقوبة منكرة لما بين يديها . لاجل ما تقدمها من ذنوبهم وما تأخر منها (وموعظة للتيقن) للذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم ، أو لكل متق سمعها .

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوعًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا آذِغْ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴿٦٨﴾ قَالُوا آذِغْ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنَهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا آذِغْ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِئَمَ فِيهَا قَالُوا آلَآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادْرَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُخْفِي اللَّهُ الْغُيُوبَ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾

كان في بنى إسرائيل شيخ موسر فقتل ابنه بنو أخيه ليرثوه ، وطرحوه على باب مدينة ثم جاءوا بطلابون بديته ، فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ليحيا فيخبرهم بقاتله ﴿ قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوعًا ﴾ أجمعلنا مكان هزو ، أو أهل هزو ، أو مهزوا بنا ، أو الهزو نفسه لفرط الاستهزاء ﴿ من الجاهلين ﴾ لأن الهزو في مثل هذا من باب الجهل والسفه . وقرئ هزوا ، بضمين . وهزما . بسكون الزاى ، نحو كفؤا وكفؤوا . وقرأ حفص هزوا ، بالضمين والواو وكذلك ، كفوا ، والعياذ واللياذ من واد واحد .

في قراءة عبد الله : سل لنا ربك ما هي ؟ سؤال عن حالها وصفتها . وذلك أنهم تعجبوا من بقرة ميتة يضرب ببعضها ميت فيحيا ، فسألوا عن صفة تلك البقرة المجيبة الشأن الخارجة عما عليه البقر . والفارض : المسنة ، وقد فرضت فروضا فهي فارض . قال خفاف بن ندبة :

لَعَمْرِي لَقَدْ أَعْطَيْتُ ضَعْفَكَ فَارِضًا تُسَاقُ إِلَيْهِ مَا تَقُومُ عَلَى رِجْلٍ^(١)
وكانها سميت فارضا لأنها فرضت سنها أى قطعها وبلغت آخرها . والبكر : الفتية .
والعوان النصف . قال :

* نَوَاعِمُ بَيْنَ أَبْكَارٍ وَعُونَ^(٢) *

وقد عوّمت^(٣) . فإن قلت : « بين » يقتضى شيئين فصاعدا^(٤) فمن أين جاز دخوله على
« ذلك » : قلت لأنه فى معنى شيئين حيث وقع مشارا به إلى ما ذكر من الفارض والبكر . فإن قلت :
كيف جاز أن يشار به إلى مؤنثين ، وإنما هو للإشارة إلى واحد مذكر ؟ قلت : جاز ذلك
على تأويل ما ذكر وما تقدم ، للاختصار فى الكلام ، كما جعلوا فعل ، نائبا عن أفعال جمّة
تذكر قبله : تقول للرجل : نعم ما فعلت ، وقد ذكر لك أفعالا كثيرة وقصة طويلة ، كما تقول له :
ما أحسن ذلك . وقد يجرى الضمير بجرى اسم الإشارة فى هذا . قال أبو عبيدة قلت لرؤبة
فى قوله :

فِيهَا خُطُوطٌ مِنْ سَوَادٍ وَبَلَقٌ كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلَّيعُ الْبَهَقِ^(٥)

(١) الخفاف بن ندبة يهجو العباس بن مرداس بالبخل . والفاض : الناقة المسنة تساق إليه ، أى لا تركب ،
بل تحتاج إلى من يضربها ويسوقها من خلفها . لا تقوم على رجل : أى لا رجل لها قوية تعتمد عليها فى قيامها .

(٢) ظلمات كنت أعهدن قدما . وهن لدى الإقامة غير جون

حصان مواضع القرب الأعلى . نواعم بين أبكار وعون

للطراح . والظلمات النساء فى الموادج . والضعاتن - بالضاد - المطايا . والعناتن - بالفين - : جمع ضفينة ، وهى
الحقد والميل والاعوجاج . وضفتته : إذا أخذته فى حضنك . وفرس ضاعتن : لا يعطى ما عنده من الجرى . وناقة
ذات ضعن : أى حنين إلى وطنها . وامرأة ذات ضعن تحب غير زوجها . والجون - بالهم جمع جوتاه أى سوداء .
والحصان - بالفتح - : المحصنة . والنقب : جمع نقاب ، ككتب وكتاب . والعون أصله بضم الواو جمع عون ،
وهى النصف - بفتحين - أى الوسط من النساء والبهائم ، فسكن تخفيفاً . يقول : تلك النساء ظلماتن أى مسافرات
غير لونهن السفر ، وكنت أعهدن فى قديم الزمان حين الإقامة غير سود وهن - محصات الوجوه ، وإذا حفظت
حفظن كلهن عادة . والأعلى : صفة للنقب أو المواضع ، وهذا لا يكون إلا فى النساء كما ترى . ورورى بعضهم
« ضعتن » بدل « ظلماتن » ، ولعله تحريف . وهن ناعمت ، دائرات بين أبكار صغيرات وعون أو أسط .

(٣) قوله « وقد عونت » فى الصحاح : وتقول منه عونت المرأة تعوننا ، وعانت تعون عونا . (ع)

(٤) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت بين يقتضى شيئين . . . الخ ، قال أحمد رحمه الله : وقد مر نظير هذا عند

قوله (فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا) لجدد به عهدا .

(٥) لرؤبة بن الصجاج يصف بقرة وحشية ، وقيل فرساً ، وقيل خيلا فيها لون السواد ولون البلق - أى البياض -

ويروى : من بياض وبقى ، فلعل البياض بياض يرهقه فترة ، كأنه : أى ذلك المذكور أو المجتمع منهما ، توليع =

إن أردت الخطوط فقل : كأنها . وإن أردت السواد والبلق فقل : كأنهما . فقال : أردت كأن ذاك ، ويملك ! والذي حسن منه أن أسماء الإشارة تثنيها وجعها وتأنيها ليست على الحقيقة وكذلك الموصولات . ولذلك جاء الذي بمعنى الجمع « ماتومرون » أى ماتومرونه بمعنى تؤمرون به من قوله أمرتك الخير أو أمركم بمعنى مأموركم تسمية للفعول به بالمصدر ، كضرب الأمير .

الفقوع أشد ما يكون من الصفرة وأنصحه . يقال فى التوكيد : أصفر فاقع ووارس ، كما يقال أسود حالك وحانك ، وأيض يقق ولحق . وأحمر قاني وذريحي . وأخضر ناض ومدهام . وأورق خطبائي وأرمك ردائي . فإن قلت : فاقع هنا واقع خبرا عن اللون ، فلم يقع توكيدا لصفراء قلت : لم يقع خبرا عن اللون إنما وقع توكيدا لصفراء ، إلا أنه ارتفع اللون به ارتفاع الفاعل واللون من سببها وملتبس بها ، فلم يكن فرق بين قولك صفراء فاقعة وصفراء فاقع لونها . فإن قلت : فهلا قيل صفراء فاقعة ؟ وأى فائدة فى ذكر اللون ؟ قلت : الفائدة فيه التوكيد ، لأن اللون اسم للهيئة وهى الصفرة ، فكأنه قيل : شديدة الصفرة صفرتها ، فهو من قولك : جد جدّه ، وجنوناك مجنون . وعن وهب : إذا نظرت إليها خيل إليك أن شعاع الشمس يخرج من جلدها والسرور لذة فى القلب عند حصول نفع أو توقعه . وعن على رضى الله عنه : « من لبس نعلا صفراء قل همه »^(١) لقوله تعالى تسرّ الناظرين ، وعن الحسن البصرى « صفراء فاقع لونها » سوداء شديدة السواد . ولعله مستعار من صفة الإبل : لأن سوادها تعلوه صفرة . وبه فسر قوله تعالى (جمالات صفر) . قال الأعشى :

تِلْكَ خَيْلِي مِنْهُ وَتِلْكَ رِكَابِي هُنَّ صُفْرٌ أَوْلَادُهَا كَالزَّرِيبِ^(٢)

== البهق فى الجلد . أو كأنه حال كونه فى الجلد توليع البهق ، أى تخطيطه من البياض المشوب بكثرة الناشئ من البهق ، وهو داء يتغير منه لون الجلد . روى أن أبا عبيدة قال له : إن أردت الخطوط فقل : كأنها . وإن أردت السواد والبلق فقل : كأنهما . فقال أردت كأن ذاك ، فقد أجرى الضمير مجرى اسم الإشارة فى صفة الإشارة بالمفرد منه إلى المتعدد بتأويله بالمذكور ونحوه .

(١) موقوف لم أجده . لكن أخرجه العقيلي والطبراني والخطيب من حديث ابن عباس رضى الله عنهما . قال : « من لبس نعلا صفراء لم يزل فى سرور مادام لابسها ، وقال ابن أبي حاتم : سألت أبى عنه : فقال : كذب . » ووضوع .

(٢) إن قيسا قيس الفحال أبا الأشعث — مك أمست أصدأوه لشعوب

كل عام يم — دنى بمحوم عند وضع اللسان أو بنجيب

تلك خيلى منه وتلك ركابى هن صفر أولادها كالزريب

للأعشى فى أبى الأشعث بن قيس . وففعال - بالفتح - : فعل الخير . والأصداء : جمع صدى ، وهو ذكر اليوم . كانت العرب تزعم أن عظام رأس القتيل تصير بومة ونصيح : أدركوني . حتى يؤخذ بتأريه . وشعوب : اسم للنبية ، ==

﴿ماهى﴾ مرة ثانية تكرير للسؤال عن حالها وصفتها ، واستكشاف زائد ليزدادوا بياناً لوصفها . وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو اعترضوا أذن بقرة فذبحوها لكفهم^(١) . ولكن شذدوا فشدد الله عليهم ، والاستقصاء شؤم . وعن بعض الخلفاء أنه كتب إلى عامله بأن يذهب إلى قوم فيقطع أشجارهم ويهدم دورهم ، فكتب إليه : بأيها أبدأ ؟ فقال : إن قلت لك بقطع الشجر سألتني : بأي نوع منها أبدأ ؟ وعن عمر بن عبد العزيز : إذا أمرتك أن تعطى فلاناً شاة سألتني : أضعاف أم ماعز ؟ فإن بينت لك قلت : أذكر أم أنثى ؟ فإن أخبرتك قلت : أسوداء أم بيضاء ؟ فإذا أمرتك بشيء فلا تراجعني . وفي الحديث « أعظم الناس جرماً من سأل عن شيء لم يحرم فحرم لأجل مسئلته »^(٢) ﴿إن البقر تشابه علينا﴾ أى إن البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير فاشتبه علينا أيها نذبح . وقرئ : تشابه . بمعنى تتشابه بطرح التاء وإدغامها في الشين . وتشابهت ومتشابهة ومتشابه . وقرأ محمد ذو الشامة : إن الباقر يشابه ، بالياء والتشديد . وجاء في الحديث « ولم يستثنوا لما بينت لهم آخر الأبد »^(٣) أى : لو لم يقولوا إن شاء الله . والمعنى : إن المهتدون إلى البقرة المراد ذبحها ، أو إلى ما خفي علينا من أمر القاتل ﴿لاذلول﴾ صفة لبقرة بمعنى بقرة غير ذلول ، يعنى لم تذلل للكراب^(٤) وإثارة الأرض ، ولا هى من النواضع التى يسنى عليها لسقى الحروث ، و « لا ، الأولى للننى ، والثانية مزيدة لتوكيد الأولى ، لأن المعنى : لاذلول تثير وتسقى . على أن الفعلين صفتان لذلول ، كأنه قيل : لاذلول مثيرة وساقية . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي : لاذلول ، بمعنى لاذلول هناك : أى حيث هى ، وهو نفي لذها : ولأن توصف به فيقال : هى ذلول . ونحوه قولك : مررت بقوم لا بخيل ولا جبان . أى فيهم ، أو حيث هم .

== ويمكن أنه جمع شعب بمعنى طريق ، أى أمست متفرقة في الطرق . وذلك كناية عن قتله . والجمع للتعظيم ، أو اعتبارى . والجموع : جمع جم بثلاث أوله بمعنى الكثير . والتجيب : الكريم من الخيل والأبل . والركاب : المطايا . من أى الركاب ، صفر : جمع أصفر أو صفراء ، أولادها يغلب عليها السواد كالزبيب . والمراد بالصفرة سواد ترهقه صفرة ، لأن هذا أعم ألوان الأبل عندهم .

(١) ابن مردويه والبرار وابن أبي حاتم كلهم من طريق الحسن عن أبي رافع عن أبي هريرة مرفوعاً وفي سننه عباد بن منصور ، وفيه ضعف والطبري من كلام ابن عباس موقوفاً . ومن كلام أبي العالية ، دون قوله . والاستقصاء شؤم . فليس هو في المرفوع ولا الموقوف قلت قوله . والاستقصاء شؤم . من كلام الإيجري

(٢) متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه .

(٣) قلت : أخرجه ابن جرير من طريق ابن جريج مرفوعاً . وهو معضل .

(٤) قوله « لم تذلل للكراب » في الصحاح : كربت الأرض إذا قلبتها الحرث . وفي المثل : الكراب على البقر ،

ويقال : الكلاب على البقر . (ع)

وقرئ تسقى بضم التاء من أسقى ﴿مسلمة﴾ سلبها الله من العيوب أو مغفاة من العمل سلبها أهلها منه كقوله :

أَوْ مَغْبَرِ الظَّهْرِ يُفْنِي عَنْ وَلَوْتِهِ مَا حَجَّ رَبُّهُ فِي الدُّنْيَا وَلَا آخِرَهَا ^(١)

أو مغلصة اللون ، من سلم له كذا إذا خلص له ، لم يشب صفرتها شيء من الألوان ﴿لاشية فيها﴾ لا لمعة في نقبتها ^(٢) من لون آخر سوى الصفرة ، فهي صفراء كلها حتى قرنها وظلفها . وهي في الأصل مصدر وشاء وشيا وشية ، إذا خلط بلونه لونا آخر ، ومنه ثور موشى القوائم ﴿جئت بالحق﴾ أي بحقيقة وصف البقرة ، وما بقى إشكال في أمرها ﴿فدبحوها﴾ أي لحصلوا البقرة الجامعة لهذه الأوصاف كلها فدبحوها . وقوله ﴿وما كادوا يفعلون﴾ استتقال لاستقصائهم واستبطاء لهم ، وأنهم لتطويلهم المفرط وكثرة استكشافهم ، ما كادوا يذبحونها ، وما كادت تنتهى سؤالاتهم ، وما كاد ينقطع خيط إسهابهم فيها وتعمقهم . وقيل : وما كادوا يذبحونها لغلاء ثمنها . وقيل : لخوف الفضيحة في ظهور القاتل . وروى أنه كان في بني إسرائيل شيخ صالح له عجلة فأتى بها الغيضة ^(٣) وقال : اللهم إني أستودعكها لابني حتى يكبر ، وكان برأ بوالديه ، فشبت وكانت من أحسن البقر وأسمنه ، فساوموها اليتيم وأمه حتى اشتروها بملء مسكها ذهباً ، وكانت البقرة إذ ذاك بثلاثة دنانير

(١) أنشدته سيويه . ويقال : أعبرت الشاة فهي معبرة ، ، إذا كثرت صوفها لتركها سنة من غير جز ، فالظهر المعبر : المتروك من الجز فيكثر وبره ، أو لأنه لا وبر عليه فيجز . ولعل المراد هنا المتروك من الحبل عليه . وقيل : المنجرد الشعر . ونبا عنه ينبو : انحرف . وأنيبته : حرفته وأهدته ، فما هنا معناه يمنع غيره عن ركوب وليته . وظاهر كلام بعضهم أنه يقال : نبي يني ، كرمى يرمى ، إذا انحرف . وأن ما هنا منه ، أي ينفر عن وليته : أي برذعته ، لأنها تلى الجلد . وربه باختلاس الحركة للوزن ، بمعنى صاحبه . والمعنى : أنه بهم متروك من العمل فهو مصعب ينفر من الراكب ، لأنه لم يسافر أصلاً حتى أن صاحبه لاحق ولا اعتمر : وظاهر كلام بعضهم أن « ربه » هي رب التي هي حرف جر ، فتكون جارة للضمير بلا تمييز لتقدم مرجعه ، ودالة على تحقيق الثاني مجازاً عن معنى التشكيير وهي اعتراض بين المتعاطفين . وإسناد الفعلين للضمير البعير مجاز عقلي ، لأنه من آلات الحج والاعتار . وقائل ذلك فسره بأنه منجرد الظهر ينفر من برذعته لدبره من كثرة الأسفار . ما سافر لحج ولا اعتار ، وإنما يسافر إلى الأعداء . ولو جعل معناه كما تقدم لجاز . فالمعنى أنه مصعب لم يركب ولم يسافر أصلاً ، حتى أنه لم يسافر لحج ولا عمرة وهو ظاهر .

(٢) قوله « لا لمعة في نقبتها » في الصحاح : النقبة اللون والوجه . (ع)

(٣) قوله « فأتى بها الغيضة » في الصحاح : الغيضة الأجمة ، وهي منيض ماء يجتمع فيه فينبت فيه الشجر . (ع)

وكانوا طلبوا البقرة الموصوفة أربعين سنة . فإن قلت : كانت البقرة التي تناولها الأمر بقرة من شق البقر غير مخصوصة ، ثم انقلبت مخصوصة بلون وصفات ، فذبحوا المخصوصة ، فما فعل الأمر الأول ؟ قلت : رجع منسوخا لانتقال الحكم إلى البقرة المخصوصة ، والنسخ قبل الفصل جائز . على أن الخطاب كان لإيهامه متناولا لهذه البقرة الموصوفة كما تناول غيرها . ولو وقع الذبح عليها بحكم الخطاب قبل التخصيص لكان امثالا له ، فكذلك إذا وقع عليها بعد التخصيص ﴿ وإذ قتلتم نفساً ﴾ خوطبت الجماعة لوجود القتل فيهم ﴿ فاذا رأيتم ﴾ فاختلفتم واختصمتم في شأنها ، لأن المتخاصمين يدرأ بعضهم بعضاً ، أى يدفعه ويضربه . أو تدافعتم ، بمعنى طرح قتلها بعضكم على بعض ، فدفع المطروح عليه الطارح . أو لأن الطرح في نفسه دفع . أو دفع بعضكم بعضاً عن البراءة واتهمه ﴿ والله مخرج ما كنتم تكتمون ﴾ مظهر لا محالة ما كنتم من أمر القتل لا تتركه مكتوماً . فإن قلت : كيف أعمل مخرج وهو في معنى المضى ؟ قلت : وقد حكى ما كان ^(١) مستقبلا في وقت التدارؤ . كما حكى الحاضر في قوله : (باسط ذراعيه) وهذه الجملة اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليهما (ادارأتم) و (قتلنا) والضمير في ﴿ اضربوه ﴾ إما أن يرجع إلى النفس والتذكير على تأويل الشخص والإنسان ، وإما إلى القاتل لما دل عليه من قوله (ما كنتم تكتمون) . ﴿ ببعضها ﴾ ببعض البقرة . واختلف في البعض الذي ضرب به ، فقيل : لسانها ، وقيل : فخذها اليمنى ، وقيل : عجبها ، وقيل : العظم الذي يلي الغضروف وهو أصل الأذن ، وقيل : الأذن ، وقيل : البضعة بين الكتفين . والمعنى : فاضربوه فخي ، فحذف ذلك لدلالة قوله : (كذلك يحيي الله الموتى) . وروى أنهم لما ضربوه قام بإذن الله وأوداجه تشخب دماً وقال : قتلنى فلان وفلان لابنى عمه ، ثم سقط ميتاً ، فأخذا وقتلا ولم يورث قاتل بعد ذلك . ﴿ كذلك يحيي الله الموتى ﴾ إما أن يكون خطابا للذين حضروا حياة القاتل بمعنى وقتلنا لهم : كذلك يحيي الله الموتى يوم القيامة ﴿ ويريكم آياته ﴾ ودلائله على أنه قادر على كل شئ . ﴿ لعلمكم تعقلون ﴾ تعملون على قضية عقولكم . وأن من قدر على إحياء نفس واحدة قدر على إحياء الأنفس كلها لعدم الاختصاص حتى لا تنكروا البعث . وإما أن يكون خطابا للمنكرين في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم . فإن قلت : هلا أحياء ابتداء ؟ ولم شرط في إحيائه ذبح البقرة وضربه ببعضها ؟ قلت : في الأسباب والشروط

(١) قوله : قلت وقد حكى ما كان ، لعله قد ، بدون واو . (ع)

حكم وفرائد . وإنما شرط ذلك لما في ذبح البقرة من التقرب وأداء التكليف واكتساب الثواب والإشعار بحسن تقديم القرية على الطلب ، وما في التشديد عليهم لتشديدهم من اللطف لهم ، ولآخرين في ترك التشديد والمساورة إلى امثال أوامر الله تعالى وارتسامها على الفور ، من غير تفتيش وتكثير سؤال ، ونفع اليتيم بالتجارة الرابحة ، والدلالة على بركة البر بالوالدين ، والشفقة على الأولاد ، وتجهيل الهائى بما لا يعلم كنهه ولا يطلع على حقيقته من كلام الحكماء ، وبيان أن من حق المتقرب إلى ربه أن يتنوق^(١) في اختيار ما يتقرب به ، وأن يختاره متى السن غير قحم ولا ضرع ، حسن اللون برياً من العيوب يوفق من ينظر إليه ، وأن يغالى بشمعه ، كما يروى عن عمر رضى الله عنه أنه ضحى بنجبية^(٢) بثلاثمائة دينار ، وأن الزيادة في الخطاب نسخ له ، وأن النسخ قبل الفعل جائز وإن لم يحز قبل وقت الفعل وإمكانه لأدائه إلى البدء ، وليعلم بما أمر من مس الميت بالميت وحصول الحياة عقيقه أن المؤثر هو المسبب لا الأسباب ، لأن الموتين الحاصلين في الجسمين لا يعقل أن تتولد منهما حياة . فإن قلت : فما للقصة لم تقص على ترتيبها ؟ وكان حقها أن يقدم ذكر القتل والضرب ببعض البقرة على الأمر بذبحها ، وأن يقال : وإذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها فقلنا اذبحوا بقرة واضربوه ببعضها ؟ قلت : كل ما قص من قصص بنى إسرائيل إنما قص تعديداً لما وجد منهم من الجنايات ، وتقريعاً لهم عليها ، ولما جدد فيهم من الآيات العظام . وهاتان قصتان كل واحدة منهما مستقلة بنوع من التقرير وإن كانتا متصلتين متحدثين ، فالأولى لتقريرهم على الاستهزاء وترك المساورة إلى الامثال وما يتبع ذلك . والثانية للتقرير على قتل النفس المحرمة وما يتبعه من الآية العظيمة . وإنما قدمت قصة الأمر بذبح البقرة على ذكر القتل لأنه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة ، ولذهب الغرض في تثنية التقرير . ولقد روعيت نكتة بعد ما استوفيت الثانية استئناف قصة برأسها أن وصلت بالأولى ، دلالة على اتحادهما بضمير البقرة لا باسمها الصريح في قوله : (اضربوه ببعضها) حتى تبين أنهما قصتان فيما يرجع إلى التقرير وتثنيته بإخراج الثانية مخرج الاستئناف مع تأخيرها ، وأنها قصة واحدة بالضمير الراجع إلى البقرة .

(١) قوله « أن يتنوق » في الصحاح : تنوق في الأمر ، أى تأق فيه . ويفيد أيضاً أن « القحم » المسن الفانى ، و « الضرع » بالتحريك الضعيف النعيف . و « الأنق » الفرح والسرور . (ع)

(٢) أخرجه أبو داود من رواية الجهم بن الجارود عن سالم عن أبيه . قال : « أهدى عمر رضى الله عنه نجبية فأعطى بها ثلاثمائة دينار . فقال يا رسول الله أفأبيعها وأشترى بثمنها دينار ؟ قال : لا ، انحرها إياها . »

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشَقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾

معنى ﴿ثم قست﴾ استبعاد القسوة من بعد ما ذكر مما يوجب لين القلوب ورقتها ونحوه : (ثم أتمتمون) وصفة القلوب بالقسوة والغلظ مثل لنبتها عن الاعتبار وأن المواعظ لا تؤثر فيها . و ﴿ذلك﴾ إشارة إلى إحياء القليل ، أو إلى جميع ما تقدم من الآيات المعدادة ﴿فهى كالحجارة﴾ فهى فى قسوتها مثل الحجارة ﴿أو أشد قسوة﴾ منها ، وأشد معطوف على الكاف ، إما على معنى أو مثل أشد قسوة ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وتعضده قراءة الأعمش بنصب الدال عطفاً على الحجارة . وإما على : أو هى أنفسها أشد قسوة . والمعنى : أن من عرف حالها شهبها بالحجارة ، أو بجوهر أقى منها وهو الحديد مثلاً . أو من عرفها شهبها بالحجارة ، أو قال : هى أقى من الحجارة . فإن قلت : لم قيل : أشد قسوة ، وفعل القسوة مما يخرج منه أفعّل التفضيل وفعل التعجب ^(١) ؟ قلت : لكونه أيقن وأدل على فرط القسوة . ووجه آخر ، وهو أن لا يقصد معنى الأقى ولكن قصد وصف القسوة بالشدّة ، كأنه قيل : اشتدت قسوة الحجارة ، وقلوبهم أشد قسوة . وقرئ : قساوة . وترك ضمير المفضل عليه لعدم الإلباس ، كقولك : زيد كريم وعمرو أكرم . وقوله ﴿وإن من الحجارة﴾ بيان لفضل قلوبهم على الحجارة فى شدّة القسوة ، وتقرير لقوله (أو أشد قسوة) . وقرئ «وإن ، بالتخفيف ، وهى ، إن ، الخففة من الثقل التى تلزمها اللام الفارقة . ومنها قوله تعالى : (وإن كل لما جميع) . والتفجر : التفتح بالسعة والكثرة . وقرأ مالك بن دينار (يتفجر) بالنون . ﴿يشقق﴾ يشقق . وبه قرأ الأعمش . والمعنى إن من الحجارة ما فيه خروق واسعة يتسدفق منها الماء الكثير الغزير ، ومنها ما ينشقq انشقاqa بالطول أو بالعرض فينبع منه الماء أيضا ﴿يهبط﴾ يتردى من أعلى الجبل . وقرئ بضم الباء . والخشية مجاز عن انقيادها لأمر الله تعالى ، وأنها

(١) قال محمود رحمه الله : «فان قلت : لم قيل : أشد قسوة ... الخ ؟ قال أحد رحمه الله : ولأن سياق هذه الأقسام قصد فيه الاسباب لزيادة التقرير ، حتى جعلت القصة الواحدة قصتين كما مر الآن . ولا شك أن قوله (أو أشد قسوة) أدخل فى الاسباب من قول القائل : أو أقى .

لا تمتنع على ما يريد فيها ، وقلوب هؤلاء لا تنقاد ولا تفعل ما أمرت به . وقرئ (يعملون) بالياء والتاء ، وهو وعيد .

أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٧٦﴾ أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٧﴾

(أفطمعون) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (أن يؤمنوا لكم) أن يحدوا الإيمان لأجل دعوتكم ويستجيبوا لكم ، كقوله (فأمن له لوط) يعنى اليهود ، (وقد كان فريق) طائفة فيمن سلف منهم (يسمعون كلام الله) وهو ما يتلونه من التوراة (ثم يحرفونه) كما حرفوا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وآية الزجم ، وقيل كان قوم من السبعين المختارين سمعوا كلام الله حين كلم موسى بالطور وما أمر به ونهى ، ثم قالوا : سمعنا الله يقول في آخره : إن استطعتم أن تفعلوا هذه الأشياء فافعلوا ، وإن شئتم فلا تفعلوا فلا بأس . وقرئ : كلم الله ، (من بعد ما عقلوه) من بعد ما فهموه وضبطوه بعقولهم ولم تبق لهم شبهة في صحته (وهم يعملون) أنهم كاذبون مفترون . والمعنى : إن كفر هؤلاء وحرفوا فلهم سابقة في ذلك . (وإذا لقوا) يعنى اليهود (قالوا) قال منافقون^(١) (آمنا) بأنكم على الحق ، وأن محمدا هو الرسول المبشر به (وإذا خلا بعضهم) الذين لم ينافقوا (إلى بعض) الذين نافقوا (قالوا) عاتين عليهم (أتحدثونهم بما فتح الله عليكم) بما بين لكم في التوراة من صفة محمد . أو قال المنافقون لأعقابهم يرونهم التصلب في دينهم : أتحدثونهم : إنكارا عليهم أن يفتحوا عليهم شيئا في كتابهم فينافقون المؤمنين وينافقون اليهود (ليحاجوكم به عند ربكم) ليحتجوا عليكم بما أنزل ربكم في

(١) قال محمود رحمه الله : « قال منافقون ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : « وصح عود الضمير في اللفظ إلى جهة واحدة مع اختلاف المرجوع إليه ، لأنهما صفتان مندرجان في الأول . ونظيره قوله تعالى : (إذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن) فالضمير الأول للأزواج ، والثاني للأولياء وهو راجع إلى جهة واحدة وهي جهة المخاطبين لاشتغالهم على الصنفين جميعا » والله أعلم .

كتابه ، جعلوا محاجتهم به ، وقولهم هو في كتابكم هكذا حاجة عند الله . ألا تراك تقول : هو في كتاب الله هكذا . وهو عند الله هكذا ، بمعنى واحد (يعلم) جميع (مايسرون وما يعلنون) ومن ذلك إسرارهم الكفر وإعلانهم الإيمان .

وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيٌّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ (٧٨)
قَوْلُ الَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
لَيْشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلُ هُمْ تَمَّا كَتَبْتَ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ تَمَّا
يَكْسِبُونَ (٧٩)

(ومنهم أميون) لا يحسنون الكتب فيطالعوا التوراة ويتحققوا ما فيها (لا يعلمون الكتاب) التوراة (إلا أمانى) إلا ما هم عليه من أمانهم ، وأن الله يعفو عنهم ويرحمهم ولا يؤاخذهم بخطاياهم ، وأن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم وما تمنى لهم أجبارهم من أن النار لا تمسهم إلا أياما معدودة . وقيل : إلا أكاذيب مختلفة سموها من علمائهم فتقبلوها على التقليد . قال أعرابي لابن دأب في شيء حدث به : أهذا شيء رويته ، أم تمنيته ، أم اختلقته ^(١) وقيل : إلا ما يقرؤون من قوله :

تَنَنَّى كِتَابَ اللَّهِ أَوَّلَ لَيْلَةٍ (٢)

والاشتقاق من ننى إذا قدر ، لأن الممتنى يقدر في نفسه ويحذر ما يتمناه . وكذلك المخلوق والقارئ يقدر أن كلمة كذا بعد كذا . وإلا أمانى : من الاستثناء المنقطع . وقرئ : أمانى ، بالتخفيف . ذكر العلماء الذين عاندوا بالتحريف مع العلم والاستيقان ، ثم العوام الذين قلدهم ، ونبه على أنهم في الضلال سواء ، لأن العالم عليه أن يعمل بعلمه ، وعلى العاوى أن لا يرضى بالتقليد والظن وهو متمكن من العلم . (يكتبون الكتاب) المحرف (بأيديهم) ^(٣) تأكيد ، وهو

(١) قوله « أم تمنيته أم اختلقته » لعله أى أم الخ (ع)

(٢) تمنى كتاب الله أول ليلة تمنى داود الزبور على رسل

لحسان بن ثابت في مرثية عثمان بن عفان رضى الله عنهما . يقول : تمنى كتاب الله ، أى تلاه وتابيع في تلاوته كتمنى داود عليه السلام الزبور : أى كتلاوته الزبور على رسل بالكسر ، أى تودة وسكينة . وروى بدل الشطر الثانى « وأخرهما لاقى حمام المقادر » والحمام : الموت ، لأنه مقدر ، من حم الله الشيء : قدره .

(٣) قال محمود : إن قلت : ما فائدة قوله بأيديهم ... الخ ، قال أحمد رحمه الله : وربما قال الزخشرى في مثل هذا : إن فائدته تصوير الحالة في النفس كما وقعت « حتى يكاد السامع لذلك أن يكون مشاهدا للهيئة »

من محاز التأكيد ، كما تقول لمن ينكر معرفة ما كتبه : يا هذا كتبه يمينك هذه . (مما يكسبون)
من الرشا .

وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخِذُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ
يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً
وَأَحْطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨١﴾ وَالَّذِينَ
ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨٢﴾

(إلا أياما معدودة) أربعين يوما عدد أيام عبادة العجل . وعن مجاهد : كانوا يقولون مدة
الدنيا سبعة آلاف سنة ، وإنما نعذب مكان كل ألف سنة يوما . (فلن يخلف الله) متعلق
بمحذوف تقديره : إن اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده . و (أم) إما أن تكون معادلة
بمعنى أى الأمرين كأن على سبيل التقرير ، لأن العلم واقع بكون أحدهما . ويجوز أن تكون
منقطعة (بلى) إثبات لما بعد حرف النفي وهو قوله (لن تمسنا النار) أى بلى تمسكم أبدا ،
بدليل قوله (هم فيها خالدون) . (من كسب سيئة) من السيئات ، بمعنى كبيرة من الكبائر (١)
(وأحاطت به خطيئته) تلك واستولت عليه ، كما يحيط العدو ولم يتفص عنها (٢) بالتوبة .
وقرئ : خطاياهم ، وخطيئاته . وقيل فى الإحاطة : كان ذنبه أغلب من طاعته . وسأل رجل الحسن
عن الخطيئة قال : سبحان الله : ألا أراك ذا لحية وماتدرى ما الخطيئة ، انظر فى المصحف فكل
آية نهى فيها الله عنها وأخبرك أنه من عمل بها أدخله النار فهى الخطيئة المحيطة .

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ
ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٨٣﴾

(١) قوله « معنى كبيرة من الكبائر » فسرما بذلك لتطبيق الآية على مذهب المعتزلة ، وهو أن فاعل الكبيرة
مخلد فى النار ، ومذهب أهل السنة أنه لا يخلد فيها إلا الكافر . وفسروا الخطيئة بالشرك . وفى الخازن قال ابن عباس :
هى الشرك يمتد عليه صاحبه اه وهو الذى يحيط بفاعله ويسد أبواب الرجاء أمامه فى كل جهة . (ع)

(٢) قوله « ولم يتفص عنها » أى بتخلص . (ع)

(لا تعبدون) إخبار في معنى النهي ^(١) ، كما تقول : تذهب إلى فلان تقول له كذا ، تريد الأمر ، وهو أبلغ من صريح الأمر والنهي ، لأنه كأنه سورع إلى الامتثال والانتها ، فهو يخبر عنه وتنصره قراءة عبد الله وأبى (لا تعبدوا) ولا بد من إرادة القول ، ويدل عليه أيضا قوله (وقولوا) . وقوله (وبالوالدين إحسانا) إما أن يقدر : وتحسنون بالوالدين إحسانا . أو وأحسنوا . وقيل : هو جواب قوله (أخذنا ميثاق بني إسرائيل) ^(٢) إجراء له مجرى القسم ، كأنه قيل : وإذا أقسمنا عليهم لا تعبدون . وقيل : معناه أن لا تعبدوا ، فلما حذف « أن » ، رفع ، كقوله :

* أَلَا أَهَذَا الزَّاجِرِيُّ أَحْضَرَ الْوَعَى * ^(٣)

ويدل عليه قراءة عبد الله (أن لا تعبدوا) ويحتمل (أن لا تعبدوا) أن تكون ، إن ، فيه مفسرة . وأن تكون أن مع الفعل بدلا عن الميثاق ، كأنه قيل : أخذنا ميثاق بني إسرائيل توحيدهم وقرئ بالتاء حكاية لما خاطبوا به ، وبالياء لأنهم غيب . (حسنا) قولاً هو حسن في نفسه ^(٤) لإفراط حسنه . وقرئ حسنا . وحسن - على المصدر - كبشرى . (ثم توليت) على طريقته الالتفات أى توليت عن الميثاق ورفضتموه . (إلا قليلا منكم) قيل : هم الذين أسلبوا منهم (وأنتم معرضون) وأنتم قوم عادتكم الإعراض عن الموائيق ، والتولية .

(١) قال محمود رحمه الله تعالى : « لا تعبدون إخبار في معنى النهي ... الخ » قال أحمد رحمه الله : وجه الدليل منه أن الأول لو لم يكن في معنى النهي لما حسن عطف الأمر عليه ، لما بين الأمر والخبر المحض من التنافر . ولا كذلك الأمر والنهي لالتقئهما في معنى الطلب .

(٢) قال محمود رحمه الله : « وقيل هو جواب قوله (وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل) ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : لو قدر القسم مضافا إلى المذكورين لكان أوجه . فيقول (وإذا أقسم لا تعبدون إلا الله ... الخ)

(٣) ألا أهذا الزاجري أحضر الوعى وأن أشهد الذات هل أنت مخلدى لطرفة بن العبد من معلقته . وألا أداة استفتاح . وحرف النداء محذوف . وأى منادى . واسم الإشارة نعت له . والزاجر نعت لاسم الإشارة مضاف لياء المتكلم إضافة الوصف لمفعوله . وروى بدله « اللاتمي » : وروى « أحضر » منصوبا بإضمار أن ، ومرفوعا على إهابها وحسن حذفها ذكرها فيها بعد . يقول : يا أيها الزاجر لى عن حضور الحرب وشهود لذات النصر والظفر والقيمة ، أو شهود لذات الشراب ومنازلة النساء المستدعين لانلاف المال ، لست بخلدأ لى لو طالعنك . فالاستفهام إنكارى .

(٤) قال محمود : « أى قولاً هو حسن في نفسه ... الخ » . قال أحمد : وفيه من التأكيد والتخصيص على إحسان منازلة الناس ، أنه وضع المصدر فيه موضع الاسم . وهذا إنما يستعمل المبالغة في تأكيد الوصف ، كرجل عدل ، وصوم وفطر . وقرئ « حسنا » فهو على هذا من الصفات المشبهة .

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ ثُمَّ أَقَرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ قَرِيبًا مِّنْكُمْ مِنْ دِينِكُمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِلْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِن يَأْتُوكُمْ أُمُورٌ يُنْهَوْنَ عَنْهَا وَهُمْ يُعْرِمُونَ وَهُوَ حُرْمٌ عَلَيْكُمْ إِمَّا أَنْ تُتْمِئُوا بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُوا بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٨٦﴾

﴿ لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم ﴾ لا يفعل ذلك بعضكم ببعض . جعل غير الرجل نفسه . إذا اتصل به أصلاً أو ديناً . وقيل : إذا قتل غيره فكأنما قتل نفسه ، لأنه يقتض من ﴿ ثم أقررتم ﴾ بالميثاق واعتزتم على أنفسكم بلزومه ﴿ وأنتم تشهدون ﴾ عليها كقولك : فلان مقر على نفسه بكذا شاهد عليها . وقيل : وأنتم تشهدون اليوم بامعشر اليهود على إقرار أسلافكم بهذا الميثاق ﴿ ثم أنتم هؤلاء ﴾ استبعاد لما أسند إليهم ^(١) من القتل والإجلاء والعدوان بعد أخذ الميثاق منهم وإقرارهم وشهادتهم . والمعنى ثم أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون ، يعنى أنكم قوم آخرون ^(٢) غير أولئك المقرين تنزيلاً . لتغير الصفة منزلة تغير الذات ، كما تقول : رجعت بغير الوجه الذى خرجت به . وقوله ﴿ تقتلون ﴾ بيان لقوله ﴿ ثم أنتم هؤلاء ﴾ وقيل : هؤلاء موصول بمعنى الذى . ^(٣) وقرئ (تظاهرون) بحذف التاء وإدغامها ، وتظاهرون بإثباتها ، وتظاهرون بمعنى تتظاهرون : أى تعاونون عليهم . وقرئ : تغدوهم ، وتقادوهم . وأسارى (وهو) ضمير الشأن . ويجوز أن يكون مبهما تفسيره (إخراجهم ، أفتؤمنون ببعض الكتاب)

(١) قال محمود رحمه الله : أدخلتم استبعاداً ... الخ ؟ قال أحمد رحمه الله : وهذا نظير ما تقدم آنفاً في قوله تعالى : ﴿ ثم قست قلوبكم ﴾ الآية .

(٢) قال محمود رحمه الله : والمعنى : ثم أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون ، يعنى أنكم قوم آخرون غير أولئك ... الخ . قال أحمد رحمه الله : هو بيان لتغير الصفة الموجب لتنزيلهم منزلة المفايرين لهم بالذات .

(٣) قوله « موصول بمعنى الذى » لعله الذين . (ع)

الكتاب) أى بالفداء (وتكفرون ببعض) أى بالقتال والإجلاء. وذلك أن قريظة كانوا حلفاء الأوس، والنضير كانوا خلفاء الخزرج، فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه، وإذا غلبوا خربوا ديارهم وأخرجوهم. وإذا أسر رجل من الفريقين جمعوا له حتى يفدوه. فغيرتهم العرب وقالت: كيف تقاتلونهم ثم تفدونهم، فيقولون: أمرنا أن نفديهم وحرّم علينا قتالهم، ولكننا نستحي أن نذل حلفاءنا. والخزى: قتل بنى قريظة وأسروهم وإجلاء بنى النضير. وقيل الجزية. وإنما رد من فعل منهم ذلك إلى أشد العذاب، لأن عصيانه أشد. وقرى: يردون، ويعملون - بالياء والتاء - (فلا يخفف عنهم) عذاب الدنيا بنقصان الجزية، ولا ينصرهم أحد بالدفع عنهم. وكذلك عذاب الآخرة.

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا هَوَىٰ لَأَنْفُسِكُمْ اسْتَكَبَرْتُمْ فَعَرِفَتْكُمْ كَذِبُهُمْ وَفَرَّقَا قَتْلُونَ ﴿٨٧﴾ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾

(الكتاب) التوراة، آتاه إياها جملة واحدة. ويقال: قفاه إذا أتبعه من القفا. نحو ذنبه، من الذنب. وقفاه به: أتبعه إياه، يعنى: وأرسلنا على أثره الكثير من الرسل، كقوله تعالى (ثم أرسلنا رسلنا تترى) وهم يوشع وأشمويل وشمعون وداود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقييل وإلياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم. وقيل (عيسى) بالسريرية يسوع. و(مريم) بمعنى الخادم. وقيل: المريم بالعربية من النساء، كالزير من الرجال^(١). وبه فسر قول رؤبة:

* قُلْتُ لَزِيرٍ لَمْ يَصْلُهُ مَرِيْمُهُ ^(٢) *

(١) قوله «كالزير من الرجال» في الصحاح: هو الذى يجب عادة النساء ومجالسهن. (ع)

(٢) قلت لزير لم يصله مريمه ضليل أهواء الصبا تنسده

لرؤبة بن العجاج يعاتب أبا جعفر الموانيق على البطالة ومغازلة النساء. سبى بذلك لأنه زاد في الحراج دوائق أيام خلافته. كذا في الكشف. والزير من يكثر مودة النساء وزيارتهم. والمرم: من تكثر مودة الرجال وزيارتهم. =

ووزن « مريم » عند النحويين « مفعول » لأن فعيلًا بفتح الفاء لم يثبت في الالبنية كما ثبت نحو
عثير وعليب^(١) (البنات) المعجزات الواضحات والحجج، كإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص
والإخبار بالمغيبات. وقرئ: « وآيدناه. ومنه: آجده بالجيم^(٢) » إذا قواه. يقال: الحمد لله الذي
آجدني بعد ضعف، وأوجدني بعد فقر. ﴿روح القدس﴾ بالروح المقدسة، كما تقول: حاتم
الجود، ورجل صدق. ووصفها بالقدس كما قال (روح منه) فوصفه بالاختصاص والتقريب
للكرامة. وقيل: لأنه لم تضمه الأصلاب، ولا أرحام الطوامث. وقيل بجبريل. وقيل بالإنجيل
كما قال في القرآن: (وروحا من أمرنا) وقيل باسم الله الأعظم الذي كان يحيي الموتى بذكره.
والمعنى: ولقد آتينا بني إسرائيل أنبياء كم آتيناكم (أفكلما جاءكم رسول) منهم بالحق (استكبرتم)
عن الإيمان به، فوسط بين الفاء وما تعلق به همزة التوبيخ والتعجيب من شأنهم. ويجوز أن
يريد: ولقد آتيناكم ما آتيناكم ففعلتم ما فعلتم. ثم ونحهم على ذلك. ودخول الفاء لعطفه على المقدر.
فإن قلت: هلا قيل وفريقا قتيتم؟^(٣) قلت: هو على وجهين: أن تراد الحال الماضية،^(٤) لأن
الأمر فطبيع فأريد استحضاره في النفوس وتصويره في القلوب، وأن يراد: وفريقا تقتلونهم بعد
لأنكم تحومون حول قتل محمد صلى الله عليه وسلم لولا أني أعصمه منكم. ولذلك سحرتموه وسمتم

== قال أبو عمرو: من رام ريم، ومعناه بقى أو ذهب. وريمت السحابة تريما: دامت، لدرامها على المودة، أو لخروجها
من بيتها. والضليل كثير الضلال. والصبيا: الميل إلى الجهل والفتوة. وتندمه: بمعنى ندمه. فمر مصدر مرفوع
فاعل ضليل. ولعل معناه أن ندمه ضال ضائع في أهواء الصبا. ويروي «متندمه» بصيغة اسم الفاعل. وضليل:
مرفوع على الابتداء، ومتندمه خبره. ولعل معناه أن الرجل كثير الضلال يعني نفسه هو الذي يندمه. ويجله نادما،
أي يأمره بالندم. وقال عبد الحكيم على البيضاء نقلا عن الكشف: أي قلت له من كثر ضلّاه يكون مندم نفسه
وموقعها في الندامة. واللام في قوله لوزير للتمايل: أي قلت ذلك القول لأجله، هذا توجيه ما قيل فيه. ولو جعلت
ضليل صفة وزير كالوجه الأول، وتندمه فعل أمر مقول القول، حرك بالضم لالتئامه ساكناً مع هاء السكت والمناسبة
للقافية لجاز: أي قلت له تندم وتب، لكن فيه تكلف شاذ.

- (١) قوله «عثير وعليب» العثير: الغبار. وعليب: اسم واد. (ع)
(٢) قوله «ومنه آجده بالجيم» وأصله ما يقال: ناقة أجده. أي قوية موقفة الخلق أماده الصحاح. (ع)
(٣) قال محمود رحمه الله: «إن قلت هلا قيل وفريقاً قتلتم... الخ» قال أحمد رحمه الله: والتعبير بالمضارع
يفيد ذلك دون الماضي، كقوله تعالى: (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) فغبر بالماضي ثم قال: فتصبح الأرض
مخضرة، فعدل عنه إلى المضارع لإرادة تصوير اخضرارها في النفس. وعليه قوله ابن مهدي كرب يصور شجاعته وجرأته:
فأني قد لقيت القرن أسعى بسبب كالصيفة مصححات
فأخذته فأضربه فيوى صريحا للدين والجران
(٤) قوله «أن تراد الحال الماضية» لعله: أن تراد حكاية الحال. (ع)

له الشاة . وقال صلى الله عليه وسلم عند موته ، ما زالت أكلة خيبر تعاذني ، فهذا أوان قطعت أبهرى ، ^(١) (غلف) جمع أغلف ، أى هى خلقة وجيلة مغشاة بأغطية لا يتوصل إليها ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ولا تفقهه . مستعار من الأغلف الذى لم يختن .

(١) أخرجه البزار وأبو نعيم فى الطب وابن عدى فى الكامل . من طريق سعيد بن محمد الوراق عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضى الله عنه . وسعيد ضعيف ، لكن رواه الحاكم من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن عمر بسنده . أن امرأة يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مصلية . فذكر القصة . وفيها : أن هذه الشاة مسمومة ، وأن بشر بن البراء مات منها . فقتلها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأخرج هذا القدر أبو داود من رواية خالد الطحان عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة مرسل . ورواه الطبري من حديث بريدة قال : خرجنا إلى خيبر . فذكر القصة . قال : فلما اطمأن رسول الله صلى الله عليه وسلم - يئى بخيبر - أهدت زينب بنت الحارث إليه شاة - فذكر القصة فيه وقال : يا أم بشر ، ما زالت أكلة خيبر التى أكلت مع ابنك تعاذني . فهذا أوان قطعت أبهرى . قلت : من قوله : فلما اطمأن الخ . ليس هو فى حديث بريدة ، وإنما هو من كلام الطبري . وهو فى معاذي ابن إصحاق هذا اللفظ الأول . وفيه قال ابن إسحق : لحدثني مروان بن عثمان عن أبي سعيد بن المعلى . أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأم بشر - وقد دخلت عليه : يا أم بشر إن هذا لأوان وجدت انقطاع أبهرى - الحديث . وكذا أخرجه الطبراني وأبو نعيم فى الدلائل من رواية أبي الأسود عن عروة مختصراً . وذكره الواقدي فى المغازي مطولاً بغير سند . وذكره ابن سعد فى الطبقات عنه بأسانيد وفيه : ورفعها إلى ولاية بشر بن البراء فقتلوا . وروى أبو عبيدة والحري في غريبهما من حديث أبي جعفر الباقر نحو الأول مرسل . قال الأصمعي : تعاذني من العداد . وهو اللئى الذى يأتى لوقت دون وقت وذكره البخارى تعليقاً من رواية عينة عن يونس عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها ووصله البزار والحاكم من هذا الوجه وانفق الشيخان على حديث أنس رضى الله عنه . أن امرأة يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة . فأكل منها الحديث وفيه : فقال : ما زلت أعرفها فى لحوات النبي صلى الله عليه وسلم . وروى أحمد والحاكم من حديث الزهرى عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه عن أم بشر قالت : دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى وجهه الذى قبض فيه ، فقلت : ما يهتم نفسك ، فأنى لا أتهم بأبى إلا الطعام الذى أكله معك بخيبر . قال : وأنا لا أتهم غيرها . فهذا أوان انقطع أبهرى . وأخرج البيهقي فى الدلائل هذه القصة عن الزهرى وفيها قال الزهرى : قال جابر : واحتجم يومئذ على الكامل وبقي ثلاث سنين حتى كان وجهه الذى توفي فيه . قال : ما زالت أجد من الأكلة التى أكلت من الشاة يوم خيبر عددا حتى كان هذا أوان انقطاع الأبهر منى . وأخرج أبو داود من رواية الزهرى عن جابر كذلك . وروى الطبراني والدارقطنى من رواية يحيى بن عبد الرحمن بن لبيبة عن أبيه عن جده لبيبة الأنصاري رضى الله عنه قال : أهدت يهودية إلى النبي صلى الله عليه وسلم شاة مصلية مسمومة . فأكل منها هو وبشر ابن البراء بن معمر . فمرضوا شديداً . فذكر القصة . وفيها : ثم أمر بها فصابت . وروى معمر عن الزهرى أنه قال : أسلبت . فتركها رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال معمر : هكذا قال . والناس يقولون : أنها لم تسلم وإنما قتلت . قال البيهقي : ثم السبيل : يجمع بينهما بأنه صفح عنها فلم يقتلها ، لأنه كان لا ينتقم لنفسه . فلما مات بشر من تلك الأكلة قتلها به فصاصاً .

كقولهم : قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه . ثم رد الله أن تكون قلوبهم مخلوقة ^(١) كذلك لأنها خلقت على الفطرة والتمكن من قبول الحق ، بأن الله لعنهم وخذلهم بسبب كفرهم ، فهم الذين خلفوا قلوبهم بما أحدثوا من الكفر الزائغ عن الفطرة وتسببوا بذلك لمنع الاطاف التي تكون للتوقع إيمانهم وللمؤمنين ﴿ فقليل ما يؤمنون ﴾ فإيماننا قليلا يؤمنون . وما مزيدة ، وهو إيمانهم ببعض الكتاب . ويجوز أن تكون القلة بمعنى العدم . وقيل « غلف » تخفيف « غلف » جمع غلاف ، أى قلوبنا أوعية للعلم فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره . وروى عن أبي عمرو : قلوبنا غلف ، بضمين ﴿ كتاب من عند الله ﴾ هو القرآن ﴿ مصدق لما معهم ﴾ من كتابهم لا يخالفه . وقرئ : مصدقا ، على الحال . فإن قلت : كيف جاز نصبها عن النكرة ؟ قلت : إذا وصف النكرة تخصص فصح انتصاب الحال عنه ، وقد وصف « كتاب » بقوله « من عند الله » وجواب لما محذوف وهو نحو : كذبوا به ، واستهانوا بمجيئه ، وما أشبه ذلك ﴿ يستفتحون على الذين كفروا ﴾ يستنصرون على المشركين ، إذا قالوا لهم قالوا : اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذى نجد نعمته وصفته في التوراة ، ويقولون لأعدائهم من المشركين : قد أظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم : وقيل معنى ﴿ يستفتحون ﴾ يفتحون عليهم ويعرفونهم أن نبيا يبعث منهم قد قرب أوانه . والسبب للمبالغة « أى يسألون أنفسهم الفتح عليهم ، كالسبب في استعجب واستسخر ، أو يسأل بعضهم بعضا أن يفتح عليهم ﴾ فلما جاءهم ما عرفوا ﴿ من الحق ﴾ كفروا به ﴿ بغيا وحسداً وحرصا على الرياسة ﴾ على الكافرين ﴿ أى عليهم وضعا للظاهر موضع المضمر للدلالة على أن

(١) قال محمود رحمه الله : « ثم رد الله أن تكون قلوبهم مخلوقة ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : وهذا من بواب الزعشري على تنزيل الآيات على عقائدهم الباطلة ، وأنى له ذلك في الكتاب العزيز الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . ألا تراه كيف أخذ من رد الله على هذه الطائفة أن تكون قلوبهم مخلوقة على الكفر ، أن الكفر والامتناع من قبول الحق هم خلقه لأنفسهم ، تمهيدا لقاعدته الفاسدة في خلق الأعمال . وسبيل الرد عليه : أن الله تعالى إنما كذبهم ورد عليهم في ادعائهم عدم الاستطاعة للإيمان وسلب التمكن وعلموا ذلك بأن قلوبهم غلف وصدق الله ورسوله في أنه إنما خلقهم على الفطرة والتمكن من الإيمان والتأني والتيسر له . وإيمانهم اختاروا الكفر على الإيمان فوق اختيارهم الكفر مقارنا لخلق الله تعالى إياه في قلوبهم بعد ما أنشأهم على الفطرة ، بقيام حجة الله تعالى عليهم : بأنه خلقهم متمكنين من الإيمان غير مقسورين على الكفر ، وذلك لاينافي توجيه أهل السنة في اعتقاد أن الله تعالى خالق ذلك في قلوبهم على وفق اختيارهم . هذا هو الحق الأبلغ والصرط الأبهج والله الموفق . وقول الزعشري : إن كفرهم إنما خلقه لأنفسهم بسبب منع الطاف الله تعالى التي تسبب المؤمنون في حصولها لهم وكانت سببا في خلقهم الإيمان في قلوبهم : كل هذا تستر من الاشرار واعتقاد آلهة غير الله تخلق لنفسها ماشاءت من إيمان وكفر تعالى الله عما يشركون علوا كبيرا . -

اللجنة لحقهم لكفرهم . واللام للعهد . ويجوز أن تكون للجنس ويدخلوا فيه دخولا أوليا .
 بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
 عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ قَبَاءٌ وَغَضَبٌ عَلَى الْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ٩١ وَإِذَا
 قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَوْحِيدٌ بِمَا أَنزَلَ عَلَيْنَا وَيكفرونَ بِمَا
 وَرَّاهَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ قَلِيلٌ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ
 كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٩٢

(ما) نكرة منصوبة مفسرة لفاعل بش بمعنى بشينا (اشتروا به أنفسهم)
 والخصوص بالذم (أن يكفروا) واشتروا بمعنى باعوا (بغيا) حسداً وطلباً لما ليس لهم ،
 وهو علة اشتروا (أن ينزل) لأن ينزل أو على أن ينزل ، أى حسدوه على أن ينزل الله (من
 فضله) الذى هو الوحي (على من يشاء) وتقضى حكمته إرساله (قباءاً بغضب على غضب)
 فصاروا أحقاء بغضب مترادف ، لأنهم كفروا بنبي الحق وبغوا عليه . وقيل كفروا بمحمد بعد
 عيسى . وقيل بعد قولهم : عزيز ابن الله ، وقولهم : يد الله مغلولة ، وغير ذلك من أنواع كفرهم
 (بما أنزل الله) مطلق فيما أنزل الله من كل كتاب (قالوا تؤمن بما أنزل علينا) مقيد بالتوراة
 (ويكفرون بما وراهه) أى قالوا ذلك والجال أنهم يكفرون بما وراه التوراة (وهو الحق
 مصدقاً لما معهم) منها غير مخالف له ، وفيه رد لمقاتلتهم لأنهم إذا كفروا بما يوافق التوراة فقد
 كفروا بها (ثم اعترض عليهم بقتلهم الأنبياء مع ادعائهم الإيمان بالتوراة والتوراة لا تسوغ قتل الأنبياء
 وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ
 ظَالِمُونَ ٩٣) وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ
 بِقُوَّةٍ وَاسْمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْكُفْرَ قُلْ بِئْسَمَا
 يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٩٤

(١) قال محمد رحمه الله : «أنهم إذا كفروا بما يوافق التوراة ... الخ» . قال أحمد رحمه الله : وهذه النكتة
 بعينها هي الموجب لكفر القدرة على أحد قول مالك والشافعي والقاضي رضى الله عنهم «فإن العقائد الصحيحة السنية
 متلازمة متوافقة بصدق بعضها بعضاً ، لمجد أحدها كفر به ثم كفر بالجميع ، نسأل الله تعالى العصمة .

﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ يجوز أن يكون حالا ، أى عبدتم العجل وأنتم واضعون العبادة غير موضعها . وأن يكون اعتراضا بمعنى : وأنتم قوم عادتكم الظلم . وكثر رفع الطور لما نيظ به من زيادة ليست مع الأول مع ما فيه من التوكيد ﴿واسمعوا﴾ ما أمرتم به فى التوراة ﴿قالوا سمعنا﴾ قولك ﴿وعصينا﴾ أمرك . فإن قلت : كيف طابق قوله جوابهم ؟ قلت : طابقه من حيث أنه قال لهم : اسمعوا ، وليكن سماعكم سماع تقبل وطاعة ، فقالوا : سمعنا ، ولكن لاسماع طاعة ﴿وأشربوا فى قلوبهم العجل﴾ أى تداخلهم حبه والحرس على عبادته كما يتداخل الثوب الصبغ . وقوله ﴿فى قلوبهم﴾ بيان لمكان الإشراب كقوله : (إنما يأكلون فى بطونهم نارا) . ﴿بكفرهم﴾ بسبب كفرهم ﴿بئس ما يأمركم به إيمانكم﴾ بالتوراة ، لأنه ليس فى التوراة عبادة العجاجيل . وإضافة الأمر إلى إيمانهم تهكم ، كما قال قوم شعيب (أصلاتك تأمرك) وكذلك إضافة الإيمان إليهم . وقوله ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ تشكيك فى إيمانهم وقدح فى صحة دعواهم له .

قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ أَلْدَارُ الْآخِرَةِ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٩٥﴾ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزَجِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

﴿خالصة﴾ نصب على الحال من الدار الآخرة . والمراد الجنة ، أى سالمة لكم ، خاصة بكم ، ليس لأحد سواكم فيها حق . يعنى إن صح قولكم لن يدخل الجنة إلا من كان هودا . و﴿الناس﴾ للجنس وقيل للعهد وهم المسلمون ﴿فتمنوا الموت﴾ لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق إليها وتمنى سرعة الوصول إلى النعيم والتخلص من الدار ذات الشوائب ، كما روى عن المبشرين بالجنة ما روى . كان على رضى الله عنه يطوف بين الصفيين فى غلالة ، فقال له ابنه الحسن : ما هذا بزى المحاربين : فقال : يا بنى لا يزال أبوك على الموت سقط ، أم عليه سقط الموت . وعن حذيفة رضى الله عنه أنه كان يتمنى الموت ، فلما احتضر قال : حبيب جاء على فاقة ، لا أفلح من ندم ^(١) . يعنى

(١) أخرجه الحاكم من طريق زيد بن سلام عن أبيه عن جده «أن حذيفة لما احتضر قال : حبيب جاء على فاقة ، » .

على التمني . وقال عمار بصفين : «الآن ألاقى الأحبة محمداً وحزبه» .^(١) وكان كل واحد من العشرة يحب الموت ويحن إليه . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « لو تمنوا الموت لخص كل إنسان بريقه فمات مكانه وما بقى على وجه الأرض يهودى »^(٢) « بما قدمت أيديهم » بما أسلفوا من موجبات النار من الكفر بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبما جاء به « وتحريف كتاب الله ، وسائر أنواع الكفر والعصيان . وقوله (ولن يتمنوه أبداً) من المعجزات ، لأنه إخبار بالغيب ، وكان كما أخبر به ، كقوله : (ولن تفعلوا) فإن قلت : ما أدراك أنهم لم يتمنوا ؟ قلت : لأنهم لو تمنوا لنقل ذلك كما نقل سائر الحوادث ، ولكأن ناقلوه من أهل الكتاب وغيرهم من أولى المطاعن في الإسلام أكثر من الذر ، وليس أحد منهم نقل ذلك . فإن قلت : التمني من أعمال القلوب وهو سر لا يطلع عليه أحد ، فمن أين علمت أنهم لم يتمنوا ؟ قلت : ليس التمني من أعمال القلوب ، إنما هو قول الإنسان بلسانه : ليست لى كذا ، فإذا قاله قالوا : تمنى ، وليت : كلمة التمني ، ومحال أن يقع التحدي بما في الضمائر والقلوب ولو كان التمني بالقلوب وتمنوا لقالوا : قد تمنينا الموت في قلوبنا ، ولم ينقل أنهم قالوا ذلك فإن قلت : لم يقولوه لأنهم علموا أنهم لا يصدقون . قلت : كم حكى عنهم من أشياء قالوا بها المسلمون من الافتراء على الله وتحريف كتابه وغير ذلك مما علموا أنهم غير مصدقين فيه ولا يحمل له إلا الكذب البحت ولم يبالوا ، فكيف يتمنعون من أن يقولوا إن التمني من أفعال القلوب وقد فعلناه ، مع احتمال أن يكونوا صادقين في قولهم وإخبارهم عن ضمائرهم ، وكان الرجل يخبر عن نفسه بالإيمان فيصدق مع احتمال أن يكون كاذباً لأنه أمر خاف لا سبيل إلى الاطلاع عليه (والله عليم بالظالمين) تهديد لهم (ولتجدنهم) هو من وجد بمعنى علم المتعدي إلى مفعولين في قولهم : وجدت زيدا

(١) أخرجه الطبراني والبراز من رواية ربيعة بن ناجد قال قال لي عمار يوم صفين : « اليوم ألاقى الأحبة : محمداً وحزبه » ورواه أبو نعيم في الحلية . من رواية أبي سنان قال « رأيت عمار بن ياسر يوم صفين دعا بشراب فأتى بقدر من لبن فشرب منه ، ثم قال : صدق الله ورسوله : اليوم ألاقى الأحبة : محمداً وحزبه »

(٢) لم يخرج . وقد أخرجه الطبري من حديث ابن عباس رضي الله عنهما . وقرفا . وأخرج البيهقي في الدلائل من رواية الكشي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهود « إن كنتم صادقين في مقالكم فقولوا : اللهم أمشأ . فوالذي نفسي بيده ، لا يقولها رجل منكم إلا غص بريقه ومات مكانه . قالوا : فأمر الله (ولن يتمنوه أبداً) وفي البخاري من رواية عبد الكريم الجزري عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال أبو جهل « إن رأيت محمداً عند الكعبة لا يتنه حتى أطأ على عنقه . فقال النبي صلى الله عليه وسلم « لو فعل لأخذته الملائكة - زاد الاسماعيلي - : عيانا . قال ابن عباس : ولو أن اليهود تمنوا الموت لمسانوا . ولو خرج الذين يباهلون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يجدون أملاً ولا مالا » وأخرجه ابن مردويه من هذا الوجه مثله . وزاد بعد قوله « لمسانوا » « ورأوا مقادهم من النار » .

ذا الحفاظ^(١) ومفعولاهم أحرص، . فإن قلت : لم قال : ﴿ على حياة ﴾ بالتنكير ؟ قلت : لأنه أراد حياة مخصوصة وهي الحياة المتطاولة ، ولذلك كانت القراءة بها أوقع من قراءة أبي ﴿ على الحياة ﴾ ﴿ ومن الذين أشركوا ﴾ محمول على المعنى لأن معنى أحرص الناس : أحرص من الناس . فإن قلت : ألم يدخل الذين أشركوا تحت الناس ؟ قلت : بلى ، ولكنهم أفردوا بالذكر لأن حرصهم شديد . ويجوز أن يراد : وأحرص من الذين أشركوا ، لحذف لدلالة أحرص الناس عليه . وفيه توبيخ عظيم : لأن الذين أشركوا لا يؤمنون بعاقبة ولا يعرفون إلا الحياة الدنيا ، فحرصهم عليها لا يستبعد لأنها جنتهم ، فإذا زاد عليهم في الحرص من له كتاب وهو مقر بالجزاء كان حقيقاً بأعظم التوبيخ . فإن قلت : لم زاد حرصهم على حرص المشركين ؟ قلت : لأنهم علموا - لعلمهم بحالهم - أنهم صاترون إلى النار لا محالة والمشركون لا يعلمون ذلك . وقيل : أراد بالذين أشركوا المجوس ، لأنهم كانوا يقولون للموكلهم : عش ألف نيزوز وألف مهرجان . وعن ابن عباس رضى الله عنه : هو قول الأعاجم : زى هزار سال .^(٢) وقيل (ومن الذين أشركوا) كلام مبتدأ ، أى ومنهم ناس ﴿ يود أحدهم ﴾ على حذف الموصوف كقوله : (وما منا إلا له مقام معلوم) والذين أشركوا - على هذا - : مشاربهم إلى اليهود ، لأنهم قالوا : عزيز ابن الله . والضمير في ﴿ وما هو ﴾ لأحدهم و ﴿ أن يعمر ﴾ فاعل بمزحزحه ، أى : وما أحدهم بمن يزحزحه من النار تعميره . وقيل : الضمير لما دل عليه يعمر من مصدره ، وأن يعمر بدل منه . ويجوز أن يكون « هو ، مهما ، و » أن يعمر ، موضحه . والزحزحة : التباعد والإنهاء . فإن قلت (يود أحدهم) ما موقعه ؟ قلت : هو بيان لزيادة حرصهم على طريق الاستئناف . فإن قلت : كيف اتصل لو يعمر يود أحدهم ؟ قلت : هو حكاية لودادتهم . و « لو » فى معنى التمتي ، وكان القياس : لو أعر ، إلا أنه جرى على لفظ الغيبة لقوله (يود أحدهم) كقولك : حلف بالله ليفعلن .

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٩٧﴾ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ

وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٩٨﴾

(١) قوله « وجدت زيدا ذا الحفاظ » فى الصحاح : يقال إنه لنحو حفاظ ، وذو عافطة ، إذا كانت له أنفة . (ع)

(٢) قوله « زى هزار سال » فى الفارسية بمعنى : عش . وهزار بمعنى : ألف . وسال بمعنى : عام . (ع)

روى أن عبد الله بن سوريا من أحبار فذك حاج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسأله عن يهبط عليه بالوحى ، فقال : جبريل ، فقال : ذاك عدونا ، ولو كان غيره لآمننا بك ، وقد عادانا مرارا ، وأشدّها أنه أنزل على نبينا أن يبت المقدس سيخر به بختصر ، فبعثنا من يقتله فلقبه بيا بل غلاما مسكينا ، فدفع عنه جبريل وقال : إن كان ربكم أمره بهلاككم فإنه لا يسلطكم عليه ، وإن لم يكن إياه فعلى أى حق تقتلونه ^(١) . وقيل : أمره الله تعالى أن يجعل النبوة فينا لجعلها في غيرنا . وروى أنه كان لعمر رضى الله عنه أرض بأعلى المدينة ، وكان تزمه على مدارس اليهود ، فكان يجلس إليهم ويسمع كلامهم ، فقالوا يا عمر ، قد أحببناك ، وإننا لنطعم فيك فقال : والله ما أجيشكم لحبكم ، ولا أسألكم لأنى شاك في ديني ، وإنما أدخل عليكم لأزداد بصيرة في أمر محمد صلى الله عليه وسلم ، وأرى آثاره في كتابكم ، ثم سألم عن جبريل فقالوا : ذاك عدونا يطلع محمداً على أسرارنا ، وهو صاحب كل خسف وعذاب ، وإن ميكائيل يحى بالخصب والسلام . فقال لهم : وما منزلتهما من الله تعالى قالوا : أقرب منزلة ، جبريل عن يمينه ، وميكائيل عن يساره . وميكائيل عدو لجبريل . فقال عمر : لئن كانا كما تقولون فسا هما بعدون ، ولأنتم أكفر من الحير ، ومن كان عدواً لأحدهما كان عدواً للآخر ، ومن كان عدواً لهما كان عدواً لله . ثم رجع عمر فوجد جبريل قد سبقه بالوحى ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لقد وافقك ربك يا عمر . فقال عمر : لقد رأيتني في دين الله بعد ذلك أصلب من الحجر ^(٢) . وقرئ : جبرئيل ، بوزن قفشليل ^(٣) وجبرئيل بحذف الياء ، وجبريل بحذف الهمزة ، وجبريل بوزن قنديل ، وجبرائيل بلام شديدة . وجبرائيل بوزن جبراعيل ، وجبرائيل بوزن جبراعيل . ومنع الصرف فيه للتعريف والعجمة . وقيل معناه : عبد الله . الضمير في ﴿ نزله ﴾ للقرآن . ونحو هذا الإضمار - أعنى إضمار ما لم يسبق ذكره - فيه غفامة لشأن صاحبه ، حيث يجعل لفرط شهرته كأنه يدل على نفسه ، ويكتفى عن اسمه الصريح بذكر شيء من صفاته ﴿ على قلبك ﴾ أى حفظه إياك وفهمك ﴿ بإذن الله ﴾ بتيسيره

(١) هكذا ذكره الثعلبي والواحدي والغوى فقالوا روى ابن عباس « أن حبرا من أحبار اليهود من فذك يقال له عبد الله بن سوريا فذكره » ولم أقف له على سند . ولعله من تفسير الكلبي عن أبي صالح عنه .
(٢) أخرجه الواحدي في الأسباب من رواية داود بن أبي هند عن الشعبي ، قال وكان لعمر ، فذكره سواء ، وأخرجه الطبري من طريق أسباط عن السدي . قال في قوله (قل من كان عدوا لجبريل) الآية قال « كان لعمر بن الخطاب رضى الله عنه أرض بأعلى المدينة - إلى آخره - إلا أنه قال فقال عمر : والذي بعثك بالحق لقد جئتكم وما أريد إلا أن أخبركم » .

(٣) قوله « بوزن قفشليل » في الصحاح : القفشليل المفرقة ، فارسي معرب . (ع)

وتسهيله . فإن قلت : كان حق الكلام أن يقال : على قلبي ^(١) . قلت : جاءت على حكاية كلام الله تعالى كما تكلم به ، كأنه قيل : قل ما تكلمت به من قولي : من كان عدواً لجبريل فإنه نزل على قلبك . فإن قلت : كيف استقام قوله (فإنه نزل) جزاء للشرط ^(٢) ؟ قلت : فيه وجهان : أحدهما إن عادى جبريل أحد من أهل الكتاب فلا وجه لمعاداته حيث نزل كتاباً مصداقاً للكتب بين يديه ، فلما أنصفوا لأحبه وشكروا له صنيعه في إنزاله ما ينفعهم ويصح المنزل عليهم . والثاني : إن عاداه أحد فالسبب في عداوته أنه نزل عليك القرآن مصداقاً لكتابهم وموافقاً له ، وهم كارهون للقرآن ولموافقته لكتابهم ، ولذلك كانوا يحرفونه ويحدون موافقته له ، كقولك : إن عاداك فلان فقد أذيتك وأسأت إليه . أفرد الملائكة بالذكر لفضلهما كأنهما من جنس آخر ، وهو مما ذكر أن التغاير في الوصف ينزل منزلة التغاير في الذات . وقرئ : ميكال ، بوزن قنطار . وميكائيل كميكايل . وميكال كميكل . وميكيل كميكل . وميكيل كميكل . قال ابن جني : العرب إذا نطقت بالأعجمي خلطت فيه . « عدو للكافرين » أراد عدو لهم جاء بالظاهر ، ليدل على أن الله إنما عاداهم لكفرهم ، وأن عداوة الملائكة كفر ، وإذا كانت عداوة الأنبياء كفراً فما بال الملائكة وهم أشرف ^(٣) والمعنى من عاداهم الله وعاقبه أشد العقاب .

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿٩٩﴾

(١) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت : كان حق الكلام أن يقال على قلبي ... الخ » . قال أحد رحمه الله : الحكاية مرة تكون مع التزام اللفظ ، ومرة تكون بالمعنى غير متبعة للفظ ، فلهذا الأمر في هذه الآية توجه على النى عليه السلام أن يحكي معنى قول الله تعالى له (من كان عدواً لجبريل فإنه نزل على قلبك) بلفظ المتكلم ونظير هذا قوله تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خنقهن العزيز العليم الذي جعل لكم الأرض مهداً إلى قوله) والذي نزل من السماء ماء بقدر فأنشربنا به بلدة ميتاً) فانظر ما وقع بعد القول المنسوب إليهم مما يفهم أنه قول الله عز وجل لا على سبيل الحكاية عنهم ، إذ هم لا يقولون : فأنشربنا ، وإنما يقولون : فأنشرب ، على لفظ الغيبة ولكن جاء الكلام حكاية على المعنى ، لأن معنى قولهم : فأنشرب الله ، هو معنى قول الله عن ذاته : فأنشربنا ، ولا يستتب لك أن يجعل هذا من باب الخروج من الغيبة إلى التكلم الذي يسمى التثاقنا ، فإن في هذا مزيداً . ومنه قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام (قال عليها عذري في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى ، الذي جعل لكم الأرض) إلى قوله (فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى) فأول الكلام يفهم قول موسى وآخره يفهم قول الله تعالى . والطريق الجامع في ذلك ما قررته والله أعلم .

(٢) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت كيف استقام قوله فإنه نزل جزاء للشرط ... الخ » ؟ قال أحد رحمه الله : ويكون دخول الفاء في الجزاء على هذا الوجه مستحقاً لسببين : أحدهما أنه جملة إسمية . والآخر أنه ماض صحيح .
(٣) قوله « فما بال الملائكة وهم أشرف » هذا عند المعتزلة . أما عند أهل السنة فالأنبياء أشرف . (ع)

أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾
وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾

﴿إلا الفاسقون﴾ إلا المتمردون من الكفرة . وعن الحسن : إذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي وقع على أعظم ذلك النوع من كفر وغيره . وعن ابن عباس رضي الله عنه : قال ابن صوريا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ماجئتنا بشيء نعرفه وما أنزل عليك من آية فتنبعك لها ^(١) فنزلت . واللام في (الفاسقون) للجنس والاحسن أن تكون إشارة إلى أهل الكتاب ﴿أو كلما﴾ الواو للعطف على محذوف معناه أكفروا بالآيات اليبينات وكلما عاهدوا . وقرأ أبو السمال بسكون الواو على أن الفاسقون بمعنى الذين فسقوا ، فكأنه قيل : وما يكفر بها إلا الذين فسقوا ، أو نقضوا عهد الله سرا أو كثيرة . وقرئ عوهدوا وعهدوا واليهود موسومون بالغدر ونقض العهود ، وكما أخذ الله الميثاق منهم ومن آبائهم فنقضوا . وكما عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفوا (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) . والنبد الرمي بالذمام ^(٢) ورفضه . وقرأ عبد الله بن قيس (فريق منهم) وقال فريق منهم ، لأن منهم من لم ينقض ﴿بل أكثرهم لا يؤمنون﴾ بالتوارة وليسوا من الدين في شيء . فلا يعدون نقض الموائيق ذنباً ولا يباليون به ﴿كتاب الله﴾ يعني التوراة ، لأنهم بكفروهم برسول الله المصدق لما معهم كافرونها ناذون لها . وقيل : كتاب الله القرآن ، نبذوه بعد ما ألزمهم تلقيه بالقبول . ﴿كأنهم لا يعلمون﴾ أنه كتاب الله لا يدخلهم فيه شك ^(٣) . يعني أن عليهم بذلك رصين ، ولكنهم كبروا وعاندوا ونبذوه وراء ظهورهم ، مثل تركهم وإعراضهم عنه . مثل بما يرمى به وراء الظهر استغناء عنه وقلة التفات إليه . وعن الشعبي : هو بين أيديهم يقرؤنه ، ولكنهم نبذوا العمل به . وعن سفيان : أدرجوه في الدياباج والحريز وحلوه بالذهب ، ولم يحلوا حلاله ولم يحرموا حرامه .

وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيمٍ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمٌ وَلَكِنَّ

(١) أخرجه الطبري من طريق ابن اسحاق . حدثني محمد بن أبي محمد حدثني سعيد بن جبيرة عنه بهذا .

(٢) قوله « بالذمام » في الصحاح : الذمام الحرمه . (ع)

(٣) قوله « لا يدخلهم فيه شك » لهه علما لا يدخلهم فيه شك . (ع)

الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِإِذْنِ هَارُوتَ
وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ
مِنْهُمَا مَا يَفِرُّونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرَّةِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ
وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ
خَلْقٍ وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾

﴿واتبعوا﴾ أى نبذوا كتاب الله واتبعوا ﴿ما تلو الشياطين﴾ يعنى واتبعوا كتب
السحر والشعوذة التى كانت تقرؤها ﴿على ملك سليمان﴾ أى على عهد ملكه وفى زمانه . وذلك
أن الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يضمنون إلى ماسمعوا أكاذيب يلقونها ويلقونها إلى الكهنة
وقد دونوها فى كتب يقرؤها ويعلمونها الناس ، وفشا ذلك فى زمن سليمان عليه السلام حتى قالوا :
إن الجن تعلم الغيب ، وكانوا يقولون : هذا علم سليمان ، وما تم لسليمان ملكه إلا بهذا العلم ، وبه
تسخر الإنس والجن والريح التى تجرى بأمره ﴿وما كفر سليمان﴾ تكذيب للشياطين ودفع لما
بهتت به ^(١) سليمان من اعتقاد السحر والعمل به وسماه كفراً ﴿ولكن الشياطين﴾ هم الذين ﴿كفروا﴾
باستعمال السحر وتدوينه ﴿يعلمون الناس السحر﴾ يقصدون به إغواءهم وإضلالهم ﴿وما أنزل
على الملائكة﴾ عطف على السحر ، أى ويعلمونهم ما أنزل على الملائكة . وقيل : هو عطف على
ما تلو ، أى واتبعوا ما أنزل . ﴿هاروت وماروت﴾ عطف بيان للملكين عليهما ، والذى
أنزل عليهما هو علم السحر ابتلاء من الله للناس . من تعلبه منهم وعمل به كان كافراً ، ومن تجنبه أو
تعلبه لا يعمل به ولكن ليتوقاه ولئلا يغتر به كان مؤمناً :

■ عَرَفْتُ الشَّرَّ لَا لِلشَّرِّ لَكِنْ لِتَوَقُّيهِ ■ ﴿٢﴾

(١) قوله « لما بهت به » أى قالت عليه ما لم يفعله . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه

فمن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه

لأبى نواس . ومعنى « لكن » هنا . للاضراب الانتقال . ويمكن أن يتوهم من قوله « لا للشر » أنه لم يعرف
الشر لأجل شيء من متعلقاته رأساً فدفع هذا التوهم بقوله : لكن عرفته لتوقيه ، فهى للاستدراك ، أى عرفته لأجل
التحفظ منه . و « من الناس » بيان لمن مؤكدا للعموم ، ويقع جزم فى جواب الشرط ، أى من جهل الشر وقع
فيه ، كالممار إذا جهل البر المغطاة فطريقه . واستروحوا بذلك لجواز تعلم نحو السحر للتمكن من تجنبه . ويجوز أن
« من الناس » صفة للشر . و « من » يناية أو ابتدائية . ويروى « من الخير » أى من لم يميز الشر من الخير يقع فى الشر .

كما ابتلى قوم طالوت بالنهر، (فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فإنه مني. وقرأ الحسن: (على الملوكين) بكسر اللام، على أن المنزل عليهما علم السحر كانا ملكين يبايل. وما يعلم الملكان أحدا حتى ينباه وينصحا ويقولا له (إنما نحن فتنه) أى ابتلاء واختبار من الله (فلا تكفر) فلا تتعلم معتقداً أنه حق فتكفر (فيتعلمون) الضمير لمادل عليه من أحد. أى فيتعلم الناس من الملوكين (ما يفترقون به بين المرء وزوجه) أى علم السحر الذى يكون سبباً في التفريق بين الزوجين من حيلة وتمويه، كالنفث في العقد، ونحو ذلك مما يحدث الله عنده الفرق والنشوز والخلاف ^(١) ابتلاء منه، لا أن السحر له في نفسه بديل قوله تعالى: (وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله) لأنه ربما أحدث الله عنده فعلاً من أفعاله وربما لم يحدث (ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) لأنهم يقصدون به الشر. وفيه أن اجتنابه أصلح كتعلم الفلسفة التي لا يؤمن أن تجزى إلى الغواية. ولقد علم هؤلاء اليهود أن من اشتراه أى استبدل ما تتلو الشياطين من كتاب الله (ماله في الآخرة من خلاق) من نصيب (ولبئس ما شروا به أنفسهم) أى باعوها. وقرأ الحسن: الشياطين. وعن بعض العرب: بستان فلان حوله بساتون. وقد ذكر وجهه فيما بعد. وقرأ الزهري (هاروت وماروت) بالرفع على: هما هاروت وماروت. وهما اسمان أعجميان بديل منع الصرف، ولو كانا من الهرت والمرت - وهو الكسر كما زعم بعضهم - لانصرفا. وقرأ طلحة (وما يعلنان) من أعلم، وقرئ (بين المرء) بضم الميم وكسرها مع الهمز. والمتر، بالتشديد على تقدير التخفيف والوقف، ^(٢) كقولهم: فرج، وإجراء الوصل مجرى الوقف. وقرأ الأعشى: وما هم بضاري، بطرح النون والإضافة إلى أحد والفضل بينهما بالظرف. فإن قلت: كيف يضاف إلى أحد وهو مجرور بمن؟ قلت: جعل الجار جزءاً ^(٣) من المجرور. فإن قلت: كيف أثبت لهم العلم أولاً في قوله (ولقد علموا) على سبيل التوكيد القسّمى ثم نفاه عنهم في قوله (لو كانوا يعلمون)؟ قلت: معناه لو كانوا يعملون بعلمهم، جعلهم حين لم يعملوا به كأنهم منسلخون عنه.

(١) قوله «الفرق والنشوز» في الصحاح الفرق بالكسر البض ولا يستعمل إلا بين الزوجين وقوله لا أن السحر الخ: منى على مذهب المعتزلة من أن السحر لاحقيقة له ولا تأثير له. وذهب أهل السنة إلى إثباته وإثبات تأثيره وإن كان تأثير كل شيء في غيره لا يكون إلا بأذنه تعالى وهذا هو ظاهر الكتاب وظاهر السنة. (ع)

(٢) قوله «على تقدير التخفيف والوقف» أى في لغة من وقف بالتضعيف (ع)

(٣) قوله «قلت جعل الجار جزءاً» ونظيره لا أبالك. (ع)

وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ
أَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾ مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ
عَلَيْكُمْ مِّنْ خَيْرٍ مِّنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ

العظيم ﴿١٠٥﴾

﴿ولو أنهم آمنوا﴾ برسول الله والقرآن ﴿واتقوا﴾ الله فتركوا ما هم عليه من نبد كتاب الله
واتباع كتب الشياطين ﴿لمثوبة من عند الله خير﴾ وقرئ: لمثوبة، كمشورة ومشورة ﴿لو
كانوا يعلمون﴾ أن ثواب الله خير مما هم فيه وقد علموا، ولكنه جهلهم لترك العمل بالعلم.
فإن قلت: كيف أثرت الجملة الإسمية على الفعلية في جواب لو؟ قلت: لما في ذلك من الدلالة
على ثبات المثوبة واستقرارها كما عدل عن النصب إلى الرفع في سلام عليكم لذلك. فإن قلت:
فهلا قيل لمثوبة الله خير؟ قلت: لأن المعنى: لشيء من الثواب خير لهم. ويجوز أن يكون قوله
(ولو أنهم آمنوا) تمنياً^(١) لإيمانهم على سبيل المجاز عن إرادة الله لإيمانهم واختيارهم له،
كأنه قيل: وليتهم آمنوا، ثم ابتدئ لمثوبة من عند الله خير. كان المسلمون يقولون لرسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا ألقى عليهم شيئاً من العلم: راعنا يا رسول الله. أى راقبنا وانتظرنا
وتأن بنا حتى نفهمه ونعظه. وكانت لليهود كلمة يتسابون بها عبرانية أو سريانية وهى راعينا،
فلما سمعوا بقول المؤمنين: راعنا، افترصوه وخاطبوا به الرسول صلى الله عليه وسلم وهم
يمنون به تلك المسبة، فهى المؤمنون عنها وأمرؤا بما هو فى معناها وهو ﴿انظرنا﴾ من نظره
إذا انتظره. وقرأ أبى: انظرنا من النظرة، أى أهملنا حتى نعظه وقرأ عبدالله بن مسعود:
راعونا، على أنهم كانوا يخاطبونه بلفظ الجمع للتوقير: وقرأ الحسن: راعنا، بالتثنية من
الرعن وهو الهوج، أى لا تقولوا قولاً راعنا منسوباً إلى الرعن بمعنى رعينا، كدارع ولا بن
لأنه لما أشبه قولهم: راعينا، وكان سبياً فى السب اتصف بالرعن ﴿واسمعوا﴾ وأحسنوا
سماع ما يكلمكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلقى عليكم من المسائل بأذان واعية وأذهان

(١) قال محمود رحمه الله: « ويجوز أن يكون قوله تعالى (ولو أنهم آمنوا) تمنياً... الخ » قال أحمد رحمه الله:
التمنى مجاز عن إرادة الله تعالى لإيمانهم وتقواهم من طراز تفسيره للعل بالإرادة والرد عليه على سبيل تم.

حاضرة ، حتى لا تحتاجوا إلى الاستعانة وطلب المراجعة ، أو واسمعوا سماع قبول وطاعة ، ولا يكن سماعكم مثل سماع اليهود حيث قالوا : سمعنا وعصينا ، أو واسمعوا ما أمرتم به بحد حتى لا ترجعوا إلى ما نهيتهم عنه ، تأكيداً عليهم ترك تلك الكلمة . وروى أن سعد بن معاذ سمعها منهم فقال : يا أعداء الله ، عليكم لعنة الله ، والذي نفسى بيده لئن سمعتها من رجل منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأضرب عنقه . فقالوا : أولستم تقولونها^(١) فزلت . (وللكافرين) ولليهود الذين تهاونوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وسبوه (عذاب أليم) من الأولى للبيان لأن الذين كفروا جنس تحت نوعان : أهل الكتاب ، والمشركون ؛ كقوله تعالى (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون) والثانية مزيدة لاستغراق الخير ، والثالثة لابتداء الغاية . والخير الوحي ، وكذلك الرحمة كقوله تعالى : (أم هم يقسمون رحمة ربك) والمعنى : أنهم يرون أنفسهم أحق بأن يوحى إليهم فيحسدونكم وما يحبون أن ينزل عليكم شيء من الوحي (والله يختص بالنبوة) (من يشاء) ولا يشاء إلا ما تقتضيه الحكمة (والله ذو الفضل العظيم) إشعار بأن إيتاء النبوة من الفضل العظيم كقوله تعالى : (إن فضله كان عليك كبيراً) .

مَا تَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٠٦) أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (١٠٧) أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (١٠٨) وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٠٩) وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١١٠)

(١) أخرجه أبو نعيم في الدلائل من رواية محمد بن مروان السدي عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس . في قوله تعالى (لا تقولوا راعنا) قال « راعنا » بلسان اليهود السب القبيح - فكانت اليهود تقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم سراً . فلما سمعها أصحابه أعلنوا بها . فكانوا يقولونها ويضحكون منها : فسمعها سعد بن معاذ منهم . قال فذكره . والسدي هذا الصغير متروك . وكذا شيخه .

روى أنهم طعنوا في النسخ فقالوا: ألا ترون إلى محمد يأمر أصحابه بأمر، ثم ينههم عنه ويأمرهم بخلافه، ويقول اليوم قولاً ويرجع عنه غداً؟ فزلت. وقرئ ﴿ما ننسخ من آية﴾ وما ننسخ: بضم النون، من أنسخ. أو ننسأها. وقرئ (نفسها) وننسخها بالتشديد. وتنسخها وتنسخها، على خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقرأ عبدالله. ما ننسخ من آية أو ننسخها وقرأ حذيفة: ما ننسخ من آية أو ننسخها. ونسخ الآية: إزالتها بإبدال أخرى مكانها وإنساخها. الأمر بنسخها، وهو أن يأمر جبريل عليه السلام بأن يجعلها منسوخة بالإعلام بنسخها. ونسؤها، تأخيرها وإذهابها. لا إلى بدل. وإنساؤها أن يذهب بحفظها عن القلوب. والمعنى أن كل آية يذهب بها على ما توجب المصلحة من إزالة لفظها وحكمها معاً، أو من إزالة أحدهما إلى بدل أو غير بدل ﴿نأت﴾ بآية خير منها للعباد، أى بآية العمل بها أكثر للثواب أو مثلها في ذلك ﴿على كل شيء قدير﴾ فهو يقدر على الخير، وما هو خير منه. وعلى مثله في الخير ﴿له ملك السموات والأرض﴾ فهو يملك أموركم ويدبرها ويحريها على حسب ما يصلحكم، وهو أعلم بما يتعبدكم به من ناسخ ومنسوخ. لما بين لهم أنه مالك أمورهم ومديرها على حسب مصالحهم من نسخ الآيات وغيره. وقررهم على ذلك بقوله (ألم تعلم) أراد أن يوصيهم بالثقة به فيما هو أصح لهم مما يتعبدكم به وينزل عليهم وأن لا يقتربوا على رسولهم ما اقترحه آباء اليهود على موسى عليه السلام من الأشياء التي كانت عاقبتها وبالاً عليهم كقولهم: اجعل لنا إلهاً، أرنا الله جهرة، وغير ذلك ﴿ومن يتبدل الكفر بالإيمان﴾ ومن ترك الثقة بالآيات المنزل، وشك فيها، واقترح غيرها ﴿فقد ضلّ سواء السبيل﴾ روى أن فتاح بن عازوراء وزيد بن قيس ونفراً من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر بعد وقعة أحد: ألم يروا ما أصابكم. ولو كنتم على الحق ما هزمتهم، فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم وأفضل، ونحن أهدى منكم سبيلاً فقال عمار: كيف نقض العهد فيكم؟ قالوا شديد. قال: فإنني قد عاهدت أن لا أكفر بمحمد ما عشت: فقالت اليهود: أما هذا فقد صبا. وقال حذيفة: وأما أنا فقد رضيت بالله رباً، وبمحمد نبياً، وبالإسلام ديناً، وبالقرآن إماماً، وبالكعبة قبلة، وبالمؤمنين إخواناً. ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبراه فقال: أصبتما خيراً وأفلحتما^(١). فزلت. فإن قلت: بهم تعلق قوله: ﴿من عند أنفسهم﴾؟^(٢) قلت: فيه وجهان: أحدهما أن يتعلق بودة، على معنى أنهم تمنوا

(١) لم أجده مسنداً. وهو في تفسير الثعلبي كذلك بلا سند ولا راو.

(٢) قال محمود رحمه الله: «إن قلت: بهم تعلق قوله من عند أنفسهم... الخ؟» قال أحمد رحمه الله: يبعد

الوجه الثاني دخول عند. ويحرب الأول قوله تعالى (تلك أمانتهم).

أن ترتدوا عن دينكم وتمنهم ذلك من عند أنفسهم ومن قبل شهوتهم ، لا من قبل الدين والميل مع الحق ، لأنهم ودوا ذلك من بعد ما تبين لهم أنكم على الحق ، فكيف يكون تمنهم من قبل الحق ؟ وإيمان يتعلق بحسدا ، أى حسدا متبالغا منبعثا من أصل أنفسهم (فاعفوا واصفحوا) فاسلكوا معهم سبيل العفو والصفح عما يكون منهم من الجهل والعداوة (حتى يأتى الله بأمره) الذى هو قتل بنى قريظة وإجلاء بنى النضير وإذلالهم بضرب الجزية عليهم (إن الله على كل شئ قدير) فهو يقدر على الانتقام منهم (من خير) من حسنة صلاة أو صدقة أو غيرهما (تجدوه عند الله) تجدوا ثوابه عند الله (إن الله بما تعملون بصير) عالم لا يضيع عنده عمل عامل .

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١١﴾ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١٢﴾

الضمير فى (وقالوا) لأهل الكتاب من اليهود والنصارى . والمعنى : وقالت اليهود : لن يدخل الجنة إلا من كان هودا ، وقالت النصارى : لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى . فلف بين القولين ثقة بأن السامع رد إلى كل فريق قوله . وأما من الإلباس لما علم من التعادى بين الفريقين وتضليل كل واحد منهما لصاحبه . ونحوه (وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا) ، والهود : جمع هائد ، كما نذ وعوذ ، وبازل وبزل . فإن قلت : كيف قيل كان هودا على توحيد الاسم وجمع الخبر ؟ قلت : حمل الاسم على لفظ « من » ، والخبر على معناه ، كقراءة الحسن إلا من هو صالو الجحيم . وقوله : (فإن له نار جهنم خالدين فيها) . وقرأ أبى بن كعب : إلا من كان يهوديا أو نصرانيا . فإن قلت : لم قيل (تلك أمانيتهم) وقولهم (لن يدخل الجنة) أمانة واحدة (١) ؟ قلت :

(١) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت : لم قيل تلك أمانيتهم وقولهم لن يدخل الجنة أمانة واحدة ... الخ » قال أحمد رحمه الله : يبعد هذا الجواب قوله تعالى عقيب ذلك : (قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ، بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فإن البرهان المطلوب منهم ههنا إنما هو على صحة دعواهم أن الجنة لا يدخلها غيرهم . ويحقق هذا قوله (بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه) فإنما يعنى الجنة ونعيمها ، رداً عليهم فى نفي غيرهم عن دخولها ففى هذا دليل بين على أن الأمانى المشار إليها ليس إلا ما طولبوا بإقامة البرهان على صحته وهو أمانة واحدة والله أعلم . والجواب القريب : أنهم لشدة تمنهم لهذه الأمانة ومعاودتهم لها وتأكدتها فى نفوسهم جمعت ، ليقيد جمعها أنها متأكدة فى قلوبهم « بالغة منهم كل مبلغ ، والجمع يفيد ذلك وإن كان مؤداه واحداً . ونظيره قولهم : معاً جياح ، لجمعوا الصفة ومؤداهما واحد ، لأن موصوفها واحد تأكيداً لثبوتها وتمسكها . وهذا المعنى أحد ما روى فى قوله تعالى (إن هؤلاء لشرذمة قليلون) فانه جمع قليلا وقد كان الأصل إفراده ، فيقال لشرذمة قليلة كقوله تعالى : (كم من فئة قليلة) لو لا ما قصد إليه من تأكيد معنى القلة بجمعها . ووجه إفادة الجمع فى مثل هذا للتأكيد أن الجمع يفيد بوضعه الزيادة فى الآحاد ، فنقل إلى تأكيد الواحد ، وإبانة زيادته على نظرائه نقلا مجازيا بدعياً . فتدبر هذا الفصل فانه من نقائس صناعة البيان والله الموفق .

أشير بها إلى الأمانى المذكورة وهو أمنيته^(١) أن لا ينزل على المؤمنين خير من ربه ، وأمنيته أن يردوهم كفاراً ، وأمنيته أن لا يدخل الجنة غيره : أى تلك الأمانى الباطلة أمانهم . وقوله (قل هاتوا برهانكم) متصل بقولهم : لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى . وتلك أمانهم : اعتراض ، أو أريد أمثال تلك الامنية أمانهم ، على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه . يريد أن أمانهم جميعاً فى البطلان مثل أمنيته هذه . والامنية أفعولة من التنى ، مثل الاضحوكة واللاجوبة (هاتوا برهانكم) هلبوا حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة (إن كنتم صادقين) فى دعواكم ، وهذا أهدم شيء للمذهب المقلدين . وأن كل قول لادليل عليه فهو باطل غير ثابت . ودهات ، صوت بمنزلة هاء ، بمعنى أحضر (بلى) إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة (من أسلم وجهه لله) من أخلاص نفسه له لا يشرك به غيره (وهو محسن) فى عمله (فله أجره) الذى يستوجبه . فإن قلت : من أسلم وجهه كيف موقعه ؟ قلت : يجوز أن يكون (بلى) ردّاً لقولهم ، ثم يتبع (من أسلم) كلاماً مبتدأ ، ويكون (من) متضمناً للمعنى الشرط ، وجوابه (فله أجره) ، وأن يكون (من أسلم) فاعلاً لفعل محذوف ، أى بلى يدخلها من أسلم ، ويكون قوله (فله أجره) كلاماً معطوفاً على يدخلها من أسلم .

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ قَالَ اللَّهُ لَهُمْ بِئِنَّهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾

(على شيء) أى على شيء يصح ويعتد به . وهذه مبالغة عظيمة ، لأن المحال والمعدوم يقع عليهما اسم الشيء^(٢) ، فإذا نفي إطلاق اسم الشيء عليه ، فقد بولغ فى ترك الاعتداد به إلى ما ليس بعده^(٣) . وهذا كقولهم : أقل من لا شيء (وهم يتلون الكتاب) الواو للحال . والكتاب

(١) قوله « وهو أمنيته » لعله : وهى . (ع)

(٢) قال محمود رحمه الله : هذه مبالغة عظيمة لأن المحال والمعدوم يقع عليهما اسم الشيء... الخ . قال أحمد رحمه الله : وتفسيره الشيء مخالف لفرق أهل السنة والبدعة ، فانه عند أهل السنة قاصر على الموجود وعند المعتزلة يطلق على الموجود وعلى المعدوم الذى يصح وجوده ، فليس متناولاً للحال بحال عندهما ، وقد تقدم له مثله .

(٣) قوله « إلى ما ليس بعده » لعل المعنى : إلى حد ليس بعده حد . (ع)

للجنس . أى قالوا ذلك « وحالمهم أنهم من أهل العلم والتلاوة للكتب . وحق من حمل التوراة أو الإنجيل أو غيرهما من كتب الله وآمن به أن لا يكفر بالباقي ؛ لأن كل واحد من الكتائين مصدق للثاني شاهد بصحته . وكذلك كتب الله جميعا متواردة على تصديق بعضها بعضا (كذلك) أى مثل ذلك الذى سمعت به على ذلك المنهاج (قال) الجبهة (الذين) لاعلم عندهم ولا كتاب كعبدة الأصنام والمعطلة ونحوهم قالوا لأهل كل دين : ليسوا على شيء . وهذا توبيخ عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع عليهم فى سلك من لا يعلم . وروى أن وفد نجران لما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاهم أحبار اليهود فتناظروا حتى ارتفعت أصواتهم ، فقالت اليهود : ما أتمم على شيء من الدين ، وكفروا بعبسى والإنجيل . وقالت النصارى لهم نحوه . وكفروا بموسى والتوراة ^(١) (فالله يحكم) بين اليهود والنصارى (يوم القيامة) بما يقسم لكل فريق منهم من العقاب الذى استحقه . وعن الحسن : حكم الله بينهم أن يكذبهم ويدخلهم النار (أن يذكر) ثاقى مفعولى منع . لأنك تقول : منعه كذا . ومثله (وامنعنا أن نرسل) ، (وامانع الناس أن يؤمنوا) ويجوز أن يحذف حرف الجر مع أن ، ولك أن تنصبه مفعولا له بمعنى كراهة أن يذكر ، وهو حكم عام لجنس مساجد الله ، وأن مانعنا من ذكر الله مفطر فى الظلم . والسبب فيه أن النصارى كانوا يطرحون فى بيت المقدس الأذى ويمنعون الناس أن يصلوا فيه ، وأن الروم غزوا أهله فغربوه وأحرقوا التوراة وقتلوا وسبوا . وقيل أراد به منع المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخل المسجد الحرام عام الحديدية . فإن قلت : فكيف قيل مساجد الله وإنما وقع المنع والتخريب على مسجد واحد وهو بيت المقدس أو المسجد الحرام ؟ قلت : لا بأس أن يحصى الحكم عاما وإن كان السبب خاصا ، كما تقول لمن أذى صالحا واحدا : ومن أظلم ممن أذى الصالحين . وكما قال الله عز وجل (ويل لكل هزازة) والمنزول فيه الأخنس بن شريق (وسعى فى خرابها) بانقطاع الذكر أو بتخريب البنيان . وينبغى أن يراد به من منع العموم كما أريد بمساجد الله ، ولا يراد الذين منعوا بأعيانهم من أولئك النصارى أو المشركين (أولئك) المانعون (ما كان لهم أن يدخلوها) أى ما كان ينبغى لهم أن يدخلوا مساجد الله (إلا خائفين) على حال التهيب وارتعاد القرائص من المؤمنين أن يبطشوا بهم ، فضلا أن يستولوا عليها ويلوها ويمنعوا المؤمنين منها . والمعنى ما كان الحق والواجب إلا ذلك لولا ظلم الكفرة وعتوهم . وقيل ما كان لهم فى حكم الله . يعنى أن الله قد حكم وكتب فى اللوح أنه ينصر المؤمنين ويقوهم حتى

(١) أخرجه الطبري من رواية ابن إسحاق حدثني محمد بن أبي محمد حدثني سعيد أو عكرمة عن ابن عباس به وفيه « أن قائل اليهود اسمه رافع بن حرملة » .

لا يدخلوها إلا خائفين . روى أنه لا يدخل بيت المقدس أحد من النصارى إلا متكرراً مسارقة . وقال قتادة : لا يوجد نصراني في بيت المقدس إلا أنهك ضرباً وأبلغ إليه في العقوبة . وقيل : نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم « ألا لا يحجّن بعده هذا العام مشرك ، ولا يطوفن بالبيت عريان »^(١) ، وقرأ عبد الله : إلا خيفاً ، وهو مثل صيم^(٢) . وقد اختلف الفقهاء في دخول الكافر المسجد : لجوزة أبو حنيفة رحمه الله ، ولم يجوزه مالك ، وفرق الشافعي بين المسجد الحرام وغيره . وقيل : معناه النهي عن تمكينهم من الدخول والتخليفة بينهم وبينه ، كقوله : (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله) . (خزي) قتل « وسبي » ، أو ذلة بضرب الجزية . وقيل : فتح مداينهم قسطنطينية ورومية وعمورية .

وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾
 ﴿ والله المشرق والمغرب ﴾ أى بلاد المشرق والمغرب والأرض كلها لله هو مالكمها ومتولها
 ﴿ فأينما تولوا ﴾ فى أى مكان فعلتم التولية ، يعنى تولية وجوهكم شطر القبلة بدليل قوله تعالى :
 ﴿ فولّ وجهك شطر المسجد الحرام ، وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره ﴾ . ﴿ فثم وجه الله ﴾
 أى جهته التى أمر بها ررضها . والمعنى أنكم إذا منعتم أن تصلوا فى المسجد الحرام أو فى بيت
 المقدس ، فقد جعلت لكم الأرض مسجداً فصلوا فى أى بقعة شتم من بقاعها ، وافعلوا التولية فيها
 فإن التولية ممكنة فى كل مكان لا يختص إسكانها فى مسجد دون مسجد ولا فى مكان دون مكان
 ﴿ إن الله واسع ﴾ الرحمة يريد التوسعة على عباده والتيسير عليهم ﴿ عليم ﴾ بمصالحهم . وعن ابن
 عمر نزلت فى صلاة المسافرين على الراحلة أينما توجهت . وعن عطاء : عميت القبلة على قوم فصلوا
 إلى أنحاء مختلفة ، فلما أصبحوا تبنوا خطأهم فعذروا . وقيل : معناه فأينما تولوا للدعاء والذكر ولم
 يرد الصلاة . وقرأ الحسن : فأينما تولوا « بفتح التاء من التولى يريد : فأينما توجهوا القبلة .

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ

قَاتِنُونَ ﴿١١٦﴾

﴿ وقالوا ﴾ وقرئ بغير واو ، يريد الذين قالوا المسيح ابن الله وعزير ابن الله والملائكة بنات
 الله . ﴿ سبحانه ﴾ تنزيه له عن ذلك وتبعيد ﴿ بل له ما فى السموات والأرض ﴾ هو خالقه
 ومالِكُه ، ومن جملته الملائكة وعزير والمسيح ﴿ كل له قاتنون ﴾ منقادون ، لا يتمتع شئ منه على

(١) متفق عليه من رواية حميد بن عبد الرحمن : عن أبى هريرة رضى الله عنه .

(٢) قوله وهو مثل صيم « فى الصحاح » قوم صوم وصيم . (ع)

تكوينه وتقديره ومشيتته، ومن كان بهذه الصفة لم يجانس، ومن حق الولد أن يكون من جنس الوالد. والتكوين في (كل) عوض من المضاف إليه، أى كل ما في السموات والأرض. ويجوز أن يراد كل من جعلوه لله ولداً له قانتون مطيعون عابدون مقرون بالربوبية منكرون لما أضافوا إليهم. فإن قلت: كيف جاء بما التي لغير أولى العلم مع قوله قانتون؟ قلت: هو كقوله: سبحان ما سخركن لنا. وكأنه جاء بـ «ما» دون «من» تحقيراً لهم وتصغيراً لشأنهم، كقوله: (وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً).

بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١١٧﴾

يقال بدع الشيء فهو بديع، كقولك: بزغ الرجل ^(١) فهو بزيع. و (بديع السموات) من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها أى بديع سمواته وأرضه. وقيل البديع بمعنى المبدع، كما أن السميع في قول عمرو:

• أَمِنْ رَيْحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ * ^(٢)

بمعنى المسمع وفيه نظر (كن فيكون) من كان التامة، أى أحدث فيحدث. وهذا مجاز من الكلام وتمثيل ولا قول ثم، كالأقول في قوله:

■ إِذْ قَالَتْ الْأُنثَىٰ الْبَطْنُ الْخَقِ * ^(٣)

وإنما المعنى أن ما قضاه من الأمور وأراد كونه، فإنما يتكون ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف، كما أن المأمور المطيع الذي يؤمر فيمثل لا يتوقف ولا يمتنع ولا يكون منه الإباء.

(١) قوله «بزغ الرجل» بزغ بالزاي كظرف وزنا ومعنى. أفاده الصحاح وصرح كقولك بأنه لا يوصف به الأحداث. (ع)

(٢) مر شرح هذا الشاهد صفحة ٦٠ من هذا الجزء فراجع إن شئت أم صححه.

(٣) إذا قالت الأنثى البطن الخق قدوما فأضحت كالفنق الخق

لأبي النجم العجلي. والنسع - بالكسر - : حزام عريض يشد به وسط الدابة وستر المودج. والحق: فعل أمر، أى التصق يا بطن بالظهر وانضم. وقدوما: نصب على المصدر بمحذوف أو بما قبله على أنه مفعول له. وآض يبيض أيضاً: إذا صار بصير، أو رجوع يرجع، أى صارت الناقة كالفنق. ويروى: فأضحت، أى حققت واغتاطت الناقة، وأصله بكسر الحاء فسكن تخفيفاً كما تقدم في ضجرودير. والفنق: الفحل النعم المكرم. يقال: أفنقه، إذا نممه. وجارية فنقة: ناعمة. والمحق: المفيظ، من الحق وهو الحقد والنيط. ويروى «إذا قالت» بدل «إذا قالت». والحق: يوصل الهمة وقطعها. والمحق يسكون الحاء، فيكون من الرجز، لا من الطويل. وقدم قدما كنصر نصراً. إذا تقدم. وظاهر أن هذه الرواية هي الصواب لكثرة رجز أبي النجم. وإثبات القول للأنثى ومخاطبتها البطن من باب التمثيل. والمعنى أنه شد عليها أدوات السفر فاغتاطت غيضاً شديداً، كالفحل المكرم الذي غاظه غيره.

أكد بهذا استبعاد الولادة لأن من كان بهذه الصفة من القدرة كانت حاله مباينة لأحوال الأجسام في توأدها . وقرئ (بديع السموات) مجروراً على أنه بدل من الضمير في له . وقرأ المنصور بالنصب على المدح .

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾
 (وقال الذين لا يعلمون) وقال الجاهلة من المشركين ، وقيل من أهل الكتاب ، ونفى عنهم العلم لانهم لم يعملوا به : (لولا يكلمنا الله) هلا يكلمنا كما يكلم الملائكة وكلم موسى ؟ استكباراً منهم وعتوا (أو تأتينا آية) جحوداً لأن يكون ما أتاهم من آيات الله آيات ، واستهانة بها (تشابهت قلوبهم) أي قلوب هؤلاء . ومن قبلهم في العمى ، كقوله (أنواصوا به) . (قد بينا الآيات لقوم) ينصفون فيوقنون أنها آيات يجب الاعتراف بها والإذعان لها والاكتفاء بها عن غيرها .

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾
 (إنا أرسلناك) لأن تبشر وتندر لا لتجبر على الإيمان ، وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتسرية عنه ، لأنه كان يغم ويضيق صدره لإصرارهم وتصميمهم على الكفر . ولا نسألك (عن أصحاب الجحيم) ما لهم لم يؤمنوا بعد أن بلغت جبهتك في دعوتهم ، كقوله (فإنما عليك البلاغ وعلينا الحساب) وقرئ : (ولا تسأل) على النهي . روى أنه قال : ليت شعري ما فعل أبواي ، فنهى عن السؤال عن أحوال الكفرة والاهتمام بأعداء الله . وقيل : معناه تعظيم ما وقع فيه الكفار من العذاب كما تقول : كيف فلان ؟ سائلاً عن الواقع في بلية ، فيقال لك : لا تسأل عنه . ووجه التعظيم أن المستخبر يحزع أن يجري على لسانه ما هو فيه لفظاً عنه ، فلا تسأله ولا تكفه ما يضجره . أو أنت يا مستخبر لا تقدر على استماع خبره لإيحاشه السامع وإضجاره ، فلا تسأل . وتعصد القراءة الأولى قراءة عبد الله : ولن تسأل ، وقراءة أبي : وما تسأل .

وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنْ هُدَى اللَّهُ هُوَ لَهْدَىٰ وَإِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢٠﴾
 (ولن ترضى عنك) لن ترضى عنك وإن أبلغت في طلب رضا ناحتي تتبع ملتنا . إقناطاً منهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن دخولهم في الإسلام ، فحكى الله عز وجل كلامهم ، ولذلك قال : (قل .

كأنهم قالوا : لن نرضى عنك وإن أبلغت في طلب رضا ناحتي تتبع ملتنا . إقناطاً منهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن دخولهم في الإسلام ، فحكى الله عز وجل كلامهم ، ولذلك قال : (قل .

صحته . والمستكن في ﴿ فأتمنن ﴾ في إحدى القراءتين لإبراهيم بمعنى : فقام بين حق القيام وأذاهن أحسن التأدية من غير تقييد وتران . ونحوه (وإبراهيم الذي وفى) وفي الأخرى لله تعالى بمعنى فأعطاه ما طلبه لم ينقص منه شيئاً . وبعضه ماروى عن مقاتل أنه فسر الكلمات بما سأل إبراهيم ربه في قوله : (رب اجعل هذا بلدًا آمناً) ، (واجعلنا مسلمين لك) ، (وابعث فيهم رسولا منهم) . (ربنا تقبل منا) فإن قلت : ما العامل في إذ ؟ قلت : إمام مضر نحو : واذكر إذ ابتلى أو وإذا ابتلاه كان كبت وكبت ، ولما ﴿ قال إني جاعلك ﴾ . فإن قلت : فما موقع قال ؟ قلت : هو على الأول استئناف ، كأنه قيل : فماذا قال له ربه حين أتم الكلمات ؟ فقيل : قال إني جاعلك للناس إماما . وعلى الثاني جملة معطوفة على ما قبلها . ويجوز أن يكون يانا لقوله (ابتلى) وتفسيراً له فيراد بالكلمات ما ذكره من الإمامة وتطهير البيت ورفع قواعده . والإسلام قبل ذلك في قوله (إذ قال له ربه أسلم) وقيل في الكلمات : هن خمس في الرأس : الفرق ، وقص الشارب ، والسواك ، والمضمضة والاستنشاق . وخمس في البدن : الحتان ، والاستحداد ، والاستنجاء ، وتقليم الأظفار ، ونف الإبط . وقيل ابتلاه من شرائع الإسلام بثلاثين سهماً : عشر في براءة (التائبون العابدون) ، وعشر في الأحزاب (إن المسلمين والمسلمات) ؛ وعشر في المؤمنون وسأل سائل إلى قوله (والذين هم على صلاتهم يحافظون) وقيل هي مناسك الحج ، كالطواف والسعي والرمى والإحرام والتعريف وغيرهن . وقيل : ابتلاه بالكوكب والقمر والشمس والحتان وذبح ابنه والنار والهجرة . والإمام اسم من يؤتم به على زنة الآلة ، كالإزار لما يؤثر به ، أى يأتمون بك في دينهم ﴿ ومن ذريتي ﴾ عطف على الكاف ، كأنه قال : وجاعل بعض ذريتي ، كما يقال لك : سأكرمك ، فتقول : وزيدا ﴿ لا ينال عهدى الظالمين ﴾ وقرئ : الظالمون ، أى من كان ظالماً من ذريتك . لا يناله استخلافي وعهدى إليه بالإمامة ، وإنما ينال من كان عادلاً بريئاً من الظلم . وقالوا : في هذا دليل على أن الفاسق لا يصلح للإمامة . وكيف يصلح لها من لا يجوز حكمه وشهادته . ولا تجب طاعته ؛ ولا يقبل خبره ، ولا يقدم للصلاة . وكان أبو حنيفة رحمه الله يفتى سراً بوجوب نصره زيد بن علي رضي الله عنهما ، وحل المال إليه ، والخروج معه على اللص المتغلب المتسمى بالإمام والخليفة ، كالدوانيقي وأشباهه . وقالت له امرأة : أشرت على ابني بالخروج مع إبراهيم ومحمد ابني عبد الله بن الحسن حتى قتل . فقال : ليتني مكان ابنك . وكان يقول في المنصور وأشباهه : لو أرادوا بناء مسجد وأرادوني على عدا آجره لما فعلت . وعن ابن عيينة : لا يكون الظالم إماماً قط . وكيف يجوز نصب الظالم للإمامة ، والإمام إنما هو لكف الظلمة . فإذا نصب من كان ظالماً في نفسه فقد جاء المثل السائر : من استرعى الذئب ظلم . ﴿ والبيت ﴾

اسم غالب للكعبة ، كالنجم للثريا ﴿ مثابة للناس ﴾ مباءة ومرجعاً للحجاج والعمار ، يفرقون عنه ثم يثوبون إليه أى يثوب إليه أعيان الذين يزورونه أو أمثالهم ﴿ وأمن ﴾ موضع أمن ، كقوله (حرماً آمننا ويتخطف الناس من حولهم) ولأن الجاني يأوى إليه فلا يتعرض له حتى يخرج . وقرئ : مثابات ، لأنه مثابة لكل من الناس لا يختص به واحد منهم (سواء العاكف فيه والباد) ﴿ واتخذوا ﴾ على إرادة القول ، أى وقلنا اتخذوا منه موضع صلاة تصلون فيه . وهو على وجه الاختيار والاستحباب دون الوجوب . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه أخذ بيد عمر فقال : هذا مقام إبراهيم ، فقال عمر أفلا تتخذة مصلى . يريد أفلا تؤثره لفضله بالصلاة فيه تبركاً به وتيمناً بموطئ قدم إبراهيم . فقال : لم أؤمر بذلك ، فلم تغب الشمس حتى نزلت .^(١) وعن جابر بن عبد الله : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استلم الحجر ورمل ثلاثة أشواط ومشى أربعة ، حتى إذا فرغ عمد إلى مقام إبراهيم فصلّى خلفه ركعتين وقرأ ﴿ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ﴾^(٢) وقيل : مصلى مدعى . ومقام إبراهيم : الحجر الذى فيه أثر قدميه ، والموضع الذى كان فيه الحجر حين وضع عليه قدميه ، وهو الموضع الذى يسمى مقام إبراهيم . وعن عمر رضى الله عنه أنه سأل المطلب بن أبى وداعة : هل تدري أين كان موضعه الأول ؟ قال : نعم ، فأراه موضعه اليوم . وعن عطاء (مقام إبراهيم) عرفة والمزدلفة والجار ، لأنه قام في هذه المواضع ودعا فيها . وعن النخعي : الحرم كله مقام إبراهيم . وقرئ ﴿ واتخذوا ﴾ بلفظ الماضى عطفاً على (جعلنا) أى واتخذ الناس من مكان إبراهيم الذى وسم به لاهتمامه به وإسكان ذريته عنده قبلة يصلون إليها ﴿ عهدنا ﴾ أمرنا بما ﴿ أن طهراً يبق ﴾ بأن طهراً . أو أى طهراً . والمعنى طهراً من الأوثان والانجاس وطواف الجنب والحائض والحائض كلها ، أو أخلصاء هؤلاء لا يغشاه غيرهم ﴿ والعاكفين ﴾ المجاورين الذين عكفوا عنده ، أى أقاموا لا يرحلون ، أو المعتكفين . ويجوز أن يريد بالعاكفين الواقفين يعنى القائمين فى الصلاة ، كما قال : (للطائفين والقائمين والركع السجود) ، والمعنى : للطائفين والمصلين ، لأن القيام والركوع والسجود هيأت المصلى .

(١) أخرجه أبو نعيم من رواية مجاهد عن ابن عمر : أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ بيد عمر رضى الله عنه فر على المقام فقال له : يا نبي الله هذا مقام إبراهيم ؟ قال نعم . قال ألا تتخذة مصلى ؟ وأنزل الله ﴿ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ﴾ الآية وقال : غريب من رواية مجاهد . تفرد به جعفر بن محمد الدائقي عن أبيه عن هارون الأعور عن أبيان بن ثعلب عن الحكم عن مجاهد . وفى الصحيحين عن أنس رضى الله عنه قال : قال عمر رضى الله عنه ووافقني ربي فى ثلاث . فذكر الحديث ، وفيه ذكرت يا رسول الله ، لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى ، فنزلت .

(٢) هكذا ذكره . الذى فى صحيح مسلم فى الحديث الطويل فى صفة الحج وأنه قرأ الآية لما فرغ من الطواف ثم صلى ،

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ
آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ
النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾

أى اجعل هذا البلد أو هذا المكان ﴿بلدا آمنا﴾ ذا أمن، كقوله (عيشة راضية). أو آمنا
من فيه، كقوله: ليل نائم. و﴿من آمن منهم﴾ بدل من أهله، يعنى وارزق المؤمنين من أهله
خاصة. ﴿ومن كفر﴾ عطف على من آمن كما عطف (ومن ذرئتي) على الكافر في جاعلك
فإن قلت: لم خص إبراهيم صلوات الله عليه المؤمنين حتى رد عليه؟ قلت: قاس الرزق على الإمامة
فعرّف الفرق بينهما، لأن الاستخلاف استرعا يختص بمن ينصح للرعى، وأبعد الناس عن
النصيحة الظالم، بخلاف الرزق فإنه قد يكون استدراجا للرزوق وإلزاما للحجة له. والمعنى:
وارزق من كفر فأمّته. ويجوز أن يكون (ومن كفر) مبتدأ متضمنا معنى الشرط. وقوله
(فأمّته) جوابا للشرط، أى ومن كفر فأنا أمّته. وقرئ فأمّته فأضطره^(١) فألّزه إلى عذاب
النار لزم المضطر الذى لا يملك الامتناع بما اضطر إليه. وقرأ أئى: فمّته قليلا ثم نضطره.
وقرأ يحيى بن وثاب: فأضطره، بكسر الهمزة. وقرأ ابن عباس فأمّته قليلا ثم اضطره. على
لفظ الأمر. والمراد الدعاء من إبراهيم دعا ربه بذلك. فإن قلت: فكيف تقدير الكلام على
هذه القراءة؟ قلت: فى (قال) ضمير إبراهيم، أى قال إبراهيم بعد مسئلته اختصاص المؤمنين
بالرّزق: ومن كفر فأمّته قليلا ثم اضطره. وقرأ ابن محيصن: فأطره، بإدغام الضاد فى الطاء
كما قالوا: اطجع. وهى لغة مرذولة، لأن الضاد من الحروف الخمسة التى يدغم فيها ما يجاورها
ولا تدغم هى فيما يجاورها، وهى حروف دضم شفر.

وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ
السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا
مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا
مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَبُيِّنْ لَهُمُ السُّبُطَ وَالْحِكْمَةَ وَبَرِّزْ لَهُمُ إِنَّكَ أَنْتَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾

(١) قوله، فأضطره، التلاوة: ثم اضطره (ع)

(يرفع) حكاية حال ماضية. و﴿القواعد﴾ جمع قاعدة وهي الأساس والأصل لما فوقه. وهي صفة غالبية، ومعناها الثابتة. ومنه قعدك الله، أى أسأل الله أن يقعدك أى يثبتك. ورفع الأساس: البناء^(١) عليها لأنها إذا بنى عليها نقلت عن هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع وتطاولت بعد التقاصر. ويجوز أن يكون المراد هاسافات البناء^(٢) لأن كل ساف قاعدة للذي يبنى عليه ويوضع فوقه. ومعنى رفع القواعد: رفعها بالبناء لأنه إذا وضع سافا فوق ساف فقد رفع السافات. ويجوز أن يكون المعنى: وإذا رفع إبراهيم ما قعد من البيت - أى استوطأ - يعنى جعل هيئته القاعدة المستوطئة مرتفعة عالية بالبناء، وروى أنه كان مؤسسا قبل إبراهيم فبنى على الأساس. وروى أن الله تعالى أنزل البيت ياقوته من يواقيت الجنة له بابان من زمرد: شرق وغربي، وقال لآدم عليه السلام: أهبط لك ما يطاف به كما يطاف حول عرشي، فتوجه آدم من أرض الهند إليه ماشيا، وتلقته الملائكة فقالوا: برحمتك يا آدم، لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفي عام^(٣) وحج آدم أربعين حجة من أرض الهند إلى مكة على رجليه، فكان على ذلك إلى أن رفعه الله أيام الطوفان إلى السماء الرابعة فهو البيت المعمور ثم إن الله تعالى أمر إبراهيم ببنائه وعرفه جبريل مكانه. وقيل بعث الله سبحانه أظلمته: ونودي: أن ابن على ظلها لا تزدد ولا تنقص. وقيل: بناء من خمسة أجبل طور سيناء، وطور زينا، ولبنان، والجودي، وأسسها من حراء. وجاءه جبريل بالحجر الأسود من السماء. وقيل: تمخض أبو قبيس فانشق عنه «وقد خفي فيه في أيام الطوفان وكان ياقوته يضاء من الجنة، فلما لمسته الخيض في الجاهلية اسود». وقيل كان إبراهيم يبنى وإسماعيل يناوله الحجارة ﴿ربنا﴾ أى يقولان ربنا. وهذا الفعل في محل النصب على الحال، وقد أظهره عبد الله في قراءته.

(١) قوله «ورفع الأساس البناء» لعله الأسس - بضم السين - (ع)

(٢) قوله «المراد بها سافات البناء» قوله «سافات» عبارة أبي السعود. والفخر «سافات» بالقاف بدل الفاء.

والصواب أنه بالفاء كما في الصحاح في باب الفاء: الساف: كل عرق من الحائط. (ع)

(٣) أخرجه الحاكم في كتاب مكة من رواية الضحاك هو ابن مزاحم. قال: قال حذيفة: وسلبان الفارسي «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله أنزل البيت من ياقوته حراء نزلت به الملائكة مع آدم، فنزلت به في الحرم ونزل آدم في الهند في جبل يقال له واشب بأرض الهند ونزل إبليس بالحرم لحول الله إبليس إلى أرض الهند وحول آدم إلى الحرم. الحديث. وفي إسناده ضعف وانقطاع. ورواه أيضا من طريق ابن إدريس عن أبيه عن عطاء أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سأل كعبا قال: أخبرني عن بناء هذا البيت ما كان أمره؟ فقال: إن هذا البيت، أنزله الله من السماء ياقوته حراء مجوفة مع آدم، وفي رواية الهامس بن قهم: سمعت عطاء يقول «قال آدم يارب أين توجهني؟ قال تبني لي بهيمة بيتا مما يلي البحر يطاف حوله. كما تطوف الملائكة حول عرشي. ويصلي عنده كما تصلي الملائكة عند عرشي. فأقبل نحو البيت. مما يلي الصفا. فطاف بالبيت وصلى عنده. قال الهامس: وحدثني عقيل عن ابن سفيان. حدثنا عطاء عن عبد الله بن عمرو بن نبله وقال الحاكم في كتاب مكة أيضا: حدثنا ابن عمرو. حدثنا سفيان عن ابن أبي ليلى قال «حج آدم فتلقت الملائكة فقالوا: أبر نفسك. فقد حججنا هذا البيت قبلك بألفي عام، وهكذا هو في جامع سفيان بن عيينة.

ومعناه : يرفعنا قائلين ربنا ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ﴾ لدعائنا ﴿الْعَلِيمُ﴾ بضمائرنا ونياتنا . فإن قلت : هلا قيل : قواعد البيت ، وأى فرق بين العبارتين ؟ قلت : في إيهام القواعد وتبيينها بعد الإيهام ما ليس في إضافتها لما في الإيضاح بعد الإيهام من تفخيم لشأن المبين ﴿مسلمين لك﴾ مخلصين لك أو جهننا ، من قوله ﴿أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ أو مستسلمين . يقال : أسلم له وسلم واستسلم ، إذا خضع وأذعن . والمعنى : زدنا إخلاصاً أو إذعاناً لك . وقرئ (مسلمين) على الجمع ، كأنهما أرادا أنفسهما وهاجر ، أو أجريا التثنية على حكم الجمع لأنها منه ﴿ومن ذرتين﴾ واجعل من ذرتيننا ﴿أمة مسلمة لك﴾ و (من) للتبميز أول للتيدين ، كقوله (وعد الله الذين آمنوا منكم) . فإن قلت : لم خصا ذرتيهما بالدعاء ؟ قلت : لأنهم أحق بالشفقة والنصيحة (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) ، ولأن أولاد الانبياء إذا صلحوا صلح بهم غيرهم وشايعهم على الخير . ألا ترى أن المتقدمين من العلماء والكبراء إذا كانوا على السداد ، كيف يتسبيون لسداد من وراءهم ؟ وقيل : أراد بالامة أمة محمد صلى الله عليه وسلم ﴿وأرنا﴾ منقول من رأى بمعنى أبصر أو عترف . ولذلك لم يتجاوز مفعولين ، أى وبصرنا متعبداتنا في الحج ، أو وعرفناها . وقيل : مذابحنا . وقرئ : وأرنا ، بسكون الراء قياسا على نخذ في نخذ . وقد استردت ، لأن الكسرة منقولة من الهزمة الساقطة دليل عليها ، فإسقاطها إجحاف . وقرأ أبو عمرو بإشمام الكسرة . وقرأ عبد الله : وأرهم مناسكهم . ﴿وتب علينا﴾ ما فرط منا ^(١) من الصغائر أو استتابا لذرتيهما ﴿وابعث فيهم﴾ في الامة المسلمة ﴿رسولا منهم﴾ من أنفسهم . وروى أنه قيل له : قد استجيب لك وهو في آخر الزمان ، فبعث الله فيهم محمداً صلى الله عليه وسلم . قال عليه الصلاة والسلام : أنا دعوة أبي إبراهيم وبشرى أخى عيسى ورؤيا أمي ^(٢)

(١) قوله «تب علينا ما فرط منا» لعله على تضمين تب معنى اغفر . (ع)

(٢) أخرجه أحمد والبرار وابن حبان . والطبراني والحاكم من حديث العرياض بن سارية : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «إني عبد الله وخاتم النبيين ، وأبى آدم منجد في طيئته و أخبركم عن ذلك . دعوة أبي إبراهيم ، وبشارة عيسى ، ورؤيا أمي التي رأت . الحديث » . ولأحمد من حديث أبي أمامة رضى الله عنه دخلت : يا رسول الله . ما كان بدؤ أمرك قال : دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى ، ورأت أمي أنه خرج منها نور أضاءت به قصور الشام ، ورواه البيهقي في الشعب . ثم قال : أما دعوة إبراهيم فهي قوله (ربنا وبعث فيهم رسولا منهم) وأما بشارة عيسى فهي قوله تعالى (يا بني إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد) . قال : وأما رؤيا أمي فذكر ابن إسحاق في السيرة قال : كانت آمنة بنت وهب أم رسول الله صلى الله عليه وسلم تحدث أنها آتيت «ولأبي يملئ عن شداد بن أوس رفعه . أما دعوة أبي إبراهيم ، وبشرى أخى عيسى ابن مريم ، وأنت أمي رأت في المنام نورا قالت : جعلت أتبع بصري النور لجعل النور يسبق بصري حتى أضاء لي مشرق الأرض ومغارها » ولأحمد في المستدرک من طريق ابن إسحاق عن ثور بن زيد عن خالد بن معدان عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا «يا رسول الله أخبرنا عن نفسك قال : دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى » ورأت أمي أنه خرج منها نور أضاءت منه قصور الشام .

(يتلو عليهم آياتك) يقرأ عليهم ويباعهم ما يوحى إليه من دلائل وحدانيتك وصدق أنبيائك (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) الشريعة وبيان الأحكام (ويذكهم) ويظهرهم من الشرك وسائر الأرجاس ، كقوله : (ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث) .

وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (١٣٠) إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أُمِيتُ

لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (١٣١)

(ومن يرغب) إنكار واستبعاد لأن يكون في العقلاء من يرغب عن الحق الواضح الذي هو ملة إبراهيم . و (من سفه) في محل الرفع على البدل من الضمير في يرغب ، وصح البدل لأن من يرغب غير موجب ، كقولك : هل جاءك أحد إلا زيد (سفه نفسه) امتنها واستخف بها . وأصل السفه : الخفة . ومنه زمام سفيه . وقيل انتصاب النفس على التميز ، نحو : غبن رأيه وألم رأسه . ويجوز أن يكون في شذوذ تعريف المميز نحو قوله :

* وَلَا بِفَزَارَةِ الشُّعْرِ الرَّقَابَا * (١)

■ ■ ■

* أَجَبَ الظَّهْرَ لَيْسَ لَهُ سَنَامٌ * (٢)

(١) فاقوى بطلية بن سعد ولا بفزارة الشعر الرقابا

وقوى - إن سألت - بنو لؤى بمكة عدلوا مضر الصوابا

الحارث بن ظالم المري ، يدعى أنه من قريش ، وأن أمه خرجت به إلى مرة وهو صغير ، فنسب إليه . وتعلية وفزارة ومضر : أسماء قبائل ، ووصف تعلية بآبن لها للأصل فانه اسم أبى القبيلة . والشعر : جمع أشعر كحمر وأحمر . والرقاب : تميز معرفة على رأى الكوفيين . وأشعر الرقية يطلق على الأسد ، وعلى أشم القفا - وهو المراد . يقول : ليس قوى هؤلاء الآخسة ، وإنما أنا من بنى لؤى . وإن سألت : اعتراض بين المبتدأ وخبره . ومضر ، والصواب : مفعولان لعدلوا .

(٢) فان يهلك أبو قابوس يهلك ربيع الناس والشجر الحرام

ونأخذ بعده بذناب عيش أجاب الظهر ليس له سنাম

للنائمة الذي يأتى برئى النعمان المعافى بن الحارث الأصغر ملك العرب . وقيل لجرير ، وليس بذاك . يقول : فان يتبين هلاك النعمان يتبين هلاك ربيع الناس . شبه بالربيع وهو المطر ، أو التهر ، أو فصل الربيع . أو الخصب ، في أن كلا يم خيره الناس . وشبه بالشجر الحرام في أن كلا أمان للناس من الحروب والمخاوف . وروى : والبلد الحرام . أى مكة . شبه بها فى الأمان أيضا . ويجوز أن المعنى إن يهلك هو يهلك تبعاً له عطاؤه وجماعه الشبهات بالربيع وبالشجر الحرام فى النفع والأمان ، وكل ذلك على سبيل الاستعارة التصريرية . ويجوز أنه كان يحفظهم ربيعهم عن

وقيل معناه: سفه في نفسه ، فحذف الجار، كقولهم : زيد ظني مقيم ، أى في ظني . والوجه هو الأول . وكفى شاهداً له بما جله في الحديث ^(١) «الكبر أن تسفه الحق وتغمص الناس ^(٢)» ، وذلك أنه إذا رغب عما لا يرغب عنه عاقل قط فقد بالغ في إذالة نفسه ^(٣) وتعجيزها ، حيث خالف بها كل نفس عاقلة ﴿ ولقد اصطفيناه ﴾ يان لخطأ رأى من رغب عن ملته ، لأن من جمع

== رعى غيرهم وحرمة شهرهم عن متكها ، بأن يفار عليهم فيه ، فلا استعارة إلا في هلاك الشهر . وروى نأخذ : بالحركات الثلاث ، وكذلك كل مضارع معطوف على جواب الشرط ، فالجزم على العطف ، والرفع على الاستئناف . والنصب باختيار إن لعبه الشرط بالنفي ، لكنه قليل . والذئاب - بالكسر - : ذنب البعير والفرس ، وعقب كل شيء . وشبه العيش الضنك الضيق الناقص يعبر مهزول على طريق المكنية . والذئاب ، والظهر ، والسانم - بالفتح - تخيل . وأجب الظهر : منقطه ، أى رتمسك بعده بطرف عيش وبقيته منه ضيقة قليلة ، كالبعير المقطوع الظهر . وبين ذلك بقوله : ليس له سانم . وأجب : صفة مشبهة تنوع من الصرف ، فيجر بالفتحة على الصفة أميش . وقيل نصب على الحال . وروى بالرفع على الخبرية المحذوف . وروى الظهر بالرفع ، فاعلا للصفة ، أو بدلا من الضمير فيها وفتحه النحاة ، وبالنصب تهيئها بالمفعول أو تمييزاً على مذهب من ميز بالمعرفة وضمهوه وبالجر باضافة أجب إليه فيجر أجب بالكسرة ، وحسنوا هذا .

(١) أخرجه البزار من رواية ابن إسحاق عن عمرو بن دينار عن ابن عمر : قيل : يا رسول الله ، أمن الكبر أن يتخذ الرجل الطعام فيكون عليه الجماعة ، ويلبس القميص التظيف ، قال : ليس ذلك بالكبر . وإنما الكبر أن تسفه الحق وتغمص الناس ، وذكر فيه قصة . وقال : لا نعلم رواه عن عمرو عن ابن عمر إلا ابن إسحاق اه . وأخرجه الطبراني من رواية ابن إسحاق عن عمرو بن دينار عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : قلت يا رسول الله أمن الكبر أن ألبس الثوب الحسن ؟ قال : لا . قلت : فما الكبر ؟ فذكره . ورواه البخاري في الأدب المفرد . من طريق الصعب بن زهير عن زيد بن أسلم قال لانهله إلا عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو قال : جاء رجل فقال يا رسول الله : الكبر أن يكون لأحدنا حلة يلبسها ؟ قال : لا... الحديث . وأخرجه أيضاً من رواية عبد العزيز ابن محمد . وأخرجه البزار من رواية أبي بكر بن أبي سيرة . وأخرجه أحمد في الزهد من رواية هشام بن سعد كلهم عن زيد به . وقال عبد بن حميد في مسنده : أخبرنا عبد الله بن موسى عن موسى بن عبيدة عن زيد بن أسلم عن جابر فذكر حديثاً وفيه : فقال معاذ : يا رسول الله أمن الكبر أن يكون لأحدنا الدابة فيركبها ؟ أو الثعلب ، أو الثياب يلبسها ، أو الطعام يجمع عليه أصحابه ؟ قال : لا . ولكن الكبر أن يسفه الحق ويغمص المؤمنين . وموسى ضيف . وفي الطبراني من رواية عبد الحميد بن سليمان . عن حمارة بن غزية عن فاطمة بنت الحسين عن أبيها . أن عبد الله ابن عمرو قال يا رسول الله ، أمن الكبر أن ألبس الحلة الحسنة ؟ الحديث . وأخرجه الطبراني في الأوسط . ومسنده الشاميين عن عطاء الخراساني عن نافع عن ابن عمر نحوه . وفي الباب عن أبي هريرة : أخرجه ابن حبان وإسحاق من طريق ابن سيرين عنه . وعن ابن مسعود . أخرجه إسحاق وأبو يعلى والحاكم : أن مالك بن مرارة الرماوي . قال : يا رسول الله إن لي من الجمال ماترى ، وإنى لا أحب أحداً أن يفضلي بشركين فأفوقهما . أفهذه من البغي ؟ قال : لا . الحديث . وعن أبي ربحانة . أخرجه أحمد والطبراني . وعن ثابت بن قيس . أخرجه الدارمي والطبراني . وعن سوداء بن عمرو والحريين بن علي أخرجهما الطبراني . وعن ابن عباس . أخرجه عبد بن حميد وعن عقبه بن طاهر أخرجه أبو مسلم في الجامع من السنن له .

(٢) قوله « وتغمص الناس » أى تستصغروهم وتعيهم . أفاده الصحاح (ع)

(٣) قوله « في إذالة نفسه » أى إهانتها . أفاده الصحاح (ع)

الكرامة عند الله في الدارين ، بأن كان صفوته وخيرته في الدنيا وكان مشهوداً له بالاستقامة على الخير في الآخرة ، لم يكن أحد أولى بالرغبة في طريقته منه ﴿إذ قال﴾ ظرف لاصطفيناه . أى : اخترناه في ذلك الوقت . أو انتصب بإضمار واذكر استشهداً على ما ذكر من حاله . كأنه قيل : اذكر ذلك الوقت لتعلم أنه المصطفى الصالح الذى لا يرغب عن ملة مثله . ومعنى قال له : أسلم ، أخطر بباله النظر في الدلائل المؤدية إلى المعرفة والإسلام ﴿قال أسلمت﴾ أى فنظر وعرف . وقيل أسلم : أى أذعن وأطع . وروى أن عبد الله بن سلام دعا ابنه أخيه سلة ومهاجراً إلى الإسلام فقال لهما : قد علمنا أن الله تعالى قال في التوراة : إني باعث من ولد إسماعيل نبيا اسمه أحمد . فن آمن به فقد اهتدى ورشد ، ومن لم يؤمن به فهو ملعون . فأسلم سلة وأبى مهاجر أن يسلم ، فنزلت .

وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ بَنِيَّ ۚ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾

قرئ : وأوصى ، وهى فى مصاحف أهل الحجاز والشام . والضمير فى ﴿بها﴾ لقوله أسلمت لرب العالمين على تأويل الكلمة والجملة ، ونحوه رجوع الضمير فى قوله (وجعلها كلمة باقية) إلى قوله (إني براء مما تعبدون إلا الذى فطرنى) وقوله : كلمة باقية . دليل على أن التائيت على تأويل الكلمة ﴿يعقوب﴾ عطف على إبراهيم ، داخل فى حكمه . والمعنى : ووصى بها يعقوب بنيه أيضا . وقرئ : ويعقوب ، بالنصب عطفاً على بنيه . ومعناه : ووصى بها إبراهيم بنيه وناقلته يعقوب ﴿يائى﴾ على إضمار القول عند البصريين . وعند الكوفيين يتعلق بوصى ، لأنه فى معنى القول . ونحوه قول القائل :

رَجُلَانِ مِنْ ضَبَّةٍ أَخْبَرَانَا إِنَّا رَأَيْنَا رَجُلًا عُرْيَانًا (١)

بكسر الهمزة : فهو بتقدير القول عندنا ، وعندهم يتعلق بفعل الإخبار . وفى قراءة أبى وابن مسعود : أن يائى ﴿اصطفى لكم الدين﴾ أعطاكم الدين الذى هو صفوة الأديان وهودين الإسلام . ووفقكم للأخذ به ﴿فلا تموتن﴾ معناه فلا يكن موتكم إلا على حال كونكم ثابتين على الإسلام ، فالنهى فى الحقيقة عن كونهم على خلاف حال الإسلام إذا ماتوا ، كقولك : لاتصل إلا وأنت

(١) رجلاّن بالسكون للتخفيف والوزن ، كما يسكن عضد . وضبة : اسم قبيلة . وروى بدله من مكة ، والأخبار فيه معنى القول ، فلذلك كسرت بعده إن على الحكاية . أى فالأنا ذلك القول وهو : أنا رأينا . ومذهب الكوفيين أن الجملة المحكية فى محل نصب بالفعل المذكور . ومذهب البصريين بقول مقدر . وقال بعضهم : الظاهر أنها مفسرة فلا عمل لها . وروى بالفتح على حذف الجار ، أى بأنا رأينا .

خاشع ، فلا تنهأ عن الصلاة ، ولكن عن ترك الخشوع في حال صلاته . فإن قلت : فأى نكسة في إدخال حرف النهى على الصلاة وليس بمنهى عنها ؟ قلت : النكسة فيه إظهار أن الصلاة التي لا خشوع فيها كلا صلاة ، فكأنه قال : أنهاك عنها إذا لم تصلها على هذه الحالة . ألا ترى إلى قوله عليه الصلاة والسلام ، لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد ^(١) فإنه كالتصريح بقولك لجار المسجد : لا تصل إلا في المسجد : وكذلك المعنى في الآية إظهار أن موتهم لا على حال الثبات على الإسلام موت لاخير فيه ، وأنه ليس بموت السعداء ، وأن من حق هذا الموت أن لا يحل فيهم . وتقول في الأمر أيضا : مت وأنت شهيد . وليس مرادك الأمر بالموت . ولكن بالكون على صفة الشهداء إذا مات ؛ وإنما أمرته بالموت اعتداداً منك بميته ، وإظهاراً لفضلها على غيرها ، وأنها حقيقة بأن يحث عليها .

أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهُكَ وَإِلَاهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُهَا وَحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٢٣﴾

(أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ) هي أم المنقطعة . ^(٢) ومعنى الهمزة فيها الإنكار . والشهداء جمع شهيد . بمعنى الحاضر : أى ما كنتم حاضرين يعقوب عليه السلام إذ حضره الموت ، أى حين احتضر والخطاب للؤمنين بمعنى : ما شاهدتم ذلك ^(٣) وإنما حصل لكم العلم به من طريق الوحي . وقيل

(١) أخرجه الدارقطني والحاكم من رواية أبي سلفة . عن أبي هريرة وفيه سليمان بن داود الجاني . وهو ضعيف . والدارقطني وابن عدى . والمعقل من حديث جابر . وفيه محمد بن مسكين . وهو ضعيف . وأخرجه ابن حبان في الضعفاء في ترجمة عمر بن راشد عن ابن أبي ذئب عن الزهري عن عروة عن عائشة ، وقال كان عمر بن راشد يضع الحديث . وقد صح موقوفاً عن علي رضي الله عنه . أخرجه ابن أبي شيبة

(٢) قوله دعى أم المنقطعة ، هي تفسر بيل والهمزة . (ع)

(٣) قال محمود رحمه الله : والخطاب فيه للؤمنين بمعنى ما شاهدتم ... الخ . قال أحمد رحمه الله : وإنما اختار على هذا التفسير أن تكون متصلة ، لأنه لو جعلها منقطعة كالأول ، لكان مضمون الكلام نفي شهود المخاطبين وهم اليهود على هذا التفسير الثاني ، لوفاة يعقوب والوصية بالإسلام ، وحينئذ يكون ذلك كإقامة حجته على جحد الإسلام وإنكار أن يكون الأنبياء مسلمين والفرض ضد ذلك . وإنما كان الكلام يفتى النفي حيثئذ ، لأن الاستفهام من الله تعالى لا يحمل على ظاهره ، فتعين صرفه إلى الإنكار ، لأن السياق يقتضيه . ولهذا كان نفياً لشهود المسلمين وفاة يعقوب ووصيته على التفسير الأول ، لاسيما والمعتاد خطاب اليهود المعاصرين للذي عليه الصلاة والسلام بما يخاطب به أوائلهم ، تنزيلاً عنهم ورضاهم منزلة حضورهم وتماطيلهم ، كقوله تعالى : (وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا) . (وَإِذْ قُلْتُمْ يَا وَيْلَى) إلى أشياء ذلك ، فإذا كانت أم متصلة والخطاب لليهود فقد جرى الأمر في خطابهم على المعتاد ، وإذا كانت منقطعة انعكس الأمر .

الخطاب لليهود، لأنهم كانوا يقولون: ما مات نبي^١ إلا على اليهودية، إلا أنهم لو شهدوه وسمعوا ما قاله لبنيه وما قالوه، لظهر لهم حرصه على ملة الإسلام، ولما ادعوا عليه اليهودية. فالآية منافية لقولهم، فكيف يقال لهم: أم كنتم شهداء؟ ولكن الوجه أن تكون أم متصلة على أن يقدر قبلها محذوف، كأنه قيل: أنتدعون على الأنبياء اليهودية؟ أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت، يعني أن أوائلكم من بني إسرائيل كانوا مشاهدين له إذ أراد بنيه على التوحيد وملة الإسلام. وقد علمتم ذلك، فما لكم تدعون على الأنبياء ما هم منه برآء؟ وقرئ (حضر) بكسر الضاد وهي لغة. ﴿ما تعبدون﴾ أي شيء تعبدون؟ و(ما) عام في كل شيء فإذا علم فرق بما ومن، وكفاك دليلاً قول العلماء «من» لما يعقل. ولو قيل: من تعبدون، لم يعم إلا أولى العلم وحدهم. ويجوز أن يقال (ما تعبدون) سؤال عن صفة المعبود. كما تقول: ما زيد؟ تريد: أفضيه أم طيب أم غير ذلك من الصفات؟ و﴿إبراهيم وإسماعيل وإسحق﴾ عطف بيان لآبائك. وجعل إسماعيل وهو عمه من جملة آبائه، لأن العم أب والخالة أم، لانخراطهما في سلك واحد وهو الأخوة لا تفاوت بينهما. ومنه قوله عليه السلام: «عم الرجل صنو أبيه»^(٢) أي لا تفاوت بينهما كما لا تفاوت بين صنوي النخلة. وقال عليه الصلاة والسلام في العباس «هذا بقية»^(٣) آبائي، وقال: ردوا على أبي، فإني أخشى أن تفعل به قريش ما فعلت ثقيف بعروة بن مسعود»^(٤) وقرأ أبي: وإله إبراهيم، بطرح آبائك. وقرئ: أيك. وفيه وجهان: أن يكون واحداً وإبراهيم وحده عطف بيان له، وأن يكون جمعاً بالواو والنون. قال: **■ وَقَدْ يَذَنَّا بِالْأَيْتِنَا^(٥)**

﴿إلهاً واحداً﴾ بدل من إله آبائك، كقوله تعالى (بالنصية ناصية كاذبة) أو على

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة. في قصة العباس وخالد بن الوليد وابن جميل لما امتنعوا من إعطاء الصدقة.
(٢) أخرجه ابن أبي شيبة. حدثنا ابن عيينة عن داود بن سابور عن مجاهد. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «احفظوني في العباس فانه بقية آبائي». وإن عم الرجل صنو أبيه «ورواه الطبراني في الأوسط من رواية موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن عن أبيه عن جده عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «احفظوني». فذكر مثله، ورواه في الكبير من حديث ابن عباس من وجهين.

(٣) قال ابن أبي شيبة في المغازي في مصنفه: حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب. عن عكرمة. قال: «لما وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة الحديث، إلى أن قال «فانطلق العباس فركب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم الشهباء وانطلق إلى قريش ليدعومهم إلى الله فأبطأ عليه». فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ردوا على أبي فإن عم الرجل صنو أبيه. إني أخاف أن تفعل به قريش ما فعلت ثقيف بعروة بن مسعود: دعاهم إلى الله فقتلوه. أما والله لئن ركبوها منه لأضرهنا عليهم ناراً.

(٤) فلما تبين أصواتنا بكين وفديننا بالآيتنا

يقول لما تبين النساء أصواتنا في الحرب وعرفتها، بكين شفقة علينا ورحمة لنا، وفديننا: أي كل واحدة تقول: فداكم أبي، أو تقول لصاحبتها: فذاك أبي. والآيتنا: جمع أب معرب لإعراب جمع الصحيح.

الاختصاص ، أى نريد بإله آبائك إلهاً واحداً ﴿ ونحن له مسلمون ﴾ حال من فاعل نعبد ، أو من مفعوله « لرجوع الهاء إليه فى له . ويجوز أن تكون جملة معطوفة على نعبد ، وأن تكون جملة اعتراضية مؤكدة » أى ومن حالنا أنا له مسلمون مخلصون التوحيد أو مدعونون .

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٤﴾

﴿ تلك ﴾ إشارة إلى الأمة المذكورة التى هى إبراهيم ويعقوب وبنوهما الموحدون . والمعنى : أن أحداً لا ينفعه كسب غيره متقدماً كان أو متأخراً ، فكما أن أولئك لا ينفعهم إلا ما اكتسبوا ، فكذلك أتم لا ينفعكم إلا ما اكتسبتم . وذلك أنهم افتخروا بأوائلهم . ونحوه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا بني هاشم ، لا يأتيني الناس بأعمالهم وتأتونى بأنسائكم » ، ﴿ ولا تسألون عما كانوا يعملون ﴾ ولا تؤاخذون بسيئاتهم كما لا تنفعكم حسناتهم .

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٣٥﴾

﴿ بل ملة إبراهيم ﴾ بل تكون ملة إبراهيم أى أهل ملته كقول عدى بن حاتم . إني من دين ^(١) ، يريد من أهل دين . وقيل : بل تتبع ملة إبراهيم . وقرئ : (ملة إبراهيم) بالرفع ، أى ملته ملتنا . أو أمرنا ملته ، أو نحن ملته بمعنى أهل ملته . و ﴿ حنيفاً ﴾ حال من المضاف إليه ، كقولك : رأيت وجه هند قائمة . والحنيف : المائل من كل دين باطل إلى دين الحق . والحنف : الميل فى القدمين . وتحنف إذا مال . وأنشد :

وَلَيْكِنَّا خُلِقْنَا إِذْ خُلِقْنَا حَنِيفًا دِينُنَا عَنْ كُلِّ دِينٍ ^(٢)

﴿ وما كان من المشركين ﴾ تعريض بأهل الكتاب وغيرهم لأن كلا منهم يدعى اتباع إبراهيم

(١) لم أجده .

(٢) أخرجه ابن سعد من رواية ابن سيرين عن أبي عبيدة بن حذيفة . قال : قال عدى بن حاتم . فذكر قصة إسلامه . وفيه فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم « يا عدى ، أسلمت . سلم . قال : إني من دين . قال أنا أعلم بدينك منك »

(٣) الحنف والحنف : الميل . والحنيف : المائل عن الباطل إلى الحق . يقول : خلقنا حال كوننا ما تلاً ديننا عن الأديان الباطلة كلها إلى دين أبينا إبراهيم ، لأن العرب اتفقت على أنه حق ، وذلك من وقت ابتداء خلقنا ، فإذا ظرف للخلق الأول بعد تقييده بالحال بعده .

وهو على الشرك ﴿قولوا﴾ خطاب للمؤمنين . ويجوز أن يكون خطابا للكافرين ، أى قولوا لتكونوا على الحق ، وإلا فأتى على الباطل وكذلك قوله (بل ملة إبراهيم) يجوز أن يكون على : بل اتبعوا أتم ملة إبراهيم . أو كونوا أهل ملته .

قُولُوا ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٦﴾ فَإِنِ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدُوا وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسُكِّنْهُمْ آلَ اللَّهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٣٧﴾

والسبط : الحافد . وكان الحسن والحسين سبطي رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿والأسباط﴾ حفدة يعقوب ذراري أبنائه الاثني عشر ﴿لا نفرق بين أحد منهم﴾ لا تؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى . و (أحد) في معنى الجماعة ^(١) . ولذلك صح دخول (بين) عليه ﴿بمثل ما آمنتم به﴾ من باب التبكيت . لأن دين الحق واحد لا مثل له وهو دين الإسلام (ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه) فلا يوجد إذا دين آخر يماثل دين الإسلام في كونه حقاً ، حتى إن آمنوا بذلك الدين المماثل له كانوا مهتدين ، فقيل : فإن آمنوا بكلمة الشك على سبيل الفرض والتقدير ، أى : فإن حصلوا ديناً آخر مثل دينكم مساوياً له في الصحة والسادد فقد اهتدوا . وفيه أن دينهم الذي هم عليه وكل دين سواه مغاير له غير مماثل ، لأنه حق وهدى وما سواه باطل وضلال . ونحو هذا قولك للرجل الذي تشير عليه . هذا هو رأى الصواب ، فإن كان عندك رأى أصوب منه فاعمل به ، وقد علمت أن لا أصوب من رأيك . ولكنك تريد تبكيت صاحبك ، وتوقيفه على أن ما رأيت لا رأى وراءه . ويجوز أن لا تكون الباء صلة وتكون بام الاستعانة ، كقولك : كتبت بالقلم ، وعملت بالقدوم أى فإن دخلوا في الإيمان بشهادة مثل شهادتكم التي آمنتم بها . وقرأ ابن عباس وابن مسعود : بما آمنتم به ، وقرأ أبى : بالذي آمنتم به . ﴿وإن تولوا﴾ عما تقولون لهم ولم ينصفوا فاهم إلا

(١) قال محمود رحمه الله : «وأحد في معنى الجماعة ... الخ» . قال أحمد رحمه الله : وفيه دليل على أن النكرة الواقعة في سياق التي تفيد العموم لفظاً حتى يتنزل المفرد فيها منزلة الجمع في تناوله الأحاد مطابقة ، لا كما ظنه بعض الأصوليين من أن مدلولها بطريق المطابقة في التي كدلولها في الإنبات . وذلك الدلالة على المسامية . وإنما لزم فيها العموم من حيث أن سلب المسامية يستوجب سلب الأفراد لما بين الأعم والأخص من التلازم في جانب التي ، إذ سلب الأعم أخص من سلب الأخص فيستلزمه ، فلو كان لفظاً مالا إشعاره بالعدد والعموم وضما لما جاز دخول بين عليها .

﴿في شقاق﴾ أى فى مناوأة ومعاودة ^(١) لا غير ، وليسوا من طلب الحق فى شىء . أو : وإن تولوا عن الشهادة والدخول فى الإيمان بها ﴿فسيكفيكم الله﴾ ضمان من الله لإظهار رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ، وقد أنجز وعده بقتل قريظة وسبيهم وإجلاء بنى النضير . ومعنى السين أن ذلك كائن لا محالة وإن تأخر إلى حين ﴿وهو السميع العليم﴾ وعيد لهم ، أى يسمع ما ينطقون به ، ويعلم ما يضمرون من الحسد والغل وهو معاقبهم عليه . أو وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى : يسمع ما تدعو به ويعلم نيتك وما تريده من إظهار دين الحق ، وهو مستجيب لك وموصلك إلى مرادك .

صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ﴿١٣٨﴾

﴿صبغة الله﴾ مصدر مؤكد منتصب على قوله (آمنا بالله) كما انتصب (وعد الله) عما تقدمه ، وهى «فعلة» من صبغ ، كالجلسة من جلس ، وهى الحالة التى يقع عليها الصبغ والمعنى : تطهير الله ، لأن الإيمان يطهر النفوس . والأصل فيه أن النصارى كانوا يغسسون أولادهم فى ماء أصفر يسمونه المعمودية ، ويقولون : هو تطهير لهم ، وإذا قتل الواحد منهم بولده ذلك قال : الآن صار نصرانيا حقا . فأمر المسلمون بأن يقولوا لهم : قولوا آمنا بالله . وصبغنا الله بالإيمان صبغة لا مثل صبغتنا ، وطهرنا به تطهيراً لا مثل تطهيرنا . أو يقول المسلمون : صبغنا الله بالإيمان صبغته ولم نصبغ صبغتهم . وإنما جىء بلفظ الصبغة على طريقة المشاكلة ، كما تقول لمن يغرس الأشجار : اغرس كما يغرس فلان ، تريد رجلا يصطنع الكرم ﴿ومن أحسن من الله صبغة﴾ يعنى أنه يصبغ عباده بالإيمان ، ويطهرهم به من أضرار الكفر فلا صبغة أحسن من صبغته . وقوله ﴿ونحن له عابدون﴾ عطف على آمنا بالله . وهذا العطف يرد قول من زعم أن (صبغة الله) بدل من (ملة إبراهيم) أو نصب على الإغراء بمعنى : عليكم صبغة الله ، لما فيه من فك النظم وإخراج الكلام عن التامه واتساقه ، ^(٢) وانتصابها على أنها مصدر مؤكد هو الذى ذكره سيبويه ، والقول ما قالت حذام

قُلْ أَتَعْبُدُونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَّا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ
وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴿١٣٩﴾ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ

(١) قوله : « فى مناوأة ومعاودة » فى الصحاح : ناوأ الرجل مناوأة ونواء ، عاديته . وربما لم يمز . وأصله الهمز . (ع)

(٢) قوله « واتساقه » فى الصحاح : الاتساق الانتظام . وفيه أيضا : التنسيق التنظيم . (ع)

وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ
شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا كَعَمَلُونَ ﴿١٤٠﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا
مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤١﴾

قرأ زيد بن ثابت (أتعاجونا) بإدغام النون. والمعنى: أتجادلوننا في شأن الله واصطفائه
النبي من العرب دونكم، وتقولون: لو أنزل الله على أحد لأنزل علينا، وترونكم أحق بالنبوة
منا (وهو ربنا وربكم) نشترك جميعا في أننا عباده، وهو ربنا، وهو يصيب برحمته وكرامته
من يشاء من عباده، هم فوضى في ذلك لا يختص به عجمي دون عربي إذا كان أهلا للكرامة
(ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم) يعني أن العمل هو أساس الأمر وبه العبرة، وكما أن لكم
أعمالا يعتبرها الله في إعطاء الكرامة ومنعها فتنح كذا. ثم قال (ونحن له مخلصون) فجاء
بما هو سبب الكرامة، أي ونحن له موحدون نخلصه بالإيمان فلا تستبعدوا أن يؤهل أهل
إخلاصه لكرامته بالنبوة، وكانوا يقولون: نحن أحق بأن تكون النبوة فينا، لانا أهل
كتاب والعرب عبدة أو ثان (أم تقولون) يحتمل فيمن قرأ بالتاء أن تكون أم معادلة
للهمزة في (أتعاجوننا) بمعنى أي الأمرين تأتون: الحاجة في حكمة الله أم ادعاء اليهودية
والنصرانية على الأنبياء؟ والمراد بالاستفهام عنهما إنكارهما معا، وأن تكون منقطعة بمعنى:
بل أقولون، والهمزة للإنكار أيضا، وفيمن قرأ بالياء لا تكون إلا منقطعة (قل أنتم أعلم
أم الله) يعني أن الله شهد لهم بملء الإسلام في قوله (ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن
كان حنيفا مسلما). (ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله) أي كتم شهادة الله التي عنده
أنه شهد بها وهي شهادته لإبراهيم بالحنيفية. ويحتمل معنيين: أحدهما أن أهل الكتاب
لا أحد أظلم منهم، لأنهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها. والثاني: أنالو كتمنا هذه
الشهادة لم يكن أحد أظلم منا فلا نكتمها. وفيه تعريض بكتمانهم شهادة الله لمحمد صلى الله
عليه وسلم بالنبوة في كتبهم وسائر شهاداته. (ومن) في قوله (شهادة عنده من الله) مثلها في
قولك: هذه شهادة مني لفلان إذا شهدت له، ومثله (برامة من الله ورسوله)

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ
الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٤٢﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ
أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا

وَمَا جَعَلْنَا آيَةً الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ أَرْسُولَ مَنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ يَمَنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٣﴾

(سيقول السفهاء) الخفاف الأحلام وهم اليهود لكراهم التوجه إلى الكعبة ، وأنهم لا يرون النسخ . وقيل : المنافقون ، لحرصهم على الطعن والاستهزاء . وقيل : المشركون . قالوا ارغب عن قبلة آباءنا ثم رجع إليها ، والله ليرجعن إلى دينهم . فإن قلت : أى فائدة في الإخبار بقولهم قبل وقوعه (١) ؟ قلت : فائدته أن مفاجأة المكروه أشد ، والعلم به قبل وقوعه أبعد من الاضطراب إذا وقع لما يتقدمه من توطئ النفس ، وأن الجواب العتيد قبل الحاجة إليه أقطع للخصم وأرد لشغبه . وقبل الرمي يراش السهم (ماولاهم) ماصرفهم (عن قبلتهم) وهى بيت المقدس (لله المشرق والمغرب) أى بلاد المشرق والمغرب والأرض كلها (يهدى من يشاء) من أهلها (إلى صراط مستقيم) وهو ما توجه به الحكمة والمصلحة ، من توجيههم تارة إلى بيت المقدس ، وأخرى إلى الكعبة (وكذلك جعلناكم) ومثل ذلك الجعل العجيب جعلناكم (أمة وسطا) خيارا ، وهى صفة بالاسم الذى هو وسط الشيء . ولذلك استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث . ونحوه قوله عليه السلام : « وأنظروا (٢) الشجرة (٣) » يريد الوسيطة بين السمينة والعجفاء وصفا بالشج وهو وسط الظهر ، لإلأنه ألحق تاء التأنيث مراعاة لحق الوصف . وقيل : للخيار : وسط (٤) لأن الأطراف يتسارع إليها الخلل ، والأعوار والأوساط محوطة . ومنه قول الطائي :
كَانَتْ هِيَ الْوَسْطُ الْمَحْمَى فَكَتَنَفَتْ بِهَا الْحَوَادِثُ حَتَّى أَصْبَحَتْ طَرَفًا (٥)

(١) قال محمود رحمه الله تعالى : « أى فائدة في الإخبار بقولهم قبل وقوعه ... الخ » ؟ قال أحمد رحمه الله تعالى : ولهذا النكتة أجرى من حذو النظر في إدراج مناظرهم العمل بمقتضى الذى هو كذا ، السالم عن معارضة كذا ، فيقول : دره للمعارض قبل ذكر الخصم له ، وهى نكتة بدیعة أحسن ما يستدل على صحتها بهذه الآية . فنظن لها فائدا من الملح .

(٢) قوله « وأنظروا الشجرة » لغة فى أعطوا . (ع)

(٣) يأتى فى الكوثر

(٤) قال محمود رحمه الله : « وقيل للخيار وسط ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : وهذا مما اقتضى الجواز فيه التعميم

(٥) غيضة الموت أعنى الذى قدت لها عرمرم الخروق الأرض معتسفا

كانت هى الوسط المحمى فاكتنفت بها الحوادث حتى أصبحت طرفا

لا فى عام ، مخاطب المعتصم ، والنيسة : مفيض الماء ، يجتمع فيه ثم يفيض ويذهب فينبت فيه الشجر والنبات . والمراد ==

وقد اكرت بمكة جل أعرابي للحج فقال : أعطني من سطاته ، أراد من خيار الدنانير . أو عدولا . لأن الوسط عدل بين الأطراف ليس إلى بعضها أقرب من بعض ﴿ لتكونوا شهداء على الناس ﴾ روى ، أن الأمم يوم القيامة يجحدون تبليغ الانبياء « فطالب الله الانبياء بالبينه على أنهم قد بلغوا وهو أعلم ، فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون ، فتقول الأمم : من أين عرفتم ؟ فيقولون علمنا ذلك بإخبار الله في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق ، فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأل عن حال أمته ، فيزكهم ويشهد بعد التهم ^(١) ، وذلك قوله تعالى (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) . فإن قلت : فلا قيل لكم شهداء وشهادته لهم لا عليهم ^(٢) ؟ قلت : لما كان الشهيد كالرقيب والمهيمن على المشهود له « جئهم بكلمة الاستعلاء . ومنه قوله تعالى : (والله على كل شيء شهيد) ، (كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد) . وقيل : لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يصح إلا بشهادة العدول الأخيار ﴿ ويكون الرسول عليكم شهيدا ﴾ يزكهم ويعلم بعد التكم . فإن قلت : لم أخرت صلة الشهادة أولا وقدمت آخر ^(٣) ؟ قلت : لأن الغرض في

== هنا : موضع العسكر . والبذ : اسم قلعة لبابك الحرى . والمرمر : الجيش الكثير . وخرق الأرض : طرائقها . والمعنف : الحائد عن الطريق لكثرة . شبه ذلك الموضع بالنيضة على سبيل التكم بأصحابه ، لأنها تضاف للساء ، فأضافها للدوت . وشبه الجيش في الانقياد بالابل على طريق المسكنة وقودهم تخيل ، وكفى بالوسط عن التل لا يصل إليها الخلل لأنها محمية بالأطراف فاكتفت وأحاطت بها الحوادث ، يعني جيوش المعتصم ، حتى أصبحت تلك النيضة طرفا فلاحها الخلل ومكارة الجيش .

(١) موقوف : أخرجه الطبري عن زيد بن أسلم موقوفا . وأخرجه في تفسيره النسائي من قول السدي أيضا . وفي البخاري من حديث أبي سعيد الخدري . قال : يدعى نوح يوم القيامة فيقول ليك وسعديك يا رب فيقول : هل بلغت ؟ فيقول : نعم . فيقال لأمة : هل بلغتكم ؟ فيقولون : ما أتانا من نذير . فيقول : من يشهدك ؟ فيقول : محمد وأمه . فيشهدون أنه بلغ ثم قرأ (وكذلك جعلناكم أمة وسطا - الآية) ورواه البيهقي في البعث والنشور من رواية أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجي النبي يوم القيامة معه الثلاثة والأربعة والرجلان ، حتى يجي النبي وليس معه أحد ، فتدعى أمة محمد فيشهدون أنهم بلغوا . فيقال لهم : وما علمكم أنهم بلغوا فيقولون : جاءنا رسولنا بكتاب أخبرنا فيه أنهم قد بلغوا فصدقنا . قال فيقال : صدقتم . وذلك قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) .

(٢) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت : فلا قيل لكم شهيدا وشهادته لهم لا عليهم ... الخ » ؟ قال أحد رحمه الله : وجه الاستدلال بالآية أنه وصف الله تعالى في أولها بالرقيب وفي آخرها بالشهيد على وجه التخصيص أولا ثم التعميم ثانيا : وإنما ينظم التعميم والتخصيص مع اتحاد مؤدى الرقيب والشهيد ، إذ الآية في مثل قول القائل لمن شكره : كنت محمدا إلى وأنت بكل أحد محسن . وكأنه لما قال (كنت أنت الرقيب عليهم) وكان ذلك مخصصا لرقيبته تعالى على بني إسرائيل ، أراد أن يصفه بما هو أمه حتى ينق وهم الخصوصية فقال في التقدير : وأنت على كل شيء كذلك ، فوضع « شهيدا » موضع « كذلك » المشار به إلى رقيبته ، فلا يتم الاستدلال بها إلا على هذا الوجه . وفيه غرض على كثير من الأفهام والله الموفق .

(٣) قال محمود رحمه الله : « فإن قلت : لم أخرت صلة الشهادة أولا وقدمت آخر ... الخ » ؟ قال أحد رحمه الله : ==

الأول إثبات شهادتهم على الأمم . وفي الآخر اختصاصهم بكون الرسول شهيذا عليهم (التي كنت عليها) ليست بصفة للقبلة إنما هي ثاني مفعولي جعل . يريد : وما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها وهي الكعبة ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بمكة إلى الكعبة ، ثم أمر بالصلاة إلى صخرة بيت المقدس بعد الهجرة تألفاً لليهود ، ثم حوّل إلى الكعبة فيقول : وما جعلنا القبلة التي يجب أن تستقبلها الجهة التي كنت عليها أولاً بمكة ، يعني : وما رددناك إليها إلا امتحاناً للناس وابتلاء (لنعلم) الثابت على الإسلام الصادق فيه ، ممن هو على حرف ينكص (على عقبه) لقلقه فيرتد ، كقوله : (وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا - الآية) ويجوز أن يكون بياناً للحكمة في جعل بيت المقدس قبلته . يعني أن أصل أمرك أن تستقبل الكعبة ، وأن استقبالك بيت المقدس كان أمراً عارضاً لغرض . وإنما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها قبل وقتك هذا - وهي بيت المقدس ، لنتحن الناس وننظر من يتبع الرسول منهم ومن لا يتبعه وينفر عنه . وعن ابن عباس رضي الله عنه : كانت قبلته بمكة بيت المقدس إلا أنه كان يجعل الكعبة بينه وبينه ^(١) . فإن قلت : كيف قال (لنعلم) ولم يزل عالماً بذلك ؟ قلت : معناه : لنعله علماً يتعلق به الجزاء . وهو أن يعمله موجوداً حاصلًا ونحوه : (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين) . وقيل : ليعلم رسول الله والمؤمنون . وإنما أسند عليهم إلى ذاته . لأنهم خواصه وأهل الزلفى عنده . وقيل : معناه لتمييز التابع من الناكص ، كما قال : (ليميز الله الخبيث من الطيب) فوضع العلم موضع التمييز لأن العلم به يقع التمييز به (وإن كانت لكبيرة) هي إن المخففة التي تلازمها اللام الفارقة . والضمير في (كانت) لمبادل عليه قوله : (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها) من الردة ، أو التحويلة ، أو الجعلة . ويجوز أن يكون للقبلة (لكبيرة) لثقيلة شاقة (إلا على الذين هدى الله) إلا على الثابتين الصادقين في اتباع الرسول الذين لطف الله بهم وكانوا أهلاً للطفه (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أي ثباتكم على الإيمان وأنكم لم تزلوا ولم تترابوا . بل شكر صنيعكم وأعد لكم الثواب العظيم . ويجوز أن يراد : وما كان الله ليهلك تحوّلكم لعلمه أن تركه مفسدة وإضاعة لإيمانكم . وقيل : من كان صلى إلى بيت المقدس قبل

== لأن المنة عليهم في الطرفين ، ففي الأول بثبوت كونهم شهداء وفي الثاني بثبوت كونهم مشهوداً لهم بالتركيز خصوصاً من هذا الرسول المعظم ولوقسم شهيداً لا تنقل الغرض إلى الامتنان على النبي عليه الصلاة والسلام بأنه شهيد . وسياق الخطاب لهم والامتنان عليهم يأباه . وإنما أخذ الزمخشري الاختصاص من التقديم لأن فيه إشعار بالأهمية والعناية ، وكثيراً ما يجرى أي ذلك في أثناء كلامه ، وفيه نظر .

(١) أخرجه إمامي وابن سعد والبخاري والطبراني من رواية مجاهد عن ابن عباس : قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بمكة نحو بيت المقدس . والكعبة بين يديه . وبعد ما هاجر إلى المدينة ستة عشر شهراً » قال البخاري لا يعلم رواه عنه إلا الأعمش ولا عنه إلا أبو عروانة .

التحويل فصلاته غير ضائعة ^(١) . عن ابن عباس رضى الله عنه : لما وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى الكعبة ^(٢) قالوا : كيف بمن مات قبل التحويل من إخواننا فنزلت ﴿لرؤف رحيم﴾ لا يضيع أجورهم ولا يترك ما يصلحهم . ويحكى عن الحجاج أنه قال للحسن : ما رأيك في أبي تراب ، فقرأ قوله : (إلا على الذين هدى الله) ثم قال : وعلى منهم ، وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخنته على ابنته ، وأقرب الناس إليه ، وأحبهم . وقرئ : إلا ليعلم على البناء للمفعول . ومعنى العلم : المعرفة . ويجوز أن يكون «من» متضمنة لمعنى الاستفهام معلقا عنها العلم ، كقولك : عدت أزيد في الدار أم عمرو . وقرأ ابن أبي إسحق (على عتبه) بسكون القاف . وقرأ اليزيدى (لكبيرة) بالرفع . وجهها أن تكون مكان ، مزيده ، كما في قوله :

* وَجِيرَانٍ لَنَا كَانُوا كِرَامٍ * ^(٣)

والأصل : وإن هي لكبيرة ، كقولك : إن زيد لمنطلق ثم ، وإن كانت لكبيرة وقرئ : ليضيع بالتشديد قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَفْعَلُونَ ^(١٤٤) وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ آتَيْنَا أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ^(١٤٥) ﴿قد نرى﴾ ربما نرى ، ومعناه : كثرة الرؤية . ^(١) كقوله :

(١) أخرجه أبو داود والترمذى . وصححه الحاكم من رواية سماك عن عكرمة عنه .

(٢) هو في الذى بعده .

(٣) فكيف إذا مررت بدار قوم وجيران لنا كانوا كرام

للفرزق . يقول : فكيف يكون الحال إذا مررت بدار قوم وجيران لنا كرام ، فكانوا : زائدة للدلالة على المعنى ، وأن الجيران كانوا ثم انقروا . وكرام - بالجر - : صفة جيران .

(٤) قال محمود رحمه الله : « معناه كثرة الرؤية ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : وهذا من المواضع التي يتألف العرب فيها بالتعبير عن المعنى بصيغة جازية . ومنه : (ربما يود الذين كفروا) والمراد كثرة مودتهم للإسلام في القيامة وعند معاينة جزائه وثوابه ، وكذلك : (وقد تعلمون أني رسول الله إليكم) ومراده إظهار عنادهم بأن عليهم رسالته يقينى مؤكد ، ومع ذلك يكفرون به .

* قَدْ أَتْرَكَ الْقِرْنَ مُصْفَرًّا أَنَامِلُهُ * (١)

(قلب وجهك) تردد وجهك وتصرف نظرك في جهة السماء . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة ، لأنها قبلة أبيه إبراهيم ، وأدعى للعرب إلى الإيمان لأنها مفخرتهم ومزارهم ومطافهم ، ولخالفه اليهود فكان يراعى نزول جبريل عليه السلام والوحي بالتحويل (فلنولينك) فلنعطينك ولنمكنك من استقبالتها ، من قولك : وليته كذا . إذ جعلته واليآله ، أو فلنجعلك تلى سمتها دون سمت بيت المقدس (ترضاه) تحبها وتميل إليها لأغراضك الصحيحة التي أضمرتها ووافقت مشيئة الله وحكمته (شطر المسجد الحرام) نحوه . قال :

* وَأَظْلَعَنَّ بِالْقَوْمِ شَطْرَ الْمَلُوكِ *

وقرأ أي : تلقاء المسجد الحرام . وعن البراء بن عازب قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهراً ثم وجه إلى الكعبة (٢) وقيل : كان ذلك في رجب بعد زوال الشمس قبل قتال بدر بشهرين ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد بني سلبه وقد صلى بأصحابه ركعتين من صلاة الظهر فتحول في الصلاة واستقبل الميزاب ، وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال ، فسمى المسجد مسجد القبلتين (٣) . و(شطر المسجد) نصب على الظرف ، أي اجعل تولية الوجه تلقاء المسجد أي في جهته وسمته (٤) لأن

(١) قد أترك القرن مصفراً أنامله كأن أثوابه مجت بفرصاد

أوجرته ونواصي الخيل معلية سم أعاملها من خلفها نادى

للزلى . وقيل لعبيد بن الأبرص . وقد للتكثير والترك بمعنى التصيير . واصفرار الأنامل : كناية عن الموت . والفرصاد : ماء التوت ، وهو أحمر . والايجار : السقي كرها . ونواصي الخيل : شعور رؤسها . والمعلقة : المشهورة بإعلامات . والسمراء : القنطرة . وعاملها في الأصل : هو مايلي السنان منها ، فاستعاره لما يأتي مبالغة . ويقال : نادته الداهية ناداً ، إذا فدحته وبلغت منه ، وخفف الناد هنا بإبدال الهمزة ألفاً ، أي كثيراً ما أترك قريبي في الشجاعة قتيلاً ملطخة أثوابه بدمه أسقيته رماً عاملها من خلفها شدة ضربي . وروى : نادى ، بالمثلثة . والناد بالهمز وقد يخفف : الندى والمطر . وأما النادى - اسم فاعل - فهو السحاب الكثير المطر ، أي سقيته ، والحال أن نواصي الخيل مسومة رماً عاملها من خلفها شدة ضربي الشبيهة بالندى أو بالسحاب ، وذلك مناسب للإيجاز . وروى : سم ، كسم ، فهو خبر ثان . وأعاملها : مضارع . وناد : مفعول وأوجرته وفيه نوع التهكم . وروى زهير تكميل البيت الأول بقوله • يمد في الرمح ميد المسائح الأسن • أي اللعن . يقال : أسن الماء فهو أسن ، بالذ وتركه ، إذا أثن .

(٢) متفق عليه من طريق أبي إسحاق عنه . وفيه وكان يصحبه أن تكون قبلته قبل البيت . الحديث ، وفي رواية لابن حبان . وكان يجب أن يحول نحو البيت ،

(٣) أخرجه الواقدي في المغازي ونقله عن ابن سعد ثم أبو الفتح اليعمرى

(٤) قال محمود رحمه الله : « الشطر النحو والسمت ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : وقد نقل أحبابنا المالكية =

استقبال عين القبلة فيه حرج عظيم على البعيد. وذكر المسجد الحرام دون الكعبة : دليل في أن الواجب مراعاة الجهة دون العين ﴿ليعلمون أنه الحق﴾ أن التحويل إلى الكعبة هو الحق لأنه كان في بشارة أنبيائهم برسول الله أنه يصلى إلى القبلتين ﴿يعملون﴾ قرئ بالياء والتاء ﴿ما تبعوا﴾ جواب القسم المخدوف سد مسد جواب الشرط . ﴿بكل آية﴾ بكل برهان قاطع أن التوجه إلى الكعبة هو الحق . ما تبعوا ﴿قبلتك﴾ لأن تركهم اتباعك ليس عن شبهة تزيلها بإيراد الحجة ، إنما هو عن مكابرة وعناد مع علمهم بما في كتبهم من نعمتك أنك على الحق ﴿وما أنت بتابع قبلتهم﴾ حسم لاطماعهم إذ كانوا ماجوا في ذلك وقالوا : لو ثبت على قبلتنا لكنا نرجو أن يكون صاحبنا الذى ننتظره وطمعوا في رجوعه إلى قبلتهم . وقرئ (بتابع قبلتهم) على الإضافة ﴿وما بعضهم بتابع قبلة بعض﴾ يعنى أنهم مع اتفاقهم على مخالفتك مختلفون في شأن القبلة لا يرجى اتفاقهم ، كما لا ترجى موافقتهم لك . وذلك أن اليهود تستقبل بيت المقدس ، والنصارى مطلع الشمس . أخبر عز وجل عن تصلب كل حزب فيما هو فيه وثباته عليه ، فالحق منهم لا يزل عن مذهبه تمسكه بالبرهان ، والمبطل لا يقلع عن باطله لشدة شكيمة في عناده . وقوله ﴿ولئن اتبعت أهواءهم﴾ بعد الإفصاح عن حقيقة حاله المعلومة عنده في قوله وما أنت بتابع قبلتهم كلام وارد على سبيل الفرض والتقدير ، بمعنى : ولئن اتبعتم مثلاً بعد وضوح البرهان والإحاطة بحقيقة الأمر ﴿إنك إذا لمن الظالمين﴾ المرتكبين للظلم الفاحش . وفى ذلك لطف للسامعين وزيادة تحذير . واستفطاع لحال من يترك الدليل بعد إفراته ويتبع الهوى ، وتهيج وإلهاب للثبات على الحق . فإن قلت : كيف قال (وما أنت بتابع ^(١) قبلتهم) ولهم قبلتان

== خلافاً عن المذهب في الواجب فقبل : الجهة . وقيل : العين . هذا مع البعد . وأما حيث تشاهد الكعبة في المسجد الحرام فنخرج عن سمت ثم لم تصح صلاته قولاً واحداً ، ثم لم على كل واحد من القولين إشكال . أما على قول العين فيلزم أن لا تصح صلاة الصف المستقيم المستطيل زيادة على مسامتة الكعبة شرفها الله تعالى ، لأننا نعلم باطله ورة . وإن لم نشاهد - أن بعضهم يصلى إلى غير عينها ، إذ لا يقي سمتها بذلك على هذا التقدير ، لكن الجواز في مثل هذا مع البعد متفق عليه . وأما على قول الجهة فيلزم تجويز صلاة الكائن في الشمال مثلاً إلى الجهات الثلاث ، لأنها كلها جهات الكعبة ، والسمت غير مراعى على هذا المذهب ، وإنما جاء هذا الخط من عدم التمييز بين مراعاة الجهة والسمت ، ولقد ميزهما أبو حامد بمثل هندی في كتاب الأحياء فلا تطول بذكره . والتحقيق عند الفتوى : أن الاعتبار مع البعد الجهة لا السمت .

(١) قال محمود رحمه الله : « إن قلت لم جاء على التوحيد وهما قبلتان . . . الخ ؟ قال أحمد رحمه الله : ومثل هذا ما أجيب به عن قوله تعالى (لن نصبر على طعام واحد) مع أنه متعدد وهو المن والسلوى ، فقيل لأنهم أرادوا أنهما من طعام الترفه ، وآثروا طعام الفلاحة والأجلاف ، فلما انحدر الطعامان المذكوران في الرقابة جعلوا طعاماً واحداً . وهذا المعنى في إنكار الطعام أبلغ ، لأنهم لم يكتفوا في إنكاره بقولهم (لن نصبر على طعام) حتى أكدوه بقولهم (واحد) وللزحزحى عنه جواب آخر سلف بمكانه .

للإهود قبلة وللنصارى قبلة ؟ قلت : كلتا القبلتين باطلة مخالفة لقبلة الحق ، فكأننا بحكم الاتحاد في البطلان قبلة واحدة .

الَّذِينَ آمَنُوا تَتَّبِعُهُمُ الْكِتَابُ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ
الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤٦﴾ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٤٧﴾
وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّيهَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَاتَكُونُوا إِنَّا بِكُمْ عِلَّمٌ
جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٤٨﴾

(يعرفونه) يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم معرفة جليلة يميزون بينه وبين غيره بالوصف المعين المشخص (كما يعرفون أبناءهم) لا يشتبه عليهم أبناءهم وأبناء غيرهم . وعن عمر رضى الله عنه أنه سأل عبد الله بن سلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أنا أعلم به منى باني . قال : ولم ؟ قال : لأنى لست أشك في محمد أنه نبي . فأما ولدى ، فلعل والدته خانت ، فقبل عمر رأسه . وجاز الإضمار وإن لم يسبق له ذكر لأن الكلام يدل عليه ولا يلتبس على السامع . ومثل هذا الإضمار فيه تفخيم وإشعار بأنه لشهرته وكونه علماً معلوماً بغير إعلام . وقيل الضمير للعلم أو القرآن أو تحويل القبلة . وقوله (كما يعرفون أبناءهم) يشهد الأول وينصره الحديث عن عبد الله بن سلام . فإن قلت : لم اختص الأبناء ؟ قلت : لأن الذكور أشهر وأعرف ، وهم لصحبة الآباء أزم ، وبقلوبهم ألصق . وقال (فريق منهم) استثناء لمن آمن منهم ، أو لجهالهم الذين قالوا : يقال فيهم : (ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب) . (الحق من ربك) يحتمل أن يكون الحق خبر مبتدأ محذوف . أى هو الحق . أو مبتدأ خبره (من ربك) وفيه وجهان : أن تكون اللام للعهد ، والإشارة إلى الحق الذى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو إلى الحق الذى في قوله ليكتُمون الحق . أى : هذا الذى يكتُمونه هو الحق من ربك ، وأن تكون للجنس على معنى الحق من الله لا من غيره . يعنى أن الحق ما ثبت أنه من الله كالذى أنت عليه ، وما لم يثبت أنه من الله كالذى عليه أهل الكتاب فهو الباطل . فإن قلت : إذا جعلت الحق خبر مبتدأ فما محل من ربك ؟ قلت : يجوز أن يكون خبراً بعد خبر ، وأن يكون حالا . وقرأ على رضى الله عنه : الحق من ربك .

(١) قال محمود رحمه الله : « إن قلت لم خص الأبناء ولم يقل أولادهم . . . الخ . . . قال أحمد رحمه الله : بنى كلامه هذا على أن الأناث لا يدخلن في لفظ الأبناء كما يدخلن في لفظ الأولاد ، وليس الأمر كذلك ، بل اللفظان سواء في شمول الأناث ، ولذلك يدخلن في لفظ الواقف إذا وقف على بنيه وبنى بنيه ، كما يدخلن في لفظ الأولاد . هذا مذهب الإمام مالك رضى الله عنه .

على الإبدال من الأول، أى يكتمون الحق، الحق من ربك، ﴿فلا تكذبن من الممترين﴾ الشاكين فى كتابهم الحق مع عليهم، أوفى أنه من ربك ﴿ولكل﴾ من أهل الأديان المختلفة ﴿وجهة﴾ قبله. وفى قراءة أبى: ولكل قبله ﴿هو موليا﴾ وجهه، لحذف أحد المفعولين. وقيل هو لله تعالى، أى الله موليا إياه. وقرئ: ﴿ولكل وجهة﴾ على الإضافة. والمعنى وكل وجهة الله موليا، فزيدت اللام لتقدم المفعول كقولك: لزيد ضربت ولزيد أبوه ضاربه. وقرأ ابن عامر: هو مولاها، أى هو مولى تلك الجهة وقد وليها. والمعنى: لكل أمة قبله تتوجه إليها. منكم ومن غيركم ﴿فاستبقوا﴾ أنتم ﴿الخيرات﴾ واستبقوا إليها ^(١) غيركم من أمر القبلة وغيره. ومعنى آخر: وهو أن يراى: ولكل منكم يا أمة محمد وجهة أى جهة يصلى إليها جنوبية أو شمالية أو شرقية أو غربية فاستبقوا الخيرات ﴿أيما تكونوا يأت بكم الله جميعا﴾ للجزاء من موافق ومخالف لا تعجزونه. ويجوز أن يكون المعنى: فاستبقوا الفاضلات من الجهات وهى الجهات المسامحة للكعبة وإن اختلفت، أيما تكونوا من الجهات المختلفة يأت بكم الله جميعا يجمعكم ويجعل صلواتكم كأنها إلى جهة واحدة، وكأنكم تصلون حاضرى المسجد الحرام.

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (١٤٩) وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوُتُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَئِتَمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَعَلَمْتُكُمْ تَهْتَدُونَ (١٥٠) كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ ءَايَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (١٥١) فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ (١٥٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (١٥٣) وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ (١٥٤)

﴿ومن حيث خرجت﴾ أى ومن أى بلد خرجت للسفر ﴿قوله﴾ وجهك شطر المسجد

الحرام) إذا صليت (وإنه) وإن هذا المأمور به . وقرئ (يعملون) بالتاء والياء . وهذا التكرير لتأكيد أمر القبلة وتشديده . لأن النسخ من مظان الفتنة والشبهة وتسويل الشيطان والحاجة إلى التفصّل بينه وبين البداء ، فكرر عليهم ليثبتوا ويعزموا ويحدّوا ، ولأنه ينط بكل واحد ما لم ينط بالآخر فاختلفت فوائدها (إلا الذين ظلموا) استثناء من الناس ، ومعناه ، لئلا يكون حجة لأحد من اليهود إلا للمعاندن منهم القائلين : ما ترك قبلتنا إلى الكعبة إلا ميلا إلى دين قومه وحباً لبلده ، ولو كان على الحق للزم قبلة الانبياء . فإن قلت : أى حجة كانت تكون للنصفين منهم لو لم يحول حتى احترز من تلك الحجة ولم يبال بحجة المعاندن ؟ قلت : كانوا يقولون ماله لا يحول إلى قبلة أبيه إبراهيم كما هو مذكور في نعمته في التوراة ؟ فإن قلت : كيف أطلق اسم الحجة على قول المعاندن ؟ قلت : لأنهم يسوقونه سياق الحجة . ويجوز أن يكون المعنى : لئلا يكون للعرب عليكم حجة واعتراض في ترككم التوجه إلى الكعبة التي هي قبلة إبراهيم وإسماعيل أي العرب ، إلا الذين ظلموا منهم وهم أهل مكة حين يقولون : بداله فرجع إلى قبلة آبائه ، ويوشك أن يرجع إلى دينهم . وقرأ زيد بن علي رضي الله عنهما : ألا الذين ظلموا منهم ، على أن ألا للتنبيه ووقف على حجة ، ثم استأنف منها (فلا تخشوهم) فلا تخافوا مطاعهم في قبلكم فإنهم لا يضرونكم (واخشوني) فلا تخالفوا أمرى وما رأيته مصلحة لكم . ومتعلق اللام مخدوف ، معناه : وإلتامى النعمة عليكم وإرادتي اهتداءكم أمرتكم بذلك : أو يعطف على علة مقدرة ، كأنه قيل . واخشوني لأوقفكم ولأتم نعمتي عليكم . وقيل : هو معطوف على (لئلا يكون) . وفي الحديث « تمام النعمة دخول الجنة » ^(١) وعن علي رضي الله عنه « تمام النعمة الموت على الإسلام » (كما أرسلنا) إما أن يتعلق بما قبله ، أى : ولأتم نعمتي عليكم في الآخرة بالثواب كما أتممتها عليكم في الدنيا بإرسال الرسول ، أو بما بعده : أى كما ذكرتم بإرسال الرسول (فأذكروني) بالطاعة (أذكركم) بالثواب (واشكروا لي) ما أنعمت به عليكم (ولا تكفروا) ولا تجحدوا نعمائى . (أموات بل أحياء) هم أموات بل هم أحياء (ولكن لا تشعرون) كيف حالهم في حياتهم . وعن الحسن : أن الشهداء أحياء عند الله تعرض أرواحهم على أرواحهم ، فيصل إليهم الروح والفرح ، كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدوة وعشيا ، فيصل إليهم الوجد . وعن مجاهد : يرزقون ثمر الجنة ويمجدون ربحها وليسوا فيها . وقالوا : يجوز أن يجمع الله من أجزاء الشهيد جملة فيحيها ويوصل إليها النعيم وإن كانت في حجم الذرة . وقيل : نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر .

(١) أخرجه أحمد والترمذي والبخاري من حديث . ماذا وسأني في سورة الرحمن .

وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ
وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِيرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا
إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ﴿١٥٦﴾ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾

﴿ولنبأوكم﴾ ولنصيبكم بذلك إصابة تشبه فعل المختبر لأحوالكم ، هل تصبرون وتثبتون
على ما أنتم عليه من الطاعة وتسلبون لأمر الله وحكمه أم لا ؟ ﴿بشيء﴾ بقليل من كل واحد من
هذه البلايا وطرف منه ﴿وبشر الصابرين﴾ المسترجعين عند البلاء ؛ لأن الاسترجاع تسليم
وإذعان . وعن النبي صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله نصيبته وأحسن عقابه
وجعل له خلفاً صالحاً يرثاه ^(١) . وروى أنه طفيء سراج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
«إنا لله وإنا إليه راجعون» فقيل : أمصيبة هي ؟ قال : نعم كل شيء يؤذى المؤمن فهو له مصيبة ، ^(٢)
ولنما قل في قوله ﴿بشيء﴾ ليؤذن أن كل بلاء أصاب الإنسان وإن جل ففوقه ما يقل إليه ،
وليخفف عليهم ويربهم أن رحمته معهم في كل حال لا ترايلهم وإنما وعدهم ذلك قبل كونه ليوطنوا
عليه نفوسهم . ﴿ونقص﴾ عطف على ﴿شيء﴾ أو على الخوف ، بمعنى : وشيء من نقص الأموال .
والخطاب في ﴿وبشر﴾ لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، أول لكل من يتأق منه البشارة . وعن الشافعي
رحمه الله في الخوف : خوف الله . والجوع : صيام شهر رمضان ؛ والنقص من الأموال : الزكوات
والصدقات ، ومن الأنفس : الأمراض ، ومن الثمرات : موت الأولاد ^(٣) . وعن النبي صلى الله

(١) أخرجه الطبري والطبراني والبيهقي في الشعب من رواية علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، قال في قوله
تعالى ﴿الذين إذا أصابتهم مصيبة﴾ الآية : إن المؤمن إذا ألم لأمر الله واسترجع عند المصيبة أحرز ثلاث خصال
من الخير : الصلاة من الله ، والرحمة . وتحقيق سبيل الهدى . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من استرجع ...
فذكره .

(٢) أخرجه أبو داود في المراسيل من حديث عمران القصير قال طفيء مصباح النبي صلى الله عليه وسلم فاسترجع
فقال عائشة رضي الله عنها : إنما هذا مصباح . فقال : كل ما ساء المؤمن فهو مصيبة .

(٣) قال محمود رحمه الله : وعن الشافعي رضي الله عنه : الخوف خوف الله ، والجوع : صيام شهر رمضان ، والنقص
من الأموال : الزكوات ، ومن الأنفس : الأمراض ، ومن الثمرات : موت الأولاد ، قال أحمد : وفي تفسيره
هذا نظر . لأن هذا الابتلاء موعود به في المستقبل ، مذكور قبل وقوعه وتوطنا عليه عند الوقوع ، ولعله مامن بآية
ذكرها إلا وقد تقدمت لهم قبل نزول الآية ، إذ الخوف من الله تعالى لم يزل متحونا في قلوب المؤمنين ، ويعد
أن يمبر عن الصدقة بالنقص وقد عبر عنها الشرع بالزكاة التي هي النمو ضد النقص وورد «ما نقص مال من صدقة» ويمكن أن يقال
هي نقص حساً ؛ وإنما سميت زكاة باعتبار ما يؤول إليه حال القيام بها من النمو فالعوض المرجو من كرم الله خلف

عليه وسلم، إذا مات ولد العبد قال الله تعالى للبلائكة : أقبضتم ولد عبدي ؟ فيقولون : نعم ، فيقول : أقبضتم ثمرة قلبه ؟ فيقولون : نعم ، فيقول الله تعالى : ماذا قال عبدي ؟ فيقولون : حمدك واسترجع ، فيقول الله تعالى : ابنوا لعبدي بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد ^(١) . والصلاة : الخنو والتعطف . فوضعت موضع الرأفة وجمع بينها وبين الرحمة . كقوله تعالى : (رأفة ورحمة) (رؤف رحيم) . والمعنى : عليهم رأفة بعد رأفة . ورحمة أى رحمة . (وأولئك هم المهتدون) لطريق الصواب حيث استرجعوا وسلوا لأمر الله .

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٥٨﴾

والصفا والمروة : عليان للجبلين ، كالصمان والمقطم ، والشعائر : جمع شعيرة وهى العلامة ، أى من أعلام مناسكه ومتعبداته : والحج : القصد . والاعتمار : الزيارة ، فغلبا على قصد البيت وزيارته للنسكين المعروفين ، وهما فى المعانى كالنجم والبيت فى الأعيان . وأصل ﴿ يطوف ﴾ يتطوف فأدغم . وقرئ (أن يطوف) من طاف . فإن قلت : كيف قيل لهما من شعائر الله ثم قيل لا جناح عليه أن يطوف بهما ؟ قلت : كان على الصفا أساف ، وعلى المروة نائلة ، وهما صنمان ، يروى أنهما كانا رجلا وامرأة زنيا فى الكعبة ، فمسخا حجرتين فوضعا عليهما ليعتبر بهما ، فلما طالت المدة تعبدا من دون الله . فكان أهل الجاهلية إذا سحروا مسحوا بهما ، فلما جاء الإسلام وكسرت الأوثان كره المسلمون الطواف بينهما لأجل فعل الجاهلية وأن لا يكون عليهم جناح فى ذلك ، فرفع عنهم الجناح . واختلف فى السعى ، فمن قائل : هو تطوع بدليل رفع الجناح وما فيه من التخيير بين الفعل والترك ، كقوله : (فلا جناح عليهما أن يتراجعا) وغير ذلك ، ولقوله (ومن تطوع خيرا) كقوله (فمن تطوع خيرا فهو خير له) . ويروى ذلك عن أنس وابن عباس وابن الزبير ، وتنصره قراءة ابن مسعود : فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما . وعن أبى حنيفة رحمه الله أنه واجب وليس بركن وعلى تاركه دم . وعند الأولين لاشئ عليه . وعند مالك والشافعى : هو ركن ، لقوله عليه السلام واسعوا فإن الله كتب عليكم السعى ، ^(٢) وقرئ : ومن يطوع بمعنى : ومن يتطوع ، فأدغم .

== فلما ذكرنا الله تعالى فى سياق الابتلاء الموعود بها عبر عنها بالزكاة تسبيلا لخراجها على المكلف لأنه إذا استعمر الموضع من الله تعالى ونمو ماله بذلك ، هان عليه بذلها وسمحت نفسه لذلك .

(١) أخرجه الرمذى وقال : حسن غريب . وأخرجه أحمد وغيره من حديث . وصححه ابن حبان . ورواه البيهقى فى الشعب مرفوعا وموقوفا .

(٢) أخرجه الطبرانى من حديث ابن عباس رضى الله عنهما : سنل رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حج من ==

وفي قراءة عبدالله : ومن يتطوع بخير .

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ

فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ ﴿١٥٩﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ﴾ من أجبار اليهود ﴿ما أنزلنا في التوراة من البينات﴾ من الآيات الشاهدة على أمر محمد صلى الله عليه وسلم ﴿والهدى﴾ والهداية بوصفه إلى اتباعه والإيمان به ﴿من بعد ما بيناه﴾ ولخصناه ﴿للناس في الكتاب﴾ في التوراة ، لم ندع فيه موضع إشكال ولا اشتباه على أحد منهم ، فعمدوا إلى ذلك المبين المخلص فكتموه ولبسوا على الناس ﴿أولئك يلعنهم الله وyleعنهم اللاعنون﴾ الذين يتأتى منهم اللعن عليهم وهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين .

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ

الرَّحِيمُ ﴿١٦٠﴾

﴿وأصلحوا﴾ ما أفسدوا من أحوالهم ، وتداركوا ما فرط منهم ﴿وبينوا﴾ ما بينه الله في كتابهم فكتموه . أو بينوا للناس ما أحدثوه من توبتهم ليحوا سمة الكفر عنهم ، ويعرفوا بضد ما كانوا يعرفون به ، ويقتدى بهم غيرهم من المفسدين .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ

وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٦١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿١٦٢﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعنى الذين ماتوا من هؤلاء السكاتين ولم يتوبوا ، ذكر لعنتهم أحياء ثم لعنتهم أمواتاً . وقرأ الحسن : والملائكة والناس أجمعون ، بالرفع عطفاً على محل اسم الله ، لأنه

== الرمل فذكره . رواه الشافعى وأحمد وإسحاق والطبرانى والدارقطنى والحاكم من رواية عبد الله بن المؤمل عن عمر بن عبد الرحمن ابن عيسى عن عطاء بن أبى رباح عن حبيبة بنت أبى تجرة قالت : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بين الصفا والمروة والناس بين يديه ، وهو وراءهم يسى حتى إلى لارى ركبته من شدة السعى ، وهو يقول «اسموا فان الله كتب عليكم السعى» وعيد الله ضعيف . وأخرجه الحاكم من طريق آخر عن عبد الله بن شبيه عن جدته صفية بنت شبيه عن حبيبة بنت أبى تجرة . قالت : اطلعت بكرة بين الصفا والمروة فأشرفت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا هو يسى ، ويقول لأصحابه «اسموا فان الله كتب عليكم السعى» وأخرجه الطبرانى والبيهقى من رواية ابن عينة عن المثنى بن الصباح عن المغيرة بن حكيم ، عن صفية عن تلك العبدية قالت نظرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا فى غرفة لى بين الصفا والمروة هو يقول : «أيها الناس إن الله كتب عليكم السعى فاسموا» والمثنى ضعيف . وأخرجه الطبرانى من رواية حميد بن عبد الرحمن عن المثنى بن الصباح فلم يذكر تلك .

فاعل في التقدير «كقولك: عجبنا من ضرب زيد وعمرو» ، تريد من أن ضرب زيد وعمرو ، كأنه قيل : أولئك عليهم أن لعنهم الله والملائكة . فإن قلت : ما معنى قوله «والناس أجمعين» وفي الناس المسلم والكافر . قلت : أراد بالناس من يعتد ببعثه وهم المؤمنون . وقيل : يوم القيامة يلعن بعضهم بعضاً «خالدين فيها» في اللعنة . وقيل في النار إلا أنها أضمرت تفخيماً لشأنها وتهويلاً «ولاهم ينظرون» من الإنظار أى لا يملون ولا يؤجلون ، أو لا ينتظرون ليعتذروا . ولا ينظر إليهم نظر رحمة .

وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٣﴾

﴿إله واحد﴾ فرد في الإلهية لا شريك له فيها ولا يصح أن يسمى غيره إلهاً . و﴿لا إله إلا هو﴾ تقرير للوحدانية بنفي غيره وإثباته «الرحمن الرحيم» المولى لجميع النعم أصولها وفروعها ، ولا شيء سواه بهذه الصفة ، فإن كل ما سواه إما نعمة وإما منعم عليه . وقيل كان للمشركين حول الكعبة ثلثة وستون صنماً ، فلما سمعوا بهذه الآية تعجبوا وقالوا : إن كنت صادقاً فأت بآية نعرف بها صدقك فنزلت .

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٤﴾

﴿إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار﴾ واعتقابهما لأن كل واحد منهما يعقب الآخر ، كقوله : (جعل الليل والنهار خلفه) «بما ينفع الناس» بالذي ينفعهم مما يحمل فيها أو ينفع الناس . فإن قلت : قوله «وبث فيها» عطف على أنزل أم أحيا ؟ قلت : الظاهر أنه عطف على أنزل داخل تحت حكم الصلة ، لأن قوله «فأحيا به الأرض» عطف على أنزل ، فاتصل به وصاراً جميعاً كالشيء الواحد ، فكأنه قيل : وما أنزل في الأرض من ماء وبث فيها من كل دابة . ويجوز عطفه على أحيا على معنى فأحيا بالمطر الأرض وبث فيها من كل دابة ؛ لأنهم ينمون بالخصب ويعيشون بالحيا .^(١) «وتصريف الرياح» في مهاها : قبولا ، ودبورا ، وجنوبا ، وشمالا . وفي

(١) قوله «يعيشون بالحيا» في الصحاح : الحيا - مقصور - : المطر والخصب . (ع)

أحوالها : حارة ، باردة ، وعاصفة ، ولينة ، وعقا ، ولواقح . وقيل تارة بالرحمة ، وتارة بالعذاب (والسحاب المسخر) سخر للرياح تهبه في الجو بمشيئة الله يمطر حيث شاء (لايات لقوم يعقلون) ينظرون بعيون عقولهم ويعتبرون ، لأنها دلائل على عظيم القدرة وباهر الحكمة . وعن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم : ويل لمن قرأ هذه الآية فجح بها ، أى لم يتفكر فيها ولم يعتبر بها . وقرئ : والفلك ، بضمتين . وتصريف الريح ، على الأفراد

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ (١٦٥) إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ (١٦٦) وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُمْ لَسَخَّطْنَا عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ فَذَرْهُمْ عَلَىٰ مَا يَبْتَلِيهِمْ إِنَّ اللَّهَ يَتَذَكَّرُ الْمُحْسِنِينَ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْعَذَابِ (١٦٧) مِنَ النَّارِ

(أندادا) أمثالا من الأصنام . وقيل من الرؤساء الذين كانوا يتبعونهم ويطيعونهم وينزلون على أوامرهم ويواهيهم . واستدل بقوله (إذ تبرأ الذين اتبعوا) . ومعنى : (يحبونهم) يعظمونهم ويخضعون لهم تعظيم المحبوب (كحب الله) كتعظيم الله ^(١) والخضوع له ، أى كما يحب الله تعالى ، على أنه مصدر من المبنى للمفعول . وإنما استغنى عن ذكر من يحبه لأنه غير ملبس . وقيل : كحبهم الله ، أى يستزون بينه وبينهم في محبتهم . لأنهم كانوا يقرون بالله ويتقربون إليه ، فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين (أشد حبا لله) لأنهم لا يعدلون عنه إلى غيره ؛ بخلاف المشركين فإنهم يعدلون عن أندادهم إلى الله عند الشدائد فيفزعون إليه ويخضعون له ويجعلونهم وسائط بينهم وبينه ، فيقولون : هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، ويعبدون الصنم زمانا ثم يرفضونه إلى غيره ، أو يأكلونه كما أكلت باهلة إلهها من حيس عام الجماعة (الذين ظللوا) إشارة إلى متخذي الأنداد أى لو يعلم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم العظيم بشرهم أن القدرة كلها لله على كل شيء من العقاب والثواب دون أندادهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين إذا عاينوا العذاب يوم القيامة . لكان منهم

(١) قال محمود رحمه الله : « يحبونهم كحب الله : يعظمونهم كما يعظم الله ... الخ ، قال أحمد : فالصدر على هذا مضاف إلى المفعول كالاول ، ولكن هذا الفاعل مسمى وفعله مبنى للفاعل عند فكه من السبك .

مالا يدخل تحت الوصف من الندم والحسرة ووقوع العلم بظلمهم وضلالهم ، فحذف الجواب كما في قوله (ولو ترى إذ وقفوا) ، وقولهم : لو رأيت فلانا والسياط تأخذه . وقرئ : ولو ترى ، بالتاء على خطاب الرسول أو كل مخاطب ، أى ولو ترى ذلك لرأيت أمراً عظيماً . وقرئ : إذ يرون ، على البناء للمفعول . وإذ في المستقبل كقوله : (ونادى أصحاب الجنة) . (إذ تبرأ) بدل من (إذ يرون العذاب) أى تبرأ المتبوعون وهم الرؤساء من الاتباع . وقرأ مجاهد الأول على البناء للمفاعل والثاني على البناء للمفعول ، أى تبرأ الاتباع من الرؤساء (ورأوا العذاب) الواو للحال ، أى تبرؤا في حال رؤيتهم العذاب (وتقطعت) عطف على تبرأ . و (الأسباب) الوصل التي كانت بينهم : من الاتفاق على دين واحد ، ومن الأنساب ، والمحاب ، والاتباع ، والاستتباع ، كقوله : (لقد تقطع بينكم) (لو) في معنى التنى . ولذلك أجيب بالفاء الذي يجاب به التنى ، كأنه قيل : لمت لنا كرامة فتبرأ منهم (كذلك) مثل ذلك الإراء القطيع (يريهم الله أعمالهم حسرات) أى ندابات وحسرات ، ثالث مفاعيل أرى : ومعناه أن أعمالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون إلا حسرات مكان أعمالهم (وما هم بخارجين) هم بمنزلته في قوله :

■ هُمْ يَفْرَشُونَ اللَّبَدَ كُلَّ طَائِفَةٍ ■ (١)

في دلالة على قوة أمرهم فيما أسند إليهم لا على الاختصاص .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (١٦٨) إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالشُّوْءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (١٦٩)

(١) قال محمود رحمه الله : « هم ههنا بمنزلته في قوله هم يفرشون ... الخ ، قال أحمد رحمه الله : أشد ما أخفى في هذه الكلمات مذهباً ورب صدره كلمات فهو ينفس عن نفسه خناق الكتبان بما يغفقه منه في بعض الأحيان ، وكشف ذلك أن يقال : لما استشعر دلالة الآية لأهل السنة على أنه لا يخلد في النار إلا الكافر . وأما العاصي - وإن أصر على الكبائر - فتوجيه يخرج منه ولا بد وفاء بالوعد . ووجه الدلالة منها على ذلك أنه صدر الجملة بضمير مبتدأ ومثل هذا النظم يقتضى الاختصاص والحصر لغة . وستر للزخيمى مواضع يستدل فيها على الحصر بذلك ، فقد قال في قوله تعالى : (أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون) أن معناه لا ينشر إلا هم ، وأن المذكر عليهم ما يلزمهم من حصر الألوهية فيهم . وكذلك يقول في أمثال قولهم (وهم بالآخرة هم يوقنون) أن معناه الحصر أنه لا يوقن بالآخرة إلا هم ، فإذا ابتنى الأمر على ذلك لزم حصر نبي الخروج من النار في هؤلاء الكفار دون غيرهم من الموحدين . لكن الزخيمى يأبى ذلك ، فيعمل الحال من معارضة هذه القاعدة بقاعدة تتم له على القاعدة ، فيجعل الضمير المذكور يفيد تأكيد نسبة الخلود إليهم لاختصاصهم بهم ، وهم عنده بهذه المثابة ، لأن العصاة وإن خلدوا على زعمه إلا أن الكفار أحق بالخلود وأدخل في استحقاقه منهم . فسبحان من امتحنه بهذه الحجة على حذفه وفطنته . والله ولي التوفيق .

(حلالاً) مفعول كلوا، أو حال مما في الأرض (طيباً) طاهراً من كل شبهة (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) فتدخلوا في حرام، أو شبهة، أو تحريم حلال، أو تحليل حرام. و. من، للتبويض؛ لأن كل ما في الأرض ليس بما كُول. وقرئ خطوات بضمين. وخطوات بضمه وسكون، وخطوات بضمين وهمزة جعلت الضمة على الطاء كأنها على الواو؛ وخطوات بفتحين. وخطوات بفتحة وسكون. والخطوة: المرة من الخطو. والخطوة: ما بين قدمي الخاطي. وهما كالغرفة والغرفة، والقبضة والقبضة. يقال: اتبع خطواته، ووطئ على عقبه. إذا اقتدى به واستن بسنته (مبين) ظاهر العداوة لاختفاء به (إنما يأمركم) بيان لوجوب الانتهاء عن اتباعه وظهور عداوته. أي لا يأمركم بخير قط إنما يأمركم (بالسوء) (بالقيح) (والفحشاء) وما يتجاوز الحد في القبح من العظائم. وقيل: السوء مالا حد فيه. والفحشاء: ما يجب الحد فيه (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وهو قولكم: هذا حلال وهذا حرام، بغير علم. ويدخل فيه كل ما يضاف إلى الله تعالى بما لا يجوز عليه. فإن قلت: كيف كان الشيطان أمراً مع قوله: (ليس لك عليهم سلطان)؟ قلت: شبه تزيينه وبعثه على الشر بأمر الأمر، كما تقول: أمرتني نفسي بكذا. وتحتة رمز إلى أنكم منه بمنزلة المأمورين لطاعتكم له وقبولكم وسأوسه! ولذلك قال: (ولآمرنهم فليبتكن آذان الانعام ولآمرنهم فليغيرن خلق الله) وقال الله تعالى: (إن النفس لأمارة بالسوء) لما كان الإنسان يطيعها فيعطيا ما اشتت.

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آتِيعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَفْقَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا
أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ (١٧٠)

(هم) الضمير للناس. وعبدل بالخطاب عنهم على طريقة الالتفات للتداء على ضلالهم، لأنه لا ضال أضل من المقلد، كأنه يقول للعقلاء: انظروا إلى هؤلاء الحق ماذا يقولون. قيل: هم المشركون. وقيل: هم طائفة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام فقالوا: (بل نتبع ما أفقينا عليه آبائنا) فإنهم كانوا خيراً منا وأعلم. وأفقينا: بمعنى وجدنا، بدليل قوله: (بل نتبع ما وجدنا عليه آبائنا). (أو لو كان آبائهم) الواو للحال، والهمزة بمعنى الرد والتعجب، معناه: أيتبعونهم ولو كان آبائهم لا يعقلون شيئاً من الدين ولا يهتدون للصواب.

وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ
صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (١٧١)

لا بد من مضاف محذوف تقديره . ومثل داعي الذين كفروا ﴿كُتِلَ الَّذِي يُنْفِقُ﴾ أو : ومثل الذين كفروا كبهائم الذي ينفق . والمعنى : ومثل داعيهم إلى الإيمان - في أنهم لا يسمعون من الدعاء إلا جرس النغمة ودوى الصوت ، من غير إلقاء أذهان ولا استبصار - كمثل الناقع بالبهائم . التي لا تسمع إلا الدعاء الناقع ونداء الذي هو تصويت بها وزجر لها ، ولا تفقه شيئا آخر ولا تعي ، كما يفهم العقلاء ويعون . ويجوز أن يراد بما لا يسمع : الأصم الأصلح ، الذي لا يسمع من كلام الرافع صوته بكلامه إلا النداء والتصويت لا غير ، من غير فهم للحروف . وقيل معناه : ومثلهم في اتباعهم آباءهم وتقليد هم لهم ، كمثل البهائم التي لا تسمع إلا ظاهر الصوت ولا تفهم ماتحته ، فكذلك هؤلاء يتبعونهم على ظاهر حالهم ولا يفقهون أهم على حق أم باطل ؟ وقيل معناه : ومثلهم في دعائهم الأصنام كمثل الناقع بما لا يسمع ، إلا أن قوله ﴿إِلَادَاءُ وَنداء﴾ لا يساعد عليه ، لأن الأصنام لا تسمع شيئا . والتعيق : التصويت . يقال : نطق المؤذن ، ونطق الراعي بالضأن . قال الأخطل :

فَانْفِقْ بِضَائِكَ يَا جَرِيرُ فَإِنَّمَا مَمْنَتُكَ نَفْسُكَ فِي الْخَلَاءِ ضَلَالًا (١)

وأما ونفق الغراب ، فبالعين المهملة ﴿صم﴾ هم صم ، وهو رفع على الذم .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ

إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (١٧٢)

﴿من طيبات ما رزقناكم﴾ من مستلذاته ، لأن كل ما رزقه الله لا يكون إلا حلالا (٢) ﴿واشكروا لله﴾ الذي رزقكموها ﴿إن كنتم إياه تعبدون﴾ إن صح أنكم تخصونه بالعبادة . وتقرون أنه مولى النعم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « يقول الله تعالى : إني والجن والإنس في نبي أعظم ، أخلق ويُعبد غيري وأرزق ويُشكر غيري » (٣) .

(١) الأخطل . ونفق ينفق نعيقا - بالعين المهملة - إذا صوت بفضه . ونفق الغراب نفاقا - بالمهملة - إذا صاح . أي : صوت لنفسك يا جرير ، واكتف بذلك عن المفاخر فلست من أهلها ، إنما أنت راعي غنم . منتك : حدثتك نفسك ووعدتك ووسوت لك في القضاء الخالي عن الناس ضلالا وكذبا . لا هدى وصدقا كما تزعم ، وذمه جرير بقوله : والتغلب إذا تمنع القرى حك استه وتمثل الأمثالا ورد عليه الأخطل بقوله :

قوم إذا استنبح الأضياف كلهم قالوا لأمهم بولي على النار

(٢) قوله « كل ما رزقه الله لا يكون إلا حلالا » ، هذا عند المعتزلة . أما عند أهل السنة فقد يكون حراما .

كما بين في موضعه . (ع)

(٣) أخرجه الطبراني في مسند القساميين والبيهقي في الشعب من رواية بقية ، حديثا صفوان ابن عمر . حدثني عبد الرحمن بن جبير بن نفير . وشرح بن عبيد عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال « قال الله عز وجل » إني والجن والإنس ... » فذكره سواء .

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِتَعْبِيرِ اللَّهِ
فَمَنْ أَضْطُرَّ بِغَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٧٣﴾

قرئ ﴿حزم﴾ على البناء للفاعل، وحرّم على البناء للفعول، وحرّم بوزن كرم ﴿أهل به﴾
لغير الله أي رفع به الصوت للصنم، وذلك قول أهل الجاهلية: باسم اللات والعزى ﴿غير باغ﴾
على مضطر آخر بالاستيثار عليه ﴿ولاعاد﴾ سدا للجوعة. فإن قلت: في الميتات ما يحل وهو السمك
والجراد. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وأحلّت لنا ميتتان ودمان. (١) قلت: قصد
ما يتفاهمه الناس ويتعارفونه في العادة. ألا ترى أن القائل إذا قال: أكل فلان ميتة، لم يسبق الوهم
إلى السمك والجراد، كما لو قال: أكل دما، لم يسبق إلى الكبدة والطحال. ولا اعتبار للعادة
والتعارف قالوا: من حلف لا يأكل لحما فأكل سمكا لم يحث. وإن أكل لحما في الحقيقة، قال الله
تعالى: (لتأكلوا منه لحما طرياً) وشبهوه بمن حلف لا يركب دابة فركب كافرا لم يحث. وإن سماه
الله تعالى دابة في قوله: (إن شرّ الدواب عند الله الذين كفروا). فإن قلت: فما له ذكر لحم
الخنزير دون شحمه؟ قلت: لأن الشحم داخل في ذكر اللحم، لكونه تابعا له وصفة فيه، بدليل
قولهم: لحم سمين، يريدون أنه شحم.

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا
أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا
يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ
وَالْعَذَابِ بِالْأَمْفِغَةِ مَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿١٧٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ

وَأَنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿١٧٦﴾

﴿في بطونهم﴾ ملء بطونهم. يقال: أكل فلان في بطنه، وأكل في بعض بطنه ﴿إلا النار﴾
لأنه إذا أكل ما يتلبس بالنار لكونها عقوبة عليه، فكأنه أكل النار. ومنه قولهم: أكل فلان
الدم، إذا أكل الدية التي هي بدل منه. قال:

أَكَلْتُ دَمًا إِنْ لَمْ أَرُكَ بِضْرَةً * (٢)

(١) أخرجه أحمد والثانبي. وابن ماجه والدارقطني من حديث ابن عمر رضي الله عنهما،

(٢) دمشق خذها واسلي أن ليلة تمر بعودي نعشها ليلة القدر

أكلت دما إن لم أركع بضرة بعيدة مهوى القرط طيبة النشر

وقال : (١)

يَأْكُلْنَ كُلَّ لَيْلَةٍ إِكَاَفًا * (٢)

أراد ثمن الإكاف ، فسماء إكافا لتلبسه بكونه ثمنا له (ولا يكلمهم الله) تعريض بحرمانهم حال أهل الجنة في تكرمة الله إياهم بكلامه وتزكيتهم بالثناء عليهم . وقيل : نفي الكلام عبارة عن غضبه عليهم كمن غضب على صاحبه فصرمه وقطع كلامه . وقيل : لا يكلمهم بما يحبون ، ولكن بنحو قوله : (اخشوا فيها ولا تكلمون) . (فما أصبرهم على النار) تعجب من حالهم في التباسهم بموجبات النار من غير مبالاة منهم ، كما تقول لمن يتعرض لما يوجب غضب السلطان : ما أصبرك على القيد والسجن ، تريد أنه لا يتعرض لذلك إلا من هو شديد الصبر على العذاب . وقيل : فما أصبرهم ، فأى شيء صبرهم . يقال : أصبره على كذا وصبره بمعنى .

== لأعرابي زوج امرأة فلم توافقه . فقيل له : إن حي دمشق سريعة في موت النساء ، فحملها إليها وقال لها ذلك ، ونزل دمشق - وهي مدينة بالشام - منزلة العاقل فناداها . والظاهر أن هذا التنزيل من باب الاستعارة المسكنية والنداء تخييل ، وكذلك الأمر بالعلم ، والمرور : المشي ، فاستاده ليلية مجاز عقلي من الاستناد للزمان ، وهو في الحقيقة لحظة التعش ، أو بمعنى المضي فهو حقيقة الباء للباس ، وهو كناية عن موتها . والعودان : طرفا التعش . وجعل تلك الليلة كلية القدر عنده لعدة ترقبها وتمنئها والتشوق إليها ، ثم التفت إلى خطابها ودعا على نفسه بقوله : أكلت دما ، أى دية ، لأنها بدل الدم وأخذها عار عند العرب ، لدالاتها على الجبن وحس المال دون الثأر . وإن لم أرعك : من راعه يروعه إذا أخافه . والمراد أنه ينفظها بتزوج ضرة عليها جميلة طويلة العنق . فبعد مهوى القرب : كناية عن ذلك . والقرب : حلى الأذن . ومهواه : مسقطه من المنسكب . والنشر : الرائحة الطيبة . ويحتمل أنه دعا على نفسه بالجلب حتى يحتاج لفصد النوق وأكل دمه ، وكذلك كانت تفعل الجاهلية في الجلب . ويحتمل أن المراد : شربت دما ، فهو تعليق على الممتنع عنده دلالة على تحقيق الزوج ، لأنه يرجع إلى أن عدم التزوج ممتنع كما أن شرب الدم ممتنع . ونظيره ما أنشده أبو إياس :

أمالك عمر إنما أنت حية	إذا هي لم تقتل تعش آخر العمر
ثلاثين حولا لا أرى منك راحة	لهنك في الدنيا لياقية العمر
دمشق خذها لا تفنك قليلة	تمر بعودي نمشها ليلة القدر
فان أنفقت من عمر صعبة سالما	تكن من نساء الناس لي بيضة العقر

ولعل « العمر » في القافية الأولى بمعنى الدهر . ولهنك هاؤه بدل من همزة إن عند البصريين . وعند غيرهم أصله : لله إنك . وبيضة العقر : زعموا أنها بيضة الديك لا يبيض في عمره غيرها . وقيل : هي مثل لما لا وجود له أصلا . فالعنى : أنه يتزوج جميلة لا يتزوج غيرها ، أو أنه لا يتزوج أصلا . وصعبة هي امرأته .

(١) إن لنا أحره عجافا يأكلن كل ليلة إكافا

الأحره : الحير . والعجاف : المهازيل . والآكاف : البرذعة ، فالمراد : يأكلن كل ليلة علفا مشترى بثن إكاف ، بأن يباع الآكاف ثم يشتري بثنه علفا لها ، فأوقع الأكل على الآكاف بواسطتين ، ولعل بيع براذعها لضعفها عن العمل . ويمكن أنه مجرد تقديم . وإنما خص الآكاف لاختصاصه بالحير .

(٢) قوله « كل ليلة إكافا » هو ما يوضع على ظهر الحمار عند ركوبه أو تحميله . أفاده الصحاح . (ع)

وهذا أصل معنى فعل التعجب . والذي روى عن الكسائي أنه قال : قال لي قاضي الدين بمكة .
اختصم إلى رجلان من العرب خلف أحدهما على حق صاحبه فقال له : ما أصبرك على الله ،
فعناه : ما أصبرك على عذاب الله ﴿ ذلك بأن الله نزل ﴾ أى ذلك العذاب بسبب أن الله نزل
ما نزل من الكتب بالحق ﴿ وإن الذين اختلفوا ﴾ فى كتب الله فقالوا فى بعضها حق وفى بعضها
باطل وهم أهل الكتاب ﴿ لنى شقاق ﴾ لنى خلاف ﴿ بعيد ﴾ عن الحق ، والكتاب للجنس .
أو كفرهم ذلك بسبب أن الله نزل القرآن بالحق كما يعلمون ، وإن الذين اختلفوا فيه من
المشركين - فقال بعضهم : سحر ، وبعضهم : شعر ، وبعضهم : أساطير - لنى شقاق بعيد . يعنى
أن أولئك لو لم يختلفوا ولم يشاقوا لما جسر هؤلاء أن يكفروا .

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ
ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ
ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ
الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالْفُرَّاءِ
وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾

﴿ البر ﴾ اسم للخير ولكل فعل مرضى ﴿ أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ﴾ الخطاب
لأهل الكتاب ^(١) لأن اليهود تصلى قبل المغرب إلى بيت المقدس ، والنصارى قبل المشرق . وذلك
أنهم أكثروا الخوض فى أمر القبلة حين حوّل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة ، وزعم
كل واحد من الفريقين أن البرّ التوجه إلى قبلته ، فردّ عليهم . وقيل : ليس البرّ فيما أنتم عليه فإنه
منسوخ خارج من البرّ ، ولكن البرّ ما نبينه . وقيل : كثر خوض المسلمين وأهل الكتاب فى أمر

(١) قال محمود رحمه الله : « الخطاب فيه لليهود والنصارى ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : هذا منقول عن
المبرد ، مسمى بسهام الرد ، فان فيه إيهاما بأن اختلاف وجوه القراءة موكل إلى الاجتهاد ، وأنه مهما اقتضاه
قياس اللغة جازت القراءة به لمن يعد أهلا للاجتهاد فى العربية واللغة . وهذا خطأ محض ، فالقرآت سنة متبعة
لا مجال فيها للدراية . على أن ما قاله وقدر أنه الأوجه ليس يبالغ ذروة فصاحة الآية إلا على القرآت المستفظة ،
لأن الكلام مصدر بذكر البر الذى هو المصدر قولاً واحداً ، فلو عدل إلى ذكر البر الذى هو الوصف لايفك
المطابقة ومعنى النظام . ولذلك كان تأويل الآية يحذف المضاف من الثانى على تأويل : بر من آمن ، وأوجه وأحسن
وأبقى على السياق . ومن ظن أنه يشق غباراً أو يتعلق بأذيال فصاحة المعجز للقصحاء ، فقد سولت له نفسه
محالومته ضلالاً .

القبلة ، فقيل : ليس البرّ العظيم الذي يجب أن تذهلوا بشأنه عن سائر صنوف البرّ أمر القبلة ، ولكن البرّ الذي يجب الاهتمام به وعرف الهمة برّ من آمن وقام بهذه الأعمال . وقرئ : وليس البرّ - بالنصب على أنه خبر مقدم - وقرأ عبد الله : بأن تولوا ، على إدخال الباء على الخبر للتأكيد كقولك : ليس المنطلق بزيد ﴿ ولكن البرّ من آمن بالله ﴾ على تأويل حذف المضاف ، أي برّ من آمن ، أو يتأول البرّ بمعنى ذى البرّ ، أو كما قالت :

■ فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارٌ ■ (١)

وعن المبرد : لو كنت ممن يقرأ القرآن لقرأت : ولكن البرّ ، بفتح الباء . وقرئ : ولكن البارّ . وقرأ ابن عامر ونافع : ولكن البر بالتخفيف ﴿ والكتاب ﴾ جنس كتب الله ، أو القرآن ﴿ على حبه ﴾ مع حب المال والشح به ، كما قال ابن مسعود ، أن تؤتيه وأنت صحيح شحيح . تأمل العيش وتخشى الفقر ، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا (٢) . وقيل :

(١) فما عجول على بر تطيف به لها حنينان إصغار وإكبار
لاتسأم الدهر منه كلما ذكرت فأنما هي إقبال وإدبار
يرما بأوجد متى حين فارقت صخر وللدهر إحلاء وإمرار

للنساء ترى أعاها صخرًا . والعجول : الناقة التي أسقطت حملها قبل تمام شهرين ، والتي فقدت ولدها بنحر أو موت والبو : جلد عذو تدر الناقة لأجله . وقيل : ولد الناقة . وعاف به يطوف طوفا وطوفا وطوفا ، إذا دار حوله وطاف عليه يطيف طيفاً . إذا أبطل عليه . وقد يستعمل كل موضع الآخر ، أي تحوم حوله . ويروى : تحن له . وإصغار وإكبار : بدل من حنينان . ويروى : إعلان وإسرار . والمعنى واحد ، غير أن فيه تقدماً وتأخيراً . أو الاصغار الحنين على الولد الصغير ، والاكبار على الكبير ، كذا قيل ، لكن خير ما فسره بالوارد . والدهر : نصب بتسأم أي : لاتمل طول الدهر بما ذكر من الحنين ورجوعه للبو ، تأباه جزالة المعنى . ويمكن عوده على الطيف المعلوم من تطيف . ويروى بدل هذا الشطر : ترتع مارتعت حتى إذا ادكرت . وأصله إذ تسكرت أي تذكرت . ويروى : ترتع ما غفلت حتى إذا ذكرت . أي ترى مدة غفلتها عنه ، فإذا تذكرته فأنما هي ذات إقبال وذات إدبار ، أو مقبلة ومدبرة ، أو هي نفس الإقبال والإدبار مبالغة . أي تلتفت تارة أمامها وتارة خلفها وتتلهي عن الرعي . وقيل المراد إقبال النهار وإدبار الليل وعكسه . ويمكن أن وجهه استقلال المدة ، أي فأنما مدة الدهر إقبال وإدبار دائرين بين الليل والنهار ، والصغير عائد على معلوم من السياق ، لكن لا يظهر على الرواية الثانية . ويوما : نصب بأوجد وجاز تقدمه على أفعل التفضيل ، لأنه ظرف ، وكذلك تنبيهاً على أن المراد باليوم مطلق الزمن غالباً . وأوجد : خبر عجول . ويروى « بأوجع » أي ليست أشد حزناً متى حين فارقت أخي ، وحين نصب بأوجد أيضاً . ووجهه أنه في معنى عاملين ، أي ليس وجدها يوماً أشد من وجدي حين الفراق ، فالأول للأول ، والثاني للثاني ، ثم تسكت بقولها : وللدهر إحلاء وإمرار . ويقال : أحلى الشيء وأمر ، صار حلواً وصار مرأ . ويجوز أنهما متعديان . والمراد : أن الدهر ينعم العيش تارة ويبتسه أخرى . فالإحلاء والإمرار استعارتان لذلك .

(٢) موقوف ، كذا أخرجه عبد الرزاق عن الثوري عن زيد عن مرة عنه . قال في قوله تعالى : (وآتى المال على حبه ذوى القربى) قال : « أن يؤتيه » فذكره إلى قوله « ويخشى الفقر » ولم يذكر ما بعده . ومن طريقه أخرجه الطبراني والحاكم وذكره أبو نعيم في الحلية . في ترجمة مسعر فأخرجه من طريقه عن زيد به . وقال هكذا رواه

على حب الله . وقيل : على حب الإيتاء ، يريد أن يعطيه وهو طيب النفس بإعطائه . وقدم ذوى القربى لأنهم أحق . قال عليه الصلاة والسلام : « صدقتك على المسكين صدقة . وعلى ذى رحمك اثنتان لأنها صدقة وصلة »^(١) . وقال عليه الصلاة والسلام^(٢) : « أفضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح »^(٣) . وأطلق (ذوى القربى واليتامى) والمراد الفقراء منهم لعدم الإلباس . والمسكين : الدائم السكون إلى الناس ، لأنه لا يئى له ، كالمسكين : للدائم السكر (وابن السبيل) المسافر المنقطع . ومجعل ابنا للسبيل ملازمته له ، كما يقال للصديق القاطع : ابن الطريق . وقيل : هو الضيف . لأن السبيل يعرف به^(٤) (والسائلين) المستطعمين . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . للسائل حق وإن جاء على ظهر فرسه^(٥) (وفى الرقاب) وفى معاونة المكاتبين حتى يفكوا رقابهم . وقيل

== مسهر والناس . عن زبيد . موقوفا . رواه غزالي بن يزيد عن الثوري مرفوعا . وتفرد برفعه ثم ساقه . وأخرجه البيهقي من رواية شعبة عن زبيد موقوفا ومن طريق سلام بن سالم المدائني عن محمد بن طلحة عن زبيد مرفوعا : وسلام ضعيف . رواه الطبري من ثلاثة طرق عن زبيد موقوفا . ولم يذكر أحد منهم ولا تهمله وإسماعيل في حديث أبي هريرة . انفق الشيخان عليه بلفظ « قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ، أى الصدقة أفضل ؟ قال أن تصدق وأنت صحيح شحيح تأمل الغنى وتخشى الفقر ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان » .

(١) أخرجه النسائي والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وأحمد وابن أبي شيبة والدارمي كلهم من حديث سليمان بن عامر بلفظ « الصدقة على المسكين حسنة » ، الترمذي . وفى الباب عن ابن طلحة وأبي أمامة . أخرجهما الطبراني .

(٢) أخرجه عبد الرزاق والحاكم والبيهقي والطبراني من رواية ابن عينة عن الزهري . عن حميد بن عبد الرحمن عن أمه أم كلثوم بنت عقبة . ورواه أبو عبيد في كتاب الأموال من رواية إبراهيم بن يزيد المكي عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة . وأخرجه من طريق عقيل عن الزهري مرسلا . لم يذكر أباه هريرة ورواه أحمد من رواية سفيان بن حسين عن الزهري عن أيوب بن بشير عن حكيم بن حزام ورواه أيضا هو وإسحاق والطبراني من طريق الحجاج بن أرطاة عنه عن حكيم بن بشير عن أبي أيوب . فهذه الطرق كلها تدور على الزهري ، مع اختلاف عليه ، وأحفظهم سفيان بن عتبة ، وعقيل أحفظ منه . وروايته أشبه بالصواب .

(٣) قوله « ذى الرحم الكاشح » فى الصحاح : تقول طوى فلان عن كشحه ، إذا قطعك . والكاشح الذى يضم لك العداوة . (ع)

(٤) قوله « لأن السبيل يعرف به » أى يتقدم به ويبرزه للقبولين ، كما يعرف الأنف بدم الراف . أفاده الصحاح . (ع)

(٥) أخرجه أبو داود من رواية فاطمة بنت الحسين بن علي عن أبيها عن علي رضوان الله عليه . ومن رواية الحسين بن علي ، من غير ذكر أبيه . فى إسنادهما يحيى بن أبي يعلى وقيل : يعلى بن أبي يحيى : وهو مجهول . وقد رواه إسحاق بن راهويه من طريقه لجله من رواية فاطمة بنت الحسين عن فاطمة ، ورواه الطبراني من حديث الهرماس بن زياد . وفيه عثمان بن فايد . وهو ضعيف : وقال مالك فى الموطأ : أخبرنا زيد بن أسلم أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم . فذكره ووصله ابن عدى من طريق عبد الله بن زيد بن أسلم من أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة . وعبد الله ضعيف . ورواه أيضا من طريق عمر بن يزيد المدائني عن عطاء عن أبي هريرة . وعمر ضعيف .

في ابتياع الرقاب وإعناقها . وقيل في فك الأسارى . فإن قلت : قد ذكر إيتاء المال في هذه الوجوه ثم قفاه بإيتاء الزكاة . فهل دل ذلك على أن في المال حقاً سوى الزكاة ؟ قلت : يحتمل ذلك . وعن الشعبي : أن في المال حقاً سوى الزكاة ، وتلا هذه الآية . ويحتمل أن يكون ذلك بيان مصارف الزكاة ، أو يكون حثاً على نوافل الصدقات والمبازر . وفي الحديث : نسخت الزكاة كل صدقة ، ^(١) يعني وجوبها . وروى : ليس في المال حق سوى الزكاة ، ^(٢) (والموفون) عطف على من آمن . وأخرج (الصابرين) منصوباً على الاختصاص والمدح ، إظهاراً لفضل الصبر في الشدائد ومواطن القتال على سائر الأعمال . وقرئ : والصابرون . وقرئ . والموفين . والصابرين . و(البأساء) الفقر والشدّة (والضراء) المرض والزمانة (صدقوا) كانوا صادقين جادين في الدين .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاةَ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(١٧٨) وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حِكْمَةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ^(١٧٩)

عن عمر بن عبد العزيز ، والحسن البصري ، وعطاء ، وعكرمة ، وهو مذهب مالك والشافعي ^(٣) رحمة الله عليهم : أن الحر لا يقتل بالعبد ، والذكر لا يقتل بالأنثى ، أخذاً بهذه الآية . ويقولون : هي مفسرة لما أتهم في قوله (النفس بالنفس) ولأن تلك الواردة لحكاية ما كتب في التوراة على أهلها ، وهذه خوطب بها المسلمون وكتب عليهم ما فيها . وعن سميد ابن المسيب ، والشعبي ، والنخعي ، وقتادة ، والثوري ، وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه : أنها منسوخة بقوله (النفس بالنفس) والقصاص ثابت بين العبد والحر ، والذكر والأنثى . ويستدلون بقوله صلى الله عليه وسلم

(١) أخرجه الدارقطني والبيهقي : من حديث علي رضي الله عنه . وإسناده ضعيف . وأخرجه عبد الرزاق من قول علي موقوفاً

(٢) أخرجه ابن ماجه من رواية أبي حمزة عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس بهذا . وترجم عليه . باب ما أدى زكاته فليس بكفر . وقال البيهقي : والذي يرويه أصحابنا في التعاليد ، ليس في المال حق سوى الزكاة ، لا أحفظ له إسناداً وقد رواه الترمذي وأبو يعلى والطبراني من هذا الوجه ، بلفظ وإن في المال حقاً سوى الزكاة . قال الترمذي : ليس إسناده بذلك . وقد رواه بيان وإسماعيل عن الشعبي قال . وهو أصح .

(٣) قال محمود رحمه الله : مذهب مالك والشافعي رضي الله عنهما أن الحر لا يقتل بالعبد والذكر لا يقتل بالأنثى ... إلخ . قال أحمد رحمه الله : وهذا من الزخشرى وهم على الامامين ، فانهما يقتضيان من الذكر للأنثى بلا خلاف عنهما . وأما الحر والعبد عندهما فهو الذي وهم الزخشرى عنهما .

«المسلمون تتكافأ دماؤهم»^(١)، وبأن التفاضل غير معتبر في النفس، بدليل أن جماعة لو قتلوا واحداً قتلوا به. وروى «أنه كان بين حيين من أحياء العرب دماء في الجاهلية، وكان لأحدهما طول على الآخر، فأقسموا لثقتان الحز منكم بالعبد منا، والذكر بالآثي، والاثني بالواحد، فتحاكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جاء الله بالإسلام فنزلت، وأمرهم أن يتباؤوا»^(٢)، «فمن عفى له من أخيه شيء» معناه: فمن عفى له من جهة أخيه^(٣) شيء من العفو. على أنه كقولك: سير بزيد بعض السير، وطائفة من السير. ولا يصح أن يكون شيء في معنى المفعول به، لأن «عفا» لا يتعدى إلى مفعول به إلا بواسطة. وأخوه: هو وليّ المقتول، وقيل له أخوه، لأنه لا بسبه، من قبل أنه ولي الدم ومطالبة به، كما تقول للرجل: قل لصاحبك كذا، لمن بينه وبينه أدنى ملابسة أو ذكره بلفظ الأخوة، ليعطف أحدهما على صاحبه بذكر ما هو ثابت بينهما من الجنسية والإسلام فإن قلت: إن عفى يتعدى بعن لا باللام، فما وجه قوله (فمن عفى له)؟ قلت: يتعدى بعن إلى الجاني وإلى الذنب، فيقال: عفوت عن فلان وعن ذنبه. قال الله تعالى: (عفا الله عنك) وقال: (عفا

(١) أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم من طريق قيس بن عباد عن علي في قصة. ورواه أبو داود وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. وزاد «ويسمى بذمتهم أدناهم» ويحرم عليهم أنصام. ومحمد بن علي من سوام. وفي الباب عن عائشة: رواه البخاري في تاريخه والدارقطني. وعن ابن عباس ومفضل بن يسار في ابن ماجه وعن جابر في المعجم الأوسط للطبراني.
(٢) لم أجده.

(٣) قال محمود رحمه الله: «معنى الآية: فمن عفى له من جهة أخيه... الخ». قال أحمد رحمه الله: ويقوى هذا التأويل القول بأن موجب العمد أحد الأمرين من النقص أو الدية، والخيار إلى الولي. وهو أحد القولين في مذهب مالك رضي الله عنه ومشهورهما. إذ لو جعلنا موجب العمد القود على القول الآخر، لكان في ذلك تضيق على الولي «والآية مشعرة بالتخفيف والسعة وتحمّل الآية وجهاً آخر، وهو عود الضميرين جميعاً إلى الولي» وقالوا على هذا الوجه: يكون العفو إعطاء البدل، كأنه قال: فمن أعطى شيئاً من أخيه أى بدلاً من أخيه. ويكون «من» مثلاً في قوله تعالى: (ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون). ونظيره في استعمال العفو في العطاء عندى قوله تعالى: (إلا أن يدفون أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح) إذا حل الذى بيده العقدة على الزوج. وهو مذهب الشافعي رضي الله عنه. ويقول أصحابه: عفوه على أحد وجهين: إما من استرجاع النصف الواجب إن كان قد سلم جميع المهر، وإما على دفع النصف الآخر الذى سقط عنه إن كان لم يسلمه، فيكون العفو على هذا مستعملاً في الاعطاء. ويقوى هذا الوجه: أنه لا قصاص قوله (فاتباع بالمعروف) لأن المخاطب بالاتباع بالمعروف إنما هو الولي، فإذا جعلنا الضميرين له انساق الكلام سباقاً واحدة إلى جهة واحدة، وصار المعنى: فمن أعطى من الأولياء بدلاً من أخيه. فليتبع بالمعروف في طلب ما أعطى. وما غالفه الولي عن التقاضى غافل القاتل بحسن الأداء، فليتظم الكلام موجهاً إلى وجهة واحدة. وأما على الوجه الذى قرره الزمخشري، فالضميران جميعاً راجعان إلى القاتل وتقدير الكلام: فمن عفى له من القاتلين عن جنايته شيء من العفو فليتبع الولي هذا القاتل المعفو عنه بالمعروف، فيكون المخاطب أول الآية «القاتل» وآخرها الولي، بخلاف الوجه الذى قرره والله أعلم. وكلا الوجهين حسن جيد.

الله عنها) فإذا تعدى إلى الذنب والجاني معا قيل : عفوت لفلان عما جنى ، كما تقول : غفرت له ذنبه وتجاوزت له عنه . وعلى هذا ما في الآية ، كأنه قيل : فمن عفى له عند جنائته ، فاستغنى عن ذكر الجنائية . فإن قلت : هلا فسرت عفى بترك حتى يكون شيء في معنى المفعول به ؟ قلت : لأن عفا الشيء بمعنى تركه ليس بثبت ، ولكن أعفاه . ومنه : له عليه الصلاة والسلام : « وأعفوا للحي » (١) فإن قلت : فقد ثبت قولهم : عفا أثره إذا محاه وأزاله ، فهلا جعلت معناه : فمن محى له من أخيه شيء ؟ قلت : عبارة قلقه في مكانها ، والعفو في باب الجنائيات عبارة متداولة مشهورة في الكتاب والسنة واستعمال الناس ، فلا يعدل عنها إلى أخرى قلقه نائية عن مكانها ، وترى كثيراً ممن يتعاطى هذا العلم يجترئ - إذا أعرض عليه تخريج وجه للمشكل من كلام الله - على اختراع لغة وإدعاء على العرب ما لا تعرفه ، وهذه جرأة يستعاذ بالله منها . فإن قلت ؟ لم قيل : شيء من العفو ؟ قلت : للإشعار بأنه إذا عفى له طرف من العفو وبعض منه بأن يعفى عن بعض الدم ، أو عفا عنه بعض الورثة تم العفو وسقط القصاص ولم يجب إلا الدية (فاتباع بالمعروف) فليكن اتباع « أو فالأمر اتباع . وهذه توصية للعفو عنه والعافي جميعاً . يعني فليتبّع الولي القاتل بالمعروف بأن لا يعنف به ولا يطالبه إلا بمطالبة جميلة . وليؤدّ إليه القاتل بدل الدم أداءً بحسناً ، بأن لا يطله ولا يبخسه (ذلك) الحكم المذكور من العفو والدية (تخفيف من ربكم ورحمة) لأن أهل التوراة كتب عليهم القصاص البتة وحرم العفو وأخذ الدية ، وعلى أهل الإنجيل العفو وحرم القصاص والدية ، وخيرت هذه الأمة بين الثلاث : القصاص والدية والعفو ، توسعة عليهم وتيسيراً (فمن اعتدى بعد ذلك) التخفيف ، فتجاوز ما شرع له من قتل غير القاتل (٢) ، أو القتل بعد أخذ الدية . فقد كان الولي في الجاهلية يؤمن القاتل بقبوله الدية ، ثم يظفر به فيقتله (فله عذاب أليم) نوع من العذاب شديد الألم في الآخرة . وعن قتادة : العذاب الأليم أن يقتل لاحالة ولا يقبل منه دية ، لقوله عليه السلام « لا أعافى أحداً قتل بعد أخذه الدية » (ولكم في القصاص حياة) كلام فصيح لما فيه من الغرابة (٣) ، وهو أن القصاص قتل وتفويت للحياة ، وقد جعل مكاناً وظرفاً للحياة ، ومن إصابة محز البلاغة بتعريف القصاص وتشكير الحياة : لأن المعنى : ولكم في هذا الجنس من الحكم الذي هو القصاص حياة عظيمة ، وذلك أنهم كانوا

(١) متفق عليه من حديث ابن عمر رضى الله عنهما

(٢) قوله « من قتل غير القاتل » بيان للتجاوز والاعتداء . (ع)

(٣) قال محمود رحمه الله : « كلام فصيح لما فيه من الغرابة . . الخ » . قال أحمد رحمه الله : قوله جعل أحد الضدين عللاً للآخر : كلام إمامهم فيه أو تباح ، لأن شرط تضاد الحياة والموت اجتماعهما في محل واحد تقديرًا ، ولا تضاد بين حياة غير المقتص منه وموت المقتص ، والبلاغة التي أوصفها في الآية بينة بدون هذا الإطلاق .

يقتلون بالواحد الجماعة ، وكم قتل مهمل بأخيه كليب حتى كاد يفنى بكر بن وائل ، وكان يقتل بالماقتول غير قاتله فتور الفتنة ويقع بينهم التناحر . فلما جاء الإسلام بشرع القصاص كانت فيه حياة أى حياة ، أو نوع من الحياة ، وهى الحياة الحاصلة بالارتداع عن القتل لوقوع العلم بالاقتصاص من القاتل ، لأنه إذا هم بالقتل فعلم أنه يقتص فازتدع منه سلم صاحبه من القتل . وسلم هو من القود ، فكان القصاص سبب حياة نفسين . وقرأ أبو الجوزاء : ولكم فى القصاص حياة : أى فيما قص عليكم من حكم القتل . والقصاص . وقيل القصص : القرآن ، أى ولكم فى القرآن حياة للقلوب : كقوله تعالى : (روحا من أمرنا) ، (ويحيى من حى عن بينة) . ﴿لعلمكم تتقون﴾ أى أريتكم ما فى القصاص من استبقاء الأرواح وحفظ النفوس (لعلمكم تتقون) تعملون عمل أهل التقوى فى المحافظة على القصاص والحكم به . وهو خطاب له فضل اختصاص بالآئمة .

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْأُولَادَيْنِ
وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿١٨٠﴾ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَبَى
إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٨١﴾ فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفًا
أَوْ إِمَامًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨٢﴾

﴿إذا حضر أحدكم الموت﴾ إذا دنا منه وظهرت أماراته (خيراً) مالا كثيراً . عن عائشة رضى الله عنها أن رجلاً أراد الوصية وله عيال وأربعائة دينار ، فقالت : ما أرى فيه فضلاً .^(١) وأراد آخر أن يوصى فسألته : كم مالك ؟ فقال : ثلاثة آلاف . قالت : كم عيالك ؟ قال : أربعة . قالت : إنما قال الله (إن ترك خيراً) وإن هذا الشئ يسير فاتركه لعيالك^(٢) ، وعن على رضى الله عنه : أن مولى له أراد أن يوصى وله سبعمائة فنعه^(٣) . وقال : قال الله تعالى

(١) أخرجه عبد الرزاق عن الثورى عن منصور بن صفية حدثنا عبد الله بن عبيد بن حمير أن عائشة سئلت عن رجل مات وله أربعائة دينار . وله عدة من الولد . فقالت عائشة : ما فى هذا فضل عن ولده . وعن ابن جريج عن منصور بن عبد الرحمن عن أمه عن عائشة مثله . وزاد د فلانته عائشة ، وقالت : إن ذلك قليل . قلت : منصور ابن عبد الرحمن هو ابن صفية . فكأنه سمعه من أمه ومن عبد الله كلاهما عن عائشة رضى الله عنها .
(٢) أخرجه ابن أبى شيبة حدثنا أبو معاوية عن محمد بن ثوريك عن ابن أبى مليكة عن عائشة : أن رجلاً قال لها : إني أريد أن أوصى - فذكره . .
(٣) أخرجه عبد الرزاق : أخبرنا معمر عن هشام عن أبيه قال ودخل على رضى الله عنه على مولى له فى الموت فقال : ألا أوصى ؟ فقال له على : إنما قال الله تعالى (إن ترك خيراً) وليس لك كثير مال . قال : وكان له سبعمائة درهم . ورواه ابن أبى شيبة عن أبي خاله الأحرار عن هشام به .

(إن ترك خيراً) والخير هو المال ، وليس لك مال . والوصية فاعل كتب ، وذكر فعلها للفاصل . ولأنها بمعنى أن يوصى ، ولذلك ذكر الراجع في قوله : (فمن بدله بعد ماسمعه) والوصية للوارث كانت في بدء الإسلام فنسخت بآية الموارث ، وبقوله عليه السلام «إن الله أعطى كل ذي حق حقه ألا لا وصية لوارث»^(١) ، وبتلقي الامة إياه بالقبول حتى لحق بالمتواتر وإن كان من الآحاد ، لأنهم لا يتلقون بالقبول إلا الثبوت الذي صحت روايته . وقيل : لم تنسخ ، والوارث يجمع له بين الوصية والميراث بحكم الآيتين . وقيل : ما هي بمخالفة لآية الموارث . ومعناها : كتب عليكم ما أوصى به الله من توريث الوالدين والأقربين^(٢) من قوله تعالى : (يوصيكم الله في أولادكم) أو كتب على المختصر أن يوصى للوالدين والأقربين بتوفير ما أوصى به الله لهم عليهم ، وأن لا ينقص من أنصابتهم (المعروف) بالعدل ، وهو أن لا يوصى للغني ويدع الفقير ولا يتجاوز الثلث (حقاً) مصدر مؤكد ، أى حق ذلك حقاً (فمن بدله) فمن غير الإيصاء عن وجهه إن كان موافقاً للشرع من الأوصياء والشهود (بعد ماسمعه) وتحققه (فإنما إثمهم على الذين يبدلونه) فإثم الإيصاء المغير أو التبديل إلا على مبدليه دون غيرهم من الموصى والموصى له ، لأنهما بريان من الحيف (إن الله سميع عليم) وعيد المبدل (فمن خاف) فمن توقع وعلم ، وهذا في كلامهم شائع يقولون : أخاف أن ترسل السماء ، يريدون التوقع والظن الغالب الجارى مجرى العلم (جنفاً) ميلاً عن الحق بالخطأ في الوصية (أو إثمنا) أو تعمداً للحيف (فأصلح بينهم) بين الموصى لهم وهم الوالدان والأقربون بإجرائهم على طريق الشرع (فلا إثم عليه) حينئذ ، لأن تبديله تبديل باطل إلى حق ذكر من يبدل بالباطل ثم من يبدل بالحق ليعلم أن كل تبديل لا يؤثم^(٣) .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٨٣﴾ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٤﴾

(١) أخرجه أبو داود والترمذي : وحسنه ، وابن ماجه من حديث أبي أمامة ، والترمذي أيضاً وصححه ، والنسائي وابن ماجه من حديث عمرو بن غارجه ، وابن ماجه من رواية عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن سعيد بن أبي سعيد أنه حدثه عن أس بن مالك به .

(٢) قوله من توريث الوالدين والأقربين من ، لعله في . (ع)

(٣) قوله من أن كل تبديل لا يؤثم ، لعل المعنى أن ليس كل تبديل يؤثم (ع)

﴿ كما كتب على الذين من قبلكم ﴾ على الانبياء والامم من لدن آدم إلى عهدكم . قال على رضى الله عنه : أولهم آدم . يعنى أن الصوم عبادة قديمة أصلية ما أدخل الله أمة من اقتراضها عليهم ، لم يفرضها عليكم وحدكم ﴿ لعلمكم تتقون ﴾ بالمحافظة عليها وتعظيمها لأصالتها وقدمها ، أو لعلمكم تتقون المعاصي ، لأن الصائم أظلف لنفسه ^(١) وأردع لها من مواجهة السوء . قال عليه السلام : « فعليه بالصوم ^(٢) فإن الصوم له وجاء ^(٣) » أولعلمكم تنظلمون في زمرة المتقين ، لأن الصوم شعارهم . وقيل معناه : أنه كصومهم في عدد الأيام وهو شهر رمضان ، كتب على أهل الإنجيل فأصابهم موتان ، فزادوا عشرأ قبله وعشرأ بعده . فجعلوه خمسين يوماً . وقيل : كان وقوعه في البرد الشديد والحار الشديد ، فشقت عليهم في أسفارهم ومعاشيهم فجعلوه بين الشتاء والربيع . وزادوا عشرين يوماً كفارة لتحويله عن وقته . وقيل : الأيام المعبودات : عاشوراء ، وثلاثة أيام من كل شهر . كتب على رسول الله صلى الله عليه وسلم صيامها حين هاجر . ثم نسخت بشهر رمضان . وقيل : كتب عليكم كما كتب عليهم أن يتقوا المفطر بعد أن يصلوا العشاء وبعد أن يناموا ، ثم نسخ ذلك بقوله ﴿ أحل لكم ليلة الصيام... الآية ﴾ . ومعنى ﴿ معدودات ﴾ موقتات بعدد معلوم . أو قلائل . كقوله (دراهم معدودة) وأصله أن المال القليل يقدر بالعدد ويتحكر فيه . والكثير يهال هيلاً ويحى حياً . وانتصاب أياماً بالصيام . كقولك : نويت الخروج يوم الجمعة ﴿ أو على سفر ﴾ أو راكب سفر ﴿ فعدة ﴾ فعليه عدة . وقرئ بالنصب بمعنى : فليصم عدة وهذا على سبيل الرخصة . وقيل : مكتوب عليهما أن يفطرا ويصوما عدة ﴿ من أيام آخر ﴾ واختلف في المرض المبيح للإفطار ، فن قائل : كل مرض ، لأن الله تعالى لم يخص مرضاً دون مرض كما لم يخص سفراً دون سفر ، فكأن لكل مسافر أن يفطر ، فكذلك كل مريض . وعن ابن سيرين أنه دخل عليه في رمضان وهو يأكل فاعتل بوجع أصبعه . وسئل مالك عن الرجل يصيبه الرمء الشديد أو الصداع المضر « ليس به مرض يضجعه » فقال : إنه في سعة من الإفطار . وقائل : هو المرض الذي يعسر معه الصوم وينبذ فيه « لقوله تعالى ﴿ يريد الله بكم اليسر ﴾ وعن الشافعي لا يفطر حتى يجهد الجهد غير المحتمل . واختلف أيضاً في القضاء فصائمة العلماء على التخيير . وعن أبي عبيدة بن الجراح رضى الله عنه : « إن الله لم يرخص لكم في

(١) قوله « لأن الصائم أظلف لنفسه » في الصحاح : ظلف نفسه عن الشيء منه عنه . وظلّفت نفسى عن كذا

- بالكسر - : كلمت (ع)

(٢) قوله « قال عليه السلام فعليه بالصوم » صدره : يا معشر النّيباء « من استطاع منكم الباءة فليزوج ، ومن

لم يستطع فعليه بالصوم إلخ . (ع)

(٣) متفق عليه من حديث ابن مسعود

فطره وهو يريد أن يشق عليكم في قضائه ، إن شئت فواتر ، وإن شئت ففرق ،^(١) وعن علي وابن عمر والشعبي وغيرهم أنه يقضى كما فات متتابعاً .^(٢) وفي قراءة أبي : فعدة من أيام آخر متابعات . فإن قلت : فكيف قيل (فعدة) على التنكير ولم يقل : فعثها ، أى فعدة الأيام المعدودات ؟ قلت : لما قيل : فعدة ، والعدة بمعنى المعدود فأمر بأن يصوم أياماً معدودة مكانها ، علم أنه لا يؤثر عدد على عددها ، فأغنى ذلك عن التعريف بالإضافة ﴿ وعلى الذين يطيقونه ﴾ وعلى المطيعين للصيام الذين لا عذر لهم إن أفطروا ﴿ فدية طعام مسكين ﴾ نصف صاع من بر أو صاع من غيره عند أهل العراق ، وعند أهل الحجاز مد ، وكان ذلك في بدء الإسلام : فرض عليهم الصوم ولم يتعدوه فاشتد عليهم ، فرخص لهم في الإفطار والقدية . وقرأ ابن عباس : يطوقونه ، تفعليل من الطوق إما بمعنى الطاقة أو القلادة ، أى يكلفونه أو يقلدونه ويقال لهم صوموا . وعنه : يتطوقونه بمعنى يتكلفونه أو يتقلدونه . ويطوقونه بإدغام التاء في الطاء . ويطيقونه ويطيقونه بمعنى يتطوقونه ، وأصلهما يطيقونه ويتطيقونه ، على أنهما من يفعل وتفعليل من الطوق ، فأدغمت الياء في الواو بعد قلبها ياء كقولهم : تدير المكان وما بها ديار . وفيه وجهان : أحدهما نحو معنى يطيقونه . والثاني يكلفونه أو يتكلفونه على جهد منهم وعسر وهم الشيوخ والعجائز ، وحكم هؤلاء الإفطار والقدية . وهو على هذا الوجه ثابت غير منسوخ . ويجوز أن يكون هذا معنى يطيقونه ، أى يصومونه جهدهم وطاقتهم ومبلغ وسعهم ﴿ فمن تطوع خيراً ﴾ فزاد على مقدار القدية ﴿ فهو خير له ﴾ فالتطوع أخير له أو الخير . وقرئ فمن يطوع ، بمعنى يتطوع ﴿ وأن تصوموا ﴾ أيها المطيعون أو المطوقون وحلم على أنفسكم وجهدهم طاقتكم ﴿ خير لكم ﴾ من القدية وتطوع الخير . ويجوز أن ينتظم في الخطاب المريض والمسافر أيضاً . وفي قراءة أبي : والصيام خير لكم .

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى
وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ
أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ
وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾

الرمضان : مصدر رمض إذا احترق - من الرمضاء - فأضيف إليه الشهر وجعل علماً ، ومنع
الصرف للتعريف والآلاف والنون كما قيل ، ابن دابة ، للغراب بإضافة الابن إلى دابة البعير ،

(١) موقوف : الدار فطن من روايته . (٢) أخرجه عبد الرزاق عنهما قالا : يقضيه تباعاً .

لكثرة وقوعه عليها إذا دبرت . فإن قلت : لم سمي ﴿شهر رمضان﴾ ؟ قلت : الصوم فيه عبادة قديمة ، فكانهم سموه بذلك لارتباطهم فيه من حر الجوع ومقاساة شدته ، كما سموه ناقلاً لأنه كان ينتقم أي يزججهم إضجاراً بشدته عليهم . وقيل لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالأزمنة التي وقعت فيها ، فوافق هذا الشهر أيام رمض الحر . فإن قلت : فإذا كانت التسمية واقعة مع المضاف والمضاف إليه جميعاً ، فما وجه ما جاء في الأحاديث من نحو قوله عليه الصلاة والسلام : « من صام رمضان إيماناً واحتساباً »^(١) ، « من أدرك رمضان فلم يغفر له »^(٢) . قلت : هو من باب الحذف لأن الإلباس كما قال : ﴿بِمَا أَعْيَا النَّطَاسِي حَذِيماً﴾^(٣) أراد ابن حزم ، وارتفاعة على أنه مبتدأ خبره ﴿الذي أنزل فيه القرآن﴾ أو على أنه بدل من الصيام في قوله (كتب عليكم الصيام) أو على أنه خبر مبتدأ محذوف . وقرئ بالنصب على : صوموا شهر رمضان ، أو على الإبدال من (أياما معدودات) ، أو على أنه مفعول (وأن تصوموا) . ومعنى (أنزل فيه القرآن) ابتدئ فيه إنزاله ، وكان ذلك في ليلة القدر . وقيل : أنزل جملة إلى سماء الدنيا ، ثم نزل إلى الأرض نجوماً . وقيل : أنزل في شأنه القرآن ، وهو قوله (كتب عليكم الصيام) كما تقول أنزل في عمر كذا ، وفي على كذا . وعن النبي عليه السلام « نزلت صحف إبراهيم أول ليلة من رمضان ، وأنزلت التوراة لست مضين ، والإنجيل لثلاث عشرة ، والقرآن لأربع وعشرين مضين »^(٤) . ﴿هدى للناس وبينات﴾ نصب على الحال ، أي أنزل وهو هداية للناس إلى الحق ، وهو آيات واضحات مكشوفات مما يهدي إلى الحق ويفرق بين الحق والباطل . فإن قلت : ما معنى قوله (وبينات من الهدى) بعد قوله (هدى للناس) ؟ قلت : ذكر أولاً أنه هدى ، ثم ذكر أنه بينات من جملة ما هدى به الله ، وفرق به بين الحق والباطل من وحيه وكتبه السماوية الهادية الفارقة بين الهدى والضلال ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ فمن كان

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

(٢) أخرجه الترمذي من رواية عبد الرحمن بن إسحاق عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رفته « رغم أنف رجل دخل عليه رمضان ثم انسلخ قبل أن يغفر له - الحديث » قلت : ليس هذا موافقاً للفظ المصنف . والموافق له ما أخرجه ابن حبان .

(٣) فهل لكم فيما إلى فاني بصير بما أعيا النطاسي حذيماً

يقول : فهل لكم رغبة فيما ينسب إلى من إصابة الرأي ، فاني بصير بحل الأمور المعضلة . وكفى عن ذلك بقوله : بما أعيا حذيماً النطاسي ، وهو طبيب ماهر حاذق . وحذيم - بكسر فسكون - أراد به ابن حزم ، لأنه كنيته ، لحذف جزء الاسم لأن اللبس . والنطاسي نسبة للنطاس وزان القرطاس ، وهو في لغة الروم بمعنى الحاذق الماهر في الطب . وتخفيفه هنا إما من تصرف العرب ، وإما لأجل الوزن . وقيل معناه : فهل لكم رأي وتبصر فيما يرجع نفعه إلى ، ثم أعرض عن مشاورتهم بقوله : فاني أعلم وأعرف منكم بما أعيا النطاسي ، ولا يخفى أنه لا موقع للقاء حيثئذ ، إلا أن يكون المعنى بأنه يطالب منهم الرشوة .

(٤) أخرجه أحمد والطبراني من حديث واثلة بن الأسقع مرفوعاً به . وفي الباب عند أبي داود . وأخرجه الثعلبي في تفسيره . ومن جابر أخرجه أبو يعلى .

شاهداً، أى حاضر أ مقياً غير مسافر في الشهر ، فليصم فيه ولا يفطر . والشهر : منصوب على الظرف وكذلك الهاء في (فليصمه) ولا يكون مفعولاً به كقولك : شهدت الجمعة ، لأن المقيم والمسافر كلاهما شاهدان للشهر ﴿ يريد الله ﴾ أن يسر عليكم ولا يعسر . وقد نفى عنكم الحرج في الدين ، وأمركم بالحنيفية السمحة التي لا إصر فيها ، وجملة ذلك ما رخص لكم فيه من إباحة الفطر في السفر والمريض . ومن الناس من فرض الفطر على المريض والمسافر ، حتى زعم أن من صام منهما فعليه الإعادة . وقرئ : اليسر ، والعسر - بضمين . الفعل المعلق محذوف مدلول عليه بما سبق تقديره ^(١) ﴿ ولتكموا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلمكم تشكرون ﴾ شرع ذلك يعنى جملة ما ذكر من أمر الشاهد بصوم الشهر وأمر المرخص له بمراعاة عدة ما أفطر فيه ومن الترخيص في إباحة الفطر ، فقلوه (لتكموا) علة الأمر بمراعاة العدة (ولتكبروا) علة ما علم من كيفية القضاء والخروج عن عهدة الفطر (ولعلمكم تشكرون) علة الترخيص والتيسير ، وهذا نوع من اللف لطيف المسلك لا يكاد يهتدى إلى تبيينه إلا النقب المحدث من علماء البيان . وإنما عدى فعل التكبير بحرف الاستعلاء لكونه مضمناً معنى الحمد ، كأنه قيل : ولتكبروا الله حامدين على ما هداكم . ومعنى (ولعلمكم تشكرون) وإرادة أن تشكروا . وقرئ (ولتكموا) بالتشديد . فإن قلت : هل يصح أن يكون (ولتكموا) معطوفاً على علة مقدرة ، كأنه قيل لتعملوا ما تعلمون ، ولتكموا العدة . أو على اليسر ، كأنه قيل : يريد الله بكم اليسر ، ويريد بكم لتكموا ، كقوله : (يريدون ليطفوا) ؟ قلت : لا يبعد ذلك والأول أوجه . فإن قلت : ما المراد بالتكبير ؟ قلت : تعظيم الله والثناء عليه . وقيل : هو تكبير يوم الفطر . وقيل : هو التكبير عند الإلهال ^(٢) .

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي

وَأُوْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾

﴿ فإنني قريب ﴾ تمثيل لحاله في سهولة إجابته لمن دعاه وسرعة إنجابه حاجة من سأل به بحال من قرب مكانه ، فإذا دعى أسرع تليته ، ونحوه (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) وقوله عليه الصلاة والسلام : « هو بينكم وبين أعناق رواحلكم ^(٣) » ، وروى أن أعرابياً قال لرسول الله

(١) قال محمود رحمه الله : « الفعل المعلق محذوف تقديره شرع ذلك ... الخ » . قال أحد رحمته الله : « واقع الحاصل به في صناعة البديع » رداً على الكلام إلى صدره . وافتد أحسن الزمخشري في التقييد عنه فهو منظوم في سلك حسناته .

(٢) قوله « عند الإلهال » أى الاحرام بالنسك . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري قال « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة . فلما قفلنا أشرفنا على المدينة ، فكبر الناس ، ورفعوا أصواتهم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم . إن ربكم ليس بأصم ولا غائب ، هو بينكم وبين رواحلكم » ، ورواه الترمذى .

صلى الله عليه وسلم : أقریب ربنا فتناجیه ، أم بعيد فتنادیه ^(١) ؟ فنزلت . ﴿ فليستجیوا لی ﴾ إذا دعوتهم للإیمان والطاعة ، كما أنى أجیبهم إذا دعونى لحوائجهم . وقرئ یرشدون ویرشدون ، بفتح الشین وكسرهما .

أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ
 لَهُنَّ عَالِمُ اللَّهِ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ
 فَالآنَ بَشِّرُوهُمْ وَأَبْتَعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ
 لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا الصَّيَامَ إِلَى
 اللَّيْلِ وَلَا تُبَشِّرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَكْفُونَ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا
 كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٨٧﴾

كان الرجل إذا أمسى حل له الأكل والشرب ^(٢) والجماع إلى أن يصلى العشاء الآخرة أو يرقد ، فإذا صلاها أو رقد ولم يفطر حرم عليه الطعام والشراب والنساء إلى القابلة ، ثم إن عمر رضى الله عنه واقع أهله بعد صلاة العشاء الآخرة ، فلما اغتسل أخذ يبيكى ويلوم نفسه ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال : يا رسول الله ، إنى أعتذر إلى الله وإليك من نفسى هذه الخاطئة وأخبره بما فعل ، فقال عليه الصلاة والسلام : ما كنت جديرا بذلك يا عمر . ^(٣) فقام رجال فاعترفوا بما كانوا صنعوا بعد العشاء ، فنزلت . وقرئ : أحل لكم ليلة الصيام الرفث ، أى أحل الله . وقرأ عبد الله :

(١) أخرجه الطبري وابن أبي حاتم والدارقطنى فى المؤلف من رواية الصلت بن حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه عن جده « أن أعرايا - فذكره - وزاد « بعد قوله » فتناديه « » فسكت عنه .
 (٢) قال محمود رحمه الله : « كان الرجل إذا أمسى حل له الأكل . . . الخ » قال أحمد رحمه الله : ويشهد لصحة هذا الجواب أنه لما استقرت الاباحة فيه قال (فالآن بشاروهن) فسكتى عنه السكناية المألوفة فى الكتاب العزيز . وبشكل بقوله (فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج) فان هذه العبارة استعملت ولم ينقل فى الحج ما نقل فى الصوم من سبب نزول الآية وهو موافقة المكروه . ويمكن أن يجاب عنه لما وقع فى آية الحج منها عن أريد للشعبة عندهم كيلا يقفوا فيه ، فعبّر عنه بما يجنبه لكون ذلك منفراً لهم عن التورط .

(٣) رواه الطبري من طريق عطية عن ابن عباس فى قوله تعالى (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم) الآية ، قال : كان الناس أول ما أسلموا إذا صاموا يطعمون من الطعام فيما بين الماء والتمتع . فإذا صاموا التمتع حرم عليهم الطعام حتى يمسا من الليلة القابلة وإن عمر بن الخطاب رضى الله عنه بينما هو نائم إذ سولت له نفسه فأتى أهله فذكره . ليس فيه « فقام رجال فاعترفوا » وروى الطبري من طريق السدى قال « كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقع على جارية له فى ناس من المسلمين لم يملكوا أنفسهم فأتى النبي صلى الله عليه وسلم » .

الرفث ، وهو الإفصاح بما يجب أن يكنى عنه ، كلفظ النيك ، وقد أرفث الرجل . وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه أنشد وهو محرم :

وَهُنَّ يَمْشِينَ بِنَا هَمِيَسًا إِنْ تَصْدُقِ الطَّيْرُ نَذْرَكَ لَيْسَا ^(١)

ف قيل له : أرفثت ؟ فقال : إنما أرفث ما كان عند النساء . ^(٢) وقال الله تعالى : فلا رفث ولا فسوق ، فكنى به عن الجماع ، لأنه لا يكاد يخلو من شيء من ذلك . فإن قلت : لم كنى عنه ههنا بلفظ الرفث الدال على معنى القبح بخلاف قوله : (وقد أفضى بعضكم إلى بعض) : (فلما تغشاها) ، (باشروهن) ، (أو لامستم النساء) ، (دخلتم بهن) ، (فأتوا حرثكم) ، (من قبل أن تمسوهن) ، (فما استمتعتم به منهن) . (ولا تقر بهن) ؟ قلت : استهجانا لما وجد منهم قبل الإباحة ، كما سماه اختيانا لأنفسهم . فإن قلت : لم عدى الرفث يالى ؟ قلت : لتضمينه معنى الإفشاء . لما كان الرجل والمرأة يعتقان ويشتمل كل واحد منهما على صاحبه فى عناقته ، شبه باللباس المشتمل عليه . قال الجعدى :

إِذَا مَا الضَّجِيعُ ثَنَى عِظْفَهَا تَنَنَّتْ فَكَانَتْ عَلَيْهِ لِبَاسًا ^(٣)

فإن قلت : ما موقع قوله (هن لباس لكم) ؟ قلت : هو استئناف كاليان لسبب الإحلال ، وهو أنه إذا كانت بينكم وبينهن مثل هذه المخالطة والملابسة قل صبركم عنهن وصعب عليكم اجتنابهن ، فلذلك رخص لكم فى مباشرتهن ﴿ تختانون أنفسكم ﴾ تطلبونها وتنقصونها حظها من الخير . والاختيان من الحيانة ، كالاكتساب من الكسب فيه زيادة وشدة ﴿ فتاب عليكم ﴾ حين تبتم مما ارتكبتم من المحذور ﴿ وابتغوا ما كتب الله لكم ﴾ واطلبوا ما قسم الله لكم وأثبت فى اللوح من الولد بالمباشرة ، أى لا تباشروا لقضاء الشهوة وحدها واسكن لا بتغامر ما وضع الله له النكاح من التناسل .

(١) أنفذه ابن عباس فى الحج ، فقال له أبو العالية : أرفثت وأنت محرم ؟ فقال : إنما أرفث ما كان عند النساء . وقال بعضهم : قال حصين بن قيس : أخذ ابن عباس بذنب بعيره يلويه وهو يحمدو ويقول : وهن . . . البيت . فقلت : أرفثت وأنت محرم ؟ فقال : إنما أرفث ما قيل عند النساء . وهن ، أى النوق « يمشين بنا » أى معنا . والهميس نوع من السير لا صوت له « نصب يمشين . وإن تصدق الطير ، أى التى تفاءلنا بها حيث طارت جهة اليمن ، وشبه الطير بخبر على طريق المكنية والصدق تخيل . وروى : إن يصدق الظن ، والفعل بعده جواب الشرط ولفظ « النيك » هو الحقيقة فى إدخال الذكر فى الفرج . وما عداه - كالوطء والجماع والملامسة - مجاز فى الأصل أو كناية ، ولذلك قيح النطق بها دون غيرها . وليس : اسم امرأة ، ولعل ابن عباس ضربه مثلا للظفر بما كان يقصده (٢) أخرجه الحاكم فى المستدرک من طريق زياد بن الحسين عن أبي العالية « أرفثت وأنت محرم ؟ فقال : إنما أرفث ما روجع به النساء » وأخرجه ابن أبى شيبة والطبرى من هذا الوجه . والهميس : بفتح الميم وآخره مهملة : ضرب من السير ، لا يسمع له وقع . ذكره ثابت السرقسطى .

(٣) للنايفة الجعدى . و « ما » زائدة . والضجيع : المضاجع . والمطف : بالكسر . : الجانب . تثنت : بالغت فى مطلوبه من التماق فكانت مشتملة عليه كاللباس ، فهو تقييه بليغ . ويرى : ثنى جيدها ، أى عبقها

وقيل : هو نهى عن العزل لأنه في الحرائر . وقيل : وابتغوا المحل الذي كتبه الله لكم وحلله دون ما لم يكتب لكم من المحل المحترم . وعن قتادة : وابتغوا ما كتب الله لكم من الإباحة بعد الحظر .
وقرأ ابن عباس (واتبعوا) وقرأ الأعمش (وأتوا) وقيل معناه : واطلبوا ليلة القدر وما كتب الله لكم من الثواب إن أصبتموها وقتموها ، وهو قريب من بدع التفاسير ﴿ الخيط الأبيض ﴾ هو أول ما يبدو من الفجر المعترض في الأفق كالخيط الممدود . و ﴿ الخيط الأسود ﴾ ما يمتد معه من غبش الليل ، شها بخيطين أبيض وأسود . قال أبو داود ^(١) :

فَلَمَّا أَضَاءَتْ لَنَا سَدْفَةٌ وَلَاحَ مِنَ الصُّبْحِ خَيْطٌ أَنَارَا ^(٢)

وقوله ﴿ من الفجر ﴾ بيان للخيط الأبيض ، واكتفى به عن بيان الخيط الأسود . لأن بيان أحدهما بيان للثاني . ويجوز أن تكون « من » للتبعية ، لأنه بعض الفجر وأوله . فإن قلت : أهذا من باب الاستعارة أم من باب التشبيه ؟ قلت : قوله ﴿ من الفجر ﴾ أخرجه من باب الاستعارة ، كما أن قولك : رأيت أسداً مجاز . فإذا زدت « من فلان » رجعت تشبيها . فإن قلت : فلم زيد ﴿ من الفجر ﴾ حتى كان تشبيها ؟ وهلا اقتصر به على الاستعارة التي هي أبلغ من التشبيه وأدخل في الفصاحة ؟ قلت : لأن من شرط المستعار أن يدل عليه الحال أو الكلام . ولو لم يذكر ﴿ من الفجر ﴾ لم يعلم أن الخيطين مستعاران ، فزيد ﴿ من الفجر ﴾ فكان تشبيها بليغا وخرج من أن يكون استعارة .
فإن قلت : فكيف التيسر على عدى بن حاتم مع هذا البيان حتى قال : عمدت إلى عقالين أبيض وأسود ^(٣) فجعلتهما تحت وسادتي فكنت أقوم من الليل فأنظر إليهما فلا يتبين لي الأبيض من الأسود ، فلما أصبحت غدوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته ، فضحك وقال : وإن كان وسادك لعريضا ، وروى : « إنك لعريض القفا » ^(٤) إنما ذاك يياض النهار وسواد الليل ؟ قلت : غفل عن البيان ، ولذلك عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قفاه ، لأنه مما يستدل به على بلاهة الرجل وقلة فطنته . وأنشدني بعض البدويات لبدوى :

(١) قوله « قال أبو داود » له : دؤاد . (ع)

(٢) لأبي داود . وأضاء وأنار ، يميئان لازمان كما هنا ومتعديين . والسدفة بياض الفجر يشوبه قليل ظلام . وفي لغة نجد : الظلة . وأسدف المراء القناع . أرسلته . وأسدف الليل : أظلم . وعند غيرهم هي الأضاء والصبح . وأسدف الصبح . أضاء . وأسدف الباب فتحه . وشبه بياض بعض الصبح بالخيط في امتداده . ويجوز أن « من » بياض ، وجملة أنار صفة خيط ، وجواب الشرط فيما بعده .

(٣) متفق عليه من حديث الشعبي عن عدى بن حاتم .

(٤) هذه الرواية في البخاري أيضا من طريق الشعبي عن عدى بن حاتم أيضا

عَرِيضُ الْقَفَا مِيزَانُهُ فِي شِمَالِهِ قَدْ أَنْحَصَ مِنْ حَسْبِ الْقَرَارِ بِطِ شَارِبُهُ^(١)
 فإن قلت : فما تقول فيما روى عن سهل بن سعد الساعدي^(٢) : أنها نزلت ولم ينزل (من الفجر)
 فكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله الحيط الأبيض والحيط الأسود ، فلا
 يزال يأكل ويشرب حتى يتبين له . فنزل بعد ذلك (من الفجر) فعلوا أنه إنما يعني بذلك
 الليل والنهار ؟ وكيف جاز تأخير البيان وهو يشبه العبث ، حيث لا يفهم منه المراد ، إذ ليس
 باستعارة لفقد الدلالة ، ولا بتشبيه قبل ذكر الفجر ، فلا يفهم منه إذن إلا الحقيقة وهي غير
 مرادة ؟ قلت : أما من لم يجوز تأخير البيان - وهم أكثر الفقهاء والمتكلمين ، وهو مذهب أبي
 علي وأبي هاشم - فلم يصح عندهم هذا الحديث . وأما من يجوزه فيقول : ليس بعيب . لأن
 المخاطب يستفيد منه وجوب الخطاب ويعزم على فعله إذا استوضح المراد منه ﴿ ثم أتوا
 الصيام إلى الليل ﴾ قالوا : فيه دليل على جواز النية بالنهار^(٣) في صوم رمضان ، وعلى جواز
 تأخير الغسل إلى الفجر ، وعلى نفي صوم الوصال ﴿ عاكفون في المساجد ﴾ معتكفون فيها .
 والاعتكاف أن يحبس نفسه في المسجد يتعبد فيه . والمراد بالمباشرة الجماع لما تقدم من قوله
 (أحل لكم ليلة السيام الرفث إلى نسائكم) ، (فالآن باثرون) وقيل معناه : ولا تلامسون
 بشهوة . والجماع يفسد الاعتكاف ، وكذلك إذا لمس أو قبل فأنزل . وعن قتادة كان الرجل
 إذا اعتكف خرج فباشر امرأته ثم رجع إلى المسجد ، فنهاهم الله عن ذلك . وقالوا : فيه
 دليل على أن الاعتكاف لا يكون إلا في مسجد ، وأنه لا يختص به مسجد دون مسجد . وقيل :
 لا يجوز إلا في مسجد نبي وهو أحد المساجد الثلاثة . وقيل : في مسجد جامع . والعامّة على

(١) يصف رجلاً بالغباوة على طريق الكناية . فعرض القفا : كناية عن الحق . وكون ميزانه في شماله : كناية
 عن البله . وانحص : أي انحصر شارب ، لكثرة ما يعرض على شفته عند الحسب ، كناية عن البلاهة .

(٢) متفق عليه من رواية أبي حازم عنه .

(٣) قال محمود رحمه الله : « قالوا فيه دليل على جواز النية بالنهار . . . الخ » . قال أحمد : وجه : استدلالهم من
 الآية على الحكم الأول متعذر ، لأن إقران النية بأول الصوم وجوداً غير معتبر باتفاق ، وتقديرهما من الليل وتستحب
 معتبر باتفاق ، فإذا لاتفق بين الأكل والشرب إلى الفجر وبين نية الصوم المستقبل من الليل . ووجودها من الليل متقدمة
 على الصوم مستفاد من دليل دل عليه ، وإنما لم يتم الاستدلال بالآية على اعتبار النية في النهار - لو كان الأكل والشرب
 ليلاً إلى الفجر - ينافي صحة استصحاب النية ، وكان اقتضاء الآية لجواز الأكل والشرب إلى الفجر يمنع من اعتبار النية من
 الليل إلى الفجر لوجود المناقاة لها ولا بد منها . فيتعين أن يوقع بعد الفجر على هذا التقدير . وذلك التقدير كما عادت متفق
 على بطلانه . وأما الاستدلال بها على الحكمين الآخرين فصحيح مستند والله أعلم . ولنفطن الزعشري لبطلان
 الاستدلال بالآية على الحكم المذكور سلك سبيل النقل عنهم فقال : قالوا ، لا يقولوا إلا في مثل هذا المعنى ، ولم يسمه
 التنبيه على بطلان الاستدلال لأنه على وفق مذهبه .

أنه في مسجد جماعة . وقرأ مجاهد : في المسجد ﴿تلك﴾ الأحكام التي ذكرت ﴿حدود الله فلا تقربوها﴾ فلا تغشوها فإن قلت : كيف قيل ^(١) ﴿فلا تقربوها﴾ مع قوله (فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله ؟) قلت : من كان في طاعة الله والعمل بشرائعه فهو متصرف في حيز الحق فهى أن يتعداه لأن من تعداه وقع في حيز الباطل ثم بولغ في ذلك فهى أن يقرب الحد الذي هو الحاجز بين حيزي الحق والباطل لتلايداني الباطل ، وأن يكون في الوسطة متباعداً عن الطرف فضلاً عن أن يتخطاه ، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لن لكل ملك حى ، وحى الله محارمه فمن رتع حول الحى يوشك أن يقع فيه» ^(٢) ، فالرتع حول الحى وقربان حيزه واحد . ويجوز أن يريد بحدود الله محارمه ومناهيه خصوصاً ، لقوله (ولا تبashروهن) وهى حدود لا تقرب .

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا

فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِإِثْمٍ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٨﴾

ولا يأكل بعضكم مال بعض ﴿بالباطل﴾ بالوجه الذى لم يبيحه الله ولم يشرعه . ولا ﴿تدلو﴾ بها ولا تلقوا أمرها والحكومة فيها إلى الحكام ﴿لتأكلوا﴾ بالتحاكم ﴿فريقاً﴾ طائفة (من أموال الناس بالإثم) بشهادة الزور ، أو باليمين الكاذبة ، أو بالصلح ، مع العلم بأن المقضى له ظالم . وعن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال للخصمين . «إنما أنا بشر وأنتم تختصمون إلى ، ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو ما أسمع منه ، فمن قضيت له بشىء من حق أخيه فلا يأخذن منه شيئاً ، فإن ما أفضى ^(٣) له قطعة من نار ، فبسكيا وقال كل واحد منهما : حقى لصاحبى . فقال اذهبا فتوخيا ، ثم استهمل ، ثم ليحلل كل واحد منكما صاحبه» ^(٤) وقيل (وتدلوها) وتلقوا بعضها إلى حكام السوء على وجه الرشوة . وتدلو : مجزوم داخل فى حكم النهى ، أو منصوب بإضمار أن ، كقوله (وتسكتموا الحق) . ﴿وأنتم تعلمون﴾ أنكم على الباطل ، وارتكاب المعصية مع العلم بقبحها أقبح ، وصاحبه أحق بالتوبيخ .

(١) قال محمود رحمه الله تعالى : «إن قلت كيف قال فلا تقربوها ... الخ» قال أحمد رحمه الله تعالى : وفى هذه الآية دليل بين لمذهب مالك رضى الله تعالى عنه فى سد الذرائع والاحتياط بالحرمت لا يدافع عنه .

(٢) متفق عليه . وله ألفاظ .

(٣) قوله «فان ما أفضى» لعله : فانما . (ع)

(٤) أخرجه أبو داود «والدائرة على ، والحاكم ، وأحمد ، وإسحاق ، وابن أبى شيبة ، وأبو يعلى ، كلهم من رواية أبيان بن زيد عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أم سلمة . وأصله فى الصحيحين بدون الزيادة .

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا
الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٨٩﴾

وروى أن معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم الأنصاري قالا : يارسول الله ، ما بال الهلال يبدو
دقيقاً مثل الحيط ثم يزيد حتى يمتلىء ويستوى ، ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا لا يكون على
حالة واحدة ؟ فنزلت (١) «مواقيت» معالم يوقت بها الناس مزارعهم ومتاجرهم ومحال ديونهم
وصومهم وفطرم وعدد نسائهم وأيام حيضهن ومدد حملهن وغير ذلك . ومعالم الحج يعرف بها
وقته . كان ناس من الأنصار إذا أحرموا لم يدخل أحد منهم حائطا ولا داراً ولا فسطاطاً من
باب ، فإذا كان من أهل المدر نقب نقباً في ظهر بيته منه يدخل ويخرج ، أو يتخذ سلماً يصعد فيه ؛
وإن كان من أهل الوبر خرج من خلف الحنبا . فقيل لهم : «ليس البر» بتحرّجكم من دخول الباب
«ولكن البر» بر «من اتقى» ما حرّم الله . فإن قلت : ما وجه اتصاله بما قبله (٢) ؟ قلت : كأنه
قيل لهم عند سؤالهم عن الأهلة وعن الحكمة في نقصانها - وتاممها معلوم - : أن كل ما يفعله الله
عز وجل لا يكون إلا حكمة بالغة ومصلحة لعباده ، فدعوا السؤال عنه وانظروا في واحدة
تفعلونها أتم مما ليس من البر في شيء وأتم تحسبونها برّاً . ويجوز أن يجري ذلك على طريق
الاستطراد لما ذكر أنها مواقيت للحج ، لأنه كان من أفعالهم في الحج . ويحتمل أن يكون هذا
لتمكيسهم في سؤالهم . وأن مثلهم فيه كشل من يترك باب البيت ويدخله من ظهره . والمعنى : ليس
البر وما ينبغي أن تكونوا عليه بأن تعكسوا في مسائلكم ، ولكن البر بر من اتقى ذلك وتجنبه

(١) عزاه الواحدى في الأسباب إلى ابن الكلبي مختصراً وذكره الشعبي ، كما ذكره المصنف .

(٢) قال محمود رحمه الله : «فإن قلت ماوجه إصال هذا الكلام ... الخ» قال أحمد رحمه الله : ومثل
هذا من الاستطراد في كتاب الله تعالى قوله : (وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج
ومن كل تأكلون لحماً طرياً ... إلى آخر الآية) فإنه تعالى بين عدم الاستواء بينهما إلى قوله (أجاج) وبذلك تم
القصد في تمثيل عدم استواء الكافر والمسلم ، ثم قوله (ومن كل تأكلون) لا يقرر به عدم الاستواء ، بل المفاد به
استوائهما فيما ذكر ، فهو من إجراء الكلام بطريق الاستطراد المذكور . وإنما مثلت هذا النوع الذى نبه عليه
الرخشري لأنه مفرد عن الاستطراد الذى بوب عليه أهل صناعة البديع والمطابق لما بوبوا عليه سواء قوله تعالى :
(لاتولوا قوما غضب الله عليهم قد يذووا من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور) . فإنه ذم اليهود واستطرد
بذلك ذم المشركين المنكرين للبعث على نوع من التشبيه لطيف المنزع وفى البديع التمثيل بقوله :

إذا ما اتقى الله الفقى وأطاعه فليس به بأس وإن كان من جرم

وسأني فيه مزيد تقرير إن شاء الله .

ولم يحسر على مثله . ثم قال ﴿ وأتوا البيوت من أبوابها ﴾ أى وباشروا الأمور من وجوهها التى يجب أن تبأشر عليها ولا تعكسوا . والمراد وجوب توطين النفوس وربط القلوب على أن جميع أفعال الله حكمة وصواب ، من غير اختلاج شبهة ولا اعتراض شك فى ذلك حتى لا يسأل عنه ؛ لما فى السؤال من الانهام بمقارفة الشك (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) .

وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَتِّلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
الْمُعْتَدِينَ ﴿١٩٠﴾ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقَفُّهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمُ
وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَتِّلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَتِّلُوكُمْ فِيهِ
فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٩١﴾ فَإِنْ أَنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
رَّحِيمٌ ﴿١٩٢﴾ وَقَتِّلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْتَهُوا
فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٩٣﴾

المقاتلة فى سبيل الله : هو الجهاد لإعلاء كلمة الله وإعزاز الدين ﴿ الذين يقاتلونكم ﴾ الذين يناجزونكم القتال دون المحاجزين . وعلى هذا يكون منسوخا بقوله (وقاتلوا المشركين كافة) . وعن الربيع بن أنس رضى الله عنه : هى أول آية نزلت فى القتال بالمدينة فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقاتل من قاتل ويكف عن كف . أو الذين يناصبونكم القتال دون من ليس من أهل المناصب من الشيوخ والصبيان الرهبان والنساء . أو الكفرة كلهم لأنهم جميعا مضادون للمسلمين قاصدون لمقاتلتهم ، فهم فى حكم المقاتلة ، قاتلوا أو لم يقاتلوا . وقيل : لما صد المشركون رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم عام الحديبية وصالحوه على أن يرجع من قابل فيخلوا له مكة ثلاثة أيام فرجع لعمره القضاء ، خاف المسلمون أن لا يفى لهم قريش ويصدوهم ويقاتلوهم فى الحرم وفى الشهر الحرام وكرهوا ذلك نزلت وأطلق لهم قتال الذين يقاتلونهم منهم فى الحرم والشهر الحرام . ورفع عنهم الجناح فى ذلك ﴿ ولا تعتدوا ﴾ بابتداء القتال أو بقتال من نهيتهم عن قتاله من النساء والشيوخ والصبيان والذين ^(١) بينكم وبينهم عهد أو بالمثلثة أو بالمفاجأة من غير دعوة ﴿ حيث تقفتموهم ﴾

(١) قوله ■ والذين ■ لعله أى الذين . (ع)

حيث وجدتموهم في حل أو حرم . والثقف وجود على وجه الأخذ والغلبة . ومنه : رجل ثقف ، سريع الأخذ لأقرانه . قال :

فَأَمَّا تَثَقُّوْنِي فَأَقْتُلُونِي فَمَنْ أَثَقَّفَ فَلَيْسَ إِلَى خُلُودٍ ^(١)

(من حيث أخرجوكم) أى من مكة وقد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن لم يسلم منهم يوم الفتح (والفتنة أشد من القتل) أى المحنة والبلاء الذى ينزل بالإنسان يتعذب به أشد عليه من القتل . وقيل لبعض الحكماء : ما أشد من الموت ؟ قال : الذى يتمنى فيه الموت . جعل الإخراج من الوطن من الفتن والمحن التى يتمنى عندها الموت . ومنه قول القائل :

لَقَتْلُ بِحَدِّ السَّيْفِ أَهْوَنُ مَوْعًا عَلَى النَّفْسِ مِنْ قَتْلِ بِحَدِّ فِرَاقٍ ^(٢)

وقيل (الفتنة) عذاب الآخرة (ذوقوا فتنتكم) وقيل : الشرك أعظم من القتل في الحرم . وذلك أنهم كانوا يستعظمون القتل في الحرم ويعيرون به المسلمين ، فقيل : والشرك الذى هم عليه أشد وأعظم مما يستعظمونه . ويجوز أن يراد : وفتنتهم إياكم بصدكم عن المسجد الحرام أشد من قتلهم إياهم في الحرم ، أو من قتلهم إياكم إن قتلوكم فلا تبالوا بقتلهم . وقرئ : ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم ، فإن قتلوكم : جعل وقوع القتل في بعضهم كوقوعه فيهم . يقال : قتلنا بنو فلان . وقال : فإن تقتلونا نقتلكم (فإن انتهوا) عن الشرك والقتال ، كقوله (إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) . (حتى لا تكون فتنة) أى شرك (ويكون الدين لله) خالصا ليس للشيطان فيه نصيب (فإن انتهوا) عن الشرك (فلا عدوان إلا على الظالمين) فلا تعدوا على المنتهين لأن مقابلة المنتهين عدوان وظلم . فوضع قوله (إلا على الظالمين) موضع على المنتهين . أو فلا تظلموا إلا للظالمين غير المنتهين ، سمى جزاء الظالمين ظلما للبشاكلة . كقوله تعالى (من اعتدى عليكم فاعتدوا عليه) أو أريد أنكم إن تعرضتم لهم بعد الانتهاء كنتم ظالمين فيسلط عليكم من يعدو عليكم .

الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ^(١٩٤)

(١) «إما» هى «أن» الشرطية أدغمت نونها في «ما» الزائدة للتخصيص على التعميم . والثقف : القبض والضبط . ومنه «الثقاف» وهو الآلة التى تعض الرياح وتقبضها لتقويمها . يقول : إن تدركونى فى أى وقت وأقبلونى فأقتلونى ، فإن من أدركنى منكم ليس مجابا أو منتها إلى خلود ، بل لابد من قتله . وهذا من الاشاحة والجد فى القتال ، وقطع أطلاع الصالح من الباطل .

(٢) يقول : تأله إن القتل بالسيف أهون على النفس وقوعا من القتل بالفراق . وشبهه بالسيف على طريق المكنية ، وإضافة الحد إليه تحييل ، وحسن الاستعارة مشاكسته لما قبله .

قاتلهم المشركون عام الحديبية في الشهر الحرام وهو ذو القعدة ، فقيل لهم عند خروجهم لعمره القضاء وكرهتهم القتال وذلك في ذى القعدة : ﴿الشهر الحرام بالشهر الحرام﴾ أى هذا الشهر بذلك الشهر وهتك بهتكم ، يعنى تهتكون حرمة عليهم كما هتكوا حرمة عليكم ﴿والحرمات قصاص﴾ أى وكل حرمة يجرى فيها القصاص من هتك حرمة أى حرمة كانت ، اقتص منه بأن تهتك له حرمة ، فحين هتكوا حرمة شهركم فافعلوا بهم نحو ذلك ولا تبالوا ، وأكد ذلك بقوله ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله﴾ فى حال كونكم منتصرين من اعتدى عليكم . فلا تعتدوا إلى ما لا يحل لكم .

وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُنْفِقُوا بَأْيْدِيكُمُ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ

يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ١٩٥

الباء فى ﴿بأيديكم﴾ مزيدة مثلها فى أعطى بيده للنقاد . والمعنى : ولا تقبضوا التهلكة بأيديكم ، أى لا تجعلوها آخذة بأيديكم ماله لكم . وقيل ﴿بأيديكم﴾ بأنفسكم : وقيل تقديره : ولا تلقوا أنفسكم بأيديكم ، كما يقال : أهلك فلان نفسه بيده ، إذا تسبب لهلاكه . والمعنى : النهى عن ترك الإنفاق فى سبيل الله لأنه سبب الهلاك ، أو عن الإسراف فى النفقة حتى يفقر نفسه ويضيع عياله . أو عن الاستقتال والإخطار بالنفس ، أو عن ترك الغزو الذى هو تقوية للعدو . وروى أن رجلا من المهاجرين حمل على صف العدو فصاح به الناس : ألقى بيده إلى التهلكة . فقال أبو أيوب الأنصارى : نحن أعلم بهذه الآية . وإنما أنزلت فينا ، صخبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصرناه . وشهدنا معه المشاهد ، وآثرناه على أهاليها وأموالنا وأولادنا ، فلما فشا الإسلام وكثر أهله ووضعت الحرب أوزارها ، رجعنا إلى أهاليها وأولادنا وأموالنا فصلحها ونقيم فيها ، فكانت التهلكة الإقامة فى الأهل والمال وترك الجهاد ^(١) . وحكى أبو على فى الحلييات عن أبي عبيدة « التهلكة والهلاك والهلك واحد . قال : فدل هذا من قول أبي عبيدة على أن

(١) أخرجه الثعلبى من طريق عثمان الدارمى أخبرنا عبد الله بن صالح عن الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أسلم بن عمران - فذكره سواء . وأصله عند أبي دأود والنسائى والترمذى من رواية أسلم المذكور . قال « خرجنا من المدينة نريد القسطنطينية . وعلى الجماعة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد . فخرج من المدينة صف عظيم من الروم ووصفنا لهم صفاً عظيماً من المسلمين يحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل فيهم . فصاح الناس : ألقى بيده إلى التهلكة فقال أبو أيوب : يا أيها الناس ، الحديث . وفى رواية الترمذى « وعلى الناس فضالة بن عبيد وفى رواية النسائى « وعلى أهل مصر عقبة بن خالد » . وعلى أهل الشام فضالة . وكذا أخرجه أحمد وإسحاق ، وأبو يعلى ، والطبرى ، وعبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، وغيرهم .

التهلكة مصدر . ومثله ما حكاه سيويه من قولهم التضررة والتسرة ونحوها في الأعيان : التنضبة والتنفلة . ويجوز أن يقال : أصلها التهلكة كالتجربة والتبصرة ونحوهما ، على أنها مصدر من هلك فأبدلت من المكسرة ضمة ، كما جاء الجوار في الجوار .

وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَغِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (١٩٦)

(وَأَتِمُّوا الحج والعمرة لله) أتموا بهما تامين كاملين بمناسكهما وشرائطهما لوجه الله من غير توان ولا نقصان يقع منكم فيهما . قال :

تَمَامُ الْحَجِّ أَنْ تَقِفَ الْمَطَايَا عَلَى خَرْقَاءَ وَاضِعَةَ اللَّثَامِ (١)

جعل الوقوف عليها كبعض مناسك الحج الذي لا يتم إلا به . وقيل : إتمامها أن تحرّم بهما من دويرة أهلك . روى ذلك عن عليّ وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم . وقيل : أن تفرد لكل واحد منها سفراً كما قال محمد : حجة كوفية وعمرة كوفية أفضل . وقيل : أن تكون النفقة حلالاً . وقيل : أن تخلصوهما للعبادة ولا تشوبوهما بشيء من التجارة والأغراض الدنيوية . فإن قلت : هل فيه دليل على وجوب العمرة ؟ قلت : ما هو إلا أمر بإتمامها ، ولا دليل في ذلك على كونهما واجبين أو تطوعين ؛ فقد يؤمر بإتمام الواجب والتطوع جميعاً ، إلا أن تقول : الأمر بإتمامهما أمر بأدائهما ، بدليل قراءة من قرأ : وأقيموا الحج والعمرة ، والأمر للوجوب في أصله ، إلا أن يدلّ دليل على خلاف الوجوب ، كما دلّ في قوله (فاصطادوا) ، (فانتشروا)

(١) لدى الرمة . وخرقاء : اسم محبوب له من بني عامر ، لأنه لما شغف بها خرق بها أدواته وقال : إن تمام حجنا أن نזור خرقاء فتقف مطايا رجل مبادر ، فأصلح لي أدواتي . فقالت : والله لا أحسن العمل وإنّي لخرقاء أي حنّاء . حولها حال كونها واضعة اللثام عن وجهها حتى أراه . وإضافة الوصف إلى مفعوله لفظية لا تنفيده التمرير فصح حالا . وحكى أن بعض الملوك الصالح قال لصاحبه : هل تم حجنا كما قال ذو الرمة ، وأنشد البيت . قيل وحقيقة مراده أنه ينبغي كما قطعنا البراري ووصلنا إلى حرمة ، أن نقطع أهواء النفس حتى نشاهد آثار كرمه ، فيمكن استعمال البيت من باب التمثيل .

ونحو ذلك ، فيقال لك : فقد دلّ الدليل على نفي الوجوب ، وهو ما روى أنه قيل : يا رسول الله : العمرة واجبة مثل الحج ؟ قال : لا ، ولكن أن تعتمر خير لك ^(١) . وعنه ، الحج جهاد والعمرة تطوع ^(٢) . فإن قلت : فقد روى عن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال : إن العمرة لقريظة الحج ^(٣) . وعن عمر رضى الله عنه أن رجلا قال له : إني وجدت الحج والعمرة مكتوبين على : أهلك بهما جميعاً فقال : هديت لسنة نبيك ^(٤) . وقد نظمت مع الحج في الأمر بالإلتزام فكانت واجبة مثل الحج ؟ قلت : كونها قريظة للحج أن القارن يقرن بينهما ، وأنها يقرنان في الذكر فيقال : حجّ فلان واعتمر والحجاج والعمار ، ولأما الحج الأصغر ، ولا دليل في ذلك على كونها قريظة له في الوجوب . وأما حديث عمر رضى الله عنه فقد فسر الرجل كونهما مكتوبين عليه بقوله : أهلك بهما ، وإذا أهلك بالعمرة وجبت عليه كما إذا كبر بالتطوع من الصلاة . والدليل الذى ذكرناه أخرج العمرة من صفة الوجوب فبقى الحج وحده فيها ، فمما يمتازة قوله : صم شهر رمضان وستة من شوال ، في أنك تأمره بفرض وتطوع . وقرأ على ابن مسعود والشعبي رضى الله عنهم (والعمرة لله) بالرفع ، كأنهم قصدوا بذلك إخراجها عن حكم الحج وهو الوجوب ﴿فإن أحصرتم﴾ يقال : أحصر فلان ، إذا منعه أمر من خوف أو مرض أو عجز . قال الله تعالى (الذين أحصروا في سبيل الله) . وقال ابن ميادة :

وَمَا هَجْرٌ لِمَنْ أَنْ تَكُونَ تَبَاعَدَتْ عَلِمَكَ وَلَا أَنْ أَحْصَرْتَكَ شُغُولٌ ^(٥)

(١) أخرجه الترمذى من رواية حجاج بن أرطاة عن ابن المنكدر « أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن العمرة : أواجبة هي ؟ قال : لا . وأن تعتمر هو أفضل » ورواه الطبرانى من رواية عبيد الله بن المغيرة عن أبي الزبير عن جابر ، بلفظ « وأن تعتمر خير لك » ورواه الدارقطنى من الوجهين . وضعفه .

(٢) أخرجه ابن ماجه من رواية إسحاق بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه بهذا . ورواه الطبرانى من حديث ابن عباس بنحوه وفيه محمد بن الفضل بن عطية . وهو ضعيف . ورواه ابن أبي داود في المصاحف من رواية عمر بن قيس عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن عمه عن مسعود . قال الدارقطنى في العلل : هذا خطأ . ولعله أراد إسحاق بن يحيى بن طلحة عن عمه عيسى بن طلحة . وإنما يعرف هذا الحديث من رواية معاوية بن إسحاق بن طلحة عن عمته عائشة بنت طلحة عن عائشة . ورواه الحفاظ من أصحاب شعبة عن معاوية بن إسحاق عن أبي صالح عن ماهان مرسل . وكذلك رواه ابن أبي شيبة عن جرير عن معارية بن إسحاق . وقال البيهقي : روى عن شعبة هذا الإسناد موصولا . لكن الطريق فيه إلى شعبة ضعيف .

(٣) أخرجه البخارى تعليقا . والشافعى موصولا . من رواية عمرو بن دينار عن طاوس عنه .

(٤) أخرجه أبو داود والنسائى وابن ماجه وابن حبان ، من رواية أبي وائل عن الضبي بن عبيدة .

(٥) لتوبة بن حمير ، يقول لنفسه : ليس هجر لى الأخيلة بحبوتك لتباعدما عنك ولا لأشغال منعتك عنها . بل لخوف الرقباء والوشاة هجرتها . ويحوز أن المعنى : ليس هجرها لك بسبب ، وإنما هو لا يذاتك واحتراق قلبك .

وُحْصِرَ: إذا حبسه عدو عن المضى، أو سجن. ومنه قيل للمحبس: الحصر. ولذلك، الحصر، لأنه محجوب. وهذا هو الأكثر في كلامهم، وهما بمعنى المنع في كل شيء، مثل صدّه وأصدّه. وكذلك قال الفراء وأبو عمرو الشيباني، وعليه قول أبي حنيفة رحمهم الله تعالى، كل منع عنده من عدو كان أو مرض أو غيرهما معتبر في إثبات حكم الإحصار. وعند مالك والشافعي منع العدو وحده. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: من كسر أو عرج فقد حلّ وعليه الحج من قابل،^(١) ﴿فما استيسر من الهدى﴾ فما تيسر منه. يقال: يسر الأمر واستيسر، كما يقال: صعب واستصعب. والهدى جمع هدية، كما يقال في جدية السرج^(٢) جدى. وقرئ (من الهدى) بالتشديد جمع هدية كطية ومطى. يعنى فإن منعم من المضى إلى البيت وأنتم محرمون بحج أو عمرة، فليكن إذا أردتم التحلل ما استيسر من الهدى من بعير أو بقرة أو شاة، فإن قلت: أين ومتى ينحر هدى المحصر؟ قلت: إن كان حاجا فبالحرم متى شاء عند أبي حنيفة يبعث به. ويجعل للبعوث على يده يوم أمار^(٣) وعندهما في أيام النحر وإن كان معتمرا فبالحرم في كل وقت عندهم جميعاً. و«ما استيسر» رفع بالابتداء، أى فعلية ما استيسر. أو نصب على: فاهدوا ما استيسر ﴿ولا تحلقوا رؤسكم﴾ الخطاب للمحصرين: أى لا تحلقوا حتى تعلوا أن الهدى الذى بعثتموه إلى الحرم بلغ ﴿محله﴾ أى مكانه الذى يجب نحره فيه. ومحل الدين وقت وجوب قصاته. وهو ظاهر على مذهب أبي حنيفة رحمه الله. فإن قلت: إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نحر هديه حيث أحصر^(٤)؟ قلت: كان محصره طرف الحديدية الذى إلى أسفل مكة وهو من الحرم، وعن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر هديه في الحرم. وقال الواقدى: الحديدية هى طرف الحرم على تسعة أميال

(١) أخرجه أصحاب السنن وأحمد، وإسحاق، وابن أبي شيبة. والطبرانى من حديث عكرمة عن ابن عمرو ابن غزية الأنصارى.

(٢) قوله «في جدية السرج» في الصحاح «الجدية» بتسكين الدال: نية. محشر يجعل تحت دفتى المرح والرحل. ثم قال: وكذلك الجدية على فميلة. (ع)

(٣) قوله «على يده يوم أمار» عبارة البيضاوى: يوم أماره «فاذا جاء اليوم وظن أنه ذبح تحلل». وفي الصحاح: قال الأصمعي: الأمار ولأماره. الوقت والعلامة. (ع)

(٤) أما نحر الهدى حين حصر في البخارى من حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه صلى الله عليه وسلم خرج معتمراً. لحال كهمار فريش بينه وبين البيت فنحر هديه وحلق رأسه بالحديدية» وأما كونه أسفل مكة فرواه (هـ) وأما حديث الزهري فلم أجده لكن روى الطبري من حديث ناجية بن جندب الأسلى «قال: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم حين صد عن البيت. فقلت: يا رسول الله أبعث منى بالهدى فينحر بالحرم. قال: كيف تصنع به؟ قال: أنحدر به في أودية فلا يقتلوه عليه. فانطلقت به حتى نحرته في الحرم.

من مكة ﴿فمن كان منكم مريضاً﴾ فمن كان به مرض يحوجه إلى الحلق ﴿أو به أذى من رأسه﴾ وهو القمل أو الجراحة ، فعليه إذا احتلق فدية ﴿من صيام﴾ ثلاثة أيام ﴿أو صدقة﴾ على ستة مساكين ، لكل مسكين نصف صاع من بر ﴿أو نسل﴾ وهو شاة . وعن كعب بن عجرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : « لعلك أذاك هو أمك ؟ » قال : نعم يا رسول الله . قال : « احلق رأسك وصم ثلاثة أيام ، أو أطعم ستة مساكين ، أو انسك شاة ^(١) » ، وكان كعب يقول : في نزلت هذه الآية ، وروى أنه مر به وقد قرح رأسه ^(٢) فقال : « كفى بهذا أذى » ^(٣) وأمره أن يحلق ويطعم ، أو يصوم . والنسك مصدر ، وقيل جمع نسيكه . وقرأ الحسن : أو نسك ، بالتخفيف ﴿ فإذا أمنتم ﴾ الإحصار ، يعني فإذا لم تحضروا وكنتم في أمن وسعة ﴿ فمن تمتع ﴾ أى استمتع ﴿ بالعمرة إلى الحج ﴾ واستمتع بالعمرة إلى وقت الحج : انتفاعه بالتحيز بها إلى الله تعالى قبل الانتفاع بتقريبه بالحج . وقيل : إذا حلّ من عمرته انتفع باستباحة ما كان محرماً عليه إلى أن يحرم من الحج ﴿ فما استيسر من الهدى ﴾ هو ، هدى المتعة ، وهو نسك عند أبي حنيفة ويأكل منه . وعند الشافعي يجرى مجرى الجنائيات ولا يأكل منه . ويذبحه يوم النحر عندنا . وعنده يجوز ذبحه إذا أحرم بحجته ﴿ فمن لم يجد ﴾ الهدى ﴿ فد ﴾ عليه ﴿ صيام ثلاثة أيام في الحج ﴾ أى في وقته وهو أشهره ما بين الإحرامين إحرام العمرة وإحرام الحج ، وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله . والافضل أن يصوم يوم التروية وعرفة ويوماً قبلهما ، وإن مضى هذا الوقت لم يجزئه إلا الدم . وعند الشافعي : لا تصام إلا بعد الإحرام بالحج تمسكاً بظاهر قوله : ﴿ في الحج ﴾ ﴿ وسبعة إذا رجعت ﴾ بمعنى إذا نفرتم وفرغتم من أفعال الحج عند أبي حنيفة ، وعند الشافعي : هو الرجوع إلى أهاليهم . وقرأ ابن أبي عبلة (وسبعة) بالنصب عطفاً على محل ثلاثة أيام ، وكأنه قيل : فصيام ثلاثة أيام ، كقوله (أو إطعام في يوم ذي مسغبة يتيماً) فإن قلت فما فائدة الفذلة ؟ قلت : الواو قد تجيء للإباحة في نحو قولك : جالس الحسن وابن سيرين . ألا ترى أنه لو جالسهما جميعاً أو واحداً منهما كان ممثلاً ففذلكت نفيًا لتوهم الإباحة . وأيضاً ففائدة الفذلة في كل حساب أن يعلم العدد جملة كما علم تفصيلاً ليحاط به ، ومن جهتين ، فيتأكد العلم . وفي أمثال العرب : علان خير من علم ، وكذلك ﴿ كاملة ﴾ تأكيد آخر . وفيه

(١) متفق عليه . وله طريق وألفاظ في الكتب الستة وغيرها . والأقرب للفظ المصنف ما رواه مالك .

(٢) قوله « وقد قرح رأسه » في الصحاح : قرح جلده - بالكسر - خرجت به القروح . (ع)

(٣) أخرجه إمام في مسنده والطبراني والدارقطني من رواية الزبير بن عدي عن أبي وائل عن كعب بن عجرة قال « لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسح رأسي فتناثر القمل . فقال : كفى بهذا أذى ، انطلق فاحلق وصدق على ستة مساكين » وفي رواية أخرى ، قال : « إن هذا لأذى » وأمره أن يحلق وأن ينسك أو يصوم أو يطعم »

زيادة توصية بصيامها وأن لا يتهاون بها ولا ينقص من عددها ، كما تقول للرجل إذا كان لك اهتمام بأمر تأمره به وكان منك بمنزل : الله الله لا تقصر . وقيل : كاملة في وقوعها بدلا من الهدى . وفي قراءة أبي : فصيام ثلاثة أيام متتابعات (ذلك) إشارة إلى التمتع ، عند أبي حنيفة وأصحابه . لامتعة ولا قران لحاضري المسجد الحرام عندهم ، ومن تمتع منهم أو قرن كان عليه دم وهو دم جناية لا يأكل منه أو أما القارن والمتمتع من أهل الآفاق فدمهما دم نسك يأكلان منه . وعند الشافعي : إشارة إلى الحكم الذي هو وجوب الهدى أو الصيام ولم يوجب عليهم شيئا ^(١) . وحاضرو المسجد الحرام : أهل المواقيت فمن دونها إلى مكة عند أبي حنيفة . وعند الشافعي : أهل الحرم ومن كان من الحرم على مسافة لا تقصر فيها الصلاة (واتقوا الله) في المحافظة على حدوده وما أمركم به ونهاكم عنه في الحج وغيره (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن خالف ليكون عليكم بشدة عقابه لطفاً لكم في التقوى .

الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ

يَاُولَى الْأَلْبَابِ (١٩٧)

أى وقت الحج (أشهر) كقولك : البرد شهران . والأشهر المعلومات : شوال وذو القعدة وعشر ذى الحجة ^(٢) عند أبي حنيفة . وعند الشافعي : تسع ذى الحجة وليلة يوم النحر . وعند مالك : ذى الحجة كله . فإن قلت : ما فائدة توقيت الحج بهذه الأشهر ؟ قلت : فائدته أن شيئا من أفعال الحج لا يصح إلا فيها ، والإحرام بالحج لا ينعقد أيضا عند الشافعي في غيرها . وعند أبي حنيفة ينعقد إلا أنه مكروه . فإن قلت : فكيف كان الشهران وبعض الثاثة أشهر ؟ قلت : اسم الجمع

(١) قوله « ولم يوجب عليهم شيئا » أى على حاضري المسجد الحرام . (ع)

(٢) قال محمود رحمه الله : « هى شوال وذو القعدة ... الخ » . قال أحمد : الذى نقله عن مالك أحد قوليهِ وليس باشهور عنه . وأما استدلاله لهذا القول بكرامية عمر الاعتبار إلى أن يبل المحرم فلا يهنض دليلا لمالك ، لأنه يقول : لاتعقد العمرة في أيام متى خاصة لمن حج ، ما لم يتم الرمي ويحل بالافاضة فتنعقد . وجميع السنة ماعدا ما ذكره ميقات للعمرة ، ولا تطلع فائدة هذا القول عند مالك إلا في إسقاط الدم عن مؤخر طواف الافاضة إلى آخر ذى الحجة لاغير ، وهي الفائدة التى نقلها الزعخشري عن عروة ، ولعمري إن هذا القول حسن دليلا ، فلا يحتاج إلى مزيد . ولكن ظاهر الآية ومقتضاها : أن جملة الأشهر هى زمان الحج . ألا ترى أن من قال : وعشر من ذى الحجة يحتاج في تنزيل الآية على مذهبه إلى تقرير أن بعض الشهر ينزل منزلة جميعه ، ويستشهد على ذلك بقوله :

« ثلاثون شهرا في ثلاثة أحوال » وإنما أحوجه إلى الاستشهاد ، خروج مقالته عن ظاهر الآية ، فالتمسك بها على ظاهرها في كال الأشهر الثلاثة واقف مع اقتضاها غير مضطر إلى مزيد عليه .

يشارك فيه ماوراء الواحد . بدليل قوله تعالى (فقد صغت قلوبكما) فلا سؤال فيه إذن ، وإنما كان يكون موضعاً للسؤال لوقيل : ثلاثة أشهر معلومات . وقيل : نزل بعض الشهر منزلة كله ، كما يقال : رأيتك سنة كذا ، أو على عهد فلان ، ولعل العهد عشرون سنة أو أكثر ، وإنما رآه في ساعة منها . فإن قلت : ماوجه مذهب مالك وهو مروى عن عروة بن الزبير ؟ قلت : قالوا إن العمرة غير مستحبة فيها عند عمر وابن عمر ؛ فكأنها مخصصة للحج لا مجال فيها للعمرة . وعن عمر رضي الله عنه : أنه كان يخفق الناس بالذرة وينهاهم عن الاعتبار فيهن . وعن عمر^(١) رضي الله عنه قال لرجل : إن أطلعتي انتظرت حتى إذا أهلت الحرم^(٢) خرجت إلى ذات عرق فأهلت منها بعمرة . وقالوا : لعل من مذهب عروة جواز تأخير طواف الزيارة إلى آخر الشهر (معلومات) معروفات عند الناس لا يشكّن عليهم . وفيه أن الشرع لم يأت على خلاف ما عرفوه ، وإنما جاء مقزراً له (فن فرض فيهن الحج) فن ألزمه نفسه بالتلبية أو بتقليد الهدى وسوقه عند أبي حنيفة وعند الشافعي بالنية (فلارفت) فلا جماع ؛ لأنه يفسه . أو فلا خش من الكلام (ولا فسوق) ولا خروج عن حدود الشريعة وقيل . هو السباب والتنازع بالألقاب (ولا جدال) ولا مرآ مع الرفقاء والخدم والمكارين^(٣) : وإنما أمر باجتنب ذلك . وهو واجب الاجتناب في كل حال^(٤) لأنه مع الحج أسمع كلبس الحرير في الصلاة ؛ والتطريب في قراءة القرآن . والمراد بالنفي وجوب انتفاها ، وأنها حقيقة بأن لا تكون . وقرئ المنفيات الثلاث بالنصب وبالرفع . وقرأ أبو عمرو وابن كثير الأولين بالرفع ؛ والآخر بالنصب ؛ لأنهما حملا الأولين على معنى النهي ، كأنه قيل : فلا يكون رفت ولا فسوق ، والثالث على معنى الإخبار بانتفاء الجدال كأنه قيل : ولا شك

(١) قوله « وعن عمر » لعله ابن عمر . (ع)

(٢) قوله « حتى إذا أهلت الحرم » في الصحاح : أهل الهلال واستهل ، على ما لم يسم فاعله . (ع)

(٣) قوله « والمكارين » في الصحاح : الكراء بمدود ، لأنه مصدر كارت . والدليل على ذلك أنك تقول : رجل

مكار . ومفاعل : إنما هو من فاعلت اه فالمكارين في عبارة المفسر . جمع للكاري ، على زنة المفاعلين جمعاً للفاعل . (ع)

(٤) قال محمود رحمه الله : « إنما أمر باجتنب ذلك في الحج واجتنابه واجب ... الخ » . قال أحمد رحمه الله :

وفيه نكتة تتعلق بعلم البيان ، وهي أن تخصيص الحج بالنهي عن الرفث فيه والفسوق والجدال يشعر بأنها في غير

الحج وإن كانت منها عنها وقيحة . إلا أن ذلك القبح الثابت لها في غير الحج كلاحق بالنسبة إلى وقوعها في الحج

فاشتمل هذا التخصيص على هذا النوع من المبالغة البليغة والله أعلم . على أن الرفث إن كان التحدث في أمر الجماع

خاصة ، فالنهي عنه خاص بالحج وهو جاز في غيره على الوجه الشرعي . وقد نهى مالك رضي الله عنه على أنه لا بأس

للحاج بالصمى في أمور النساء ، إلا أن ذلك قد يقع في الوهم أنه يؤدي إلى ترك المحظور ، وهذا يدل على تشديد

مالك في حظر الرفث للحاج وما يتعلق به والله أعلم . وسمعت أستاذة يلهجون بالاعتراض على إسحق في قوله من

التنبيه : وتحريم الغيبة على الصائم . فيقولون : وعلى المفطر ، فلا فائدة في تخصيص الصائم ، ويصدر ذلك وهما منه وهم

يعزل عن هذه الآية وأمثالها ، فقد أوسعته عذراً في عبارته تلك ؛ إذ الكتاب العزيز به تمتحن الفصاحة وحمّة العبارات .

ولا خلاف في الحج وذلك أن قريشاً كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام ، وسائر العرب يقفون بعرفة ؛ وكانوا يقدمون الحج سنة ويؤخرونه سنة وهو النسيء ، فزد إلى وقت واحد ورد الوقوف إلى عرفة ، فأخبر الله تعالى أنه قد ارتفع الخلاف في الحج . واستدل على أن المنهى عنه هو الرفث والفسوق دون الجدال بقوله صلى الله عليه وسلم : « من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج كهيئته يوم (١) ولدته أمه (٢) » ، وأنه لم يذكر الجدال ﴿ وما تفعلوا من خير يعلمه الله ﴾ حث على الخير عقيب النهي عن الشر ؛ وأن يستعملوا مكان القبيح من الكلام الحسن ، ومكان الفسوق البر والتقوى ؛ ومكان الجدال الوفاق والأخلاق الجميلة . أو جعل فعل الخير عبارة عن ضبط أنفسهم حتى لا يوجد منهم ما نهوا عنه ، وينصره قوله تعالى ﴿ وتزودوا فإن خير الزاد التقوى ﴾ أى اجعلوا زادكم إلى الآخرة اتقاء القبائح فإن خير الزاد اتقاؤها . وقيل : كان أهل اليمن لا يتزودون ويقولون : نحن متوكلون ، ونحن نحج بيت الله أفلا يطعمنا فيكونون كلاً على الناس . فزلت فيهم . ومعناه : وتزودوا واتقوا الاستطعام وإبرام الناس (٣) والتثقيب عليهم ، فإن خير الزاد التقوى ﴿ واتقون ﴾ وخافوا عقابي ﴿ يا أولى الألباب ﴾ يعنى أن قضية اللب تقوى الله ، ومن لم يتقه من الألباء فكأنه لالب له .

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ (١٩٨) ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٩٩) فَإِذَا قُضِيَتْ مِنْتُمْ مَنِسِكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ (٢٠٠) وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (٢٠١) أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٢٠٢)

(١) قوله « خرج كهيئته يوم » لعله « كهيئته » بدون « يوم » . (ع)
 (٢) متفق عليه من حديث أبي هريرة .
 (٣) قوله « وإبرام الناس » في الصحاح : أبرمه ، أى أمه وأضرجه . (ع)

(فضلا من ربكم) عطاء منه وتفضلا، وهو النفع والربح بالتجارة، وكان ناس من العرب يتأثمون أن يتجروا أيام الحج، وإذا دخل العشر كفوا عن البيع والشراء فلم تقم لهم سوق، ويسمون من يخرج بالتجارة الداج^(١). ويقولون هؤلاء الداج وليسوا بالحاج. وقيل: كانت عكاظ ومجنة وذو المجاز أسواقهم في الجاهلية يتجرون فيها في أيام الموسم. وكانت معاشهم منها، فلما جاء الإسلام تأثموا، فرفع عنهم الجناح في ذلك وأبيع لهم، وإنما يباح ما لم يشغل عن العبادة، وعن ابن عمر رضى الله عنه: أن رجلا قال له: إنا قوم نكسرى في هذا الوجه وإن قوما يزعمون أن لا حج لنا، فقال: سألت رجلا رسول الله صلى الله عليه وسلم عما سألت فلم يرد عليه، حتى نزل (ليس عليكم جناح) فدعا به فقال: أنتم حجاج^(٢). وعن عمر رضى الله عنه أنه قيل له: هل كنتم تكرهون التجارة في الحج؟ فقال: وهل كانت معاشنا إلا من التجارة في الحج^(٣). وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما: فضلا من ربكم في مواسم الحج. إن تبتغوا في أن تبتغوا^(٤) (أفضمتم) دفعتم بكثرة، وهو من إفاضة الماء وهو صبه بكثرة، وأصله أفضمتم أنفسكم، ترك ذكر المفعول كما ترك في دفعوا من موضع كذا وصبوا. وفي حديث أبي بكر رضى الله عنه^(٥): صب في دقران، وهو يخرش^(٦) بعيره بمجنته، ويقال: أفاضوا في الحديث وهضبوا فيه^(٧). و (عرفات) علم للوقوف سمي بجمع كأذرعات. فإن قلت: هلا منعت الصرف وفيها السييان: التعريف والتأنيث؟^(٨)

(١) قوله: الداج، الدجيج، الديب في السير وقالوا: الحاج والداج، فالداج: الأعوان والمكاريون كذا في الصحاح. والمكاريون: جمع المكاري، كالغنازين جمع الغنازي. (ع)
(٢) أخرجه أبو داود وأحمد وابن أبي شيبة والحاكم من طريق العلاء بن المسيب: حدثنا أبو أمامة التيمي قال: كنت أكرى في هذا الوجه وكان قوم يقولون: إنه ليس لك حج، فلقيت ابن عمر، فقال: أأنت بمحرم، ولكن - الحديث.

(٣) أخرجه الطبري من طريق عبد الرحمن بن مهاجر عن أبي صالح مولى عمر. قال: قلت: يا أمير المؤمنين - فذكره - وفي إسناده مندل بن علي - وهو ضعيف.

(٤) قوله: «أن تبتغوا» كان الأوجه تقديم هذا على تفسير قوله تعالى (فضلا من ربكم). (ع)
(٥) لم أجده. والذي في الغرائب لأبي عبيد الجري. وفي مسند الشافعي وطبقات ابن سعد كلهم من حديث ابن عينة عن ابن المنكدر، وعن عبد الرحمن بن سعيد بن يربوع عن جبير بن الحويرث قال: رأيت أبا بكر على قزح. وهو يخرش بعيره بمجنته: زاد الجري عن أبي بكر بن أبي شيبة عن ابن عينة: «كان أنظر إلى نخذه وقد انكشفت».

(٦) قوله: دقران، في بعض النسخ: ذفران، بالذال المعجمة والفاء. ولعل الأول بالذال المهملة والفاء، من الذفر بمعنى الثن خاصة. والذفر - بالمعجمة والفاء - محركة - ذكاء الرائحة طيبة أو خبيثة، كما في الصحاح. أما الذفر بالمهملة والفاء فيمنع الشدة والكذب والفحش والنيمة. أفاده الصحاح. وفيه: الخرش مثل الخندش. (ع)
(٧) قوله: وهضبوا فيه، في الصحاح: الهضبة المطرة. وهضب القوم في الحديث واهضوا أى أفاضوا فيه. (ع)

(٨) قال محمود رحمه الله: «فإن قلت هلا منعت عرفات الصرف... الخ» قال أحمد رحمه الله: يلزمه إذا =

قلت : لا يخلو من التأنيث إما أن يكون بالتاء التي في لفظها ، وإما بتاء مقدرة كما في سعاد ؛ فالتى في لفظها ليست للتأنيث ، وإنما هي مع الألف التي قبلها علامة جمع المؤنث ولا يصح تقدير التاء فيها ، لأن هذه التاء لاختصاصها بجمع المؤنث مانعة من تقديرها كما لا يقدر تاء التأنيث في بنت ، لأن التاء التي هي بدل من الواو لاختصاصها بالمؤنث كتاء التأنيث فأبت تقديرها . وقالوا : سميت بذلك لأنها وصفت لإبراهيم عليه السلام فلما أبصرها عرفها . وقيل إن جبريل حين كان يدور به في المشاعر أراه إياها فقال : قد عرفت . وقيل : التقي فيها آدم وحواء فتعارفا . وقيل : لأن الناس يتعارفون فيها والله أعلم بحقيقة ذلك ، وهي من الأسماء المرتجلة لأن العرفة لاتعرف في أسماء الاجناس إلا أن تكون جمع عارف . وقيل : فيه دليل على وجوب الوقوف بعرفة لأن الإفاضة لاتكون إلا بعده . وعن النبي صلى الله عليه وسلم الحج عرفة فمن أدرك عرفة فقد أدرك الحج^(١) . ﴿ فاذكروا الله ﴾ بالتلبية والتهليل والتكبير والثناء والدعوات . وقيل : بصلاة المغرب والعشاء . و ﴿ المشعر الحرام ﴾ قرح ، وهو الجبل الذي يقف عليه الإمام وعليه الميمنة . وقيل المشعر الحرام : ما بين جبل المزدلفة من مازى عرفة^(٢) إلى وادى محسر ، وليس المأزمان ولا وادى محسر من المشعر الحرام . والصحيح أنه الجبل ، لما روى جابر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما صلى الفجر يعنى بالمزدلفة بغلس ، ركب ناقته حتى أتى المشعر الحرام فدعا وكبر وهلل ، ولم يزل واقفا حتى أسفر^(٣) . وقوله تعالى (عند المشعر الحرام) معناه عما يلي المشعر الحرام قريبا منه ، وذلك للفضل ، كالتقرب من جبل الرحمة ، وإلا فالمزدلفة كلها موقف إلا وادى محسر . أو جعلت أعقاب المزدلفة لكونها في حكم المشعر ومتصلة به عند المشعر . والمشعر : المعلم ، لأنه معلم العبادة . ووصف بالحرم لحرمته . وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه نظر إلى الناس ليلة جمع فقال : لقد أدركت الناس هذه الليلة لا ينامون . وقيل : سميت المزدلفة وجما ؛ لأن آدم صلوات الله عليه اجتمع فيها مع حواء وازدلف إليها ، أى دنا منها . وعن قتادة : لأنه يجتمع فيها بين الصلاتين . ويجوز أن يقال : وصفت بفعل أهلها ، لأنهم يزدلفون إلى الله أى يتقربون بالوقوف فيها ﴿ كما هذاكم ﴾

== سمي امرأة بمسلمات أن لا يصرفه فيقول : هذا مسلمات بغير تنوين ، وهو قول ردي . بل الأصح الصحيح في مسلمات إذا سمي به أن ينون . وإنما بنى الزحشرى كلامه هذا على أن تنوين عرفات للتمكن لا للقبالة ، ولذلك أسقط تنوين المقابلة من أنواع التنوين التي عدما في مفضله ، على أنه راجع إلى تنوين التمكن .

(١) رواه أصحاب السنن والحاكم . واللفظ للنسائي . وزاد « قبل أن يطلع الفجر » كظم من حديث عبد الرحمن

ابن يعمر الدبلي رضى الله عنه

(٢) قوله « من مازى عرفة » في الصحاح : المأزم المضيق ، وموضع الحرب أيضا . (ع)

(٣) أخرجه مسلم في صفة الحج في الحديث الطويل .

ما مصدرية أو كافة . والمعنى : واذكروه ذكرأ حسنا كما هذا كم هداية حسنة واذكروه كما علمكم كيف تذكروه ، لاتعدلوا عنه ﴿ وإن كنتم من قبله ﴾ من قبل الهدى ﴿ لمن الضالين ﴾ الجاهلين ، لاتعرفون كيف تذكروه وتعبدونه . وإن هي مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة ﴿ ثم أفيضوا ﴾ ثم لتكن إفاضتكم ﴿ من حيث أفاض الناس ﴾ ولاتكن من المزدلفة ، وذلك لما كان عليه الحس من الترفع ^(١) على الناس والتعالى عليهم وتعظمهم عن أن يساووه في الموقف . وقولهم : نحن أهل الله وقطان حرمة فلا نخرج منه ، فيقفون بجمع وسائر الناس بعرفات ؟ فإن قلت : فكيف موقع ثم ؟ قلت : نحو موقعها في قولك : أحسن إلى الناس ثم لاتحسن إلى غير كريم ، تأتي بـ ثم لتفاوت ما بين الإحسان إلى الكريم والإحسان إلى غيره وبعده ما بينهما ، فكذلك حين أمرهم بالذكر عند الإفاضة من عرفات قال : ثم أفيضوا لتفاوت ما بين الإفاضتين ، وأن إحداهما صواب والثانية خطأ . وقيل : ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس وهم الحس ، أى من المزدلفة إلى متى بعد الإفاضة من عرفات . وقرئ : من حيث أفاض الناس - بكسر السين - أى الناسى وهو آدم ، من قوله (ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى) يعنى أن الإفاضة من عرفات شرع قديم فلا تتخلفوا عنه ﴿ واستغفروا الله ﴾ من مخالفتكم في الموقف ونحو ذلك من جاهليتكم ﴿ فإذا قضيتُم مناسككم ﴾ أى فإذا فرغتم من عباداتكم الحجية ونفرتهم ﴿ فاذكروا الله كذا كركم آباءكم ﴾ فأكثروا ذكر الله وبالفوا فيه كما يفعلون في ذكر آباءكم ومفاخرهم وأيامهم . وكانوا إذا قضوا مناسكهم وقفوا بين المسجد بمنى وبين الجبل . فيعددون فضائل آباءهم ويذكرون بحسن أيامهم . ﴿ أو أشد ذكرأ ﴾ في موضع جز عطف على ما أضيف إليه الذكر ^(٢) في قوله (كذا كركم) كما

(١) قال محمود رحمه الله : « وذلك لما كان عليه الحس من الترفع على الناس . . الخ » . قال أحمد رحمه الله : وقد اشتملت الآية على نكتتين :

إحداها : عطف الإفاضتين إحداها على الأخرى ومرجهما واحد وهو الإفاضة المأمورة بها « فربما يتوهم متوهم أنه من باب عطف الشيء على نفسه ، فيزال هذا الوهم بأن بينهما من التغاير ما بين العام والخاص ، والخبر عنه أولا الإفاضة من حيث هي غير مقيدة ، والمأمور به ثانيا الإفاضة مخصصة بمساواة الناس .

والثانية : بعد وضوح استقامة العطف كونه وقع بحرف المهملة وذلك يستدعي التراخي مضافا إلى التناير ، وليس بين الإضافة المطلقة والمقيدة تراخ . فالجواب على ذلك : أن التراخي كما يكون باعتبار الزمان . قد يكون باعتبار علو المرتبة وبعدها في علو بالنسبة إلى غيرها ، وهو الذى أجاب به بعد مزيد تضييق وإيضاح

(٢) قال محمود رحمه الله : « أشد معطوف على ما أضيف إليه الذكر . . الخ » . قال أحمد رحمه الله : فعلى الأول يكون (أشد) واقفاً على المذكور المنعول . ومثاله على الأول : أن يضرب اثنان زيدا مثلاً ، فيقول أيهما أشد ضرباً زيدا ؟ فيوقعه على الضارب . ومثال الثاني أن يضرب زيد اثنين مثلاً فتقول : أيهما أشد ضرباً ؟ فتوقعه على المضروب . وعلى الوجه الأول يكون التفضيل على الفاعل وهو القياس . وعلى الثاني يكون التفضيل على المفعول وهو خلاف القياس . وقد ذكر الزمخشري في مفصله أنه شاذ بقولهم : أتقبل امرأة التحسين وأنا أسر منك ، هذا في ==

تقول كذا قریش آباءهم أو قوم أشد منهم ذكراً. أو في موضع نصب عطف على آباءكم، بمعنى أو أشد ذكراً من آبائكم، على أن ذكراً من فعل المذكور ﴿فمن الناس من يقول﴾ معناه أكثروا ذكر الله ودعاه. فمن الناس من بين مقل لا يطلب بذكر الله إلا أعراض الدنيا، ومكثر يطلب خير الدارين، فكونوا من المكثرين ﴿آتينا في الدنيا﴾ اجعل إيتاءنا أي إعطاءنا في الدنيا خاصة ﴿وماله في الآخرة من خلاق﴾ أي من طلب خلاق وهو النصيب. أو مالهذا الداعي في الآخرة من نصيب، لأن همه مقصور على الدنيا.

والحسنتان ماهو طلبه الصالحين في الدنيا من الصحة والكفاف والتوفيق في الخير، وطلبتهما في الآخرة من الثواب. وعن علي رضي الله عنه: الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة، وفي الآخرة الحوراء. وعذاب النار: امرأة السوء: ﴿أو لك﴾ الداعون بالحسنتين ﴿لهم نصيب مما كسبوا﴾ أي نصيب من جنس ما كسبوا من الأعمال الحسنة، وهو الثواب الذي هو المنافع الحسنة. أو من أجل ما كسبوا، كقوله: ﴿بما خطيئاتهم أغرقوا﴾. أو لهم نصيب مما دعوا به نعطيهم ما يستوجبونه بحسب مصالحهم في الدنيا واستحقاقهم في الآخرة. وسعى الدعاء كسباً لأنه من الأعمال، والأعمال موصوفة بالكسب: بما كسبت أيديكم. ويجوز أن يكون ﴿أو لك﴾ للفريقين جميعاً، وأن لكل فريق نصيباً من جنس ما كسبوا ﴿والله سريع الحساب﴾ يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب العباد. فبادروا إكثار الذكر وطلب الآخرة، أو وصف نفسه بسرعة حساب الخلاق على كثرة عددهم وكثرة أعمالهم ليدل على كمال قدرته ووجوب الحذر منه.

== أمثلة عددها = فليت شعري كيف حل الآية عليه وقد وجد غير ذلك سيلاً، وفي الوجهين جميعاً يفر من عطف أشد على الذكر الأول، لثلاث يكون واقعاً على الذكر وقد انتصب الذكر تمييزاً عنه، فيكون الذكر ذكراً وهو محال. لكن أبا الفتح صحح هذا الوجه وألفقه بإب قولهم: شعر شاعر، وجن جنونه، ونحوه بما بالغ العرب فيه حتى جعلت للصفة صفة مثلها تمكيناً لثبوتها. ووضح ذلك أن انتصاب الذكر تمييزاً يوجب أن لا يقع أشد عليه، ويمين خروجه منه إما بأن يقع على الجملة الذاكرة بتأويل جملة ذاكراً، على ما صار إليه أبو الفتح أنك لو قلت: زيد أكرم أباً، لكان زيد من الأبناء: ولو قلت: زيد أكرم أب، لكان من الآباء. ويحتمل عطفه على الذكر أعنى وجهها آخر سوى ما ذهب إليه أبو الفتح، وهو أن يكون من باب ما ذكره سيبويه: قال: ويقولون هو أشجع الناس رجلاً، وهماخير الناس رجلاً، وهماخير الناس اثنين، فالمرحور هنا بمنزلة التثنية، وانتصب الرجل والاثنين، كما انتصب الوجه في قولك: هو أحسن منه وجهاً، ولا يكون إلا نكرة، كما لا تكون الحال إلا نكرة، والرجل هو الاسم المبتدأ، فأنما أراد بذلك أن هذا ليس بمثابة: هو أشجع الناس غلاماً، فإن هذا يجوز أن يكون غلاماً هو الاسم المبتدأ كما في المثال الأول، ويجوز أن يكون غيره: فالآية على هذا الوجه الذي أوضحته منزلة على المثال الأول، فيكون ذكر المنصوب واقعاً على أشد كما كان الرجل المنصوب واقعاً على أشج: فكأنه قال: أو أشد الأذكاء ذكراً، فهذه وجوه أربعة كلها مطروقة، إلا هذا الوجه الذي زدته. فإن خاطري أبو عذرة (كشية الله أو أشد خشية) ولم أفق على كلام الزعشري فيها بعد.

﴿ذلك﴾ التولى والإعراض بسبب تسهيلهم^(١) على أنفسهم أمر العقاب وطمعهم في الخروج من النار بعد أيام قلائل كما طمعت المجبرة والحشوية^(٢) ﴿وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون﴾ من أن آباءهم هم الأنبياء يشفعون لهم كما غرت أولئك شفاعرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كبارهم ﴿فكيف إذا جمعناهم﴾ فكيف يصنعون فكيف^(٣) تكون خالهم ، وهو استعظام لما أعد لهم وتهويل لهم ، وأنهم يقيمون فيما لا حيلة لهم في دفعه والمخلص منه ، وأن ما حدثوا به أنفسهم وسهلوه عليها تعلل بباطل وتطمع بما لا يكون . وروى أن أول راية ترفع لأهل الموقف من رايات الكفار راية اليهود ، فيفضحهم الله على رؤس الأشهاد ، ثم يأمر بهم إلى النار ﴿وهم لا يظلمون﴾ يرجع إلى كل نفس على المعنى ، لأنه في معنى كل الناس كما تقول : ثلاثة أنفس ، تريد ثلاثة أناس .

قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾
تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٧﴾

الميم في ﴿اللهم﴾ عوض من يا ، ولذلك لا يجتمعان . وهذا بعض خصائص هذا الاسم كما اختص بالتاء في القسم ، وبدخول حرف النداء عليه ، وفيه لام التعريف ، وبقطع همزته في يا الله . وبغير ذلك ﴿مالك الملك﴾ أى تملك جنس الملك فتصرف فيه تصرف المالك فيما يملكه ﴿تؤتي الملك من تشاء﴾ تعطى من تشاء النصيب الذى قسمت له واقتضته حكمتك من الملك ﴿وتنزع الملك من تشاء﴾ النصيب الذى أعطيته منه ، فالملك الأول عام شامل ، والمملكان

(١) قال محمود : ذلك التولى والإعراض بسبب طمعهم في الخروج من النار بعد أيام قلائل كما طمعت الحشوية والمجبرة وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون ، قال أحمد رحمه الله : هذا أيضا تعريض بأهل السنة في اعتقادهم تفويض العفو عن كبار المؤمنين الموحد إلى مشيئة الله تعالى وإن مات مصرا عليها إيمانا بقوله تعالى (إن الله لا يفرق بينك وبينه ما دون ذلك لمن يشاء) ونصديقا بالشفاعة لأهل الكبار ويقم عليهم ذلك حتى يجعلهم أصلا يقدس عليهم اليهود الفاتكين (لن تمننا النار إلا أياما معدودات) فانظر إليه كيف أغن قلبه بغضا لأهل السنة وشقاقا ، وكيف ملا الأرض من هذه النزغات نفاقا ، فالحمد لله الذى أهل عبده الفقير إلى التورك عليه ، لأن أخذ من أهل البدعة بشار السنة ، فأصحب أقدمهم من نواطع البراهين بمقومات السنة .

(٢) قوله ﴿كما طمعت المجبرة والحشوية﴾ تورك على أهل السنة ، حيث ذهبوا إلى أن من دخل النار من أهل الكبار المؤمنين يخرج بالشفاعة أو بعفو الله ، كما ناقض به الأحاديث . (ع)

(٣) قوله ﴿فكيف﴾ تكون ، لعله أو فكيف . (ع)

لا يجوز. فإن قلت: كيف قال ﴿ فلا إثم عليه ﴾ عند التعجل والتأخر جميعاً؟ قلت: دلالة على أن التعجل والتأخر غير فيما، كأنه قيل: فتمجلوا أو تأخروا. فإن قلت: أليس التأخر بأفضل؟ قلت: بلى، ويجوز أن يقع التخيير بين الفاضل والأفضل كما خير المسافر بين الصوم والإفطار وإن كان الصوم أفضل^(١) وقيل: إن أهل الجاهلية كانوا فريقين: منهم من جعل التعجل أثماً، ومنهم من جعل المتأخر أثماً فورد القرآن بنى المأثم عنهما جميعاً ﴿ لمن اتقى ﴾ أى ذلك التخيير. ونفى الإثم عن التعجل والتأخر لأجل الحاج المتقى: لئلا يتخالج في قلبه شيء منهما فيحسب أن أحدهما يرهق صاحبه آثام في الإقدام عليه، لأن ذا التقوى حذر متحيز من كل ما يريبه، ولأنه هو الحاج على الحقيقة عند الله. ثم قال ﴿ واتقوا الله ﴾ ليعبأ بكم. ويجوز أن يراد ذلك الذى مر ذكره من أحكام الحج وغيره لمن اتقى، لأنه هو المنتفع به دون من سواه، كقوله: (ذلك خير للذين يريدون وجه الله).

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ۖ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ۚ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ

فَحَسْبُ جَهَنَّمَ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ۚ

﴿ من يعجبك قوله ﴾ أى يروك ويعظم في قلبك. ومنه: الشيء العجيب الذى يعظم في النفس. وهو الأخنس بن شريق كان رجلاً حلو المنطق، إذا لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم الآن له القول وادعى أنه يحبه وأنه مسلم وقال: يعلم الله أنى صادق. وقيل: هو عام في المنافقين، كانت تحلولى ألسنتهم. وقلوبهم أتمر من الصبر، فإن قلت: بهم يتعلق قوله ﴿ في الحياة الدنيا ﴾؟ قلت:

(١) قال محمود رحمه الله: « إنما نفي الإثم في الطرفين جميعاً ليدل على التخيير بين الأمرين الفاضل والأفضل، كما خير المسافر بين الصوم والفطر وإن كان الصوم أفضل ». قال أحد رحمه الله: قوله - إن التخيير يقع بين الفاضل والأفضل - غير مستقيم، فإن التخيير يوجب التساوى في غرض الخير. وينافي طلب أحد الطرفين والأمر به. وكيف يستقيم اجتماع ما يوجب الطلب والترجيح وما يوجب التساوى والتخيير. وقد وقع لامام الحرمين قريب من هذا، فإنه ميز الوجوب من الندب بأن الندب يشتمل على اقتران الأمر بخيرة الترك ولا كذلك الوجوب، ولم يرضه محققو الفن وإنما أدخل الزمخشري في تفسيره الآية فلم يزل ذلك السؤال الوارد عليه. وبيان عدم التطابق بين تفخيره والآية، أى مضمونها نفي الإثم عن الطرفين جميعاً، وهذا القدر مشترك بين الندب والكراهة والاباحة، لكن يتميز الندب بترجيح الفعل على الترك. وتتميز الكراهة والاباحة بالتخيير بينهما؛ فلا تنافي إذاً بين الندب إلى التأخير وأنه أفضل، وبين نفي الإثم عن تاركه إلى التعجل. وحيث لا يرد السؤال الذى لزمه فأجاب عنه.

بالقول ، أى يعجبك ما يقوله فى معنى الدنيا ؛ لأن ادعاءه المحبة بالباطل يطلب به حضا من حظوظ الدنيا ولا يريد به الآخرة ، كما تراد بالإيمان الحقيقى والمحبة الصادقة للرسول ؛ فكلامه إذا فى الدنيا لا فى الآخرة . ويجوز أن يتعلق يعجبك ، أى قوله حلو فصيح فى الدنيا فهو يعجبك ، ولا يعجبك فى الآخرة لما يرهقه فى الموقف من الحسنة واللكنة ، أو لأنه لا يؤذن له فى الكلام فلا يتكلم حتى يعجبك كلامه ﴿ ويشهد الله على ما فى قلبه ﴾ أى يحلف ويقول : الله شاهد على ما فى قلبى من محبتك ومن الإسلام . وقرئ : ويشهد الله . وفى مصحف أبى : ويستشهد الله : ﴿ وهو الذالخصام ﴾ وهو شديد الجدل والعداوة للسليين . وقيل : كان بينه وبين ثقيف ^(١) خصومة فبقيهم ليلا وأهلك مواشيهم وأحرق زروعهم . والخصام : الخصامة . وإضافة الألف لذب معنى فى ، كقولهم : ثبت الغدر . أو جعل الخصام ألفة على المبالغة . وقيل الخصام : جمع خصم ، كصعب وصعاب ، بمعنى وهو أشد الخصوم خصومة ﴿ وإذا تولى ﴾ عنك وذهب بعد إلانة القول وإحلاء المنطق ﴿ سعى فى الأرض ليفسد فيها ﴾ كما فعل بثقيف . وقيل ﴿ وإذا تولى ﴾ وإذا كان واليا فعل ما يفعله ولاية السوء من الفساد فى الأرض بإهلاك الحرث والنسل . وقيل : يظهر الظلم حتى يمنع الله بشؤم ظلمه القطر فيهلك الحرث والنسل . وقرئ : ويهلك الحرث والنسل ، على أن الفعل للحرث والنسل ، والرفع للعطف على سعى . وقرأ الحسن بفتح اللام ، وهى لغة . نحو : أبى يابى . وروى عنه : ويهلك ، على البناء للفعول ﴿ أخذته العزة بالإثم ﴾ من قولك : أخذته بكذا ، إذا حملته عليه وأزمته إياه ، أى حملته العزة التى فيه وحمة الجاهلية على الإثم الذى ينهى عنه ، وأزمته ارتكابه ، وأن لا يتخلى عنه ضارارا ولجاجا . أو على رد قول الراعظ .

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَبْشِرُ نَفْسَهُ آتِثَفَاءَ مَرَضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَعِوفٌ بِالْعِبَادِ (٢٠٧)

﴿ يشرى نفسه ﴾ يبيعها أى يبذلها فى الجهاد . وقيل : يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل ، وقيل : نزلت فى صهيب بن سنان : أرادته المشركون على ترك الإسلام وقتلوا نفرا كانوا معه ، فقال لهم : أنا شيخ كبير ، إن كنت معكم لم أنفعكم وإن كنت عليكم لم أضركم ، فخلوني وما أنا عليه وخذوا مالى . فقبلوا منه ماله وأتى المدينة ﴿ والله رءوف بالعباد ﴾ حيث كلهم الجهاد فعرضهم لثواب الشهداء .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آدْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ

(١) قوله « وقيل كان بينه وبين ثقيف » الضمير للأخطل بن شريق (ع)

لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٠٨﴾ فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ

عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٠٩﴾

(السلم) بكسر السين وفتحها . وقرأ الأعمش بفتح السين واللام ، وهو : الاستسلام والطاعة ، أى استسلموا لله وأطيعوه (كافة) لا يخرج أحد منكم يده عن طاعته . وقيل هو الإسلام . والخطاب لأهل الكتاب لأنهم آمنوا بنبيهم وكتابهم ، أو للمنافقين لأنهم آمنوا بألسنتهم . ويجوز أن يكون كافة حالاً من السلم ، لأنها تؤنث كما تؤنث الحرب . قال :

السُّلْمُ تَأْخُذُ مِنْهَا مَا رَضِيتَ بِهِ

وَالْحَرْبُ يَكْفِيكَ مِنْ أَنْفَاسِهَا جُرْعٌ ^(١)

على أَنَّ المؤمنين أمروا بأن يدخلوا فى الطاعات كلها . وأن لا يدخلوا فى طاعة دون طاعة . أو فى شعب الإسلام وشرائعه كلها ، وأن لا يخلوا بشيء منها . وعن عبد الله بن سلام أنه استأذن رسول الله

(١) أبا خراشة أما أنت ذا نفر فان قوى لم تأكلهم الضبع
إن تك جلود بصر لا أؤبسه أوقد عليه فأحبه فينصدع
السلم تأخذ منها ما رضيت به والحرب يكفيك من أنفاسها جرع

للعباس بن مرداس يخاطب خفاف بن ندبة . وأما أنت : أصله لأن كنت ، لحذفت لام التعليل وكان الناقصة ، فانفصل ضميرها ونابت عنها ما ، وأدغمت فيها أن المصدرية . وقال الكوفيون تأتى « أن » بالفتح شرطية كان بالكسر . وعلى هذا فلا حاجة لتقدير لام التعليل ، والمعنى على الشرط والجواب . والضبع : السنة المجذبة ، أو الحيوان المعروف . والبصر : حجارة تضرب إلى يابض ، واحدة بصرة . وقيل هى بمعناه ، وأبسه تأييساً : ذلله وكسره . يقول يا أبا خراشة ، لأن كنت صاحب جيش افتخرت على ، لا تفعل ذلك فان قوى موجودون كثيرون . وكنى عن ذلك بمدم أكل الضبع إياه . ويحتمل أن فيه تمريضا أيضا ، ثم قال : إن تكن كصخر من الحجارة لا أقدر على تأييسه وتكسيه لصلابته ، أوقد عليه نار الحرب بمعاونة الفرسان لى فأحرقه فينشق وينكسر ؛ فالإيقاد استمارة مصرحة ، والاحماء ترشيع . أو إن لم أغلبك على العادة تحببت حتى أغلبك ، كما يتحيل بكسر الحجر بالنار . وأتى بضمير التنية نظراً للخبر ، ورفع أميه وينصدع بعد الشرط المضارع قليل ضعيف ، سيما مع عطفها على الجزوم . ولعله توهم جزمه . والسلم بالفتح وبالكسر : الصلح تأخذ منها ما يكفيك من طول المدة ، أو تأخذ منها بسببها . وأما الحرب فيكفيك منها القليل ، فتتكبر جرع للتقليل . وشبه الحرب بنار منجسة فى ظرف ذى منافذ تخرج منها أنفاس ، وشبه الأنفاس بلاء على طريق المكنية والأنفاس تخييل للأولى والجرع تخييل للثانية . وفيها نوع تهكم حيث شبه الحار بالبارد ، كأنه يستيه من أنفاسها . ويروى « فى السلم تأخذ منها ما رضيت به » أى تأخذ منها شيئا كثيراً فى زمن الصلح ، ولا تطيق من حربنا إلا قليلا ؛ لكن هذه الرواية إنما تدل على تأنيث السلم بطريق المقابلة للحرب .

صلى الله عليه وسلم أن يقيم على السبت^(١) وأن يقرأ من التوراة في صلاته من الليل^(٢) وكافة من الكف، كأنهم كفوا أن يخرج منهم أحد باجتماعهم ﴿فإن زلتم﴾ عن الدخول في السلم ﴿من بعد ما جاءكم البينات﴾ أى الحج والشواهد على أن مادعيتهم إلى الدخول فيه هو الحق ﴿فاعلموا أن الله عزيز﴾ غالب لا يعجزه الانتقام منكم ﴿حكيم﴾ لا ينتقم إلا بحق. وروى أن قارئا قرأ غفور رحيم، فسمعه أعرابي فأنكره ولم يقرأ القرآن وقال: إن كان هذا كلام الله فلا يقول كذا الحكيم، لا يذكر الغفران عند الزل، لأنه إغراء عليه. وقرأ أبو السمال: زلتم بكسر اللام وهما لغتان. نحو: ظللت وظللت.

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ

(٢١٠)

إتيان الله إتيان أمره وبأسه كقوله (أو يأتي أمر ربك)، (لجاءهم بأسنا) ويجوز أن يكون المأتي به محذوفا، بمعنى أن يأتيهم الله ببيأسه أو بنقمته للدلالة عليه بقوله (فإن الله عزيز). ﴿في ظلل﴾ جمع ظلة وهي ما أظلك. وقرئ: ضلال وهي جمع ظلة، كقطة وقلال أو جمع ظل. وقرئ ﴿والملائكة﴾ بالرفع كقوله: (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة) وبالجر عطف على ظلل أو على الغمام. فإن قلت: لم يأتيهم العذاب في الغمام؟ قلت: لأن الغمام مظنة الرحمة، فإذا نزل منه العذاب كان الأمر أفظع وأهول. لأن الشر إذا جاء من حيث لا يحتسب كان أغم، كما أن الخير إذا جاء من حيث لا يحتسب كان أسر، فكيف إذا جاء الشر من حيث يحتسب الخير. ولذلك كانت الصاعقة من العذاب المستفظة لمجيئها من حيث يتوقع النيث. ومن ثمة اشتد على المتفكرين في

(١) رواه عبد الغنى بن سعيد النخعي في تفسيره عن موسى بن عبد الرحمن الصنعاني عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال: نزلت هذه الآية في عبد الله بن سلام وأصحابه. وذلك أنهم حين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم آمنوا بشريعته وشريعة موسى، فنعظمو السبت وكرهوا لحام الأبل وألبانها بعد ما أسلوا. فأنكر ذلك عليهم المسلمون: فقالوا: إيا نقوى على هذا وهذا وقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم في التوراة كتاب الله تعالى: وفي هذا فلنعمل بهما. (٢) فأنزل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة) وهي نسخة موضوعة. وقد أخرجه الطبري من رواية حجاج بن محمد عن ابن جريج عن عكرمة. وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة الآية) قال: نزلت في أناس من اليهود أسلوا كعبد الله بن سلام، وتعلية. وابن يامين وأسد بن كعب. وطائفة من يهود، استأذنتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسبوا وأن يقوموا بالتوراة ليلا. فأمرهم الله بأقامة شعائر الإسلام والرغبة عما عداها. قال فذكر الآية. فهذا أولى. وابن جريج لم يسمع من عكرمة.

(٢) قوله في صلاته من الليل لعل بعده سقطا تقديره: فنزلت. (ع)

(٥) في نسخة «إن التوراة كتاب الله. فدعا فلنعمل بها.

كتاب الله قوله تعالى (وبدأهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون). (وقضى الأمر) وأنتم أمر إهلاكهم وتدميرهم وفرغ منه. وقرأ معاذ بن جبل رضى الله عنه : وقضاء الأمر ، على المصدر المرفوع عطفا على الملائكة . وقرئ : ترجع ، وترجع ، على البناء للفاعل والمفعول بالتأنيث والتذكير فيهما .

سَلِّ بْنِ إِسْرَءِيلَ كَمْ آتَيْنَاهُم مِّنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ

مَآجِدَةٍ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢١١﴾

(سَلِّ) أمر الرسول عليه الصلاة والسلام أو لكل أحد ، وهذا السؤال سؤال تقرير كما تسئل الكفرة يوم القيامة ﴿كَمْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ﴾ على أيدي أنبيائهم وهي معجزاتهم ، أو من آية في الكتب شاهدة على صحة دين الإسلام . و﴿نعمة الله﴾ آياته ، وهي أجل نعمة من الله ، لأنها أسباب الهدى والنجاة من الضلالة . وتبديلهم إياها : أن الله أظهرها لتكون أسباب هداهم ، فجعلوها أسباب ضلالهم . كقوله (فزادتهم رجسا إلى رجسهم) أو حرفوا آيات الكتب ^(١) الدالة على دين محمد صلى الله عليه وسلم . فإن قلت : كم استفهامية أم خبرية ؟ قلت : تحتل الأمرين . ومعنى الاستفهام فيها للتقرير . فإن قلت : ما معنى ﴿من بعد ما جأته﴾ . قلت : معناه من بعد ما تمكن من معرفتها أو عرفها ، كقوله : ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه ؟ لأنه إذالم يتمكن من معرفتها أو لم يعرفها ، فكأنها غائبة عنه : وقرئ : ﴿ومن يبدل﴾ بالتخفيف .

زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ

اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢١٢﴾

المزين هو الشيطان ^(٢) زين لهم الدنيا وحسنها في أعينهم بوساوسه وحبها إليهم فلا يريدون غيرها . ويجوز أن يكون الله قد زينها لهم بأن خذلهم حتى استحسوها وأحبوها ، أو جعل إهمال المزين له تزيينا ، ويدل عليه قراءة من قرأ (زين للذين كفروا الحياة الدنيا) على البناء للفاعل ﴿ويسخرون

(١) قوله «أو حرفوا آيات الكتب» له عطف على المعنى ، أى أنهم جعلوا المعجزات أسباب ضلالهم ، وقد جعلها الله أسباب هداهم . أو حرفوا آيات الكتب ... الخ . (ع)

(٢) قال محمود رحمه الله «المزين هو الشيطان ... الخ» ، قال أحمد رحمه الله : وردت إضافة التزيين إلى الله تعالى وإضافته إلى غيره في مواضع من الكتاب العزيز وهذه الآية تحتل الوجهين ، لكن الإضافة إلى قدرة الله تعالى حقيقة ، والإضافة إلى غيره مجاز ، على قواعد السنة . والغرضى يعمل على عكس هذا ، فإن أضاف الله فعلا من أفعاله إلى قدرته جعله مجازا وإن أضافه إلى بعض مخلوقاته جعله حقيقة . وسبب هذا هو التعكيس باتباع الهوى في القواعد الفاسدة .

من الذين آمنوا) كانت الكفرة يسخرون من المؤمنين الذين لاحظ لهم من الدنيا كابن مسعود وعمار وصهيب وغيرهم ، أى لا يريدون غيرها . وهم يسخرون ممن لاحظ له فيها ، أو ممن يطلب غيرها) والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة) لأنهم في عليين من السماء ، وهم في سجين من الأرض^(١) أو حالهم عالية لحالهم ؛ لأنهم في كرامة وهم في هوان . أو هم عالون بعلمهم متطاولون يضحكون منهم كما يتطاول هؤلاء عليهم في الدنيا وروى الفضل لهم عليهم ، (فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون) . (والله يرزق من يشاء بغير حساب) بغير تقدير ، يعنى أنه يوسع على من توجب الحكمة التوسعة عليه كما وسع على قارون وغيره ، فهذه التوسعة عليكم من جهة الله لما فيها من الحكمة وهى استدراجكم بالنعمة . ولو كانت كرامة لكان أولياؤه المؤمنون أحق بها منكم . فإن قلت : لم قال (من الذين آمنوا) ثم قال (والذين اتقوا) ؟ قلت : ليريك أنه لا يسعد عنده إلا المؤمن المتقى ، وليكون بعثا للمؤمنين على التقوى إذا سمعوا ذلك .

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٢١٣)

(كان الناس أمة واحدة) متفقين على دين الإسلام (فبعث الله النبيين) يريد : فاختلغوا فبعث الله . وإنما حذف لدلالة قوله (ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه) عليه . وفى قراءة عبدالله : كان الناس أمة واحدة فاختلغوا فبعث الله . والدليل عليه قوله عز وعلا (وما كان الناس

(١) قال محمود رحمه الله : دلأنهم في عليين من السماء ، وهم في سجين ... الخ . قال أحمد رحمه الله : وهذا من وضع الظاهر موضع المضمرة بصفة أخرى ومثله فى كتاب الله كثير ، قال الله تعالى (إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأولادهم يوم القيامة ألا إن الظالمين فى عذاب مقيم) وكانت الأصل : ألا إنهم ... الآية ، فوضع الظاهر موضع المضمرة بصفة أخرى ، وضمنه ذكر صفة الظلم بتلو صفة الخسران . وفى كلام الزمخشري طراح إلى قاعدته فى وجوب وعيد العصاة . ألا تراه يقول : ليريك أنه لا يسعد عنده إلا المؤمن المتقى ، إشارة إلى أن غير المتقى وهو المصر على الكبائر شقي حتما كهؤلاء الذين يسخرون من الذين آمنوا ، ومنهم من يتمحل فيقول : لأنه جعل المؤمن عين المتقى ومقتضى قاعدته الفاسدة ، أن الإيمان يستلزم التقوى حتى لا يفرض مؤمن إلا متقيا ، إذ الإيمان فيما فسرهُ هو فى تفسيره هذا وفيما فسرهُ أهل بدعته فى كتبهم هو تصديق الاعتقاد الصحيح والنطق به بالعمل الصالح ، والمخل عندهم بالعمل إما بالاصرار على كبيرة أو بترك مهم من الواجبات - فاق ليس بمؤمن ولا كافر . ففتضى هذا التقرير على ما ترى أن كل مؤمن متقى ، وقد علمت من كلامه على هذه الآية ما يأتى ذلك وينفضه .

إلا أمة واحدة فاختلّفوا) وقيل: كان الناس أمة واحدة كفاراً، فبعث الله النبيين، فاختلّفوا عليهم. والاول الوجه. فإن قلت: متى كان الناس أمة واحدة متفقين على الحق؟ قلت: عن ابن عباس رضى الله عنهما: أنه كان بين آدم وبين نوح عشرة قرون على شريعة من الحق فاختلّفوا. وقيل: هم نوح ومن كان معه في السفينة (وأُنزل معهم الكتاب) يريد الجنس، أو مع كل واحد منهم كتابه (ليحكم) الله، أو الكتاب، أو النبي المنزل عليه (فما اختلفوا فيه) في الحق ودين الإسلام الذى اختلفوا فيه بعد الاتفاق (وما اختلف فيه) في الحق (إلا الذين أوتوه) إلا الذين أوتوا الكتاب المنزل لإزالة الاختلاف، أى ازدادوا في الاختلاف لما أنزل عليهم الكتاب وجعلوا نزول الكتاب سبباً في شدة الاختلاف واستحكامه (بغيا بينهم) حسداً بينهم وطلباً لحرصهم على الدنيا وقلة إصناف منهم. و(من الحق) بيان لما اختلفوا فيه، أى فهدى الله الذين آمنوا للحق الذى اختلف فيه من اختلف.

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ
مُسْتَهْمُ الْبُأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى
نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿٢١٤﴾

(أم) منقطعة، ومعنى الهمزة ^(١) فيها للتقرير وإنكار الحسبان واستبعاده. ولما ذكر ما كانت عليه الأمم من الاختلاف على النبيين بعد مجيء البينات - تشجيعاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على الثبات والصبر مع الذين اختلفوا عليه من المشركين وأهل الكتاب وإنكارهم لآياته وعداوتهم له - قال لهم على طريقة الالتفات التى هى أبلغ: أم حسبتم (ولما) فيها معنى التوقع، وهى فى النفي نظيرة وقد، فى الإثبات. والمعنى أن إتيان ذلك متوقع منتظر (مثل الذين خلوا) حالهم التى هى مثل فى الشدة. و(مستهم) بيان للشل وهو استئفاف، كأن قائلاً قال: كيف كان ذلك المثل؟ فقيل: مستهم البأساء (وزلزلوا) وأزعجوا إزعاجاً شديداً شبيهاً بالزلزلة بما أصابهم من الأهوال والأفزع (حتى يقول الرسول) إلى الغاية التى قال الرسول ومن معه فيها (متى نصر الله) أى بلغ بهم الضجر ولم يبق لهم صبر حتى قالوا ذلك. ومعناه طلب الصبر وتمنيه، واستطالة زمان الشهدة. وفى هذه الغاية دليل على تناهى الأمر فى الشدة وتماديهِ فى العظم، لأنّ الرسل لا يتأدّر قدر ثباتهم واصطبارهم وضبطهم لأنفسهم، فإذا لم يبق لهم صبر حتى ضجوا كان

(١) قوله « أم منقطعة ومعنى الهمزة » تفسر بمعنى بل والهمزة . (ع)

ذلك الغاية في الشدة التي لا مطمح ورامها ﴿ألا إن نصر الله قريب﴾ على إرادة القول ، يعني فقيل لهم ذلك إجابة لهم إلى طلبتهم من عاجل النصر . وقرئ (حتى يقول) بالنصب على إضمار أن ومعنى الاستقبال ؛ لأنّ ، أن ، علم له . وبالرفع على أنه في معنى الحال ، كقولك : شربت الإبل حتى يجيء البعير يجر بطنه . إلا أنها حال ماضية محكية .

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينَ وَالْآفَرِينَ وَاللَّهُمَّ
وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (٢١٥)

فإن قلت : كيف طابق الجواب السؤال في قوله : ﴿قل ما أنفقتم﴾ وهم قد سألوا عن بيان ما ينفقون وأجبوا ببيان المصروف ؟ قلت : قد تضمن قوله ما أنفقتم ﴿من خير﴾ بيان ما ينفقونه وهو كل خير ، وبنى الكلام على ما هو أهم وهو بيان المصروف ؛ لأنّ النفقة لا يعتد بها إلا أن تقع موقعها . قال الشاعر :

إِنَّ الصَّنِيعَةَ لَا تَكُونُ صَنِيعَةً حَتَّى يُصَابَ بِهَا طَرِيقُ الْمَصْنَعِ (١)
وعن ابن عباس رضى الله عنهما : أنه جاء عمرو بن الجوح وهو شيخهم (٢) وله مال عظيم فقال : ماذا تنفق من أموالنا ؟ وأين نضعها ؟ فنزلت . وعن السدى : هي منسوخة بفرض الزكاة . وعن الحسن : هي في التطوع .

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ
لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٢١٦)
﴿وهو كره لكم﴾ من الكراهة بدليل قوله ﴿وعسى أن تكرهوا شيئاً﴾ ثم إما أن يكون بمعنى الكراهة على وضع المصدر موضع الوصف مبالغة ، كقولها :
فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِذْبَارٌ (٣)

(١) إن الصنعة لا تكون صنعة حتى يصاب بها طريق المصنع .
فاذا صنعت صنعة فاعمد بها لله أو لذوى القربا أو دع
يقول : إن العطية لا تكون عطية حقيقة حتى تكون في موضعها ، فكفى بإصابة الطريق عن إيصالها إلى المقصد ، وهو من يستحقها . وقوله فاعمد بها أى أقصد بها . وضمته معنى أذهب بها ، فعده باللام . ويروى : لذوى القرائ فلعل معناه لأصحاب القرائ القرائ . وقوله أو دع أى اترك ، لأنه ليس بعد فدين إلا الفخر .
(٢) قوله « وهو شيخهم وله مال » في الصحاح المم - بالكسر - : الشيخ القاني . (ع)
(٣) مر شرح هذا الشاهد بهذا الجزء . صفحة ٢١٨ فراجع إن شئت الله .

كأنه في نفسه لفرط كراهتهم له . وإما أن يكون فعلا بمعنى مفعول كالخبز بمعنى الخبز ، أى وهو مكروه لكم . وقرأ السلى - بالفتح - على أن يكون بمعنى المضموم ، كالضعف والضعف ، ويجوز أن يكون بمعنى الإكراه على طريق المجاز ، كأنهم أكرهوا عليه لشدة كراهتهم له ومشقته عليهم . ومنه قوله تعالى (حملته أمه كرها ووضعته كرها)^(١) ، وعلى قوله تعالى (وعسى أن تكرهوا شيئا) جميع ما كلفوه ، فإن النفوس تكرهه وتنفر عنه وتحب خلافه ﴿ والله يعلم ﴾ ما يصلحكم وما هو خير لكم ﴿ وأنتم لا تعلمون ذلك ﴾ .

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ مِنْ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرْذُوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ قِمَّتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١٧﴾ إِنْ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢١٨﴾

بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدا لله بن جحش على سرية في جمادى الآخرة^(١) قبل قتال بدر بشهرين ليرصد عيرا لقريش فيها عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه ، فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير وفيها من تجارة الطائف ، وكان ذلك أول يوم من رجب وهم يظنونه من جمادى الآخرة ، فقالت قريش : قد استحل محمد الشهر الحرام شهرا يأمن فيه الخائف ويذعر^(٢) فيه الناس إلى معاشهم فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم العير ، وعظم ذلك على أصحاب السرية وقالوا : ما نبرح حتى تنزل توبتنا ، ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم العير والأسارى ، وعن ابن عباس رضى الله عنه : لما نزلت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنيمة . والمعنى : يسألك الكفار أو المسلمون عن القتال في الشهر الحرام . ﴿ قتال فيه ﴾ بدل الاشتغال من الشهر . وفي

(١) قوله « وضعت كرها وعلى قوله تعالى « أى جميع ما كلفوه جار على قوله تعالى (وعسى أن تكرهوا ...

الخ) فإن النفوس تكرهه وهو خير لهم ، وتحب خلافه وهو شر لهم . (ع)

(٢) أخرجه ابن إسحاق في المغازي ، قال : حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير بطوله ، ومن طريقه رواه البيهقي في الدلائل ، وكذا ذكره ابن لمبة عن أبي الأسود عن عروة . ومن طريقه الواحدى . وأخرجه الطبراني من حديث جندب بن عبد الله البجلي موصولا .

(٣) قوله « ويذعر فيه الناس » أى ينفرون فيه . أفاده الصحاح . (ع)

قراءة عبد الله : عن قتال فيه ، على تكرير العامل ، كقوله (الذين استضعفوا لمن آمن منهم) وقرأ عكرمة : قتل فيه قل قتل فيه كبير . أى إثم كبير . وعن عطاء : أنه سئل عن القتال في الشهر الحرام ؟ خلف بالله ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الشهر الحرام إلا أن يقاتلوا فيه ، وما نسخت . وأكثر الأفاويل على أنها منسوخة بقوله (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) . (وصد عن سبيل الله) مبتدأ وأكبر خبره ، يعنى وكبار قریش من صدمهم عن سبيل الله وعن المسجد الحرام ، وكفرهم بالله وإخراج أهل المسجد الحرام وهم رسول الله والمؤمنون (أكبر عند الله) مما فعلته السرية من القتال في الشهر الحرام على سبيل الخطأ والبناء على الظن (والقتنة) الإخراج أو الشرك . والمسجد الحرام : عطف على سبيل الله ، ولا يجوز أن يعطف على الهاء في (به) . (ولا يزالون يقاتلونكم) إخبار عن دوام عداوة الكفار للمسلمين وأنهم لا ينفكون عنها حتى يردوهم عن دينهم ، وحتى معناها التعليل كقولك : فلان يعبد الله حتى يدخل الجنة ، أى يقاتلونكم كي يردوكم . (إن استطاعوا) استبعاد لاستطاعتهم كقول الرجل لعدوه : إن ظفرت بي فلا تبق علي . وهو واثق بأنه لا يظفر به (ومن يردد منكم) ومن يرجع عن دينه إلى دينهم ويطاوعهم على رده إليه (فيتم) على الردة (فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) لما يفوتهم بإحداث الردة مما للسلمين في الدنيا من ثمرات الإسلام ، وباستدامتها والموت عليها من ثواب الآخرة . وبها احتج الشافعي على أن الردة لا تحبط الأعمال حتى يموت عليها . وعند أبي حنيفة أنها تحبطها وإن رجع مسلماً . (إن الذين آمنوا والذين هاجروا) روى أن عبد الله بن جحش وأصحابه حين قتلوا الحضرمي ، ظن قوم أنهم إن سلخوا من الإثم فليس لهم أجر ، فنزلت (أولئك يرجون رحمة الله) وعن قتادة : هؤلاء خيار هذه الأمة ، ثم جعلهم الله أهل رجاء كما تسمعون . وإنه من رجأ طلب ، ومن خاف هرب .

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْ نَفَعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا
أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْهَقْوُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ
الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ (٢١٩) فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَيْتَةِ
قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَتَكُمْ إِنْ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٢٠)

نزلت في الخمر أربع آيات نزلت بمكة (١) : (ومن ثمرات النخيل والعناب تتخذون منه

(١) قال محمود رحمه الله : نزلت في الخمر أربع آيات نزلت بمكة .. الخ ، . قال أحمد : ويظهر لي سر واقع مما ذكره في هذا الفرض ، وذلك أن السؤال الأول من الأسئلة المقررة بالواو عين السؤال الأول من الأسئلة =

سكرأ) فكان المسلمون يشربونها. وهي لهم حلال. ثم إن عمر ومعاذاً من الصحابة قالوا: يا رسول الله، أفتنا في الخمر فإنها مذهبة للعقل مسلبة للسل، فنزلت: (فيهما إثم كبير ومنافع للناس) فشربها قوم وتركها آخرون. ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناساً منهم فشربوا وسكروا فأثم بعضهم فقرأ: قل يا أيها الكافرون أعبدوا ما تعبدون فنزلت: «لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى، فقل من يشربها. ثم دعا عتب بن مالك قوما فيهم سعد بن أبي وقاص فلما سكروا افتخروا وتناشدوا حتى أنشد سعد شعراً فيه هجاء الأنصار فضربه أنصارى بلحى بعير فشججه موضحة، فشكا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال عمر: اللهم بين لنا في الخمر بيناً شافياً، فنزلت (إنما الخمر والميسر إلى قوله فهل أنتم متهنون) فقال عمر رضي الله عنه: انتهينا يارب^(١). وعن علي رضي الله عنه: لو وقعت قطرة في بحر فبليت مكانها منارة لم أؤذن عليها^(٢) ولو وقعت في بحر ثم جف ونبت فيه السكلا

== المجردة عن الوار. ولكن وقع جوابه أولاً بالمصرف لأنه الأهم وإن كان المدلول عنه إنما هو المنفق لا وجه مصرفه، ثم لما لم يكن في الجواب الأول تصريح بالمسؤول عنه أعيد السؤال ليجابوا عن المسؤول عنه صريحاً، فقبل العفو أى الفاضل من النفقة الواجبة على العيال، أو نحو ذلك حينما ورد في تفسيره، فتعين إذاً إقرار هذا السؤال بالوار ليرتبط بالاول. ويحتمل أنهم لما أجيبوا أولاً ببيان جهة المصرف ولم يصرح لهم بالجواب على عين المنفق ما هو، أعاد السؤال لكي يتلقوا جوابه صريحاً، فتعين دخول الوار. وأما السؤال الثاني من الأسئلة المقرونة بالوار، فقد وقع عن أحرارهم مع اليتامى وهل يجوز لهم مخالطتهم في النفقة والكسوة والسكنى وقد كانوا يتخرجون من ذلك في الجاهلية؟ فلما كان مناسباً للسؤال عن الانفاق باعتبار المنفق وباعتبار جهة المصرف، عطف عليه ليكمل لهم بيان المشروعية في النفقة وآدابها الدينية بيانا شافياً، لأنه قد اجتمع في علمهم ما ينفقون، وفيهم ينفقون، وعلى أى حالة ينفقون من مخالطة اليتيم والانفراد عنه. وأما السؤال الثالث منها وهو الواقع عن النساء الحيض، فقد ورد أنهم في الجاهلية كانوا يعتزلون الحيض في المؤاكلة والمساكنة يقتدون في ذلك باليهود، فسألوا السؤال المذكور، كما كانوا يعتزلون اليتامى في المساكنة والمؤاكلة تخرجاً جاهلياً، وكان بين هذين السؤالين تناسب كما ترى، لحسن أن يعطف الآخر على ما قبله تنبيهاً على ما بينهما من المشاكلة والله أعلم. وإذا اعتبرت الأسئلة المجردة عن الوار لم تجد بينها مدانة ولا مناسبة البتة، إذ الأول منها عن النفقة، والثاني عن القتال في الشهر الحرام، والثالث عن الخمر والميسر. فبين هذه الأسئلة من التباين والتقاطع ما لا يخفى، فذكرت كذلك مرسلة متعاطفة غير مربوطة بعضها ببعض، فتنبه لهذا السرفاته بديع لا يجده يراعى إلا في الكتاب العزيز، لاستيلائه على أسرار البلاغة ونكت الفصاحة، ولا يستفاد منه إلا بالتنقيب في صناعة البيان وعلم اللسان. وقد اشتمل جواب الخنثى المقدم على وهم أنه عليه، وذلك أنه قال: الأسئلة الثلاثة الأخيرة وقعت في وقت واحد وكانت في حكم السؤال الواحد، فربط بعضها ببعض بالوار. وهذا يقتضى كما ترى أن يقترب السؤال الثاني والثالث بالوار خاصة دون الأول، إذ الوار إنما يربط ما بعدهما بما قبلها، فاقترانها بالاول لا يربطه بالثاني وإنما يربطه بما قبله، وعلى هذا تكون الأسئلة التي وقعت في وقت واحد أربعة أسئلة لثلاثة خاصة، وقد قال: إن الأسئلة المرتبطة الواقعة في وقت واحد هي ثلاثة الأخيرة فهو واهم بلا شك وكل أحد مأخوذ من قوله ومترك إلا المعصوم.

(١) هكذا ذكره الثعلبي في تفسيره بغير إسناد وسيأتي في تفسير سورة النساء من حديث أبي هريرة معناه.

(٢) لم أجده عنه.

لم أرعه . وعن ابن عمر رضى الله عنهما : لو أدخلت أصبعي فيه لم تتبعني ^(١) . وهذا هو الإيمان حقاً . وهم الذين اتقوا الله حق تقاته . والخمر : ما غلى واشتد وقذف بالزبد من عصير العنب ، وهو حرام . وكذلك نقيع الزبيب أو التمر الذي لم يطبخ ، فإن طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم غلى واشتد ذهب خبثه ونصيب الشيطان . وحل شربه مادون السكر إذا لم يقصد بشربه اللهو والطرب عند أبي حنيفة . وعن بعض أصحابه : لأن أقول مراراً هو حلال ، أحب إلى من أن أقول مرة هو حرام ، ولأن آخر من السماء فأقطع قطعاً أحب إلى من أن أتناول منه قطرة . وعند أكثر الفقهاء هو حرام كالخمر ، وكذلك كل ما أسكر من كل شراب . وسميت خمرًا لتغطيتها العقل والتمييز كما سميت سكرًا لأنها تسكرهما ، أى تحجزهما ، وكأنها سميت بالمصدر من « خمره خمرًا » إذا ستره للبالغة . والميسر : القمار ، مصدر من يسر ، كالموعد والمرجع من فعلهما . يقال : يسرته ، إذا قرته ، واشتقاقه من اليسر ، لأنه أخذ مال الرجل بيسر وسهولة من غير كد ولا تعب ، أو من اليسار . لأنه سلب يساره . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : كان الرجل في الجاهلية يخاطر على أهله وماله قال :

« أَقُولُ لَهُمْ بِالشَّعْبِ إِذْ يَيْسِرُونَنِي » ^(٢)

أى يفعلون بى ما يفعل الياسرون بالميسور . فإن قلت : كيف صفة الميسر ؟ قلت : كانت لهم عشرة أقداح . وهى : الأزلام والأقلام ، والفد ، والتوأم ، والرقيب ، والحلس ، والنافس ، والمسبل ، والمعل ، والمنيح ، والسفيح ، والوغد . لكل واحد منها نصيب معلوم من جزور ينحرونها ويجزونها عشرة أجزاء . وقيل : ثمانية وعشرين إلا لثلاثة ، وهى المنيح والسفيح والوغد . ولبعضهم :

لِي فِي الدُّنْيَا سِهَامٌ * لَيْسَ فِيهِنَّ رَيْحٌ * وَأَسَامِينُ وَعَدٌ * وَسَفِيحٌ وَمَنِيعٌ ^(٣)

(١) أخرجه ابن أبى شيبة عن ابن المبارك عن الأزاعى عن سليمان بن حبيب أن ابن عمر قال « لو أدخلت أصبعي في خمر ما أحببت أن ترجع إلى » .

(٢) أقول لهم بالشعب إذ يسروننى ألم تياسوا أنى ابن فارس زهدم لسحيم بن وثيل الرياحى . والشعب : اسم مكان . ويقال : يسره ، إذا غلبه في لعب الميسر وهو القمار . والياس هنا بمعنى العلم . وزهدم فى الأصل فرخ البازى يسمى « الفرس » لسرعته . أى أقول لهم فى هذا الموقع وقت أن غلبونى فى الميسر وضرونى بسهامه : ألم تعلموا أنى ابن الرجل الشجاع فارس تلك الفرس . والاستفهام للتقرير والتقريع . وروى : إذ يأسروننى ، أى يأخذوننى أسيراً عندهم . ويجوز أن المعنى : ألم تياسوا وتقطعوا أطماعكم عما تريدون بى لأنى ابن ذلك الفارس المشهور ، فالاستفهام للتوبيخ والحث على اليأس من ذلك .

(٣) الأسماء الثلاثة لأفلام الميسر التى لا نصيب لها من الجزور كل اسم لعلم . والوغد فى الأصل : الخادم والدنى . وثمر الباذنجان ؛ بخلاف السبعة الباقية فلها أنصاء . والكلام من باب التمثيل ، شبه حاله فى الدنيا بماال من خرجت له تلك السهام فى الميسر لمد الظفر بالمرام . ويعد كونه كناية عن الكرم ، حيث يعطى ولا يأخذ . ويروى بدل « وأسامين » « وإنما سهامي » أى سهامى ، بدليل : سهام قبله .

للفذ سهم ، وللتوأم سهمان ، وللرقيب ثلاثة ، وللحلس أربعة ، وللنافس خمسة ، وللسبل ستة ؛
وللعل سبعة يجعلونها في الرابة وهي خريطة ، ويضعونها على يدي عدل ، ثم يحجلها ويدخل يده
فيخرج باسم رجل رجل قدحا منها . فمن خرج له قدح من ذوات الأنصباء أخذ النصيب الموسوم
به ذلك القدح . ومن خرج له قدح مما لا نصيب لهم يأخذ شيئا وغرم ثمن الجزور كله . وكانوا
يدفعون تلك الأنصباء إلى الفقراء ولا يأكلون منها . ويفتخرون بذلك ويذمون من لم يدخل فيه .
ويسمونه البرم . وفي حكم الميسر : أنواع القمار . من النرد والشطرنج وغيرهما . وعن النبي صلى
الله عليه وسلم : « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم التي هلكتم فيها من الميسر والعطية »^(١) ، وعن علي رضي الله
عنه : « أن النرد والشطرنج من الميسر »^(٢) . وعن ابن سيرين : كل شيء فيه خطر فهو من الميسر .
والمعنى : يسألوك عما في تعاطيهم ، بدليل قوله تعالى ﴿ قل فيهما إثم كبير ﴾ ، ﴿ وإثمهما ﴾ وعقاب
الإثم في تعاطيهم ﴿ أكبر من نفعهما ﴾ وهو الالتذاذ بشرب الخمر والقمار ، والطرب فيهما ،
والتوصل بهما إلى مصادقات الفتيان ومعاشراتهم ، والنيل من مطاعهم ومشاربهم وأعطياتهم ،
وسلب الأموال بالقمار ، والافتخار على الأبرام^(٣) . وقرئ : إثم كثير - بالكاء - وفي قراءة
أبي : وإثمهما أقرب . ومعنى الكثرة : أن أصحاب الشرب والقمار يقتربون فيهما الآثام من وجوه
كثيرة ﴿ العفو ﴾ نقيض الجهد : وهو أن ينفق مالا يبلغ إنفاقه منه الجهد واستفراغ الوسع ، قال :
■ خَذَى الْعَفْوَ مِنِّي تَسْتَدِي مَوَدَّتِي *^(٤)

ويقال للأرض السهلة : العفو . وقرئ بالرفع والنصب . وعن النبي صلى الله عليه وسلم ، أن رجلا أتاه
بيضة من ذهب أصابها في بعض المغازي فقال : خذها مني صدقة ، فأعرض عنه رسول الله صلى

(١) أخرجه ابن مردويه من حديث سمرة بن جندب ، وعن حديث أبي موسى الأشعري نحوه ، ورواه أحمد ،
والبخاري في الأدب المفرد من وجهين عن أبي الأحوص عن عبد الله بن مسعود بلفظ ■ اتقوا هاتين اللعبتين
المشتومتين اللتين يزجران زجرا فانهما من ميسر المعجم .

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم والبيهقي والشمسي عن طريق حاتم بن إسماعيل عن جعفر بن محمد عن أبيه « أن عليا قال
في النرد والشطرنج : هما من الميسر ، وهو منقطع .

(٣) قوله ■ والافتخار على الأبرام ■ جمع للبرم بالتحريك ■ وهو الذي لا يدخل مع القوم في الميسر . كذا
في الصحاح . (ع)

(٤) خذى العفو مني تستدي مودتي ولا تطقي في سورتي حين أغضب

فاني رأيت الحب في الصدر والأذى إذا اجتمعا لم يلبك الحب يذهب

ولا تضربني مرة بعد مرة فانك لا تدرين كيف المغيب

لاسماء بن عارضة الزناري أحد حكماء العرب يخاطب زوجته حين نبى عليها . والعفو : السهل اليسير . والسورة :
شدة الغضب . واجتمعا : شارفا الاجتماع . ويذهب : استتاف وقع جواب سؤال المقدّر ، والضرب مجاز عن الإيذاء ،
والمغيب عاقبة الأمر ، أي خذى السهل من أخلاقك لئلا يذهب حبك إياك ويذهب فيه رائحة الاضراب ، أي بل يذهب .

الله عليه وسلم : فأتاه من الجانب الأيمن فقال مثله فأعرض عنه ، ثم أتاه من الجانب الأيسر فأعرض عنه : فقال : هاتها مغضبا ، فأخذها فغذفها خذفا لو أصابه لشجه أو عقره ، ثم قال : ويحيى أحدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس ! إنما الصدقة عن ظهر غنى ^(١) ، ﴿ في الدنيا والآخرة ﴾ إثم أن يتعلق بتفكيرك ، فيكون المعنى : لعلكم تتفكرون فيما يتعلق بالدارين ؛ فتأخذون بما هو أصلح لكم ؛ كما بينت لكم أن العفو أصلح من الجهد في النفقة ، وتتفكرون في الدارين فتوثرون أبقاهما وأكثرهما منافع . ويجوز أن يكون إشارة إلى قوله (وإثمهما أكبر من نفعهما) لتفكروا ^(٢) في عقاب الإثم في الآخرة والنفع في الدنيا . حتى لا تختاروا النفع العاجل على النجاة من العقاب العظيم . وإما أن يتعلق بيبين على معنى : يبين لكم الآيات في أمر الدارين وفيما يتعلق بهما لعلكم تتفكرون ، لما نزلت (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما) اعتزلوا اليتامى وتحاموهم وتركوا مخالطتهم والقيام بأموالهم والاهتمام بمصالحهم ، فشق ذلك عليهم وكاد يوقعهم في الحرج ، فقيل ﴿ إصلاح لهم خير ﴾ أى مداخلتهم على وجه الإصلاح لهم ولأموالهم خير من مجانبتهم ﴿ وإن تخالطوهم ﴾ وتعاشروهم ولم تجانبوهم ﴿ هم ﴾ إخوانكم ﴿ في الدين ، ومن حق الأخ أن يخاطب أخاه ، وقد حملت المخالطة على المصاهرة ﴾ والله يعلم المفسد من المصلح ﴿ أى لا يخفى على الله من داخلهم بإفساد وإصلاح فيجازه على حسب مداخلته ، فاحذروه ولا تتحروا غير الإصلاح ﴾ ولو شاء الله لاعتكم ﴿ لعلكم على العنت وهو المشقة وأخرجكم فلم يطلق لكم مداخلتهم . وقرأ طاوس : قل إصلاح إليهم . ومعناه إيصال الصلاح وقرئ : لعنتكم ، بطرح الهمة وإلقاء حركتها على اللام ، وكذلك (فلا إثم عليه) ^(٣) . ﴿ إن الله عزيز ﴾ غالب بقدر على أن يعنت عباده ويحرجهم ولكنه ﴿ حكم ﴾ لا يكلف إلا ما تتسع فيه طاقتهم .

وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَا أُمَّةً مُّؤْمِنَةً خَيْرٌ مِنْ مُّشْرِكٍ
وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ

(١) أخرجه أبو داود وابن حبان والبخاري ، وأبو يعلى ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وإسحاق في مسانيدهم : كلهم من رواية محمود بن لبيد عن جابر . ورواه ابن سعد في ترجمة أبي حصين السلمي من رواية عمر ابن الحكم بن ثوبان عن جابر . قال : قدم أبو حصين السلمي بذهب أصابه من معدنهم فقهى منه دينا كان عليه فذكر الحديث مثل سياق أبي داود . وفي إسناده الواقدي .

(٢) قوله « أكبر من نفعهما لتفكروا » لعله فيكون المعنى : لتفكروا . (ع)

(٣) قوله « وكذلك فلا إثم عليه » لعله : كذلك في طرح الهمة لا في نقل الحركة ، وتطرح ألف المد

لالتقاء الساكنين . فليحذر . (ع)

مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ
بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢١﴾

(ولا تنكحوا) وقرئ بضم التاء، أى لا تتزوجوهن أو لا تزوجوهن. و(المشركات) الحريات، والآية ثابتة. وقيل المشركات الحريات والكتاتيات جميعاً، لأن أهل الكتاب من أهل الشرك، لقوله تعالى (وقالت اليهود عزيز ابن الله، وقالت النصارى المسيح ابن الله) إلى قوله تعالى (سبحانه عما يشركون)، وهى منسوخة بقوله تعالى (والحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم). وسورة المائدة كلها ثابتة لم ينسخ منها شيء قط، وهو قول ابن عباس والأوزاعي. وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث مرثد بن أبى مرثد الغنوى إلى مكة ليخرج منها ناساً من المسلمين وكان يهوى امرأة فى الجاهلية اسمها عناق، فأنته وقالت: ألا نخلو؟ فقال: ويحك! إن الإسلام قد حال بيننا. فقالت: فهل لك أن تزوج بي؟ قال: نعم، ولكن أرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمره، فاستأمره^(١) فنزلت (ولامة مؤمنة خير) ولا امرأة مؤمنة حرة كانت أو مملوكة، وكذلك (ولعبد مؤمن) لأن الناس كلهم عبيد الله وإماؤه (ولو أعجبتكم) ولو كان الحال أن المشركة تعجبكم وتحبونها، فإن المؤمنة خير منها مع ذلك (أولئك) إشارة إلى المشركات والمشركين، أى يدعون إلى الكفر لحقهم أن لا يوالوا ولا يصاهروا ولا يكون بينهم وبين المؤمنين إلا المناصبة والقتال (والله يدعو إلى الجنة) يعنى وأولياء الله وهم المؤمنون يدعون إلى الجنة (والمغفرة) وما يوصل إليهما فهم الذين تجب موالاتهم ومصاهرتهم، وأن يؤثروا على غيرهم (بإذنه) بتيسير الله وتوفيقه للعمل الذى تستحق به الجنة والمغفرة. وقرأ الحسن: والمغفرة بإذنه - بالرفع - أى والمغفرة حاصلة بتيسيره.

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُبْ

(١) أورده الواحدى من تفسير الكلبي عن ابن عباس « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلاً يقال له: مرثد بن أبى مرثد فذكره » ونزولها فى هذه القصة ليس بصحيح فقد رواه أبو داود والترمذى والنسائى من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال « كان رجل يقال له: مرثد بن أبى مرثد الغنوى. وكان رجلاً شديداً يعمل الأسارى من مكة حتى يأتى بهم المدينة - الحديث بطوله. وفيه حتى نزلت (الزانية لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك) قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقرأها على. وقال لا تنكحها وكذا أخرجه أحد وإسحاق والبخارى. وقال لا نعلم أسند مرثد بن أبى مرثد إلا هذا الحديث.

التَّوَابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾ نِسَاؤُكُمْ حَرْثُكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَقَوُهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٢٣﴾

(الحيض) مصدر. يقال : حاضت بحيضاً ، كقولك : جاء مجيئاً وبات ميئاً ﴿ قل هو أذى ﴾ أى الحيض شئ يستقذر ويؤذى من يقربه نفرة منه وكراهة له ﴿ فاعتزلوا النساء ﴾ فاجتنبوهن ؛ يعنى فاجتنبوا مجامعتن . روى أن أهل الجاهلية كانوا إذا حاضت المرأة لم يؤاكلوها ولم يشاربوها ولم يجالسوها على فرش و لم يساكنوها فى بيت كفعل اليهود والمجوس ، فلما نزلت أخذ المسلمون بظاهرها اعتزالهن فأخرجوهن من بيوتهم ، فقال ناس من الأعراب : يا رسول الله البرد شديد والثياب قليلة . فإن آثرناهن بالثياب هلك سائر أهل البيت ؛ وإن استأثرنا بها هلكت الحيض : فقال عليه الصلاة والسلام : إنما أمرتم أن تعتزلوا مجامعتن إذا حضن ، ولم يأمركم بإخراجهن من البيوت كفعل الأعاجم ^(١) . وقيل : إن النصارى كانوا يجامعونهن ولا يباليون بالحيض ، واليهود كانوا يعتزلونهن فى كل شئ ، فأمر الله بالاعتقاد بين الامرين ، وبين الفقهاء خلاف فى الاعتزال ، فأبو حنيفة وأبو يوسف يوجبان اعتزال ما اشتمل عليه الإزار ، ومحمد بن الحسن لا يوجب إلا اعتزال الفرج ، وروى محمد حديث عائشة رضى الله عنها : أن عبد الله بن عمر سألها : هل يباشر الرجل امرأته وهى حائض ؟ فقالت : تشد إزارها على سفلتها ، ثم ليباشرها إن شاء ^(٢) . وما روى زيد بن أسلم أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم : ما يحل لى من امرأتى وهى حائض ؟ قال : لتشدها إزارها ثم شأنك بأعلاها ^(٣) ، ثم قال : وهذا قول أبى حنيفة . وقد جاء ما هو أخص من هذا عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : يحتب شعار الدم وله ماسوى ذلك ^(٤) . وقرئ ﴿ يطهرن ﴾ بالتشديد ، أى يتطهرن ، بدليل قوله ﴿ فاذا تطهرن ﴾ وقرأ عبد الله : حتى يتطهرن . ويطهرن بالكسب . والتطهر : الاغتسال . والطهر : انقطاع دم الحيض . وكلتسا

(١) لم أجده

(٢) هو فى الموطأ من رواية محمد بن الحسن : عن . لك عن نافع « أن عبد الله بن عمر أرسل إلى عائشة يسألها . فذكره » وكذا أخرجه رواة الموطأ عن مالك والشافعي وغيره . وأخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج عن سليمان ابن موسى عن نافع نحوه

(٣) رواه مالك فى الموطأ عنه بهذا مرسل . ووصله الطبرانى من رواية الدراودى عن زيد بن أسلم وصفوان ابن مسلم عن عطاء بن يسار مرسل . وفى الباب عن حزام بن حكيم عن عمة عبد الله بن سعد « أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما يحل لى من امرأتى وهى حائض ؟ قال : لك ما فوق الإزار » أخرجه أبو داود . وعن معاذ بن جبل قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه . وزاد : والتعفف عن ذلك أفضل وإسناده ضعيف (٤) أخرجه الدرايمى من رواية أيوب عن رجل عن عائشة أنها قالت لانسان « اجتنب شعار الدم ولك ما عواه » .

القرأتين مما يجب العمل به ، فذهب أبو حنيفة إلى أن له أن يقربها في أكثر الحيض بعد انقطاع الدم وإن لم تغتسل ، وفي أقل الحيض لا يقربها حتى تغتسل أو يمضي عليها وقت صلاة . وذهب الشافعي إلى أنه لا يقربها حتى تطهر وتطهر ، فتجمع بين الأمرين ، وهو قول واضح . ويعضده قوله (فإذا تطهرن) . (من حيث أمركم الله) من المأتى الذي أمركم الله به وحلله لكم وهو القبل (إن الله يحب التوابين) مما عسى يندر منهم من ارتكاب ما نهوا عنه من ذلك (ويجب المتطهرين) المتزهين عن الفواحش . أو إن الله يحب التوابين الذين يطهرون أنفسهم بطهرة التوبة من كل ذنب . ويجب المتطهرين من جميع الأقدار : كجماعة الحائض والطارق قبل الغسل ، وإتيان ما ليس بمباح ، وغير ذلك (حرث لكم) مواضع الحرث لكم . وهذا مجاز ، شبهن بالمحارث تشبيها لما يلقى في أرحامهن من النطف التي منها النسل بالبذور . وقوله (فأتوا حرثكم أنى شئتم) تمثيل ، أى فأتوهن كما تأتون أراضيكم التي تريدون أن تحرثوها من أى جهة شئتم . لا تحظر عليكم جهة دون جهة ، والمعنى : جامعوهن من أى شق أردتم بعد أن يكون المأتى واحداً وهو موضع الحرث . وقوله (هو أذى ، فاعتزلوا النساء) ، (من حيث أمركم الله) ، (فأتوا حرثكم أنى شئتم) من الكنايات اللطيفة والتعريضات المستحسنة . وهذه وأشباهها في كلام الله آداب حسنة على المؤمنين أن يتعلموها ويتأدبوا بها ويتكفوا مثلها في محاورتهم ومكاتبتهم . وروى أن اليهود كانوا يقولون : من جامع امرأته وهى مجبية من دبرها في قبلها كان ولدها أحول ، فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم : فقال كذبت اليهود (١) ونزلت . (وقدموا لأنفسكم) ما يجب تقديمه من الأعمال الصالحة وما هو خلاف ما نهيتكم عنه . وقيل : هو طلب الولد ، وقيل : التسمية على الوطء . (واتقوا الله) فلا تجترئوا على المناهى (واعلموا أنكم ملاقوه) فتزودوا ما لا تفتضحون به (وبشر المؤمنين) المستوجبين للمدح والتعظيم بترك القبائح وفعل الحسنات . فإن قلت : ما موقع قوله (نساؤكم حرث لكم) مما قبله ؟ قلت : موقعه موقع البيان والتوضيح لقوله (فأتوهن من حيث أمركم الله) يعنى أن المأتى الذي أمركم الله به هو مكان الحرث ، ترجمة له وتفسيراً ، أو إزالة للشبهة ، ودلالة على أن الغرض الأصيل في الإتيان هو طلب النسل لا قضاء الشهوة ، فلا تأتوهن إلا من المأتى الذى يتعلق به هذا الغرض . فإن قلت : ما بال (يسألونك) جله بغير واو ثلاث مرات ، ثم مع الواو ثلاثاً ؟

(١) متفق عليه من طرق عن ابن المنكدر عن جابر : والتقييد لمسلم فقط . ولمسلم من رواية الزهري « إن شاء مجبية وإن شاء غير مجبية . غير أن ذلك في صمام واحد » وهو من قول الزهري . وأخرجه أصحاب السنن والبخار وابن حبان . وليس عند أحد منهم قول « فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم » وأخرجه البخار من طريق خفيف عن ابن المنكدر . وزاد فيه « وإنما الحرث من حيث يخرج الولد » تفرد به خفيف . وهو ضعيف .

قلت : كان سؤالهم عن تلك الحوادث الأولى وقع في أحوال متفرقة ، فلم يؤت بحرف العطف لأن كل واحد من السؤالات سؤال مبتدأ . وسألوا عن الحوادث الأخرى في وقت واحد ، فجاء بحرف الجمع لذلك ، كأنه قيل : يجمعون لك بين السؤال عن الخير والميسر ، والسؤال عن الإنفاق ، والسؤال عن كذا وكذا .

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٤﴾ لَا يُوَاحِدُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٢٥﴾

العرضة : فعلة بمعنى مفعول ، كالقبضة والغرفة ، وهي اسم ما تعرضه دون الشيء . من عرض العود على الإيلاء فيعترض دونه ويصير حاجزاً ومانعاً منه . تقول : فلان عرضة دون الخير . والعرضة أيضاً : المعرض للأمر . قال :

• فَلَا تَجْعَلُونِي عُرْضَةً لِلْوَائِمِ ﴿١﴾

ومعنى الآية على الأولى : أن الرجل كان يحلف على بعض الخيرات ، من صلة رحم ، أو إصلاح ذات بين ، أو إحسان إلى أحد ، أو عبادة ، ثم يقول : أخاف الله أن أحث في يميني ، فيترك البر إرادة البر في يمينه ، فقيل لهم : ﴿ ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم ﴾ أي حاجزاً لما حلفتم عليه . وسمى المحلوف عليه يميناً لئلا يسهل باليمين ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن سمره : « إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك » ^(١) أي على شيء مما يحلف عليه . وقوله : ﴿ أن تبروا وتتقوا وتصلحوا ﴾ عطف بيان لأيمانكم ، أي للأمور المحلوف عليها التي هي البر والتقوى والإصلاح بين الناس . فحين قلت : بهم تعلقت الانلام في لأيمانكم ؟ قلت : بالفعل ، أي ولا تجعلوا الله لأيمانكم برزخاً وحجراً . ويجوز أن يتعاقب (عرضة) لما فيها

(١) دعوني أتجدا كروح الحائم ولا تجعلوني عرضة للوائم

قيل هو لأبي تمام . يقول : اتركني أتجدا لما بي من الوجد وحرقة العشق مثل نوح الحائم . وروى : لنوح الحائم ، فهو علة للعلل مع علته . والعرضة : المعرض للأمر ، أي : ولا تجعلوني معرضاً للوم اللوائم . أو المراد باللوائم : أنواع اللوم مبالغة ، على حد : جد جده ، لأن اللائم حقيقة فاعل اللوم .

(٢) أخرجه الأئمة الخمسة من رواية الحسن البصري عن عبد الرحمن بن سمره .

من معنى الاعتراض ، بمعنى لا تجعلوه شيئاً يعترض البر ، من اعترضنى كذا . ويجوز أن يكون اللام للتعليل ، ويتعلق أن تبروا بالفعل أو بالعرضة ، أى ولا تجعلوا الله لاجل إيمانكم به عرضة لأن تبروا . ومعناها على الأخرى : ولا تجعلوا الله معرضاً لإيمانكم فتبتذله بكثرة الحلف به ، ولذلك ذم من أنزل فيه (ولا تطع كل حلاف مهين) بأشنع المذاق وجعل الحلاف مقدّمها . وأن تبروا علة للنهى ، أى إرادة أن تبروا وتتقوا وتصلحوا ، لأن الحلاف مجترئ على الله ، غير معظّم له ، فلا يكون براً متقياً ، ولا يثق به الناس فلا يدخلونه فى وساطاتهم وإصلاح ذات بينهم . اللغو : الساقط الذى لا يعتد به من كلام وغيره . ولذلك قيل لما لا يعتد به فى الدية من أولاد الإبل ولغو ، واللغو من اليمين : الساقط الذى لا يعتد به فى الإيمان ، وهو الذى لا عقد معه . والدليل عليه (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الإيمان) ، (بما كسبت قلوبكم) واختلف الفقهاء فيه ، فعند أبى حنيفة وأصحابه هو أن يحلف على الشئ يظنه على ما حلف عليه ، ثم يظهر خلافه . وعند الشافعى : هو قول العرب : لا والله ، وبلى والله ، بما يؤكدون به كلامهم ولا يخطر ببالهم الحلف . ولو قيل لواحد منهم : سمعتك اليوم تحلف فى المسجد الحرام لأنكر ذلك ، ولعله قال : لا والله ألف مرة . وفيه معنيان : أحدهما (لا يؤاخذكم) أى لا يعاقبكم بلغوا اليمين الذى يحلفه أحدكم بالظن ، ولكن يعاقبكم بما كسبت قلوبكم ، أى اقترفته من إثم القصد إلى الكذب فى اليمين ، وهو أن يحلف على ما يعلم أنه خلاف ما يقوله وهى اليمين الغموس . والثانى (لا يؤاخذكم) أى لا يلزمكم الكفارة بلغوا اليمين الذى لا قصد معه ، ولكن يلزمكم الكفارة بما كسبت قلوبكم ، أى بما نوت قلوبكم وقصدت من الإيمان ، ولم يكن كسب اللسان وحده ﴿ والله غفور حلیم ﴾ حيث لم يؤاخذكم باللغو فى إيمانكم .

لَّذِينَ يُؤْؤُونَ مِنْ نَسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٢٢٦ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٢٢٧ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٢٢٨

قرأ عبد الله : آلا من نسائهم . وقرأ ابن عباس : يقسمون من نسائهم : فإن قلت : كيف عدى بمن ، وهو معدى بعلی ؟ قلت : قد ضمن فى هذا القسم المخصوص معنى البعد ، فكأنه قيل : يبعدون

من نسائهم مؤلين أو مقسمين . ويجوز أن يراد لهم ﴿ من نسائهم تربص أربعة أشهر ﴾ كقوله :
 لي منك كذا . والإيلاء من المرأة أن يقول : والله لأقربك أربعة أشهر فصاعداً على التلميد
 بالاشهر . أولاً أقربك على الإطلاق . ولا يكون في مادون أربعة أشهر ، إلا ما يحكى عن إبراهيم
 النخعي . وحكم ذلك : أنه إذا فاء إليها في المدة ^(١) بالوطء إن أمكنه أو بالقول إن عجز : صح
 الفاء ، وحنث القادر ، ولزمته كفارة اليمين ، ولا كفارة على العاجز . وإن مضت الأربعة بانث
 بتطبيقه عند أي حنيفة . وعند الشافعي : لا يصح الإيلاء إلا في أكثر من أربعة أشهر ثم يوقف
 المولى ، فإذا أن بقى وإما أن يطلق وإن أبى طلق عليه الحاكم . ومعنى قوله ﴿ فإن فاؤا ﴾ فإن
 فاؤا في الأشهر ، بدليل قراءة عبد الله : فإن فاؤا فيهن ﴿ فإن الله غفور رحيم ﴾ يخفر للمولين
 ما عسى يقدمون عليه من طلب ضرار النساء بالإيلاء وهو الغالب ، وإن كان يجوز أن يكون
 على رضا منهن إشفافاً منهن على الولد من الغيل ^(٢) ، أو لبعض الأسباب لأجل الفينة التي هي مثل
 التوبة ﴿ وإن عزموا الطلاق ﴾ فتربصوا إلى مضي المدة ﴿ فإن الله سميع عليم ﴾ وعيد على
 إصرارهم وتركهم الفينة ، وعلى قول الشافعي رحمه الله معناه : فإن فاؤا ، وإن عزموا ^(٣) بعد مضي
 المدة . فإن قلت : كيف موقع الفاء إذا كانت الفينة قبل انتهاء مدة التربص ؟ ^(٤) قلت : موقع صحيح
 لأن قوله ﴿ فإن فاؤا ﴾ ، (وإن عزموا) تفصيل لقوله : (للذين يؤلون من نسائهم) والتفصيل

(١) قال محمود رحمه الله : وحكم ذلك أنه إذا فاء إليها في المدة ... إلخ . . قال أحمد رحمه الله وهذا التفسير
 منزل على مذهب أبي حنيفة لأنه لا يرى الفينة بعد انقضاء الأربعة الأشهر مقيدة إذا وقع الطلاق بنفس مضيا فلا
 تكون الفينة معتبرة عنده إلا في أربعة الأشهر خاصة .

(٢) قوله ، على الولد من الغيل ، في الصحاح : اخترت الغيلة - بالكسر - بولد فلان ، إذا أتيت أمه وهي ترضعه ،
 أو حملت وهي ترضعه . والنيل - بالفتح - اسم ذلك الابن . (ع)

(٣) قوله «فإن عزموا» يعني أن كلا من الشرطين عند الشافعي بعد مضي المدة . (ح)

(٤) قال محمود رحمه الله : «فإن قلت كيف موقع الفاء إذا كانت الفينة قبل انقضاء مدة التربص إلخ . قال أحمد رحمه
 الله : هذا جواب عن سؤال موجه على أبي حنيفة رضي الله عنه لأنه إذا رأى الفينة في الأشهر الأربعة خاصة لأفيا
 بعد ما والله تعالى عطف الفينة على تربص أربعة أشهر بالفاء ومقتضاها كما علمت وقوع ماعطفه بعدما عطفه عليه
 فيلزم وقوع الفينة المنعبرة بعد انقضاء الأشهر الأربعة ، وأبو حنيفة بأباه فلذلك أجاب عنه الزحشرى بجوابه المتقدم
 والسؤال عندي يندفع بطريق آخر وهو أن المعطوف عليه التربص وهو حاصل من أول المدة لوقوع الفينة في المدة
 بعد التربص فلا يحتاج إلى الجواب بالمثال المذكور وإنما أوقع الزحشرى في التزام السؤال تسليمة لتقديم الفينة في
 الأربعة الأشهر على تربصها بها . منه على أنه لا يصدق قول الفاتل قد تربصت بفلان أربعة أشهر إلا إذا انقضت المدة
 وليس الأمر كذلك فإنه يصدق من الحاكم أن يقول عند ضرب أجل المولى قد تربصت لك أربعة أشهر كما قال الله
 تعالى لينظر أبني . أم لا ، ويصدق رب الدين في أن يقول لمدياته حالة القرض قد أجلك بهذا الدين سنة وإن كان
 المقتضى منها حينئذ دقيقة واحدة فلذلك التربص المعطوف عليه في الآية واقع عند ضرب الأجل المذكور فالفينة
 الواقعة في الأجل إنما يقع بعده ، فالفاء على بابها المعروف .

يعقب المفصل ، كما تقول : أنا نزيلكم هذا الشهر ، فإن أحمدتكم أقت عندكم إلى آخره ، وإلا لم أقم إلا ريثما أتحوّل . فإن قلت : ما تقول في قوله : (فإن الله سميع عليم) ^(١) وعزمهم الطلاق بما يعلم ولا يسمع ؟ قلت : الغالب أن العازم للطلاق وترك الفيئة والضرار ، لا يخلو من مقالة ودمدمة ^(٢) ولا بد له من أن يحدث نفسه ويناجيها بذلك ، وذلك حديث لا يسمعه إلا الله كما يسمع وسوسة الشيطان (والمطلقات) أراد المدخول بهن من ذوات الأقراء . فإن قلت : كيف جازت إرادتهن خاصة واللفظ يقتضى العموم ؟ قلت : بل اللفظ مطلق في تناول الجنس صالح لكله وبعضه ، فجاء في أحد ما يصلح له كالاسم المشترك . فإن قلت : فما معنى الإخبار عنهن بالتربص ؟ قلت : هو خبر في معنى الأمر . وأصل الكلام : وليربص المطلقات ، وإخراج الأمر في صورة الخبر تأكيد للأمر ، وإشعار بأنه مما يجب أن يتلقى بالمسارعة إلى امتثاله . فكأنهن امتثلن الأمر بالتربص ، فهو يخبر عنه موجوداً . ونحوه قولهم في الدعاء : رحمك الله . أخرج في صورة الخبر ثقة بالاستجابة ، كأنما وجدت الرحمة فهو يخبر عنها ، وبناءؤه على الابتداء مما زاده أيضاً فضل تأكيد . ولو قيل : ويربص المطلقات ، لم يكن بتلك الوكادة . فإن قلت : هلا قيل : يتربصن ثلاثة قروء ، كما قيل

(١) قال محمود رحمه الله : دقان قلت : ما القول في قوله فإن الله سميع عليم ... الخ ، ؟ قال أحمد رحمه الله : في هذا الجواب إسلاف جواب عن سؤال آخر يتوجه على أبي حنيفة رضي الله عنه فيقال له : إذا كان معنى الأربعة الأشهر يوجب عندك وقوع الطلاق بنفسه غير موقوف على إيقاع من أحد ، فما الذي يسمع إذا ؟ وهو أمكن من السؤال الذي قدره الزحشرى ، فإن لقائل أن يقول : غير بالعزم من الإيقاع لأنه يستلزمه غالباً ، وفي أثناء كلامه نكتة تحتاج إلى التنبيه عند قوله : والعزم بما يعلم ولا يسمع ، والذي ننبه عليه أن قاعدة أهل السنة أن كل موجود يجوز أن يسمع ، حتى الجواهر والألوان والمعاني بجملة ، وكذلك يعتقد أن موسى عليه السلام سمع الكلام القديم وليس بحرف ولا صوت ، فلا يتوقف السمع عندهم على أن يكون المسموع صوتاً ولا لفظاً ، غير أن المعتاد انقسام الموجودات إلى مسموع ومرئي وملبوس ومشعوم ومذوق وهو المعلوم بالحوس ، وإلى ما لمعوم بغير ذلك . وعلى هذا المعتاد جرت عادة خطاب الله تعالى لعبده ، وإن كان الزحشرى ثابتاً فيما قاله على الأمر العرفي معتقداً ما ذكرناه من حيث المعروف . وما أراه كذلك . فالأمر سهل . وإن كان أخرج كلامه المذكور على قاعدة الاعتزال . وهو الظاهر من حاله في اعتقاد أن ما عدا الأصوات لا يجوز أن يسمع عقلاً . فالخذر الخذر من هذه القاعدة الفاسدة والله المستعان . ثم لا بد لنا في مسألة الإيلاء من البصر لما يعتقده من مذهب مالك رضي الله عنه ، ومذهب مالك رضي الله عنه هو الذي اتفاه الشافعي رضي الله عنه في المسئلة فنقول : معنى أربعة الأشهر بمجرد لا يوجب وقوع الطلاق على الزوج ، لأن الأصل بقاء العصمة ، وقد جعل الله له أقيمت بعد تربص الأجل المذكور ، ونحن وإن بينا أولاً أن الآية لا تأتي وقوع الفيئة في الأجل وهي أيضاً تأتي وقوعها بعد الأجل ، فينظم من أصله ، أعني بقاء العصمة . والسلامة من معارضة الآية ، وقوع الفيئة المعتبرة بعد الأجل . وبقاء العصمة بعد الأجل ، استصحاباً للأصل غير معارض بالآية ، وهو المطلوب .

(٢) قوله « لا يخلو من مقالة ودمدمة » في الصحاح : دمدمت الشيء إذا ألزقته بالأرض ، لكنه غير مناسب هنا ، فلعله زمزمة بالزاي . وفي الصحاح : الزمزمة صرت الرعد . والزمزمة : كلام المجوس عند أكلمهم . أو زمزمة بالراء ، وفي الصحاح : ترمزم ، إذا حرك فاه للكلام اه . وهذا أنسب . (ع)

تربص أربعة أشهر؟ وما معنى ذكر الأنفس؟ قلت: في ذكر الأنفس تيسيج لمن على التربص وزيادة بعث، لأن فيه ما يستنكف منه فيحملهن على أن يتربصن، وذلك أن أنفس النساء طواح إلى الرجال، فأمرن أن يقمعن أنفسهن ويغلبن على الطموح ويجبرن على التربص. والقروء: جمع قرء أو قرء، وهو الحيض، بدليل قوله عليه الصلاة والسلام: «دعى الصلاة أيام أقرائك»^(١)، وقوله: «طلاق الأمة تطليقتان، وعدتها حيضتان»^(٢)، ولم يقل طهران. وقوله تعالى ﴿واللأني يئسن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر﴾ فأقام الأشهر مقام الحيض دون الأطهار. ولأن الغرض الأصيل في العدة استبراء الرحم، والحيض هو الذي تستبرأ به الأرحام دون الطهر. ولذلك كان الاستبراء من الأمة بالحيضة. ويقال: أقرأت المرأة، إذا حاضت. وامرأة مقرئ. وقال أبو عمرو بن العلاء: دفع فلان جاريته إلى فلانة قهرها، أى تمسكها عندها حتى تحيض للاستبراء. فإن قلت: فما تقول: في قوله تعالى: ﴿فطلقوهن لعدتهن﴾ والطلاق الشرعي، إنما هو في الطهر؟ قلت: معناه: مستقبلات لعدتهن، كما تقول: لقيته لثلاث بقين من الشهر، تريد مستقبلا لثلاث. وعدتهن الحيض الثلاث. فإن قلت: فما تقول في قول الأعشى:

■ لِمَا ضَاعَ فِيهَا مِنْ قُرُوءِ نِسَائِكَ؟ *^(٣)

قلت: أراد: لما ضاع فيها من عدة نسائك، لشهرة القروء عندهم في الاعتداد بهن، أى من مدة طويلة كالمدة التي تعتمد فيها النساء، استطال مدة غيبته عن أهله كل عام لاقتحامه في الحروب والغارات، وأنه تميز على نسائه مدة كمدة العدة ضائعة لا يضاعف فيها، أو أراد من أوقات نسائك.

(١) أخرجه الطحاوى والدارقطنى من حديث فاطمة بنت أبي حبيش وأنها قالت: يا رسول الله إنى امرأة استحاض فلا أطهر. قال: دعى الصلاة أيام أقرائك ثم اغتسل وصى.

(٢) أخرجه أبو داود والترمذى وابن ماجه والحاكم من رواية مظاهر بن أسلم عن القاسم عن عائشة بهذا. ومظاهر ضعيف. ورواه ابن ماجه والدارقطنى من رواية عطية عن ابن عمر نحوه. وفيه عمر بن شبيب وهو ضعيف.

(٣) أفى كل عام أنت جائم غزوة تشد لأقصاها عزم عزائكا
مؤئلة مالا وفى الحي رفعة لما ضاع فيهما من قروء نسائك

الأعشى. يقول لجاره: أيتبغى أن تتجشم وتكلف نفسك في كل عام دخول غزوة واقتحام مكارها. تشد وتوثق عزيمة صبرك، لأقصاها: أى أبعد ما أعلاها أو غايتها ومنتهاه. ومؤئلة أى مؤصلة على اسم الفاعل. ويروى مؤرثة، أى تورثك تلك الغزوة مالا كثيرا بذاتها، ورفعة لك في الحي لأجل ما ضاع فيها أى في الأعوام المعلومه من ذكر كل عام، واللام للعاقبة، شبه ضياع القروء المترتب على خروجه للغزو بأمر مرغوب على طريق الممكنة ولام العلة تخييل، أو شبه ترتب المرغوب عنه بترتب المرغوب فيه، واستعار له اللام على طريق التصريح. وفيها نوع توبيخ. ويجوز أن ذلك الاستفهام للتعجب، فقوله «لما ضاع فيها» من تمام التعجب. والأقراء التى تضيع على الزوج هى الأطهار، لأنها التى يوطأن فيها، لا الحيض، وضياع ذلك يؤدى إلى انقطاع النسل.

فإن القرء والقارئ جاءا في معنى الوقت، ولم يرد لاحتياطاً ولا طهراً. فإن قلت: فعلام انتصب (ثلاثة قروء)؟ قلت: على أنه مفعول به كقولك: المحتكر يتربص الغلاء، أى يتربص مضى ثلاثة قروء، أو على أنه ظرف، أى يتربص مدة ثلاثة قروء. فإن قلت: لم جاء المميز على جمع الكثرة دون القلة التى هى الأقراء؟ قلت: يتسمعون فى ذلك فيستعملون كل واحد من الجمعين مكان الآخر لا اشتراكهما فى الجمعية. ألا ترى إلى قوله (بأنفسهن) وما هى إلا نفوس كثيرة، ولعل القروء كانت أكثر استعمالاً فى جمع قرء من الأقراء، فأوثر عليه تنزيلاً لقليل الاستعمال منزلة المهمل، فيكون مثل قولهم: ثلاثة شسوع. وقرأ الزهرى: ثلاثة قروء، بغير همزة. ﴿ما خلق الله فى أرحامهن﴾ من الولد أو من دم الحيض. وذلك إذا أرادت المرأة فراق زوجها فكتمت حملها لتلا ينتظر بطلاقها أن تضع، وتلا يشفق على الولد فيترك تسريحها، أو كتمت حيضها وقالت وهى حائض: قد طهرت، استعجالاً للطلاق. ويجوز أن يراد اللاتى يبعين إسقاط ما فى بطونهن من الاجنة فلا يعترفن به ويحجدهن لذلك، فجعل كتمان ما فى أرحامهن كناية عن إسقاطه ﴿إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر﴾ تعظيم لفعلهن، وأن من آمن بالله وبعقابه لا يجترئ على مثله من العظام. والبعولة: جمع بعل، والتاء لاحقة لتأنيث الجمع كما فى الحزونة والسهولة. ويجوز أن يراد بالبعولة المصدر من قولك: بعل حسن البعولة. يعنى: وأهل بعولتهن ﴿أحق برذهن﴾ برجعتهن. وفى قراءة أبى: برذهن ﴿فى ذلك﴾ فى مدة ذلك التربص. فإن قلت: كيف جعلوا أحق بالرجعة، كأن للنساء حقاً فيها؟ قلت: المعنى أن الرجل إن أراد الرجعة وأبها المرأة وجب إيثار قوله على قولها وكان هو أحق منها، إلا أن لها حقاً فى الرجعة ﴿إن أرادوا﴾ بالرجعة ﴿إصلاحاً﴾ لما بينهم وبينهن وإحساناً إليهن ولم يريدوا مضارتهن ﴿ولهن مثل الذى عليهن﴾ ويجب لهن من الحق على الرجال مثل الذى يجب لهم عليهن ﴿بالمعروف﴾ بالوجه الذى لا ينكر فى الشرع وعادات الناس فلا يكلفهن ما ليس لهن ولا يكلفونهن ما ليس لهم ولا يعنف أحد الزوجين صاحبه. والمراد بالمائة مائة الواجب الواجب فى كونه حسنة، لافى جنس الفعل، فلا يجب عليه إذا غسلت ثيابه أو خبزت له أن يفعل نحو ذلك، ولكن يقابله بما يليق بالرجال ﴿درجة﴾ زيادة فى الحق وفضيلة. قيل المرأة تنال من اللذة ما ينال الرجل، وله الفضيلة بقيامه عليها وإنفاقه فى مصالحها.

الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَنٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمُ أَنْ تَتَّخِذُوا مِمَّا آتَتْهُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا

يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا
وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٢٩﴾ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ
بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ
ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٣٠﴾

(الطلاق) بمعنى التطلق كالسلام بمعنى التسليم، أى التطلق للشرعى تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع والإرسال دفعة واحدة، ولم يرد بالمرتين الثانية ولكن التكرير، كقوله (ثم ارجع البصر كرتين) أى كرتة بعد كرتة، لا كرتين اثنتين. ونحو ذلك من الثانى التى يراد بها التكرير قولهم: ليك وسعديك وحنانيك وهذا ذيك ودواليك. وقوله تعالى ﴿فإمسك بمعروف أو تسريح بإحسان﴾ تخيير لهم بعد أن علمهم كيف يطلقون، بين أن يمسكوا النساء بحسن العشرة والقيام بمواجهتهن، وبين أن يسرحوهن السراح الجليل الذى عليهم. وقيل: معناه الطلاق الرجعى مرتان، لأنه لا رجعة بعد الثلاث، فإمسك بمعروف أى برجعة، أو تسريح بإحسان أى بأن لا يراجعها حتى تبين بالعدة، أو بأن لا يراجعها مراجعة يريد بها تطويل العدة عليها وضرارها. وقيل: بأن يطلقها الثالثة فى الطهر الثالث. وروى أن سائلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم: أين الثالثة؟ فقال عليه الصلاة والسلام: «أو تسريح بإحسان»^(١) وعند أبى حنيفة وأصحابه: الجمع بين التطليقتين والثلاث بدعة، والسنة أن لا يقع عليها إلا واحدة فى طهر لم يجامعها فيه، لما روى فى حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له: «إنما السنة أن تستقبل الطهر استقبالا فتطلقها لكل قرء تطليقة»^(٢)، وعند الشافعى: لا بأس بإرسال الثلاث، لحديث العجلانى الذى

(١) أخرجه الدارقطنى من رواية عبد الواحد بن زياد عن إسماعيل بن سميع عن أنس به. وقال فى العلل: وم فيه ليث بن حماد رواية عن عبد الواحد. والمحفوظ عن إسماعيل بن سميع عن أبى رزين مرسلًا. وقد أخرجه ابن أبى شيبة عن أبى معاوية. وعبد الرزاق عن الثورى كلاهما عن إسماعيل بن سميع. ورواه الدارقطنى أيضا من رواية حماد بن سلمة عن قتادة عن أنس قال قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني أسمع الله يقول: الطلاق مرتان فأين الثالثة؟» قال: «إمسك بمعروف أو تسريح بإحسان»، هي الثالثة.

(٢) أخرجه الدارقطنى والطبرانى من رواية شعيب بن رزين أن عطاء الخراساني حدثهم عن الحسن قال: حدثنا عبد العزيز بن عمير «أنه طلق امرأته تطليقة وهي حائض». ثم أراد أن يتبعها بتطليقتين أخرتين عند القرأين فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال: «يا ابن عمير، ما هكذا أمرك الله». قد أخطأت السنة. والسنة أن تستقبل الطهر فتطلق لكل قرء. فأمرني بمراجعتها. فقال: «إذا طهرت فطلق عند ذلك أو أمسك». الحديث.

لاعن امرأته فطلقها ثلاثاً بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينكر عليه ^(١). روى أن جميلة بنت عبد الله بن أبي كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس وكانت تبغضه وهو يحبها. فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله، لا أنا ولا ثابت، لا يجمع رأسي ورأسه شيء. والله ما أعيب عليه في دين ولا خلق، ولكني أكره الكفر في الإسلام، ما أطيقه بغضاً، إنى رفعت جانب الخباء فرأيت أقبلي في عدة فإذا هو أشدهم سواداً وأقصرهم قامة وأقبحهم وجهاً. فنزلت، وكان قد أصدقها حديقة فاختلفت منه بها وهو أول خلع كان في الإسلام ^(٢). فبن قلت: لمن الخطاب في قوله ﴿ولا يحل لكم أن تأخذوا﴾؟ إن قلت للأزواج لم يطابقه قوله (فإن خفتم ألا يقيما حدود الله) وإن قلت للأئمة والحكام فهو لا ليسوا بأخذين منهم ولا بمؤتمين؟ قلت: يجوز الأمران جميعاً: أن يكون أول الخطاب للأزواج، وآخره للأئمة والحكام. ونحو ذلك غير عزي في القرآن وغيره، وأن يكون الخطاب كله للأئمة والحكام، لأنهم الذين يأمرون بالآخذ والإيتاء عند الترافع إليهم، فكانهم الآخذون والمؤتون ﴿عما آتيتموهن﴾ مما أعطيتموهن من الصدقات ﴿إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله﴾ إلا أن يخاف الزوجان ترك إقامة حدود الله فيما يلزمهما من مواجب الزوجية، لما يحدث من نشوز المرأة وسوء خلقها ﴿فلا جناح عليهما﴾

(١) متفق عليه من حديث سهل بن سعد لكن قيل: إن قوله «فطلقها ثلاثاً قبل أن يأمره النبي صلى الله عليه وسلم بطلاقها» من كلام الزهري رواية عن سهل (تبيينه) قال عبد الحق في الأحكام: لم يصح اللفظ بالثلاث إلا في حديث الملاعن. وتعقب بما في مسلم عن فاطمة بنت قيس قالت: طلق زوجي ثلاثاً غفائمه... الحديث.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره: حدثنا محمد بن عبد الأعلى حدثنا معتمر بن سليمان قال: فرأت علي فضيل عن أبي جبر أنه سأل عكرمة «هل كان للخلع أصل؟ قال: كان ابن عباس يقول: إن أول خلع كان في الإسلام في أخت عبد الله بن أبي بن سلول، أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره «ولم يسمها» وقد سماها البخاري من رواية حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة «أن جميلة» فذكره «ولابن ماجه من رواية أخرى عن عكرمة عن ابن عباس وأن جميلة بنت سلول، وكذا أخرجه عبد الرزاق من وجه آخر «أن امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم، وهي جميلة بنت عبد الله بن أبي» وعند الدارقطني من طريق ابن جريج أخبرنا أبو الزبير «أن ثابت بن قيس كانت عنده زينب بنت عبد الله بن أبي. وكان أصدقها حديقة» فكرهته «إلى آخره» فان كان محفوظاً فيحتمل أن يكون لها اسمان. وقد رويت القصة لغيرها. وفي الموطأ عن يحيى بن سعيد عن عمرو عن حبيبة بنت سهل «أنها كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى الصبح فوجدها عند بابها في الغلس. فقال من هذه؟ قالت: أنا حبيبة بنت سهل. قال: ما شأئك؟ قالت: لا أنا ولا ثابت بن قيس» ومن طريقه أخرجه أبو داود والنسائي وأحمد، ولابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: «كانت حبيبة بنت هل تحت ثابت ابن قيس بن شماس، وكان رجلاً دميماً» فقالت: يا رسول الله لولا خافة الله ليزقت في وجهه: فقال: أتدريين عليه حديثه؟ قالت: نعم. فردت عليه حديثه. وفرق بينهما «ولاحد من حديث سهل بن أبي حنيفة قال «كانت بنت سهل - الحديث».

فلا جناح على الرجل فيما أخذ ولا عليها فيما أعطت ﴿ فيما افدت به ﴾ فيما فدت به نفسها واختلعت به من بذل ما أوتيت من المهر . والخلع بالزيادة على المهر مكروه وهو جائز في الحكم . وروى أن امرأة نشزت على زوجها فرفعت إلى عمر رضى الله عنه ، فأباتها في بيت الزبل ثلاث ليال ثم دعاها فقال : كيف وجدت مييتك ؟ قالت : ما بت منذ كنت عنده أقز لعيني منهن . فقال لزوجها : اخلعها ولو بقرطها ^(١) . قال قتادة : يعنى بما لها كله ، هذا إذا كان النشوز منها ، فإن كان منه كره له أن يأخذ منها شيئا . وقرئ إلا أن يخافا ، على البناء للفعول وإبدال أن لا يقيما من ألف الضمير ، وهو من بدل الاشتغال كقولك : خيف زيد تركه إقامة حدود الله . ونحوه (وأسروا النجوى الذين ظلموا) ويعضده قراءة عبد الله (إلا أن تخافوا) وفي قراءة أبي : إلا أن يظننا . ويجوز أن يكون الخوف بمعنى الظن . يقولون : أخاف أن يكون كذا ، وأفرق أن يكون ، يريدون أظن ﴿ فإن طلقها ﴾ الطلاق المذكور الموصوف بالتكرار في قوله تعالى (الطلاق مرتان) واستوفى نصابه . أو فإن طلقها مرة ثالثة بعد المراتين ﴿ فلا تحل له من بعد ﴾ من بعد ذلك التطليق ﴿ حتى تنكح زوجاً غيره ﴾ حتى تنزوج غيره ، والنكاح يسند إلى المرأة كما يسند إلى الرجل كما التزوج . ويقال : فلانة ناكح في بني فلان . وقد تعلق من اقتصر على العقد في التحليل بظاهره وهو سعيد ابن المسيب . والذي عليه الجمهور أنه لا بد من الإصابة . لما روى عروة عن عائشة رضى الله عنها أن امرأة رفاعه جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : إن رفاعه طلقني فبت طلاق وإن عبد الرحمن بن الزبير تزوجني . وإنما معه مثل هدبة الثوب وإنه طلقني قبل أن يمسي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنريدن أن ترجعي إلى رفاعه ؟ لا . حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك ^(٢) . وروى أنها لبثت ماشاء الله ، ثم رجعت فقالت : إنه كان قد مسني ، فقال لها : كذبت في قولك الأول ، فلن أصدقك في الآخر ، فلبثت حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتت أبا بكر رضى الله عنه فقالت : أأرجع إلى زوجي الأول . فقال : قد عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال لك ما قال ، فلا ترجعي إليه ، فلما قبض أبو بكر رضى الله عنه قالت مثله لعمر رضى الله عنه فقال : إن أتيتيني بعد مترك هذه لأرجنك ، فنعما . فإن قلت :

(١) أخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة والطبري وإبراهيم الحربي في أواخر الغريب له كلهم من رواية أبي عن كثير مولى سمرة « أن عمر أتى بأمرأة ناشزة فذكره » قال إبراهيم : الناشر التي تمسى زوجها .
(٢) متفق عليه من هذا الوجه .

(٣) قال عبد الرزاق : أخبرنا ابن جريج عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة . فذكر الحديث . وفيه « ففعدت ماشاء الله » ثم جاءت فأخبرته أنه قد مسها ، فنعما أن ترجع إلى زوجها الأول . وقال : اللهم إن كان إنما بها أن يحلها لرفاعة فلا يتم لها نكاحه مرة أخرى . ثم أنت أبا بكر وعمر في خلافتكما فنعماها .

فما تقول في النكاح المعقود بشرط التحليل ؟ قلت : ذهب سفيان والاوزاعي وأبو عبيد ومالك وغيرهم إلى أنه غير جائز ، وهو جائز عند أبي حنيفة مع الكراهة . وعنه أنهما إن أضمرنا التحليل ولم يصرحا به فلا كراهة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه لعن المحلل والمحلل له ^(١) . وعن عمر رضي الله عنه : لا أوتي بمحلل ولا محلل له إلا رجعتما ^(٢) . وعن عثمان رضي الله عنه : لا إلا لنكاح رغبة غير مدالسة ^(٣) . (فإن طلقها) الزوج الثاني . (أن يتراجعا) أن يرجع كل واحد منهما إلى صاحبه بالزواج (إن ظنا) إن كان في ظنهما أنهما يقيمان حقوق الزوجية . ولم يقل : إن علما أنهما يقيمان ، لأن اليقين مغيب عنهما لا يعلمه إلا الله عز وجل . ومن فسر الظن ههنا بالعلم فقد وهم من طريق اللفظ والمعنى ، لأنك لا تقول : علمت أن يقوم زيد ، ولكن : علمت أنه يقوم ، ولأن الإنسان لا يعلم ما في الغد ، وإنما يظن ظناً .

وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنِ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَحوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا تَتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا وَآذَكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٣١﴾ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنِ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْصِلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَوْزَرَكُمْ وَأَطْهَرَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٢﴾

(١) روى عن ابن مسعود وعلي وجابر وعقبة بن عامر ، وأبي هريرة . وابن عباس . قلت . أحال بها على تفريج الهداية وحديث ابن مسعود أخرجه الترمذي والنسائي وصححه ابن دقيق العيد على شرط البخاري . وحديث ابن عباس أخرجه ابن ماجه . وحديث علي أخرجه أحمد وأبو داود . وحديث أبي هريرة رواه أحمد والبيهقي وحديث عقبة بن عامر أخرجه ابن ماجه . وحديث جابر ذكره الترمذي .

(٢) أخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة ، من رواية المسيب بن رافع عن قبيصة بن جابر عن عمر فذكره . (٣) لم أجده عن عثمان بل وجدته عن ابن عمر . أخرجه الحاكم من رواية عمر بن نافع عن أبيه أنه قال « جاء رجل إلى ابن عمر د فساله عن رجل طلق امرأته ثلاثاً فتزوجها أخ له من غير مؤامرة منه ليحلها لأخيه ، هل تحل للأول ؟ قال : لا إلا لنكاح رغبة . كنانة هذا سفاحا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم » وقد روى مرفوعا أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس رضي الله عنهما « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن المحلل . فقال : لا ، إلا لنكاح رغبة غير دلسة ، ولا مستهزى » بكتاب الله تعالى لم يذق « المسيلة » وفي إسناده إبراهيم بن إسماعيل ابن أبي حنيفة وهو ضعيف .

﴿ فبلغن أجلهن ﴾ أى آخر عدتهن وشارفن منتهاهن . والأجل يقع على المدة كلها ، وعلى آخرها ، يقال لعمر الإنسان : أجل ، وللموت الذى ينتهى به : أجل ، وكذلك الغاية والأمد ، يقول النحويون « من ، لا بدء الغاية ، و « إلى ، لا انتهاء الغاية . وقال :

كُلُّ حَيٍّ مُسْتَكْمِلٌ مُدَّةَ الْعُمُرِ وَمُودٍ إِذَا أُنْتَهَى أَمَدُهُ (١)

ويتسع فى البلوغ أيضاً فيقال : بلغ البلد إذا شارفه وداناه . ويقال : قد وصلت ، ولم يصل وإنما شارف ، ولأنه قد علم أن الإمساك بعد تقضى الأجل لا وجه له ، لأنها بعد تقضيه غير زوجة له فى غير عدة منه ، فلا سبيل له عليها ﴿ فأمسكوهن بمعروف ﴾ فإما أن يراجعها من غير طلب ضرار بالمراجعة ﴿ أو سرحوهن بمعروف ﴾ وإما أن يخليها حتى تنقضى عدتها وتبين من غير ضرار ﴿ ولا تمسكوهن ضرراً ﴾ كان الرجل يطلق المرأة ويتركها حتى يقرب انقضاء عدتها ، ثم يراجعها لاعتن حاجه ، ولكن ليطول العدة عليها ، فهو الإمساك ضراراً ﴿ لتعتدوا ﴾ لتظلموهن . وقيل : لتلجوهن إلى الافتداء ﴿ فقد ظلم نفسه ﴾ بتعريضها لعقاب الله ﴿ ولا تتخذوا آيات الله هزوا ﴾ أى جدوا فى الأخذ بها والعمل بما فيها ، وارعوها حق رعايتها ، وإلا فقد اتخذتموها هزوا ولعباً . ويقال لمن لم يحج فى الأمر : إنما أنت لاعب وهازئ . ويقال : كن يهودياً وإلا فلا تلعب بالتوراة . وقيل : كان الرجل يطلق ويعتق ويتزوج ويقول : كنت لاعباً . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : ثلاث جذهن جذه وهزلن جذه : الطلاق (٢) والنكاح والرجعة (٣) ﴿ واذكروا نعمة الله عليكم ﴾ بالإسلام وبنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة ﴾ من القرآن والسنة وذكرها مقابلتها بالشكر والقيام بحقوقها ﴿ يعظكم به ﴾ بما أنزل عليكم ﴿ فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن ﴾ إما أن يخاطب به الأزواج الذين يعضلون نساءهم بعد انقضاء العدة ظلماً وقسراً ، ولحمة الجاهلية لا يتركونهن يتزوجن من شئن من الأزواج . والمعنى : أن ينسكن أزواجهن الذين يرغبون فيهم ويصلحون لهم ، وإما أن يخاطب به الأولياء فى عضلهم أن يرجعوا إلى أزواجهن . روى أنها نزلت فى معقل بن يسار حين عضل أخته أن ترجع إلى الزوج الأول . وقيل : فى جابر

(١) يقال : أودى إذا هلك ، وأردى به السبل ونحوه أهلكه وذهب به . والودى كالغنى : الهلاك . ويروى أجله . والأمد والأجل يطلقان على جميع مدة الشئ . وعلى منتهاهن ، كما تطلق الغاية على جميع المسافة وعلى آخرها . يقول : كل حى لا بد أنه يستكمل مدة عمره ويهلك إذا انتهت مدته وتسكين العمر لغة فيه .

(٢) قوله « وهزلن جذه » الطلاق والنكاح والرجعة ، فى أبى السعود : النكاح والطلاق والمناق . (ع)

(٣) أخرجه أبو داود والترمذى وابن ماجه والحاكم والدارقطنى والبيهقى ، من حديث أبى هريرة . وفى إسناده ضعف .

ابن عبد الله حين عضل بنت عم له . والوجه أن يكون خطاباً للناس ، أى لا يوجد فيما بينكم عضل ، لأنه إذا وجد بينهم وهم راضون كانوا فى حكم العاضلين . والعضل : الحبس والتضييق . ومنه : عضلت الدجاجة إذا نشب يعضها فلم يخرج . وأنشد لابن هرمة :

وَإِنْ قَصَائِدِي لَكَ فَاصْطَنِعْنِي عَقَائِلُ قَدْ عَضَلْنَ عَنِ النِّكَاحِ (١)

وبلوغ الأجل على الحقيقة . وعن الشافعى رحمه الله : دل سياق الكلامين على افتراق البلوغين (إذا تراضوا) إذا تراضى الخطاب والنساء (المعروف) بما يحسن بالدين والمروءة من الشرائط وقيل : بمهر المثل . ومن مذهب أبى حنيفة رحمه الله أنها إذا زوجت نفسها بأقل من مهر مثلها فلا ولياء أن يعترضوا . فإن قلت : لمن الخطاب فى قوله (ذلك يوعظ به) ؟ قلت : يجوز أن يكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكل أحد . ونحوه (ذلك خير لكم وأطهر) . (أزكى لكم وأطهر) من أدناس الآثام : وقيل (أزكى وأطهر) أفضل وأطيب (والله يعلم) ما فى ذلك من الزكاء والطهر (وأنتم لاتعلمونه) هـ ، أو والله يعلم ما تستصلحون به من الأحكام والشرائع وأنتم تجهلون .

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُبْرِئَ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَاءً تَيْسَمُّ بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ

بِمَا تَعْمَلُونَ يَصِيرُ ﴿٢٣٣﴾

(يرضعن) مثل يترصن فى أنه خبر فى معنى الأمر المؤكد (كاملين) تأكيد كقوله (تلك عشرة كاملة) لأنه مما يتساح فيه فتقول : أقمت عند فلان حولين ، ولم تستكملهما . وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما : أن يكمل الرضاعة : وقرئ الرضاعة . بكسر الراء . والرضعة . وأن تم الرضاعة وأن يتم الرضاعة ، برفع الفعل تشبيهاً له أن ، بـ ما ، لتأخيرهما فى التأويل . فإن قلت : كيف

(١) العقائل : جمع عقيلة ، وهى المعقولة فى خدرها من النساء . يقول : إن قصائدى لك مثل المخدرات ، فك : حال من القصائد أو العقائل . وقوله « فاصطنعنى » اعتراض ، أى فاقضنى مادما وكافتنى على مدحى إياك بما لا أمدح به غيرك من القصائد . ولما شبه القصائد بالنساء رشح ذلك بالعضل ، وهو المنع من النكاح الخاص بالنساء .

اتصل قوله ﴿لمن أراد﴾ بما قبله ؟ قلت : هو بيان لمن توجه إليه الحكم ، كقوله تعالى (هيت لك) لك بيان للمبيت به ، أى هذا الحكم لمن أراد إتمام الرضاع . وعن قتادة : حولين كاملين ، ثم أنزل الله اليسر والتخفيف فقال ﴿لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾ أراد أنه يجوز النقصان ، وعن الحسن : ليس ذلك بوقت لا ينقص منه بعد أن لا يكون في الفطام ضرر . وقيل : اللام متعلقة بيرضعن ، كما تقول : أرضعت فلانة لفلان ولده ، أى يرضعن حولين لمن أراد أن يتم الرضاعة من الآباء ، لأن الأب يجب عليه إرضاع الولد دون الأم ، وعليه أن يتخذله ظمراً إلا إذا تطوعت الأم بإرضاعه ، وهى مندوبة إلى ذلك ولا تجبر عليه . ولا يجوز استئجار الأم عند أبى حنيفة رحمه الله مادامت زوجة أو معتدة من نكاح . وعند الشافعى يجوز . فإذا انقضت عدتها جاز بالاتفاق . فان قلت : فما بال الوالدات مأمورات بأن يرضعن أولادهن ؟ قلت : إما أن يكون أمراً على وجه الندب ، وإما على وجه الوجوب إذا لم يقبل الصبي إلا ثدى أمه ، أو لم توجد له ظئر ، أو كان الأب عاجزاً عن الاستئجار . وقيل : أراد الوالدات المطلقات ، وإيجاب النفقة والكسوة لأجل الرضاع ﴿وعلى المولود له﴾ وعلى الذى يولد له وهو الوالد . و(له) فى محل الرفع على الفاعلية ، نحو (عليهم) فى (المغضوب عليهم) فإن قلت لم قيل (المولود) له دون الوالد . قلت : ليعلم أن الوالدات إنما ولدن لهم ، لأن الأولاد للآباء ، ولذلك ينسبون إليهم لا إلى الأمهات . وأنشد للبأمون بن الرشيد :

فَإِنَّمَا أُمَهَاتُ النَّاسِ أَوْعِيَّةٌ مُسْتَوَدَعَاتٌ وَلِلْآبَاءِ أَبْنَاءُ (١)

فكان عليهم أن يرزقوهن ويكسوهن إذا أرضعن ولدهم ، كالأطمار . ألا ترى أنه ذكره باسم الوالد حيث لم يكن هذا المعنى ، وهو قوله تعالى (واخشوا يوماً لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً) ، ﴿بالمعروف﴾ تفسيره ما يعقبه ، وهو أن لا يكلف واحد منهما ما ليس فى وسعه ولا يتضاوا . وقرئ ﴿لا تكلف﴾ بفتح التاء أو ﴿لا تكلف﴾ بالنون . وقرئ ﴿لا تضار﴾ بالرفع على

(١) لا تزدين بقى من أن يكون أم من الروم أو سوداء عجا .

فإنما أمهات الناس أوعية مستودعات وللآباء أبناء .

للأمون بن الرشيد حين كتب إليه أخوه الأمين يوجهه على الخلافة بغير استحقاق ، وفى آخره : ابن الأمة ما الأمة : فأجابه بذلك . وأزرى به : إذا أوقع به العيب ورماه به . والنون فى الفعل للتوكيد . وروى : لا تزدين قى ، على خطاب المؤنثة ، وكأنه أراد به إسماع أخيه . وزرى عليه : إذا عاب عليه . والازدراء : افتعال منه ، أى لا تعبى ، والنون ثابتة بعد التثنية . والعجاء : التى لا تفصح فى كلامها . وشبه النساء بالأوعية التى تودع فيها الأشياء تشبيهاً بليفاً ، أو على طريق التصريح على رأى السرد فى كل تشبيه بليغ . وروى : وللآباء أبناء . والمعنى أن الرفعة والوضعة من جهة الآباء لا من جهة الأمهات ، لأنها كالأوعية للآباء . لكن هذا التشبيه مبنى على الظاهر . ثم كتب المأمون أيضاً فى جواب أخيه : القلم بعه ، والسيف بعه ، والمرء بسمعه ، لا بأبيه ولا بجمده .

الإخبار، وهو يحتمل البناء للفاعل والمفعول، وأن يكون الأصل: تضارر بكسر الراء، وتضارر بفتحها. وقرأ (لاتضار) بالفتح أكثر القراء. وقرأ الحسن بالكسر على النهى، وهو محتمل للبناء أيضاً. وبين ذلك أنه قرئ لاتضارر، ولاتضارر، بالجزم وفتح الراء الأولى وكسرها. وقرأ أبو جعفر: لاتضار، بالسكون مع التشديد على نية الوقف. وعن الأعرج (لاتضار) بالسكون والتخفيف، وهو من ضارده يضيره. ونوى الوقف كما نواه أبو جعفر، أو اختلس الضمة فظنه الراوى سكوناً. وعن كاتب عمر بن الخطاب: لاتضرر. والمعنى: لاتضار والدته زوجها بسبب ولدها، وهو أن تعنف به وتطلب منه ما ليس يعدل من الرزق والكسوة، وأن تشغل قلبه بالتفریط في شأن الولد، وأن تقول بعد ما ألها الصبي: اطلب له ظئراً، وما أشبه ذلك؛ ولا يضار مولود له امرأته بسبب ولده، بأن يمنعها شيئاً مما وجب عليه من رزقها وكسوتها؛ ولا يأخذ منها وهي تريد إرضاعه، ولا يكرها على الإرضاع. وكذلك إذا كان مبنياً للمفعول فهو نهى عن أن يلحق بها الضرر من قبل الزوج، وعن أن يلحق بها الضرر بالزوج من قبلها بسبب الولد؛ ويجوز أن يكون (تضار) بمعنى تضر، وأن تكون الباء من صلته، أى لاتضر والدته بولدها، فلا تسيء غذاءه وتعده، ولا تفرط فيما ينبغي له. ولا تدفعه إلى الأب بعد ما ألها. ولا يضّر الوالد به بأن ينتزعه من يدها أو يقصر في حقها فتقصر هي في حق الولد. فان قلت: كيف قيل بولدها وبولده؟ قلت: لما نهيت المرأة عن المضارة أضيف إليها الولد استعطافاً لها عليه وأنه ليس بأجنبي منها، فمن حقها أن تشفق عليه وكذلك الوالد (وعلى الوارث) عطف على قوله (وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن)، وما بينهما تفسير للمعروف معترض بين المعطوف والمعطوف عليه. فكان المعنى: وعلى وارث المولود له مثل ما وجب عليه من الرزق والكسوة، أى إن مات المولود له لزم من يرثه أن يقوم مقامه في أن يرزقها ويكسوها بالشريطة التي ذكرت من المعروف وتجنب الضرر. وقيل: هو وارث الصبي الذي لو مات الصبي ورثه. واختلفوا، فعند ابن أبي ليلى كل من ورثه. وعند أبي حنيفة من كان ذا رحم محرم منه. وعند الشافعي: لا نفقة فيما عدا الولاد. وقيل من ورثه من عصبته مثل الجد والأخ وابن الأخ والعم وابن العم. وقيل: المراد وارث الأب وهو الصبي نفسه، وأنه إن مات أبوه ورثته وجبت عليه أجرة رضاعه في ماله إن كان له مال، فإن لم يكن له مال أجبرت الأم على إرضاعه. وقيل (على الوارث) على الباقي من الأبوين من قوله: «واجعله الوارث منا»^(١) (فإن أراداً فصلاً) صادراً (عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما) في ذلك، زاداً على الحولين أو نقصاً، وهذه توسعة بعد التحديد. وقيل: هو في غاية الحولين لا يتجاوز، وإنما اعتبر تراضيهما

(١) قوله «واجعله الوارث منا» الرواية المشهورة: منى. (ع)

في الفصال وتشاورهما : أما الأب فلا كلام فيه ، وأما الأم فلاها أحتى بالترية وهي أعلم بحال الصبي . وقرئ (فإن أراد) . استرضع : منقول من أرضع . يقال : أرضعت المرأة الصبي ، واسترضعتها الصبي ، لتعديه إلى مفعولين ، كما تقول : أنجح الحاجة ، واستنجحت الحاجة . والمعنى : أن تسترضعوا المراضع أولادكم ، فحذف أحد المفعولين للاستغناء عنه ، كما تقول : استنجحت الحاجة ولا تذكر من استنجحت ، وكذلك حكم كل مفعولين لم يكن أحدهما عبارة عن الأول ﴿ إذا سلمتم ﴾ إلى المراضع ﴿ ما آتيتن ﴾ ما أردتم إيتاءه ، كقوله تعالى (إذا قمتم إلى الصلاة) وقرئ : ما آتيتن ، من أتى إليه إحساناً إذا فعله . ومنه قوله تعالى (إنه كان وعده ما تياً) أى مفعولاً . وروى شيبان عن عاصم : ماؤيتن ، أى ما آتاكم الله وأقدركم عليه من الأجرة ، ونحوه (وأنفقوا بما جعلكم مستخلفين فيه) وليس التسليم بشرط للجواز والصحة ، وإنما هو ندب إلى الأولى . ويجوز أن يكون بعثاً على أن يكون الشيء الذى تعطاه للمرضع من أهني ما يكون ، لتكون طيبة النفس راضية ، فيعود ذلك إصلاحاً لشأن الصبي واحتياطاً فى أمره ، فأمرنا بإيتائه ناجزاً يداً بيد ، كأنه قيل : إذا آتيتن إلهن يداً بيد ما أعطيتنهن ﴿ بالمعروف ﴾ متعلق بسلمتم ، أمروا أن يكونوا عند تسليم الأجرة مستبشرين الوجوه ، ناطقين بالقول الجميل ، مطيعين لأنفس . المراضع بما أمكن . حتى يؤمن تفریطهن بقطع معاذيرهن .

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٣٤﴾ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْتَمْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا تَوْلاً مَعْرُوفًا وَلَا تَعْرُضُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٣٥﴾

﴿ والذين يتوفون منكم ﴾ على تقدير حذف المضاف ، أراد : وأزواج الذين يتوفون منكم يتربصن . وقيل : معناه يتربصن بعدهم ، كقولهم : السمن منوان بدرهم . وقرئ : يتوفون بفتح الياء ^(١)

(١) قال محمود رحمه الله : « قرأما على رضى الله عنه بفتح الياء ... الخ » ، قال أحمد رحمه الله : ولعل السائل =

أى يستوفون آجالهم ، وهى قراءة على رضى الله عنه . والذى يحكى أن أبا الأسود الدؤلى كان يمشى خلف جنازة ، فقال له رجل : من المتوفى - بكسر الفاء ، فقال الله تعالى . وكان أحد الأسباب الباعثة لعل رضى الله عنه على أن أمره بأن يضع كتابا فى النحو ، تناقضه هذه القراءة ﴿ يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً ﴾ يعتدّن هذه المدة وهى أربعة أشهر وعشرة أيام ، وقيل عشراً ذهابا إلى الليالى والأيام داخلة معها ، ولا تراهم قط يستعملون التذكير فيه ذاهبين إلى الأيام . تقول : صمت عشراً ^(١) ، ولو ذكرت خرجت من كلامهم . ومن البين فيه قوله تعالى (إن لبئس إلا عشراً) ثم (إن لبئس إلا يوما) ﴿ فإذا بلغن أجلهن ﴾ فإذا انقضت عدتهن ﴿ فلا جناح عليكم ﴾ أيها الأئمة وجماعة المسلمين ﴿ فيما فعلن فى أنفسهن ﴾ من التعرض للخطاب ﴿ بالمعروف ﴾ بالوجه الذى لا ينكره الشرع . والمعنى أنهن لو فعلن ما هو منكرك كان على الأئمة أن يكفوهن . وإن قرطوا كان عليهم الجناح ﴿ فيما عرضتم به ﴾ هو أن يقول لها إنك لجميلة أو صالحة أو نافقة ومن غرضى أن أتزوج ، وعسى الله أن ييسر لى امرأة صالحة ، ونحو ذلك من الكلام الموهم أنه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه إن رغبت فيه ، ولا يصرح بالنكاح ، فلا يقول : إني أريد أن أنكحك ، أو أتزوجك ، أو أخطبك . وروى ابن المبارك عن عبد الله بن سليمان عن خالته قالت : دخل على أبو جعفر محمد بن على وأنا فى عدتي فقال : قد علمت قرأتى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحق جدى على وقدمى فى الإسلام ، فقلت : غفر الله لك ! أتخطبني فى عدتي وأنت يؤخذ عنك ؟ فقال : أوقد فعلت ! إنما أخبرتك بقرايتى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعى ، قد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أم سلمة وكانت عند ابن عمها أبى سلمة فتوفى عنها ، فلم يزل يذكر لها منزلته من الله وهو متحامل على يده حتى أثر الحصر فى يده من شدة تحامله عليها ، فما كانت تلك خطبة ^(٢) . فإن قلت : أى فرق بين الكناية والتعريض ؟ قلت : الكناية أن تذكر الشئ بغير لفظه الموضوع له ، كقولك : طويل النجاد والحامل لطول القامة ^(٣)

== لآبى الأسود كان ممن يفهم عنه أنه لا فرق عنده بين الكسر والفتح وهو الظاهر ، وعلى ذلك أجابه أبو الأسود : فلا تناقض حينئذ .

(١) قال محمود رحمه الله : « تقول : صمت عشراً . . . الخ » قال أحمد رحمه الله : ومنه ومن صام رمضان وأتبعه بست من شوال فكأنما صام الدهر . فغلب الليالى أركان الصوم غير متصور فيها حتى قالوا : إن شرطة النية وزمانها الليل ، فلهذا جمل لها حظاً فى الصوم وغلبها .

(٢) هكذا هو فى كتاب النكاح لابن المبارك ورواه الدارقطنى من رواية محمد بن الصلت عن عبد الرحمن بن سليمان - وهو ابن الفسيل - نحوه بتمامه .

(٣) قوله « لطول القامة ، لعله : لطويل . (ع)

وكثير الرماد للبضاياف . والتعريض أن تذكر شيئاً تدل به على شيء لم تذكره ، كما يقول المحتاج للمحتاج إليه : جئتكَ لأسلم عليك ، ولا نظر إلى وجهك الكريم . ولذلك قالوا :

* وَحَسْبُكَ بِالتَّسْلِيمِ مِنِّي تَقْضِيَا *

وكانه إمالة السلام إلى عرض يدل على الغرض ويسمى التلويح لأنه يلوح منه ما يريد (أو أكنتم في أنفسكم) أو سترتم وأضرتم في قلوبكم فلم تذكره بألسنتكم لامعترضين ولا مصرحين (علم الله أنكم ستذكرونهن) لاحالة ولا تنفكون عن النطق برغبتكم فيهن ولا تصبرون عنه . وفيه طرف من التوبيخ كقوله : (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم) . فإني قلت : أين المستدرك بقوله ^(١) (ولكن لاتواعدوهن) ؟ قلت : هو محذوف لدلالة ستذكرونهن عليه . تقديره : علم الله أنكم ستذكرونهن فاذكروهن ، ولكن لاتواعدوهن سرّاً . والسر وقع كناية عن النكاح الذي هو الوطء ، لأنه مما يسر . قال الأعشى :

وَلَا تَقْرَبَنَّ مِنْ جَارَةٍ إِنْ سَرَّهَا عَلَيْكَ حَرَامٌ فَانْكِحَنَّ أَوْ تَأْبَدَا ^(٢)

ثم عبر به عن النكاح الذي هو العقد لأنه سبب فيه كما فعل بالنكاح (إلا أن تقولوا قولاً

(١) قال محمود رحمه الله : وإن قلت أين المستدرك بقوله ولكن ... الخ ، قال أحمد رحمه الله : وقويت دلالة هذا المذكور على ما حذف ، لأن المعتاد في مثل هذه الصيغة ورود الإباحة عقيباً . ونظير هذا النظم قوله تعالى (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن) الآية . ولهذا الحذف سر والله أعلم ، وهو أنه اجتنب لأن الإباحة لم تنسحب على الذكر مطلقاً ، بل اختصت بوجه واحد من وجوهه وذلك الوجه المباح عسر التخيّر عما لم يبيح ، فذكرت مستثناة بقوله (إلا أن تقولوا قولاً معروفاً) تنبيهاً على أن المحل ضيق والأمر فيه عسر والأصل فيه الحظر ، ولا كذلك الوطء في زمن ليل الصوم فانه أبيض مطلقاً غير مقيد ، فذلك صدر الكلام بالإباحة والتوسعة . وجاء النهي عن مباشرة المعتكفة والمسجد تلوا للإباحة وتبعاً في الذكر ، لأنها حالة فاذة والمنع فيها لم يكن لأجل الصوم ، ولكن الأمر يتعلق به من حيث المصاحب وهو الاعتكاف ، فتفطن لهذا السر فانه من غرائب النكت .

(٢) ولا تسخرن ، من باتس ذي ضرارة ولا تحبين المال للبرء مغلداً
ولا تقربن من جارة إن سرها عليك حرام فانكحن أو تأبدا

للأعشى ميمون بن قيس . والباتس : البقير المحتاج . والضرارة : الدمي . وإسناد الاخلاص إلى المال مجاز لأنه سببه على التوهم . وتقرب - بفتح الراء - بمعنى فعل ، فن زائدة . وجارة : مفعول ، وبضمنها بمعنى تدنو ، فن أصلية . وروى : ولا تقربن جارة - بتشديد النون - وعلى كل فهو كناية عن النهي عن الوطء . والسر : ضد الجهر ، واستعمل هنا في الموطئ مجازاً لأنه يقع فيه ، أو لأنه مما يسر . والنكاح : عقد الزوجية . ويقال : أبداً الوحشي أبودا ، وتأبد تأبداً : نفر عن الأنيس . وألفه هنا منقلبة عن تون التوكيد في الوقف ، والمراد منه التباعد مجازاً ، والمخاطب بذلك ليس معينا . ونهاه عن الدنو منها لأنه أبلغ من نهيها عن وطئها ، ثم قال : فتزوج أو اعتزل النساء كالوحش .

معروفا) وهو أن تعرضوا ولا تصرحوا. فإن قلت: هم يتعلق حرف الاستثناء؟ قلت: بلا
تواعدوهن، أى لا تواعدوهن مواعدة قط إلا مواعدة معروفة غير منكرة. أى لا تواعدوهن
إلا بأن تقولوا، أى لا تواعدوهن إلا بالتعريض. ولا يجوز أن يكون استثناء منقطعاً من (سراً) لآدائه
إلى قولك لا تواعدوهن إلا بالتعريض. وقيل معناه: لا تواعدوهن جماعاً، وهو أن يتول لها
إن نكحتك كان كيت وكيت، يريد ما يجري بينهما تحت اللحاف. إلا أن تقولوا قولاً معروفاً يعنى
من غير رقت ولا إغشاش في الكلام. وقيل لا تواعدوهن سراً: أى في السر على أن المواعدة في
السر عبارة عن المواعدة بما يستهجن، لأن مسارتهم في الغالب بما يستحيا من المجاهرة به. وعن
ابن عباس رضى الله عنهما (إلا أن تقولوا قولاً معروفاً)، هو أن يتواتقا أن لا تزوج غيره
(ولا تعزموا عقدة النكاح) من عزم الأمر وعزم عليه، وذكر العزم مبالغة في النهي عن
عقدة النكاح في العدة، لأن العزم على الفعل يتقدمه، فإذا نهى عنه كان عن الفعل أنهى ومعناه:
ولا تعزموا عقد عقدة النكاح. وقيل: معناه ولا تقطعوا عقد النكاح: وحقيقة العزم: القطع،
بدليل قوله عليه السلام: لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل، وروى «لمن لم يبيت الصيام»^(١)،
(حتى يبلغ الكتاب أجله) يعنى ما كتب وما فرض من العدة (يعلم ما في أنفسكم) من
العزم على ما لا يجوز (فاحذروه) ولا تعزموا عليه. (غفور حلیم) لا يعاجلكم بالعقوبة.

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً
وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى
الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٣٦﴾ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً
فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ
تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيِّنَاتٌ لَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٣٧﴾

(لا جناح عليكم) لا تبعة عليكم من إيجاب مهر (إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن) ما لم
تجامعوهن (أو تفرضوا لهن فريضة) إلا أن تفرضوا لهن فريضة، أو حتى تفرضوا، وفرض
الفريضة: تسمية المهر. وذلك أن المطلقة غير المدخول بها إن سمى لها مهر فلها نصف المسمى
وإن لم يسم لها فليس لها نصف مهر المثل ولكن المتعة. والدليل على أن الجناح تبعة المهر قوله:

(١) أخرجه أصحاب السنن من حديث حفصة بلفظ «لمن لم يجمع»، وقوله: وروى «لمن لم يبيت»، هي
عند النسائي.

(وإن طلقتموهن) إلى قوله (فنصف ما فرضتم) فقوله: فنصف ما فرضتم: إثبات للجناح المنقثمة، والمتعة درع وملحفة وخمار على حسب الحال عند أبي حنيفة، إلا أن يكون مهر مثلها أقل من ذلك. فلها الأقل من نصف مهر المثل ومن المتعة، ولا ينقص من خمسة دراهم؛ لأن أقل المهر عشرة دراهم فلا ينقص من نصفها. و﴿الموسع﴾ الذى له سعة. و﴿المقتر﴾ الضيق الحال. و﴿وقدّره﴾ مقداره الذى يطيقه، لأن ما يطيقه هو الذى يختص به. وقرئ بفتح الدال. والقدر والقدر لغتان. وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لرجل من الأنصار تزوج امرأة ولم يسم لها مهرأ، ثم طلقها قبل أن يمسه: «أمتعتها؟» قال: لم يكن عندي شيء. قال: «متعها بقلنسوتك»^(١). وعند أصحابنا لا تجب المتعة إلا لهذه وحدها، وتستحب لساثر المطلقات ولا تجب. «متاعا» تأكيد لمتعهن، بمعنى تمتيعا «المعروف» بالوجه الذى يحسن فى الشرع والمروءة «حقا» صفة لمتاعا، أى متاعا واجبا عليهم. أو حق ذلك حقاً «على المحسنين» على الذين يحسنون إلى المطلقات بالتمتع، وسماهم قبل الفعل محسنين كما قال صلى الله عليه وسلم: من قتل قتيلاً فله سلبه^(٢)، «إلا أن يعفون» يريد المطلقات. فإن قلت: أى فرق بين قولك: الرجال يعفون، والنساء يعفون؟ قلت: الواو فى الأول ضميرهم، والثنون علم الرفع. والواو فى الثانى لام الفعل والنون ضميرهن، والفعل مبنى لا أثر فى لفظه للعامل وهو فى محل النصب. ويعفو: عطف على محله. و﴿الذى بيده عقدة النكاح﴾ الولي^(٣)

(١) لم أجده.

(٢) تقدم فى صفحة ٣٥ من هذا الجزء.

(٣) قال محمود رحمه الله: «والذى بيده عقدة النكاح الولي... الخ» قال أحمد رحمه الله: هذا النقل وهم فيه الزمخشري عن الشافعى رضى الله عنه، فإن مذهبه موافق لمذهب أبي حنيفة رضى الله عنه فى أن المراد به الزوج. وإنما ذهب إلى أن المراد الولي الامام مالك رضى الله عنه، وصدق الزمخشري أنه قول ظاهر الصحة، عليه رونق الحق وطلاوة الصواب لوجوه:

الأول: أن الذى بيده عقدة النكاح ثابتة مستقرة هو الولي، وأما الزوج فله ذلك حالة العقد المتقدم خاصة، ثم هو بعد الطلاق، والكلام حينئذ ليس من عقدة النكاح فى شيء البتة، فإن قيل: أطلق عليه ذلك بعد الطلاق وتأويل «كان» مقدرة، فلا يخفى على المنصف ما فى ذلك من البعد والخروج من حد إطلاق الكلام وأصله.

الثانى: أن الخطاب الأول للزوجات اتفاقاً بقوله (إلا أن يعفون) وفيهن من لاعفو لها البتة كالأمه والبيكر، فلو لا استتمام التقسيم بصرف الثانى إلى الولي على ابنته البكر أو أمته، وإلا لزم الخروج عن ظاهر عموم الأول، وحيث حمل الكلام على الولي صار الكلام بمعنى: إلا أن يعفون كن أهلاً للعفو أو يعفو لمن إن لم يكن أهلاً، ولهذا كان الولي الذى يعفو ويعتبر عفوه عند مالك: هو الأب فى ابنته البكر. والسيد فى أمته خاصة.

الثالث: أن الكتاب العزيز جدير بتناسب الأقسام وانتظام أطراف الكلام، والأمر فيه على هذا المحمل بهذه المثابة، فإن الآية حينئذ مشتملة على خطاب الزوجات ثم الأولياء ثم الأزواج بقوله (ولا تنسوا الفضل بينكم) فتكون على هذا الوجه ملية بالفوائد جامعة للقاصد.

يعنى إلا أن تعفو المطلقات عن أزواجهن فلا يطالبهن بنصف المهر . وتقول المرأة : ما رأيت ولا خدمته ولا استمتع بي فكيف آخذ منه شيئا ، أو يعفو الولي الذي يلي عقد نكاحهن ، وهو مذهب الشافعي . وقيل هو الزوج ، وعفوه أن يسوق إليها المهر كاملا ، وهو مذهب أبي حنيفة والأول ظاهر الصحة . وتسمية الزيادة على الحق عفواً فيها نظر ، إلا أن يقال كان الغالب عندهم أن يسوق إليها المهر عند التزوج ، فإذا طلقها استحق أن يطالبها بنصف ماساق إليها ، فإذا ترك المطالبة فقد عفا عنها . أو سماه عفواً على طريق المشاكلة . وعن جبير بن مطعم أنه تزوج امرأة وطلقها قبل أن يدخل بها فأكمل لها الصداق وقال : أنا أحق بالعفو . وعنه أنه دخل على سعد بن أبي وقاص فعرض عليه بنتاً له فتزوجها ، فلما خرج طلقها وبعث إليها بالصداق كاملا ، فقيل له : لم تزوجتها ؟ فقال : عرضها على فكرهت رده ، قيل : فلم بعث بالصداق ؟ قال : فأين الفضل ؟ ^(١) و «الفضل» التفضل . أى ولا تنسوا أن يتفضل بعضكم على بعض وتتمروا ولا تستقصوا : وقرأ الحسن : أن يعفو الذي ، بسكون الواو . وإسكان الواو والياء في موضع نصب تشبيه لها بالآلف لأنهما أختاها . وقرأ أبو نبيك : وأن يعفو ، بالياء . وقرئ : ولا تنسو الفضل . بكسر الواو .

== الرابع : أن المضاف إلى صاحب عقدة النكاح العفو كما هو مضاف إلى الزوجات ، والعفو : الاسقاط لغة وهو المراد في الأول اتفاقا ، إذ المضاف إلى الزوجات هو الاسقاط بلا ريب ، ولو كان المراد بصاحب العقدة الزوج لعمين حل العفو على تكميل المهر وإعطائه مالا يستحق عليه ، وهذا إنما يطابقه من الأسماء التفضل . ومن ثم قال في خطاب الأزواج (ولا تنسوا الفضل بينكم) لأن المبدول من جهته غير مستحق عليه فهو فضل لا عفو . ولا يقال : لعل الزوج تسجل المهر كاملا قبل الطلاق وطلق فيجب استرجاع النصف فيسقطه ويعفو عنه . وجبئذ يبق العفو من جانب الزوج على ظاهره وحقيقته ، لأننا نقول : حينئذ في رد هذا الوجه ما فيه من الكلفة وتقدير ما الأصل خلافه .

الخامس : أن صدر الآية خطاب للأزواج في قوله : (وإن طلقتموهن) إلى قوله (فرضتم) فلو جاء قوله (أو يعفو الذي يبدع عقدة النكاح) مراداً به الزوج لكان عدولا وتناقضا من الخطاب إلى الغيبة ، وليس هذا من مواضعه ، ولأجل هذا جاء قوله (ولا تنسوا الفضل بينكم) على صيغة الخطاب ، لأن المراد به الأزواج لخطابهم أولا .

السادس : أن قوله (إلا أن يعفون) وما عطف عليه استثناء من قوله (فنصف ما فرضتم) وأصل الكلام : فنصف ما فرضتم واجب عليكم إلا أن يعفو عنه الزوجات فإيس بواجب عليكم إذا . فإذا حل الكلام على الولي استقام . إذ هم لو كملوا المهر لم يأنصفوا واجب عليهم ولا يتغير ولا يخالف الحالة المستثناة عما وقع منه الاستثناء ، فلا يجرى الاستثناء على حقيقته في المخالفة بين الأول والثاني ، إلا أن يقال : مقتضى قوله (فنصف ما فرضتم) واجب عليكم : أن النصف الآخر غير مؤدى إليهن لأنه سقط عن الزوج ، فإذا عفا بمعنى كمل المهر فقد صار النصف الآخر مؤدى إليهن . ففي هذا التأويل من الكلفة ما يسقط مؤنة رده .

(١) أخرجه الطبري من طريق ابن أبي ذئب عن سعيد بن محمد بن جبير عن جده جبير بن مطعم به سواء .

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴿٢٣٨﴾ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٩﴾

﴿الصلاة الوسطى﴾ أى الوسطى بين الصلوات ، أو الفضلى ، من قولهم للأفضل : الأوسط . وإنما أفردت وعظفت على الصلاة ^(١) لانفرادها بالفضل وهى صلاة العصر . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم الأحزاب ، شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة يوتهم ناراً ^(٢) . وقال عليه السلام : إنها الصلاة التى شغل عنها سليمان بن داود حتى توارت بالحجاب ^(٣) . وعن حفصة أنها قالت لمن كتب لها المصحف : إذا بلغت هذه الآية فلا تكتبها حتى أمليها عليك كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها . فأملت عليه : والصلاة الوسطى صلاة العصر ^(٤) . وروى عن عائشة وابن عباس رضى الله عنهم : والصلاة الوسطى وصلاة العصر ^(٥) ؛ بالواو .

(١) قوله « وعظفت على الصلاة » لعله : على الصلوات . (ع)

(٢) أخرجه مسلم من رواية شئير بن شكل عن علي بن . والحديث فى الكتب الستة ، إلا أن قوله « صلاة العصر » عند مسلم وحده . وأخرجه البخارى فى المغازى والجهاد والتفسير وفى الباب عن ابن مسعود رفته « الصلاة الوسطى صلاة العصر » أخرجه الترمذى . وعنده عن سمرة نحوه .

(٣) أخرجه ابن عدى فى الكامل عن علي مرفوعاً . قال « صلاة الوسطى صلاة العصر التى غفل عنها سليمان بن داود حتى توارت بالحجاب » وفى إسناده مقاتل بن سليمان . وهو ساقط ، ورواه ابن أبي شيبة من رواية أبي إسحاق عن الحرث ابن علي مرفوعاً ، وهو أشبه بالصواب . وفى الباب عن ابن عباس موقوفاً عند الطبرى .

(٤) أخرجه الطبرى من طريق أبي بشر عن سالم عن حفصة أنها أمرت رجلاً فكتب لها مصحفاً . فقالت : إذا بلغت هذا المكان فأعطني . فلما بلغ (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) قالت : اكتب صلاة العصر . وفى رواية له : فقالت له « اكتب فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى هى صلاة العصر » هكذا عند الطبرى . والمشهور عن حفصة أنها أملت على الكاتب : حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى صلاة العصر . كذلك رواه مالك فى الموطأ عن زيد بن أسلم عن عمرو بن رافع أنه قال : كنت أكتب مصحفاً لحفصة فذكره . ورواه ابن حبان من رواية ابن إسحاق : حدثني أبو جعفر محمد بن علي ونافع بن عمرو بن نافع ومولى عمر بن الخطاب حدثهما أنه كان يكتب المصاحف فى عهد أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فاستكتبتنى حفصة مصحفاً وقالت : إذا بلغت هذه الآية من هذه السورة - البقرة - فلا تكتبها حتى تأتيني بها فأملها عليك كما حفظتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فلما بلغت جئت بالورقة التى أكتبها : فقالت لى : اكتب حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر . ومن هذا الوجه أخرجه أبو يعلى وإطحاوى . ورواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن نافع عن حفصة نحوه وكذا رواه الطبرى من طريق عبد الله بن عمر عن نافع : أن حفصة أمرت مولى لها : وأخرجه ابن أبي داود فى كتاب المصاحف من نحو عشرين طريقاً فيها كلها وصلاة العصر بالواو .

(٥) أما عائشة فروى مسلم من طريق أبي يونس مولى عائشة قال : أمرتنى عائشة أن أكتب لها مصحفاً وقالت إذا بلغت هذه الآية فأذنى . فلما بلغت أذنتها فأملت على : حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر ، وقالت : =

فعلى هذه القراءة يكون التخصيص لصلاتين : إحداهما الصلاة الوسطى ، إما الظهر ، وإما الفجر وإما المغرب ، على اختلاف الروايات فيها ، والثانية : العصر ، وقيل : فضلها لما في وقتها من اشتغال الناس بتجاراتهم ومعايشهم . وعن ابن عمر رضى الله عنهما : هي صلاة الظهر ^(١) ، لأنها في وسط النهار ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلها بالهاجرة ، ولم تكن صلاة أشد على أصحابه منها . وعن مجاهد : هي الفجر لأنها بين صلاتي النهار وصلاتي الليل . وعن قبيصة بن ذؤيب : هي المغرب ، لأنها وتر النهار ولا تنقص في السفر من الثلاث ^(٢) : وقرأ عبد الله : وعلى الصلاة الوسطى : وقرأت عائشة رضى الله عنها (والصلاة الوسطى) بالنصب على المدح والاختصاص . وقرأ نافع : الوسطى ، بالصاد (وقوموا لله) في الصلاة (قاتنين) ذاكرين لله في قيامكم . والقنوت : أن تذكر الله قائما : وعن عكرمة : كانوا يتكلمون في الصلاة قنوا . وعن مجاهد : هو الركود وكف الأيدي والبصر . وروى أنهم كانوا إذا قام أحدهم إلى الصلاة هاب الرحمن أن يمد بصره أو يلتفت ، أو يقلب الحصا ، أو يتحدث نفسه بشيء من أمور الدنيا (فإن خفتم) فإن كان بكم خوف من عدو أو غيره (فرجالا) فصلوا راجلين ، وهو جمع راجل كقائم وقيام ، أو رجل . يقال : رجل رجل ، أى راجل . وقرئ : فرجالا . بضم الراء ، ورجالا . بالتشديد ، ورجلا . وعند أبي حنيفة رحمه الله : لا يصلون في حال المشى والمسافة ما لم يمكن الوقوف : وعند الشافعى رحمه الله : يصلون في كل حال ، والراكب يومئ ويسقط عنه التوجه إلى القبلة (فإذا أمتم) فإذا زال خوفكم (فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) من صلاة الأمان ، أو فإذا أمتم فاشكروا الله على الأمان ، واذكروه بالعبادة ، كما أحسن إليكم بما علمكم من الشرائع ، وكيف تصلون في حال الخوف وفي حال الأمان .

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَّتَعًا إِلَى الْخَوَلِّ

== سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكذا أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى ومالك والشافعى وأحمد من هذا الوجه . وأما ابن عباس فرواه الطبرى وابن أبى داود فى المصاحف من رواية أبى إسحاق عمر بن مريم عن ابن عباس ، أنه كان يقرؤها كذلك .

(١) أخرجه الطبرى من رواية أبى عقيل زهرة بن معبد أن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وإبراهيم بن طلحة سألوا ابن عمر عن الصلاة الوسطى . فقال : هي الظهر .

(٢) أخرجه الطبرى من رواية إسحق بن أبى فردة عن رجل عن قبيصة بن ذؤيب قال : الصلاة الوسطى صلاة المغرب . ألا ترى أنها ليست بأفله ولا أكثرها ، ولا تقصر في السفر ؟ وإسحق متروك ، وشيخه مجهول .

غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ
وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٤٠﴾

تقديره فيمن قرأ وصية بالرفع : ووصية الذين يتوفون ، أو وحكم الذين يتوفون وصية لأزواجهم ،
أو والذين يتوفون أهل وصية لأزواجهم . وفيمن قرأ بالنصب : والذين يتوفون يوصون وصية ،
كقوله : إنما أنت سير البريد ، بإضمار سير . أو والزم الذين يتوفون وصية . وتدل عليه قراءة
عبدالله : كتب عليكم الوصية لأزواجكم متاعا إلى الحول ، مكان قوله ﴿ والذين يتوفون منكم
ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعا إلى الحول ﴾ وقرأ أبي : متاع لأزواجهم متاعا . وروى
عنه : فمتاع لأزواجهم . ومتاعا فنصب بالوصية ، إلا إذا أضمرت يوصون ، فإنه نصب
بالفعل . وعلى قراءة أبي متاعا نصب بمتاع ، لأنه في معنى التمتع ؛ كقوله : الحمد لله حمد
الشاكرين ، وأعجبني ضرب لك زيدا ضربا شديدا . و﴿ غير إخراج ﴾ مصدر مؤكد ، كقوله :
هذا القول غير ما تقول . أو بدل من متاعا . أو حال من الأزواج ، أى غير مخرجات . والمعنى
أن حق الذين يتوفون عن أزواجهم أن يوصوا قبل أن يموتوا بأن تمتع أزواجهم بعدهم حولا
كاملا ، أى ينفق عليهن من تركته ولا يخرجن من مساكنهن ، وكان ذلك في أول الإسلام ،
ثم نسخت المدة بقوله (أربعة أشهر وعشرا) وقيل : نسخ ما زاد منه على هذا المقدار ،
ونسخت النفقة بالإرث الذى هو الربع والثمن . واختلف في السكنى ، فعند أبي حنيفة
وأصحابه : لا سكنى لمن ﴿ فيما فعلن في أنفسهن ﴾ من التزني والتعرض للخطاب ﴿ من معروف ﴾
مما ليس بمنكر شرعاً . فإن قلت : كيف نسخت الآية المتقدمة المتأخرة ؟ قلت : قد تكون الآية
متقدمة في التلاوة وهى متأخرة في التنزيل ، كقوله تعالى (سيقول السفهاء) مع قوله (قد نرى
تقلب وجهك في السماء) .

وَالْمُطَلَّاتِ مَتَّعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿٢٤١﴾ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ
مَا بَيَّنَّاهُ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٤٢﴾

﴿ وللمطلقات متاع ﴾ عم المطلقات بإيجاب المتعة لمن بعد ما أوجبها لواحدة منهن وهى المطلقة
غير المدخول بها ، وقال ﴿ حقاً على المتقين ﴾ كما قال ثمة : حقاً على المحسنين . وعن سعيد بن جبیر
وأبي العالية والزهرى : أنها واجبة لكل مطلقة . وقيل قد تناولت التمتع الواجب والمستحب
جميعاً . وقيل : المراد بالمتاع نفقة العدة .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ
مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَشْكُرُونَ ﴿٢٤٣﴾ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٤﴾

(ألم تر) تقرير لمن سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأخبار الأولين ، وتعجب من شأنهم . ويجوز أن يخاطب به من لم ير ولم يسمع ، لأن هذا الكلام جرى مجرى المثل في معنى التعجب . روى أن أهل داوردان قرية قبل واسط وقع فيهم الطاعون فخرجوا هاربين ، فأماهم الله ثم أحياهم ليعتبروا ويعلموا أنه لا مفر من حكم الله وقضائه . وقيل . مر عليهم حزيل بعد زمان طويل وقد عريت عظامهم وتفرقت أوصالهم فلوى شدقه وأصابه تعجبا بما رأى ، فأوحى إليه : ناد فيهم أن قوموا يا ذن الله ، فنادى ، فنظر إليهم قياما يقولون : سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت . وقيل : هم قوم من بني إسرائيل دعاهم ملكهم إلى الجهاد فهربوا حذرا من الموت ، فأماهم الله ثمانية أيام ثم أحياهم ﴿ وهم أُلُوف ﴾ فيه دليل على الألوف الكثيرة . واختلف في ذلك ، فقيل عشرة ، وقيل ثلاثون ، وقيل سبعون . ومن بدع التفسير (أُلُوف) متألفون ، جمع آلف كقاعد وقعود . فإن قلت : ما معنى قوله ﴿ فقال لهم الله موتوا ﴾ ؟ قلت : معناه فأماهم ، وإنما جاء به على هذه العبارة للدلالة على أنهم ماتوا ميتة رجل واحد بأمر الله ومشيتته ، وتلك ميتة خارجة عن العادة ، كأنهم أمروا بشيء فامتثلوه امتثالاً من غير إباء ولا توقف ، كقوله تعالى (إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون) وهذا تشجيع للمسلمين على الجهاد والتعرض للشهادة ، وأن الموت إذا لم يكن منه بدٌ ولم ينفع منه مفر ، فأولى أن يكون في سبيل الله ﴿ لذو فضل على الناس ﴾ حيث يبصرهم ما يعتبرون به ويستبصرون ، كما بصر أولئك ، وكما بصركم باقتصاص خبرهم . أولذو فضل على الناس حيث أحيى أولئك ليعتبروا ويفوزوا ، ولو شاء لتركهم موتى إلى يوم البعث . والدليل على أنه ساق هذه القصة بعثاً على الجهاد : ما أتبعه من الأمر بالقتال في سبيل الله ﴿ واعلموا أن الله سميع ﴾ يسمع ما يقوله المتخلفون والسابقون ﴿ عليم ﴾ بما يضمرونه وهو من وراء الجزاء .

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ

يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٤٥﴾

إقراض الله : مثل لتقديم العبد الذي يطلب به ثوابه . والقرض الحسن : إما المجاهدة في نفسها ،

وإما النفقة في سبيل الله (أضعافا كثيرة) قيل: الواحد بسبعائة. وعن السدي: كثيرة لا يعلم كنهها إلا الله (والله يقبض ويبسط) يوسع على عباده ويقتصر، فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم لا يدل لكم الضيقة بالسعة (وإليه ترجعون) فيجازيكم على ما قدمتم.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلِإِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ هُمْ
أَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ
الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ
دِيَارِنَا وَأَبْنَانَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ

عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٤٦﴾

(لنبي لهم) هو يوشع أو شمعون أو اشمويل (أبعث لنا ملكا) أنهض للقتال معنا أميرا
نصدر في تدبير الحرب عن رأيه وننتهي إلى أمره، طلبوا من نبيهم نحو ما كان يفعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم من التأمير على الجيوش التي كان يجهزها، ومن أمرهم بطاعته وامثال أوامره.
وروى أنه أمر الناس إذا سافروا أن يجعلوا أحدهم أميرا عليهم (نقاتل) قرئ بالنون والجزم
على الجواب. وبالنون والرفع على أنه حال، أي أبعث لنا مقدرين القتال. أو استئناف كأنه قال
لهم: ما تصنعون بالملك؟ فقالوا: نقاتل. وقرئ: يقاتل بالياء والجزم على الجواب، وبالرفع
على أنه صفة للملك. وخبر عسيتم (ألا تقاتلوا) والشرط فاصل بينهما. والمعنى: هل قاربتم
أن لا تقاتلوا؟ يعني هل الأمر كما أتوقعه أنكم لا تقاتلون؟ أراد أن يقول: عسيتم أن لا تقاتلوا،
بمعنى أتوقع جنبكم عن القتال، فأدخل هل مستفهما عما هو متوقع عنده ومظنون. وأراد بالاستفهام
التقرير، وتثبت أن المتوقع كائن، وأنه صائب في توقعه (١)، كقوله تعالى (هل أتى على الإنسان)
معناه التقرير. وقرئ (عسيتم) بكسر السين وهي ضعيفة (وما لنا ألا نقاتل) وأي داع لنا
إلى ترك القتال، وأي غرض لنا فيه (وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا) وذلك أن قوم جالوت
كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين، فأسروا من أبناء ملوكهم أربعائة وأربعين
(إلا قليلا منهم) قيل كان القليل منهم ثلثائة وثلاثة عشر على عدد أهل بدر (والله عليم بالظالمين) وعيد
لهم على ظلمهم في القعود عن القتال وترك الجهاد.

(١) قوله دأنه صائب في توقعه، في الصحاح: صاب السهم القرطاس يصيبه، لنة في أصابه. (ع)

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ
الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ
اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ
وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٧﴾

﴿طالوت﴾ اسم أعجمي كجالت ودادود. وإنما امتنع من الصرف لتعريفه وبجمته، وزعموا أنه من الطوال لما وصف به من البسطة في الجسم. ووزنه إن كان من الطول وفعلوت، منه. أصله طولوت، إلا أن امتناع صرفه يدفع أن يكون منه، إلا أن يقال: هو اسم عبراني وافق عرييا. كما وافق حنطا حنطة، وبشمالا هارخانا رخيا بسم الله الرحمن الرحيم، فهو من الطول كما لو كان عرييا، وكان أحد سببيه العجمة لكونه عبرانيا ﴿أنى﴾ كيف ومن أين، وهو إنكار لملكه عليهم واستبعاده. فإن قلت: ما الفرق بين الواوين في (ونحن أحق)، (ولم يؤت)؟^(١) قلت: الأولى للحال، والثانية لعطف الجملة على الجملة الواقعة حالا، قد انتظمتها معا في حكم واو الحال. والمعنى: كيف يتملك علينا والحال أنه لا يستحق التملك لوجود من هو أحق بالملك، وأنه فقير ولا بد للملك من مال يعتضد به. وإنما قالوا ذلك لأن النبوة كانت في سبط لاوى بن يعقوب والملك في سبط يهوذا ولم يكن طالوت من أحد السبطين، ولأنه كان رجلا سقاء أو دباغا فقيرا. وروى أن نبيهم دعا الله تعالى حين طلبوا منه ملكا، فأتى بعضا يقاس بها من يملك عليهم، فلم يساوها إلا طالوت ﴿قال إن الله اصطفاه عليكم﴾ يريد أن الله هو الذى اختاره عليكم، وهو أعلم بالمصالح منكم ولا اعتراض على حكم الله. ثم ذكر مصلحتين أنفع مما ذكروا من النسب والمال وهما العلم المبسوط والجسامة. والظاهر أن المراد بالعلم المعرفة بما طلبوه لأجله من أمر الحرب. ويجوز أن يكون عالما بالديانات وبغيرها. وقيل: قد أوحى إليه ونبي، وذلك أن الملك لا بد أن يكون من أهل العلم، فإن الجاهل مزدري غير منتفع به، وأن يكون جسيما يملأ العين جهارة لأنه أعظم في النفوس وأهيب في القلوب. والبسطة: السعة والامتداد. وروى أن الرجل القائم كان يمد يده فينال رأسه ﴿يؤتى ملكه من يشاء﴾ أى الملك له غير منازع فيه، فهو يؤتیه من يشاء: من يستصلحه للملك ﴿والله واسع﴾

(١) قال محمود رحمه الله: إن قلت ما الفرق بين الواوين... الخ، قال أحمد رحمه الله: وحاصل هذا أن الواو الأولى أفادت جملتها الحالية بنفسها وأفادت الجملة الثانية الحالية أيضا لكن بواسطة الواو العاطفة. وهذا النظر من السهل الممتنع.

الفضل والعطاء ، يوسع على من ليس له سعة من المال ويغنيه بعد الفقر ﴿عليم﴾ بن مصطفىه للملك .

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ
وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٤٨﴾

﴿التابوت﴾ صندوق التوراة . وكان موسى عليه السلام إذا قاتل قدمه فكانت تسكن نفوس بني إسرائيل ولا يفزون . والسكينة : السكون والطمأنينة ، وقيل : هي صورة كانت فيه من زبرد أو ياقوت ، لها رأس كراس الهز وذناب كذنبه وجناحان ، فتتن فيزف التابوت نحو العدو وهم يمضون معه ، فإذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر . وعن علي رضي الله عنه : كان لها وجه كوجه الإنسان وفيها ريح هفافة ﴿وبقية﴾ هي رفاض الألواح وعصى موسى وثيابه وشيء من التوراة . وكان رفعه الله تعالى بعد موسى عليه السلام فنزلت به الملائكة تحمله وهم ينظرون إليه ، فكان ذلك آية لاصطفاء الله طالوت . وقيل : كان مع موسى ومع أنبياء بني إسرائيل بعده يستفتحون به ، فلما غيرت بنو إسرائيل عليهم عليه الكفار فكان في أرض جالوت ، فلما أراد الله أن يملك طالوت أصحابهم بيلاء حتى هلكت خمس مدائن ، فقالوا : هذا بسبب التابوت بين أظهرنا ، فوضعه على ثورين ، فساقهما الملائكة إلى طالوت . وقيل كان من خشب الشمشام مموها بالذهب . نحو أن ثلاثه أذرع في ذراعين . وقرأ أبي وزيد بن ثابت : التابوه بالهاء وهي لغة الأنصار . فإن قلت : ما وزن التابوت ؟ قلت : لا يخلو من أن يكون فعلوتا ^(١) أو فاعولا ، فلا يكون « فاعولا » ، لقلته ، نحو : سلس وقلق ، ولأنه تركيب غير معروف فلا يجوز ترك المعروف إليه ، فهو إذا « فعلوت » من التوب ، وهو الرجوع ؛ لأنه ظرف توضع فيه الأشياء وتودعه ، فلا يزال يرجع إليه ما يخرج منه ، وصاحبه يرجع إليه فيما يحتاج إليه من مودعاته . وأما من قرأ بالهاء فهو « فاعول » ، عنده ، إلا فيمن جعل هاء بدلًا من التاء ، لاجتماعهما في الهمس وأنهما من حروف الزيادة . ولذلك أبدلت من تاء التأنيث . وقرأ أبو السمال : سكينه ، بفتح السين والتشديد وهو غريب . وقرأ : يحمله ، بالياء . فإن قلت : من ﴿آل موسى وآل هرون﴾ ؟ قلت : الأنبياء من بني يعقوب بعدهما .

(١) قال محمود رحمه الله : « وزن التابوت فعلوت ... الخ ، قال أحمد رحمه الله : يريد لأن الفاء تاء واللام كذلك والعرب تفضل ما فاءوه ولامه حرف واحد لأنه توأم التكرار . »

لأن عمران هو ابن قاهث بن لاوي بن يعقوب فكان أولاد يعقوب آلها . ويجوز أن يراد : عما تركه موسى وهرون . والآل مقحم لتفخيم شأنهما .

فَلَمَّا قَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلتَفُوا إِلَهِكُمْ مِّنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةً غَلَبَتْ فِتْنَةٌ كَثِيرَةً بِأُذُنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٢٤٩﴾

﴿فصل﴾ عن موضع كذا : إذا انفصل عنه وجاوزه ، وأصله : فصل نفسه ، ثم كثر محذوف المفعول حتى صار في حكم غير المتعدى كالفصل . وقيل : فصل عن البلد فصولا . ويجوز أن يكون : فصله فصلا ، وفصل فصولا كوقف وصد ونحوهما . والمعنى : انفصل عن بلده ﴿بالجنود﴾ روى أنه قال لقومه : لا يخرج معي رجل بنى بناء لم يفرغ منه ، ولا تاجر مشغل بالتجارة ، ولا رجل متزوج بامرأة لم يبن عليها ، ولا أبغى إلا الشاب النشيط الفارع . فاجتمع إليه عما اختاره ثمانون ألفا ، وكان الوقت قيظا وسلكوا مفازة ، فسألوا أن يجرى الله لهم نهرا ، ف﴿قال إن الله مبتليكم﴾ بما اقترحتموه من النهر ﴿فمن شرب منه﴾ فمن ابتدأ شربه من النهر بأن كرع فيه ﴿فليس مني﴾ فليس بم متصل بي ومتحد معي ، من قولهم : فلان مني ، كأنه بعضه ، لا اختلاطهما واتحادهما . ويجوز أن يراد فليس من جملي وأشياعي ﴿ومن لم يطعمه﴾ ومن لم يذقه ، من طعم الشيء ، إذا ذاقه . ومنه طعم الشيء ، لمذاقه . قال :

■ وَإِنْ شِئْتَ لَمْ أَطْعَمْ نَقَاحًا ^(١) وَلَا بَرْدًا ^(٢) ■

ألا ترى كيف عطف عليه البرد وهو النوم . ويقال : ماذقت غماضا . ونحوه من الابتلاء :

(١) قوله لم أطعم نقاحا ، هو الماء العذب الذي ينقع الفؤاد ببرده . والنقح : النقف . وهو كسر الرأس

عن الدماغ . (ع)

(٢) فان شئت حرمت النساء سواكم وإن شئت لم أطعم نقاحا ولا بردا

للرجي . وتاء شئت محتمل أنها للتكلم ، وأنها للخطابة وهو أبلغ . وعاطب الواحدة بلفظ جمع المذكر تعظيما . ولم أطعم : أي لم أتناول . والنقاح - بالقياف والحاء المعجمة - : الماء العذب البارد . والبرد : النوم ، وعن بعض العرب : منع البرد البرد ، وهو من باب الجنس التام ، والرجي : هو عبدالله بن عمرو بن عثمان بن عفان ، نسبة لمرج الطائف .

ما ابتلى الله به أهل آية من ترك الصيد مع إتيان الحيتان شرعاً، بل هو أشد منه وأصعب. وإنما عرف ذلك طالوت بإخبار من النبي. وإن كان نيباً - كما يروى عن بعضهم - فبالوحي. وقرئ (بهر) بالسكون. فإن قلت: ثم استثنى قوله ﴿إلا من اغترف﴾؟ قلت: من قوله (فمن شرب منه فليس مني) ^(١) والجملة الثانية في حكم المتأخرة، إلا أنها قدمت للعناية كما قدم (والصابئون) في قوله (إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون) ومعناه: الرخصة في اغتراف الغرفة باليد دون الكروع، والدليل عليه قوله ﴿فشربوا منه﴾ أي فكرعوا فيه ﴿إلا قليلاً منهم﴾ وقرئ (غرفة) بالفتح بمعنى المصدر، وبالضم بمعنى المغروف. وقرأ أبي والاعمش: إلا قليل، بالرفع. وهذا من ميلهم مع المعنى والإعراض عن اللفظ جانباً، وهو باب جليل من علم العربية. فلما كان معنى (فشربوا منه) في معنى فلم يطيعوه، حمل عليه، كأنه قيل: فلم يطيعوه إلا قليل منهم. ونحوه قول الفرزدق:

... لم يدع ... من المال إلا مسحت أو مجلف ^(٢)

كأنه قال: لم يبق من المال إلا مسحت أو مجلف. وقيل: لم يبق مع طالوت إلا ثلثمائة وثلاثة عشر

(١) قال محمود رحمه الله: «استثنى من قوله (فمن شرب منه فليس مني) ... الخ، قال أحمد رحمه الله: وفي هذه الآية تقوية لمن ذهب إلى أن الاستثناء المتعقب للجمال لا يتعين عوده إلى الأخيرة لاحتمال عوده إلى ما قبلها. ورد على من منع ذلك محتجا بامتناع الفصل بين المستثنى والمستثنى منه بأجنبي من الاستثناء. ولذلك حقق عوده إلى الأخيرة، وتوقف في انقطاعه على ما تقدمها، فيجوز عنده أن يعود على الجميع مع الأخيرة. وأما عوده على ما قبل الأخيرة دونها فتعذر عند هذا القائل فلم يصف في العود إلى الأخيرة هذه الشبهة. وقد بين القاضي أبو بكر صلاحية عوده إلى ما قبل الأخيرة درئها رداً على هذا القائل، واستشهد بقوله تعالى (ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعله الذين يستبطلونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان إلا قليلاً) ووجه استشهاده: أن المعنى يأبى العطف هذا الاستثناء إلى الجملة الأخيرة ويعين عوده إلى ما قبلها وسيأتي بيان ذلك عند الكلام على الآية.

(٢) إليك أمير المؤمنين رمت بنا شعوب التوى والهوجل المتعسف

وعض زمان يا ابن مروان لم يدع من المال إلا مسحت أو مجلف

للفرزدق، يقول: يا أمير المؤمنين، قد فتننا إليك طرق البعد، لكن الرأي به في الحقيقة دواعي النفس، فاستناد الرمي إلى الشعوب مجاز عقلي: أو شبه الطرق بمن يصح منه الرمي على سبيل المسكنية، والمراد بالرمي البعث مجازاً، والهوجل: الطويل الأحمق، أي البعير المتعسف الحائد عن سنن الطريق، أو الطريق الطويل الميعوج، فهو عطف خاص على عام. وشبه الزمان المجدب يذئ نأب على طريق المسكنية، وإستناد الفضل له تخييل. والمسحت: البقية القليلة من الشيء، يقال سحته وأسحته إذا استأصله، والأولى لغة الحجاز، والثانية لغة نجد. والمجلف: المنقرض من جوازه، يقال جلفه كضربه إذا قشره أو قطعه. والجائفة أبلغ من الجالفة، وقيل: المسحت والمجلف، الذي أخذ منه ماله أو ملك منه. وكان الواجب نصب الاستثناء: لأنه لا وجه للرفع، لكن روعي فيه معنى التني فرفع، أي لم يبق من المال إلا هما. وروى: إلا مسحتاً أو مجلف، فرفع الثاني عطفاً على المعنى. روى أنه سئل: لم خالفت بينهما فقال: قلت ذلك لتشتي به النحويون. ونداء عبد الملك بن مروان في الموضعين للتعظيم والاستعظام.

رجلا (والذين آمنوا) يعني القليل (قال الذين يظنون) يعني الخالص منهم الذين نصبوا بين أعينهم لقاء الله وأيقنوه. أو الذين تيقنوا أنهم يستشهدون عما قريب ويلتقون الله، والمؤمنون مختلفون في قوة اليقين ونسوع البصيرة. وقيل: الضمير في (قالوا لا طاقة لنا) للكثير الذين اتخذوا، والذين يظنون هم القليل الذين ثبتوا معه، كأنهم تقاولوا بذلك والنهر بينهما. يظهر أولئك عذرهم في الانخدال، ويرد عليهم هؤلاء ما يعتذرون به. وروى أن الغرفة كانت تسكن في الرجل لشربه وإداوته. والذين شربوا منه اسودت شفاههم وغلبيهم العطش.

وَكَلَّمَا بَرَزُوا لِلْجَلُوتِ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَبَّتْ أَقْدَامُنَا
وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٥٠﴾ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ
وَأَتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ
بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٥١﴾

و (جالوت) جبار من العالقة من أولاد عمليق بن عاد، وكانت يبضته فيها ثلثمائة رطل (وتبت أقدامنا) وهب لنا ما تثبت به في مداحض الحر من قوة القلوب وإلقاء الرعب في قلب العدو ونحو ذلك من الأسباب. كان أيشي أبو داود في عسكر طالوت مع ستة من بنيهِ، وكان داود سابعهم وهو صغير يرعى الغنم، فأوحى إلى اشمويل أن داود ابن أيشي هو الذي يقتل جالوت، فطلبه من أبيه، فجاء وقد مر في طريقه بثلاثة أحجار دعاه كل واحد منها أن يحملها وقالت له: إنك تقتل بنا جالوت. فحملها في مخلاته ورمى بها جالوت فقتله، وزوجه طالوت بنته. وروى أنه حسده وأراد قتله ثم تاب (وأتاه الله الملك) في مشارق الأرض المقدسة ومغارها، وما اجتمعت بنو إسرائيل على ملك قط قبل داود (والحكمة) والنبوة (وعليه ما يشاء) من صنعة الدروع، وكلام الطير والدواب وغير ذلك (ولولا دفع الله الناس) ولولا أن الله يدفع بعض الناس ببعض ويكف بهم فسادهم، لغلب المفسدون وفسدت الأرض وبطلت منافعها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل وسائر ما يعمر الأرض. وقيل: ولولا أن الله ينصر المسلمين على الكفار لفسدت الأرض بحيث الكفار فيها وقتل المسلمين. أو لو لم يدفعهم بهم لعم الكفر ونزلت السخطة فاستؤصل أهل الأرض.

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٥٢﴾

(تلك آيات الله) يعني القصص التي اقتضتها، من حديث الألوف وإماتهم وإحيائهم،

وتمليك طالوت وإظهاره بالآية التي هي نزول التابوت من السماء ، وغلبة الجابرة على يد صبي ﴿ بالحق ﴾ باليقين الذي لا يشك فيه أهل الكتاب لأنه في كتبهم كذلك ﴿ وإنك لمن المرسلين ﴾ حيث تخبر بها من غير أن تعرف بقراءة كتاب ولا سماع أخبار .

تِلْكَ أَرْسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ
دَرَجَاتٍ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَّنْ
ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿٢٥٣﴾
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا
خُلَّةٌ وَلَا شَفِيعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٥٤﴾

﴿ تلك الرسل ﴾ إشارة إلى جماعة الرسل التي ذكرت قصصها في السورة ، أو التي ثبت عليها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فضلنا بعضهم على بعض ﴾ لما أوجب ذلك من تفاضلهم في الحسنات ﴿ منهم من كلم الله ﴾ منهم من فضله الله بأن كلمه من غير سفير وهو موسى عليه السلام . وقرئ ﴿ كلم الله ﴾ بالنصب . وقرأ الباقى : كلم الله ، من المكالمه ، ويدل عليه قولهم : كلم الله ، بمعنى مكالمه ﴿ ورفع بعضهم درجات ﴾ أى ومنهم من رفعه على سائر الأنبياء ، فكان بعد تفاوتهم في الفضل أفضل منهم درجات كثيرة . والظاهر أنه أراد محمدأ صلى الله عليه وسلم ^(١) لأنه هو المفضل عليهم ، حيث أوتي ما لم يؤته أحد من الآيات المتكاثرة المرتقية إلى ألف آية أو أكثر . ولولم يؤت إلا القرآن وحده لكفى به فضلاً منيفاً على سائر ما أوتي الأنبياء ، لأنه المعجزة الباقية على وجه الدهر دون سائر المعجزات . وفي هذا الإبهام من تفخيم فضله وإعلاء قدره ما لا يخفى ، لما فيه من الشهادة على أنه العلم الذى لا يشبهه ، والتميز الذى لا يلتبس . ويقال للرجل : من فعل هذا ؟ فيقول :

(١) قال محمود رحمه الله : « والظاهر أنه أراد محمداً عليه الصلاة والسلام ... الخ » ، قال أحمد رحمه الله : « وإنما أوردت هذا الفصل من كلامه استحساناً له لفظاً ومعنى ، وتبركا بإعطاء المصطفى عليه الصلاة والسلام من الفضل بعض حقه . وأصاب الزمخشري في قوله : حيث أوتي النبي عليه الصلاة والسلام من الفضل المنيف على سائر ما أوتيته الأنبياء . على الجميع الصلاة والسلام . وليس كما يقال عن بعض أهل العصر من تفضيل النبي عليه الصلاة والسلام على كل واحد واحد من أحاد الأنبياء . وينبغي الوقوف عن نسبته له ، فإنه من العلماء الأعلام ومحمد دين الاسلام ، والوجه التوريك بالغلط على الثقة عنه . »

أحدكم أو بعضكم يريد به الذى تعورف واشتهر بنحوه من الأفعال ، فيكون أغخم من التصريح به وأنه بصاحبه . وسئل الخطيئة عن أشعر الناس ؟ فذكر زهيراً والناطقة ثم قال : ولو شئت لذكرت الثالث ، أراد نفسه ، ولو قال : ولو شئت لذكرت نفسى ، لم يفخم أمره . ويجوز أن يريد : إبراهيم ومحمداً وغيرهما من أولى العزم من الرسل . وعن ابن عباس رضى الله عنه : كنا فى المسجد نتذاكر فضل الأنبياء ، فذكرنا نوحاً بطول عبادته ، وإبراهيم بخلته ، وموسى بتكليم الله إياه ، وعيسى برفعه إلى السماء ، وقلنا : رسول الله أفضل منهم ، بعث إلى الناس كافة ؛ وغفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهو خاتم الأنبياء . فدخل عليه السلام فقال : فيم أتم ؟ فذكرنا له . فقال : لا ينبغي لأحد أن يكون خيراً من يحيى بن زكريا . فذكر أنه لم يعمل سيئة قط ولم يهيم بها ^(١) . فإن قلت : فلم خص موسى وعيسى من بين الأنبياء بالذكر ؟ قلت : لما أوتيا من الآيات العظيمة والمعجزات الباهرة . ولقد بين الله وجه التفضيل حيث جعل التكليم من الفضل وهو آية من الآيات ، فلما كان هذان النبيان قد أوتيا ما أوتيا من عظام الآيات خصا بالذكر فى باب التفضيل . وهذا دليل بين أن من زيد تفضيلاً بالآيات منهم فقد فضل على غيره . ولما كان نبينا صلى الله عليه وسلم هو الذى أوتي منها ما لم يؤت أحد فى كثرتها وعظمتها . كان هو المشهود له بأحراز قصبات الفضل غير مدافع ، اللهم ارزقنا شفاعته يوم الدين ﴿ ولو شاء الله ﴾ مشيئة إلهاء وقسر ^(٢) ﴿ ما قاتل الذين ﴾ من بعد الرسل ، لاختلافهم فى الدين ، وتشعب مذاهبهم ، وتكفير بعضهم بعضاً ﴿ ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ﴾ لا لزامه دين الأنبياء ﴿ ومنهم من كفر ﴾ لإعراضه عنه ﴿ ولو شاء الله ما اقتلوا ﴾ كثره للتأكيد ^(٣)

(١) أخرجه إسماعيل بن راهويه : أخبرنا أبو عاصم العبادى أخبرنا على بن زيد بن جعدان عن يوسف بن مهران عنه به . ورواه البزار والطبراني وابن مردويه من حديث ابن عاصم العبادى به . وهو ضعيف وشيخه مجهول .
(٢) قوله دمشية إلهاء وقسر ، يعنى أنه أراد عدم الاقتال ، لكن لا إرادة قسر ، ولذلك تخلف المراد عنها ، وهذا مذهب المعتزلة . وأما عند أهل السنة فليس هناك إرادة يتخلف عنها المراد ، بل كل ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، كما بين فى محله . (ع)

(٣) قال محمود رحمه الله : دكر ولو شاء الله للتأكيد ، قال أحمد رحمه الله : ورواه التأكيد سر أخص منه ، وهو أن العرب متى بنت أول كلامها على مقصد ثم اعترضها مقصد آخر وأرادت الرجوع إلى الأول ، قصدت ذكره إما بتلك العبارة أو بقريب منها ، وذلك عندهم مبعج من الفصاحة مسلوكة ، وطريق معتد . وكان جدى لأمى أبو العباس أحمد بن فارس الفقيه الوزير يمد فى كتاب الله تعالى مواضع فى هذا المعنى : منها قوله تعالى (من كفر بالله من بعد إيمانه لإمنا أكبر) وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدراً) ومنها قوله تعالى (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموا أن تظلموا فتصيكم) منهم معرفة بغير علم (إلى قوله (لوتزيلوا لعذبا الذين كفروا) وهذه الآية من هذا النقط ، لما صدر الكلام بأن اقتتلهم كان على وفق المشيئة . ثم طال الكلام ، وأريد بيان أن مشيئة الله تعالى كما قصدت فى هذا الأمر الخاص وهو اقتتال هؤلاء فهى نافذة فى كل فعل واقع ، وهو المعنى المعبر عنه فى قوله (ولكن الله يفعل ما يريد) طراً ذكر تعلق المشيئة بالاقتتال لتلوه عموم تعلق المشيئة لتناسب

﴿ولكن الله يفعل ما يريد﴾ من الخذلان والعصمة ﴿أنفقوا بما رزقناكم﴾ أراد الإنفاق الواجب لاتصال الوعيد به ﴿من قبل أن يأتي يوم﴾ لاتقدرون فيه على تدارك ما فاتكم من الاتفاق لأنه ﴿لا يبيع فيه﴾ حتى تبتاعوا ما تنفقونه ﴿ولا خلة﴾ حتى يساعكم أخلاؤكم به . وإن أردتم أن يحط عنكم ما في ذمتكم من الواجب ^(١) لم تجدوا شفيعاً يشفع لكم في حط الواجبات ، لأن الشفاعة ثمّة في زيادة الفضل لا غير ^(٢) ﴿والكافرون هم الظالمون﴾ أراد والتاركون الزكاة هم الظالمون ، فقال (الكافرون) للتغليظ ، كما قال في آخر آية الحج (ومن كفر) مكان : ومن لم يحج ، ولأنه جعل ترك الزكاة من صفات الكفار في قوله (وويل للشركين الذين لا يؤتون الزكاة) وقرئ لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعة ، بالرفع .

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾

﴿الحى﴾ الباقي الذى لا سبيل عليه للفناء ، ^(٣) وهو على اصطلاح المتكلمين الذى يصح أن يعلم

== الكلام وتعرف كل بشكله . فهذا سر ينشرح لبيانه الصدر ويرتاح السر ، واقه الموفق . وأى قدم يثبت للاعتزال قباله هذا ؟ لأنه الدائرة القاطمة لدابره ، الكافلة بالرد على متحلته وناصره . ولذلك جوزها الزمخشري لاغتصاصها على تأويله . واعتصاصها بالنوصية من حيله ونجيلة .

(١) قال محمود رحمه الله : دومناه : إن أردتم أن يحط عنكم ما في ذمتكم ... الخ ، قال أحد رحمه الله : أما القدريّة ، فقد وطنوا أنفسهم على حرمان الشفاعة وهم جدير أن يحرموها . وأدلة أهل السنة على إثباتها للعصاة من المؤمنين أوسع من أن تحصى . وما أنكرها القدريّة إلا لايحاجهم مجازاة الله تعالى للطبيع على الطاعة والامتناع على المعصية إيجاباً عقلياً على زعمهم . فهذه الحالة في إنكار الشفاعة نتيجة تلك الضلالة . وقد تقدم جواب عن التمسك باطلاق مثل هذه الآية في نفي الشفاعة ، ونعبد فنقول : أيام القيامة متعددة والشفاعة في بعضها ثابتة ، فكل ماورد مفهما لتنفها حل على الأيام الخالية منها جميعاً الأدلة ، كما ورد قوله تعالى : (ناذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) وورد (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) وورد (فيومئذ لا يسئل عن ذنبه إنس ولا جان) وورد (وقف يومئذ لهم مسؤولون) ولا تخلص في أمثال هذه الآي باتفاق إلا الحل على تعدد أوقات القيامة واختلاف أحوالها وأيامها ، وكذلك أمر الشفاعة سواء . و رزقنا الله الشفاعة وحشرنا في زمرة السنة والجماعة .

(٢) قوله «لأن الشفاعة ثمّة في زيادة الفضل لا غير» هذا مذهب المعتزلة . وعند أهل السنة قد تكون في تخفيف العذاب أيضاً . (ع)

(٣) قوله «الحى الباقي الذى لا سبيل عليه ... الخ» المعتزلة يفرون من أن يثبتوا لله صفة وجودية كالحياة التى تنافى الموت فلذا فسر الحى بما قال . (ع)

ويقدر. و﴿القيوم﴾ الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه. وقرئ: القيام، والقيم: السنة: ما يتقدم النوم من الفتور الذي يسمى النعاس. قال ابن الرقاق العاملي:

وَسَنَانٌ أَقْصَدُهُ النَّعَاسُ فَرَنَقَتْ فِي عَيْنِهِ سِنَةٌ وَلَيْسَ بِنَائِمٍ ^(١)

أى لا يأخذه نعاس ولا نوم وهو تأكيد للقيوم لأن من جاز عليه ذلك استحال أن يكون قيوما. ومنه حديث موسى: أنه سأل الملائكة وكان ذلك من قومه كطلب الرؤية: أينام ربنا؟ فأوحى الله إليهم أن يوقظوه ثلاثا ولا يتركوه ينسام، ثم قال: خذ بيدك قارورتين مملوءتين. فأخذهما، وألقى الله عليه النعاس فضرب إحداهما على الأخرى فانكسرتا، ثم أوحى إليه: قل لهؤلاء إني أمسك السموات والأرض بقدرتي، فلو أخذني نوم أو نعاس لزلتا ^(٢) ﴿من ذا الذي يشفع عنده﴾ بيان

(١) لولا الحياء وإن رأسي قد عني فيه المشيب لزرت أم القاسم
وكانها بين النساء أعارها عليه أحور من جاذر جاسم
وسنان أقصده النعاس فرنقت في عينه سنة وليس بنائم

لعدي بن الرقاق في تشبيب مدح الوليد بن عبد الملك. وعن الأصمعي: أنه لأحمد بن الرقاق. وعنى يعنى كعنى يسمى، وعاش يبعث كعاش يعيش: سار على وجه الافساد. وروى دعوى: بالعين أى ظهر وانتشر واشتد، فعنى هنا تامة لانافسة. وأم القاسم: كنية محبته. وبين النساء: أى دون النساء، وقد روى كذلك أيضا. و«أحور» فاعل «أعار» والمحور: صفاء سواد العين وياضها. والجاذر: جمع جؤذر وهو ولد الظبية. وجاسم: موضع بعينه. وسنان: نعت أحور. وأقصدت الرجل: إذا طعنته فلم تخطئ مقتله، أى أصابه النعاس وهو ما يتقدم النوم من الفتور والغفلة. ورتق الماء: كدر. وترنق: تسكدر. ورتقه وأرتقه: كدوره ورتق الطائر ترنقا. إذا وقف في الهواء صافا جناحه يريد الوقوع. فالعنى: وقفت في عينه سنة. ويجوز أن المعنى: رنقت عينه سنة، أى كدرتها. وأنعم «في» لأنه جعل العين ظرفا للترنق، وهذا يشمر بتشبيه العين بالماء في شدة الصفاء. والسنة من وسن فهو وسنان. فهى من باب عدة. وسبب النوم: ربح يقوم في أغنية الدماغ، فاذا وصل إلى العين فترت. وهذا هو الوسن، وإذا وصل إلى القلب وتمسك منه زال إدراك الحواس، وهذا هو النوم؛ فذلك تفاه مع إثبات السنة.

(٢) قلت قوله وذلك من قومه كطلب الرؤية، من كلام الزمخشري، أدرجه في الخبر. فقد رواه عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (لأن تأخذه سنة ولا نوم) أن موسى سأل الملائكة: هل ينام الله عز وجل؟ فذكره، وقد رواه أبو يعلى والطبري والدارقطني في الأفراد وابن مردويه والبيهقي في الصفات، كلهم من طريق إسحاق بن أبي إسرائيل عن هشام بن يوسف عن أمية بن سبل عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن أبي هريرة: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكى عن موسى عليه السلام قال: وقع في نفس موسى: هل ينام ربنا؟ فأرسل إليه ملكا فأرعه، ثم أعطاه قارورتين في كل يد قارورة، وأمره أن يحتفظ بهما. قال: فجعل ينام ويكاد يداه يلتئمان فيستيقظ فيحس إحداهما على الأخرى حتى نام نومة. فاصطلقت يداه فانكسرت القارورتان. قال: ضرب الله له مثلا: إن الله لو كان ينام لم تستمسك السماء والأرض، ورواه البيهقي موقوفا وقال: هذا هو الأشبه. وقال الدارقطني تفرد به الحاكم عن عكرمة وأمه عن الحكم وهشام عن أمية. وقال الخطيب: رواه معمر عن الحكم عن عكرمة من قوله. ولم يذكر أباه هريرة. ولا النبي صلى الله عليه وسلم. قلت: ورواية =

للملكوته وكبريائه . وأن أحدا لا يتالك أن يتكلم يوم القيامة إلا إذا أذن له في الكلام ، كقوله تعالى (لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن) ﴿ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ﴾ ما كان قبلهم وما يكون بعدهم . والضمير لما في السموات والأرض لأن فيهم العقلاء ، أو لما دل عليه ﴿ من ذا ﴾ من الملائكة والأنبياء ﴿ من عليه ﴾ من معلوماته ﴿ إلا بما شاء ﴾ إلا بما علم . الكرسي : ما يجلس عليه ، ولا يفضل عن مقعد القاعد . وفي قوله ﴿ وسع كرسيه ﴾ أربعة أوجه ^(١) : أحدها أن كرسيه لم يضق عن السموات والأرض لبسطته وسعته ، وما هو إلا تصوير لعظمته وتخيل فقط . ولا كرسي ثمة ولا قعود ولا قاعد ، كقوله ﴿ وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ﴾ من غير تصور قبضة وطى ويمين ، وإنما هو تخيل لعظمة شأنه وتمثيل حسي . ألا ترى إلى قوله ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ . والثاني : وسع عليه وسمى العلم كرسيًا تسمية بمكانه الذي هو كرسي العالم . والثالث : وسع ملكه تسمية بمكانه الذي هو كرسي الملك والرابع : ماروى أنه خلق كرسيًا هو بين يدي العرش دونه السموات والأرض ، وهو إلى المارش كأصغر شيء . وعن الحسن : الكرسي هو العرش ﴿ ولا يؤده ﴾ ولا يثقله ولا يشق عليه ﴿ حفظهما ﴾ حفظ السموات والأرض ﴿ وهو العلى ﴾ الشأن ﴿ العظيم ﴾ الملك والقدرة . فإن قلت : كيف ترتبت الجمل في آية الكرسي ^(٢) من غير حرف عطف ؟ قلت : ما منها جملة إلا وهي واردة على سبيل

== عبد الرزاق ترد عليه . لكنها موقوفة . وقد ذكره ابن الجوزي في الملل المتنابهة وقال : يشبه أن يكون عكرمة تلقاه عن كتب أهل الكتاب . قال : وقد روى عبد الله بن أحمد بن حنبل في كتاب السنة ٥ عن سعيد بن جبير « أن بني إسرائيل قالوا لموسى عليه الصلاة والسلام : هل ينام ربنا ، قال : ودذا هو الصحيح .

(١) قال محمود رحمه الله : « وفي قوله تعالى « وسع كرسيه السموات والأرض » أربعة أوجه . . الخ » قال أحمد رحمه الله : قوله في الوجه الأول أن ذلك تخيل للعظمة سوء أدب في الإطلاق وبعد في الاختراع ، فالتخيل إنما يستعمل في الأباطيل وما ليست له حقيقة صدق ، فإن يكن معنى ما قاله صحيحًا ففقد أخطأ في التعبير عنه بعبارة موهمة لا مدخل لها في الأدب الشرعي ، وسيأتي ٥ أمثالها مما يوجب الأدب أن يجتنب .

(٢) عاد كلامه قال : « فإن قلت : كيف ترتبت الجمل في آية الكرسي وما بالها لم تعطف بالواو ؟ قلت : لأنها كلها في حكم البيان والبيان متحد بالمبين فدخل الواو بينهما - كما تقول العرب - دخول بين المصا ولحائها ، فالأولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمًا عليه غير ساه عنه ، والثانية لكونه الحاكم لتدبيره ، والثالثة لكبريائه شأنه ، والرابعة لاحاطته بأحوال الخلق » والخامسة لسمعة عليه وتعلقه بالمعلومات كلها . وقد وردت آثار في تفضيلها . منها قوله عليه السلام « ما قرئت هذه الآية في دار إلا اجتنبتها الشياطين ثلاثين يومًا ، ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة ، ياعلى عليها ولدك وأهلك وجيرانك فإني نزلت آية أعظم منها » وعن علي رضي الله عنه سمعت نبيكم على أعراد المنبر يقول « من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت ، ولا يواظب عليها إلا صديق أو عابد . ومن قرأها إذا أخذ مضجعه أمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والآيات حوله » وتذاكر الصحابة أفضل ما في القرآن فدل على أن آية الكرسي ، ثم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ياعلى » سيد البشر آدم ، وسيد العرب محمد ولا نضر ، وسيد الفرس سلمان ، وسيد الروم عيسى ، وسيد

البيان لما ترتبت عليه والبيان متحد بالمبين ، فلو توسط بينهما عاطف لكان كما تقول العرب : بين العصا^(١) ولحائها ، فالأولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير ساه عنه. والثانية لسكونه مال كما يدبره. والثالثة لكبرياء شأنه. والرابعة لإحاطته بأحوال الخلق ، وعلمه بالمرتضى منهم المستوجب للشفاعة ، وغير المرتضى. والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها ، أو لجلاله وعظم قدره . فان قلت : لم فضلت هذه الآية حتى ورد في فضلها ما ورد منه قوله صلى الله عليه وسلم : ما قرئت هذه الآية في دار إلا اهتجرتها الشياطين ثلاثين يوماً ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة ، يا علي عليها ولدك وأهلك وجيرانك ، فما نزلت آية أعظم منها^(٢) وعن علي رضي الله عنه : سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم على أعواد المنبر وهو يقول : « من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت ، ولا يواظب عليها إلا صديق أو عابد ، ومن قرأها إذا

== الحبة بلال ، وسيد الجبال طور سيناء ، وسيد الأيام يوم الجمعة ، وسيد الكلام القرآن ، وسيد القرآن البقرة ، وسيد البقرة آية الكرسي » . وإنما فضلت لما فضلت له سورة الاخلاص ، من اشتغالها على توحيد الله وتظيمه وتمجيد صفاته العظيم ، قال أحمد : وكان جدى رحمه الله عليه يقول : اشتملت آية الكرسي على ما لم تشتمل عليه آية من أسماء الله عز وجل وذلك أنها مشتملة على سبعة عشر موضعا فيها اسم الله تعالى ، ظاهرا في بعضها ومستكنافا في بعض ، ويظهر لكثير من العادين منها ستة عشر إلا على بصير حاد البصرة لدقة استخراجهم . الأول الله ، الثاني هو ، الثالث الحى ، الرابع القيوم ، الخامس ضمير لاتأخذه ، السادس ضمير ، السابع ضمير عنده ، الثامن ضمير إلا بأذنه ، التاسع ضمير يعلم ، العاشر ضمير عليه ، الحادى عشر ضمير شاء ، الثانى عشر ضمير كرسىه ، الثالث عشر ضمير ولا يؤده ، الرابع عشر وهو ، الخامس عشر العلى ، السادس عشر العظيم . فهذه عدة الأسماء البينة . وأما الحنفى فالضمير الذى اشتمل عليه المصدر فى قوله (حفظهما) فانه مصدر مضاف إلى المفعول ، وهو الضمير البارز ، ولا بد له من فاعل وهو الله ، ويظهر عند فك المصدر فيقول : ولا يؤده أن يحفظهما هو . وكان الشيخ أبو عبد الله محمد بن أبى الفضل المرمى قد رام الزيادة على هذا العدد لما أخبرته به عن الجد رحمه الله فقال : يمكن أن يعد ما فى الآية من الأسماء المشتقة كل واحد منها بأيتين . لأن كل واحد يتحمل ضميراً ضرورة كونه مشتقاً ، وذلك الضمير إنما يعود إلى الله تعالى ، وهى باعتبار ظهورها اسم وقد اشتملت على آخر مضمير ، فيكون جملة العدد على هذا النظر أحداً وعشرين اسماً ، وكنت قد أجريت معه فى تعدد الزيادة المذكورة وجها لطيفاً ، وهو أن الاسم المشتق لا يتحمل الضمير بعد صيرورته بالتسمية علماً على الأصح ، وهذه الصفات كلها أسماء الله تعالى ، ثم ولو فرضنا ما محتملة للضائر بعد التسمية على سبيل التنزيل ، فالمشتق إنما يقع على موصوفه باعتبار تحمله ضميره . ألا تراك إذا قلت : زيد كريم ، وجدت « كريماً » إنما يقع على زيد ، لأن فيه ضميره ، حتى لو جردت النظر إليه لم تجده مختصاً بزيد ، بل لك أن توقعه على كل موصوف بالكرم من الناس ، ولا تجده مختصاً بزيد إلا باعتبار اشتغاله على ضميره . فليس المشتق إذاً مستقلاً بوقوعه على موصوفه إلا بضميمة الضمير إليه . فلا يمكن أن يجعل له حكم الانفراد عن الضمير مع الحكم بوجوه إلى معين البينة ، فرضى الشيخ المذكور عن هذا البحث وصوبه والله الموفق للصواب .

(١) قوله « بين العصا ولحائها » فى الصحاح : اللحاء - مدود - قشر الشجر . وفى المثل : لا تدخل بين العصا ولحائها . (ع)

(٢) لم أجده .

أخذ مضجعه أمته الله على نفسه وجاره وجار جاره والآيات حوله ^(١) وتذاكر الصحابة رضوان الله عليهم أفضل ما في القرآن ، فقال لهم على رضى الله عنه : أين أتمم عن آية الكرسي ، ثم قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ■ يا على ، سيد البشر آدم ، وسيد العرب محمد ولا نفر ، وسيد الفرس سليمان ، وسيد الروم صهيب ، وسيد الحبشة بلال ، وسيد الجبال الطور ، وسيد الأيام يوم الجمعة ، وسيد الكلام القرآن ، وسيد القرآن البقرة ، وسيد البقرة آية الكرسي ^(٢) ، قلت : لما فضلت له سورة الإخلاص لاشتغالها على توحيد الله وتعظيمه وتمجيده وصفاته العظمى ، ولا مذكور أعظم من رب العزة فما كان ذكره له كان أفضل من سائر الأذكار . وهذا يعلم أن أشرف العلوم وأعلاها منزلة عند الله علم أهل العدل والتوحيد ^(٣) ولا يفرنك عنه كثرة أعدائه :

فَإِنَّ الْعَرَّانِينَ تَلَقَّاهَا مُحَسَّدَةً وَلَا تَرَى لِلثَّامِ النَّاسِ حُسَادًا ^(٤)

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ
وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(٢٥٦)
﴿ لا إكراه في الدين ﴾ أى لم يجر الله أمر الإيمان على الإكراه والقسر ، ولكن على التمكن والاختيار . ونحوه قوله تعالى ﴿ ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ﴾ أى لو شاء لقصرهم على الإيمان ولكنه لم يفعل ، وبني الأمر على الاختيار ﴿ قد تبين الرشد من الغي ﴾ قد تميز الإيمان من الكفر بالدلائل الواضحة ﴿ فمن يكفر بالطاغوت ﴾

(١) أخرجه البيهقي في الشعب من طريق ابن إسحاق عن حبة بن جوين العرفي ، سمعت على بن أبي طالب يقول : فذكره دون قوله « ولا يواظب عليها إلا صدق أو عابد ■ » وذكر ماله . وفي إسناده نهشل بن سعيد وهو متروك . وكذلك حبة العرفي ، وأخرجه أيضاً من حديث أنس بإلفظ « من قرأ في دبر كل صلاة مكتوبة آية الكرسي حفظ إلى الصلاة ، ولا يحافظ عليها إلا نبى أو صديق أو شهيد » وإسناده ضعيف وصدر الحديث أخرجه النسائي وابن حبان . من حديث أبي أمامة ، وإسناده صحيح . وله شاهد عن المغيرة بن شعبة عند أبي نعيم في الحلية من رواية محمد بن كعب القرظي عنه ، وغفل ابن الجوزي فأخرجه في الموضوعات .

(٢) لم أجده . وقد ذكره صاحب الفردوس ولم يخرج به ابنه .

(٣) قوله « علم أهل العدل والتوحيد » المعتزلة سمو أنفسهم أهل العدل والتوحيد ، وعلم التوحيد أشرف العلوم في نفسه لا يقيد إضافته إلى فرقة من أهله ، اللهم إلا عند المتعصب . (ع)

(٤) للمغيرة شاعر آل المهلب . وقيل للهلية : ما أكثر حسادكم ، أشدوه . والعرائن : الخيار الأشراف ودلن ، لتوكيد النبي . ويروى : ولا ترى . ويروى : ما ترى . والثلثم : الخسيس ، والثناء جمعه . وحساد : يضم الحاء - جمع حاسد . أى ليس للثمم الناس حاسداً ، فهو من مقابلة الجمع بالجمع . وفتحها على أنه مفرد أبلغ من حيث المعنى ، حيث نفي الواحد عن الجمع نفياً شمولياً .

فمن اختار الكفر بالشیطان أو الأصنام والإيمان بالله ﴿ فقد استمسك بالعروة الوثقى ﴾ من الحبل الوثيق المحكم، المأمون انفصامها، أى انقطاعها. وهذا تمثيل للعلوم بالنظر، الاستدلال بالمشاهد المحسوس، حتى يتصوره السامع كأنه ينظر إليه بعينه، فيحكم اعتقاده والتيقن به. وقيل: هو إخبار فى معنى النهى، أى لاتتكروا فى الدين. ثم قال بعضهم: هو منسوخ بقوله ﴿جاهد الكفار والمنافقين واعلظ عليهم﴾ وقيل: هو فى أهل الكتاب خاصة لأنهم حصنوا أنفسهم بأداء الجزية. وروى أنه كان لأنصارى من بنى سالم بن عرف ابنان فتصرا قبل أن يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم قدما المدينة فلزمهما أبوهما وقال: والله لأدعكما حتى تسلبا، فأيا، فاختصموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الأنصارى: يا رسول الله أيدخل بعضى النار وأنا أنظر؟ فزلت، فخلاهما (١)

اللَّهُ وَلِىُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾

﴿الله ولى الذين آمنوا﴾ أى أرادوا أن يؤمنوا يلطف بهم حتى يخرجهم بلطفه وتأيدده من الكفر إلى الإيمان. ﴿والذين كفروا﴾ أى صمموا على الكفر أمرهم على عكس ذلك. أو الله ولى المؤمنين يخرجهم من التشبه فى الدين - إن وقعت لهم - بما يهديهم ويوفقهم له من حلها، حتى يخرجوا منها إلى نور اليقين ﴿والذين كفروا أولياؤهم﴾ الشياطين ﴿يخرجونهم﴾ من نور اليقينات التى تظهر لهم إلى ظلمات الشك والشبهة.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ ءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّىَ الَّذِى يُنْجِى وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِى وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِى بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِى كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥٨﴾

(١) أخرجه الراحدى فى أسبابه من قول مسروق، وكذلك البغوى، وقد أخرج الطبرى من رواية أبى إسحاق عن محمد بن أبى محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال: نزلت فى رجل من الأنصار من بنى سالم بن عرف يقال له: الحصين: كان له ابنان نصرانيان وكان هو مسلما، فقال: يا رسول الله، ألا أستكرهما فأنزلهما الله تعالى (لا إكراه فى الدين ... الآية).

يُنْجِي هَذِهِ آيَةُ اللَّهِ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَّا اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ
لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ
لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ
نُنْشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ

شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٥٩﴾

﴿الم تر﴾ تعجيب من محاجة نمرود في الله وكفره به ﴿أن آتاه الله الملك﴾ متعلق بحاج
على وجهين ^(١) :

أحدهما حاج لأن آتاه الله الملك ، على معنى أن إيتاء الملك أبطره وأورثه الكبر والعنق فحاج
لذلك ، أو على أنه ^(٢) وضع المحاجة في ربه موضع ماوجب عليه من الشكر على أن آتاه الله الملك ،
فسكان المحاجة كانت لذلك ، كما تقول : عاداني فلان لاني أحسنت إليه ، تريد أنه عكس ما كان
يجب عليه من الموالاة لاجل الإحسان . ونحوه قوله تعالى : ﴿وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون﴾ .
والثاني : حاج وقت أن آتاه الله الملك . فان قلت : كيف جاز أن يؤتى الله الملك الكافر ؟ قلت : فيه
قولان : آتاه ماغلب به وتسلط من المال والخدم والاتباع ، وأما التغليب والتسليط فلا . وقيل :
ملكه امتحانا لعباده ^(٣) . و﴿إذ قال﴾ نصب بحاج أو بدل من آتاه إذ جعل بمعنى الوقت ﴿أنا

(١) قال محمود : « إن آتاه متعلق بحاج على وجهين ... الخ . قال أحد : عفا الله عنه ، والوجهان قريبان من
حيث المعنى ، إلا أن بينهما في الصناعة فرقا ، وهو إنما استعمل المصدر في الأول مفعولا من أجله ، وفي الثاني ظرفا .
وقد وقعت المصادر ظرفا في مثل : خفوق النجم ، ومقدم الحاج ، وأمثال ذلك . وإنما وقعت حاجته بهذا الظرف
لاشتاله على إيتاء الملك الحامل له على البطر ، أو على وضع كفر النعمة فيه مكان شكرها . وهذان المعنيان هما المذكوران
في الوجه الأول بعينهما ؛ فلماذا نهيت على أن الفرق بين الوجهين صناعى لا معنوى . والله الموفق لمعانى كلامه .

(٢) قوله « أو على أنه » لعله : أو على معنى أنه . (ع)

(٣) قال محمود : « فان قلت كيف جاز أن يؤتى الله الملك الكافر ؟ قلت : ذلك على وجهين : أحدهما آتاه
ماغلب به وتسلط من المال والخدم والاتباع ، فأما التغليب والتسليط فلا . الثاني أن يكون ملكه امتحانا لعباده ،
قال أحد : السؤال مبنى وروده على قاعدة فاسدة ، وهى اعتقاد وجوب مراعاة ما يتوهمه القدرية صلاحا أو أصلا
على الله تعالى في أفعاله . وكل ذلك من أصول القدرية التى اجتثها البرهان القاطع فالحا من قرار . وأما إيراد السؤال
على صيغة : لم آتاه الله الملك وهو كافر ؟ أو لم أفعل كذا وكذا ؟ فجواب رده على الإطلاق في قوله تعالى (لا يسئل
عما يفعل وهم يسئلون) لو سمع الصم البكم . والله ولى التوفيق . (عاد كلامه) قال ومعنى قوله أنا أحيى وأميت :
أعفو عن القتل وأقتل ، وكان الاعتراض عنيدا ولكن إبراهيم عليه السلام لما سمع جوابه الأحق لم يحاجه فيه
ولكنه انتقل إلى ما لا يقدر فيه على مثل ذلك لبيته أول شئ . وهذا دليل على جواز الانتقال للجدال من حجة =

أحي وأميت) يريد أعفو عن القتل^(١) وأقتل. وكان الاعتراض عتيداً ولكن إبراهيم لماسع جوابه الآخر لم يحاجه فيه. ولكن انتقل إلى ما لا يقدر فيه على نحو ذلك الجواب ليهته أول شيء. وهذا دليل على جواز الانتقال للجدال من حجة إلى حجة. وقرئ (فبنت الذي كفر) أي فغلب إبراهيم الكافر. وقرأ أبو حيوة: فبنت، بوزن قرب. وقيل: كانت هذه الحاجة حين كسر الأصنام وسجنه نمرود، ثم أخرجه من السجن ليحرقه فقال له: من ربك الذي تدعو إليه؟ فقال: ربى الذى يحى ويميت. (أو كالذى) معناه: أو أرايت مثل الذى مر^(٢) خذف لدلالة (ألم تر) عليه؛ لأن كليهما كلمة تعجيب. ويجوز أن يحمل على المعنى دون اللفظ، كأنه قيل: أرايت كالذى حاج إبراهيم أو كالذى مر على قرية. والمآزر كان كافراً^(٣) بالبعث، وهو الظاهر لانتظامه مع نمرود فى سلك

== إلى حجة. قال أحمد: وقد التزم غير واحد من العلماء أن هذا الذى صدر من الخليل عليه الصلاة والسلام ليس بانتقال من الحجة، ولكن من المثال. وأما الحجة فهي استدلاله على أهوية الله تعالى بتعلق قدرته بما لا يجوز تعلق قدرة الحادث به. ثم هذا له أمثلة منها الأحياء والأموات، ومنها: الاتيان بالشمس من المشرق. والمعدول بعد قيام الحجة وتمهيد الفاء. من مثال إلى مثال ليس يبدع عند أهل الجدال والله أعلم.

(١) قوله ويريد أعفو عن القتل، فى الصحاح عفوت عن ذنبه إذا تركته ولم تعاقبه. وفيه: أعفنى من الخروج معك أى دعنى منه. (ع)

(٢) قال محمود: «معناه أو أرايت مثل الذى مر ... الخ» قال أحد: ومثل هذا النظم يحذف منه فعل الرؤية كثيراً كقوله: «قال لها كلايم أسرع كالיום مطلوباً ولا طالباً» يريد لم أر كالיום لخذف الفعل وحرف التنى. والظاهر حمل الآية على الوجه الأول لوجود نظيره، والله أعلم.

(٣) (عاد كلامه) قال والمآزر كان كافراً بالبعث. وهو الظاهر لانتظامه مع نمرود فى سلك واحد. وقيل: كان مؤمناً وهو عزيز أو الحضر، وأراد أن يماين الأحياء كما طلبه إبراهيم. وقوله يوماً، بناء على الظن. روى أنه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غيوبة الشمس فقال: قيل النظر إلى الشمس - يوماً، ثم التفت فرأى بقية منها فقال: أو بعض يوم، انتهى كلامه. قال أحد: أما استدلال العنخسرى على أن المآزر كان كافراً بانتظامه مع نمرود فى سلك واحد، فعارض بأنه نظم، قصته مع قصة إبراهيم عليه السلام فى نسق واحد، فليس الاستدلال على كفره باقتراح قصته مع قصة نمرود، أولى من الاستدلال على إيمانه بانتظامها أيضاً مع قصة إبراهيم، إلا أن يقول: إن قصة هذا المآزر معطوفة على قصة نمرود عطفت تشريك فى الفعل، منطوقاً به فى الأولى ومخدوماً فى الثانية، مدلولاً عليه بذكره أولاً، ولا كذلك عطفت قصة إبراهيم فانها مصدرية بالواو التى لا تدخل فى كثير من أحوالها للتشريك. ولكن لتحسين النظم حتى تتوسط بين الجمل التى يعلم تعلقها لذلك الغرض، ولا كذلك عطفتها فى قصة نمرود، فانه بأو التى لا تستعمل إلا مشركة، إذ عطفت التحسين اللفظي خاص بالواو فنقول: (إذا انتهى الترتيب إلى هذا التدقيق فهو معارض بما بين قصة المآزر وقصة إبراهيم من التناسب المعنوى، لأن طلبتهما واحدة، إذ المآزر سأل معاينة الأحياء، وكذلك طلبه إبراهيم ثم التناسب المعنوى أرجح من التعلق بأمر لفظية ترد إلى أنحاء مختلفة وبؤيد القول بأن المآزر كان مؤمناً تحربه فى قوله تعالى (يوماً أو بعض يوم) فان ظاهره الاحتراز من التحريف فى القول حتى لا يعبر عن جل ليوم باليوم حذراً من إيهام طلبته بجملة اليوم. ومثل هذا التحرى لا يصدر عن معطل، والله أعلم. ولا يقال إنما صدر منه هذا التحرى بعد أن حى وآمن، لأننا نقول إنما آمن على القول بكفره بعد ظهور الآيات، يدل عليه قوله تعالى (فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير) وأما التحرى المذكور فكان أول القصة قبل ==

ولكلمة الاستبعاد التي هي : أني يحيي . وقيل هو عزيز أو الخضر ، أراد أن يعاين إحياء الموتى ليزداد بصيرة كما طلبه إبراهيم عليه السلام . وقوله : ﴿ أني يحيي ﴾ اعتراف بالعجز عن معرفة طريقة الإحياء ، واستعظام لقدرة المحيي . والقرية : بيت المقدس حين خربه بختنصر . وقيل : هي التي خرج منها الألوف ﴿ وهي خاوية على عروشها ﴾ تفسيره فيما بعد . ﴿ يوما أو بعض يوم ﴾ بناء على الظن . روى أنه مات ضحى بعث بعد مائة سنة قبل غيوبة الشمس ، فقال قبل النظر إلى الشمس : يوماً ، ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال : أو بعض يوم . وروى أن طعامه كان تينا وعنبا . وشرابه عصيراً أو لبناً . فوجد التين والعنب كما جنيا ، والشراب على حاله ﴿ لم يتسنه ﴾ لم يتغير ، والهاء أصلية أو هاء سكت . واشتقاقه من السنة على الوجهين ، لأن لامها هاء أو واو ، وذلك أن الشيء يتغير بمرور الزمان . وقيل : أصله يتسنن ، من ألحما المسنون ، فقلبت نونه حرف علة ، كتقضي البازي . ويجوز أن يكون معنى ﴿ لم يتسنه ﴾ لم تمر عليه السنون التي مرت عليه ، يعني هو بحاله كما كان كأنه لم يلبث مائة سنة . وفي قراءة عبد الله : فانظر إلى طعامك وهذا شرابك لم يتسن . وقرأ أني : لم يسنه . بإدغام التاء في السين ﴿ وانظر إلى حمارك ﴾ كيف تفرقت عظامه ونخرت ، وكان له حمار قد ربطه . ويجوز أن يراد : وانظر إليه سالماً في مكانه كما ربطته ، وذلك من أعظم الآيات أن يعيشه مائة عام من غير علف ولا ماء ، كما حفظ طعامه وشرابه من التغير ﴿ ولنجعلك آية للناس ﴾ فعلنا ذلك يريد إحياءه بعد الموت وحفظ مامعه . وقيل : أني قومه راكب حماره وقال : أنا عزيز ، فكذبوه ، فقال : هاتوا التوراة فأخذ يهذهها هذا ^(١) عن ظهر قلبه وهم ينظرون في الكتاب ، فما خرم حرفاً ، فقالوا : هو ابن الله . ولم يقرأ التوراة ظاهراً أحد قبل عزيز ، فذلك كونه آية . وقيل : رجع إلى منزله فرأى أولاده شيوخاً وهو شاب ، فإذا حدثهم بحديث قالوا : حديث مائة سنة ﴿ وانظر إلى العظام ﴾ هي عظام الحمار أو عظام الموتى الذين تعجب من إحيائهم ﴿ كيف ننشرها ﴾ كيف نحياها . وقرأ الحسن : ننشرها ، من نشر

== الإيمان وما قدرت هذا السؤال إلا لنكتة يذكرها الزحيري الآن تشعير بإبراهه على الترجيح المذكور . ثم هذه الجراءة التي نقلها الزحيري في خلال كلامه من أنه إنما قال : أو بعض يوم لما رأى بقية من الشمس لم يكن رأها أول كلامه فاستدرك الأمر ، فيها نظر دقيق لم أفق عليه لأحد من أورد الحكاية في تفسيره . وذلك أن الأمر إذا كان على ما تضمنته ، وكلام المار المذكور بنى أولاً على الجزم بأنه لبث يوماً ثم جزم آخر أن لبثه إنما كان بعض يوم لرؤية بقية من الشمس ، وكان مقتضى التعبير عن حاله أن يقول : بل بعض يوم ، مضرباً عن جزمه الأول إلى جزمه الثاني ، لأن « أو » إنما تدخل في الخبر إذا انتهى أوله على الجزم ثم عرض في آخره شك ، ولا جزم بالتقيض ، فالحكاية المذكورة توجب أن يكون الموضع « لا بل » لا « لا أو » ، إذ موضع « بل » جزم بتقيض الأول ، فإذا استقر ذلك فالظاهر من حال المار أنه كان أولاً جازماً ثم شك لا غير اتباعاً لمقتضى الآية ، وعدولاً عن الحكاية التي لا تثبت إلا بأسناد قاطع ، فيضطر إلى تأويل ، فتأمل هذا النظر فإنه من لطيف النكت ، والله الموفق .

(١) قوله « فأخذ يهذهها » أي يسرع بها . أفاده الصحاح . (ع)

الله الموتى، بمعنى: أنشرهم فنشروا، وقرئ بالزاي، بمعنى نحرزها ونرفع بعضها إلى بعض للتركيب. وفاعل ﴿تَبِينَ﴾ مضمرة تقديره: فلما تبين له أن الله على كل شيء قدير ﴿قَالَ أَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ لحذف الأول لدلالة الثاني عليه، كما في قولهم: ضربني وضربت زيداً. ويجوز: فلما تبين له ما أشكل عليه، يعني أمر إحياء الموتى. وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما: فلما تبين له على البناء للمفعول. وقرئ: قال اعلم، على لفظ الأمر: وقرأ عبيد الله: قيل اعلم. فإن قلت: فإن كان المار كافرأ فكيف يسوغ أن يكلمه الله؟ (١) قلت: كان الكلام بعد البعث ولم يكن إذ ذاك كافراً.

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦٠﴾ ﴿أَرِنِي﴾ بصرني، فإن قلت: كيف قال له ﴿أولم تؤمن﴾ وقد علم أنه أثبت الناس إيماناً (٢)؟

(١) (عاد كلامه) قال: «فإن قلت إذا كان المار كافراً... الخ»، قال أحد: وهذا سؤال عجيب، والجواب عنه أعجب منه، ومن سلم هذا السائل أن الله تعالى لا يسوغ أن يكلم الكافر؟ وهل هذا إلا خطب بلا أصل؟ أليس أن إبليس رأس الكفر ومعدنه ومع هذا قال الله تعالى (اخرج منها فانك رجيم... إلى آخر الآية) ويقول تعالى للكفار وهم بين أطرافها يعذبون (اخشوا فيها ولا تكلمون) ولأن هذا الأمر متيقن وقوته فضلاً عن جوارحه أول العلماء قوله تعالى (ولا يكلمهم الله) بمعنى ولا يكلمهم بما يسرم وينفهم. هذا وجه تعجيبي من السؤال. وأما الجواب فقد أسلفت أمّا رده بأن إيمان هذا المار على القول بأنه كان كافراً إنما حصل في آخر القصة بعد أن تبين له الآيات. وأما كلام الله تعالى فن أول القصة. قلت: الزبحشرى كفانا مؤنة هذا الفصل سؤالاً وجواباً والله المستعان.

(٢) قال محمود: «إن قلت كيف قال له ﴿أولم تؤمن﴾ وقد علم... الخ»، قال أحد: الأولى في هذه الآية أن يذكر فيها المختار في تفسيرها من الممتحنة بالفكر المحرر، والنكت المفصحة بالرأي المخمر فأ وافق من كلام المصنف ما يذكره فالجهد لله، وما خالفه فالخلق فيها ذكرناه والله الموفق. فنقول: أما سؤال الخليل عليه السلام بقوله له (كيف تحيي الموتى) فليس عن شك والعياذ بالله في قدرة الله عن الاحياء. ولكنه سؤال عن كيفية الاحياء، ولا يشترط في الايمان الاحاطة بصورتها، فانما هي طلب علم ما لا يتوقف الايمان على علمه، ويدل على ذلك ورود السؤال بصيغة كيف، وموضوعها السؤال عن الحال، ونظير هذا السؤال أن يقول القائل: كيف يحكم زيد في الناس؟ فهو لا يشك أنه يحكم فيهم، ولكنه سأل عن كيفية حكمه لا ثبوته، ولو كان الوم قد يتلاعب ببعض الخواطر فيطرق إلى إبراهيم شكاً من هذه الآية. وقد قطع النبي عليه الصلاة والسلام دابر هذا الوم بقوله: نحن أحق بالشك من إبراهيم. أي ونحن لم نشك، فلأن لا يشك إبراهيم أخرى وأولى. فال قلت: إذا كان السؤال مصروحاً إلى الكيفية التي لا يضر عدم تصورهما ومشاهدتهما بالايمان ولا تخل به، فما موقع قوله تعالى (أولم تؤمن)؟ قلت: قد وقعت لبعض الحذاق فيه على لطيفة وهي أن هذه الصيغة تستعمل ظاهراً في السؤال عن الكيفية كما مر. وقد تستعمل في الاستعجاز. مثاله: أن يدعى مدعى أنه يحمل ثقلاً من الأثقال وأنت جازم بمعجزه عن حمله، فنقول له: =

قلت : ليجيب بما أجاب به لما فيه من الفائدة الجليلة للسامعين . و﴿ بلى ﴾ إيجاب لما بعد النفي ، معناه بلى آمنت ﴿ ولكن ليطمئن قلبي ﴾ ليزيد سكونا وطمأنينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال وتظاهر الأدلة أسكن للقلوب وأزيد للبصيرة واليقين ، ولأن علم الاستدلال يجوز معه التشكيك بخلاف العلم الضروري ، فأراد بطمأنينة القلب العلم الذي لا مجال فيه للتشكيك . فإن قلت : بم تعلقت اللام في (ليطمئن) ؟ قلت : بمحذوف تقديره : ولكن سألت ذلك إرادة طمأنينة القلب ﴿ فخذ أربعة من الطير ﴾ قبل طاوسا وديكاً وغراباً وحمامة ﴿ فصرهن إليك ﴾ بضم الصاد وكسرها معنى فأملهن واخضعن إليك قال :

■ وَلَكِنَّ أَطْرَافَ الرِّمَاحِ تُصَوِّرُهَا ۖ (١)

وقال :

وَقَرَعَ يَصِيرُ الْجِدَ وَخَفِ كَأَنَّهُ عَلَى الْأَمْتِ فَنَوَّانُ الْكُرُومِ الدَّوَالِحِ (٢)

== أرني كيف يحمل هذا ، فلما كانت هذه الصيغة قد يعرض لها هذا الاستعمال الذي أحاط علم الله تعالى بأن إبراهيم مبرأ منه ، أراد بقوله : (أو لم تؤمن) أن ينطق إبراهيم بقوله : بلى آمنت ، ليدفع عنه ذلك الاحتمال اللفظي في العبارة الأولى : ليكون إيمانه مخلصاً نصر عليه بعبارة يفهما كل من يسمعا فهما لا يلحقه فيه شك . فارقلت : قد تبين لي وجه الربط بين الكلام على التقدير المبين ، فاموقع قول إبراهيم (ولكن ليطمئن قلبي) وذلك يشعر ظاهراً بأنه كان عند السؤال فاقداً للطمأنينة ؟ قلت : معناه ولكن ليحول عن قلبي الفكر في كيفية الحياة ، لأنني إذا شاهدتها سكن قلبي عن الجولان في كيفيةها المتخيلة ، وتعينت عندي بالتصوير المشاهد وجاءت الآية مطابقة لسؤاله ، لأنه شاهد صورة حياة الموتى ، تقديره : الذي يحيي ويميت ، فهذا أحسن ما يجري لي في تفسير هذه الآية وربك الفتح العليم . وأما قول الزمخشري : « إن علم الاستدلال يتطرق إليه التشكيك بخلاف العلم الضروري » فكلام لم يصدر عن رأي منور ولا فكر محرر ، وذلك أن العلم الموقوف عن سبب لا يتصور فيه تشكيك ، ما دام سببه مذكوراً في نفس العالم ، وإنما الذي يقبل التشكيك قبولاً مطلقاً هو الاعتقاد وإن كان محجوباً وسببه باق في الذكر ، وبهذا ينحط الاعتقاد الصحيح عن ذروة العلم ، ولكن للقدماء من القدرة خيط طويل في تمييز العلم عن الاعتقاد ، حتى غالى أبوهم فقال العلم بالشئ الجهل به مثلاً . وهذا على الحقيقة جهل حتى لحقيقة الجهل ، والزمخشري في قواعد العقائد يقفو آثار هذا القائل أية سلك فلهذه من ثم طرق إلى العلم النظري الشك حسب تعاقبه إلى الاعتقاد الذي يكون مرة جهلاً ومرة مطابقاً ، والله الموفق .

(١) وما صيد الأعناق فيهم جيلة ولكن أطراف الرماح تصورها

الصير - بالتحريك - اعوجاج العنق . ويقال صار به يصوره ويصيره ، بمعنى أماله وقطعه . أي ليس ميل الأعناق طبيعة فيهم ولكن أطراف الرماح لكثرتها فوق رؤسهم تميل أعناقهم . وإسناد الامالة للأطراف مجاز عقل من الإسناد للسبب . ويجوز أن « فيهم » حال من الصيد لا من جيلة ، أي حال كونه فيهم .

(٢) صار به يصيره ويصوره ، إذا أماله أو قطعه : وروى : يزين الجيد . والجيد : العنق : والوحف : الكشف الأسود . والليت : صفحة العنق . والدوالح : المنقلات بالحمل ، يصف شعر محبوبته بأنه يميل عنها لثقله عليه ، وشبه غداثه على جانب جيدها بعناقيد الكروم المنقلات بالحل .

وقرأ ابن عباس رضى الله عنه (فصرّهن) بضم الصاد وكسرها وتشديد الراء ، من صره يصره ويصره إذا جمعه ، نحو ضره ويضره ويضره . وعنه (فصرّهن) من التصرية وهى الجمع أيضاً (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً) يريد : ثم جزّهن وافرّق أجزاءهن على الجبال . والمعنى : على كل جبل من الجبال التى بحضرتك وفى أرضك . وقيل : كانت أربعة أجبل . وعن السدى : سبعة (ثم ادعهن) وقل لهن : تعالين يا ذن الله (يا تينك سعياء) ساعيات مسرعات فى طيرانهن أو فى مشيهن على أرجلهن : فإن قلت : ما معنى أمره بضمها إلى نفسه بعد أن يأخذها (١) ؟ قلت : ليتأملها ويعرف أشكالها وهيئاتها وحلاها (٢) لئلا تلتبس عليه بعد الإحياء ولا يتوهم أنها غير تلك ولذلك قال : يا تينك سعياء . وروى أنه أمر بأن يذبحها وينتف ريشها ويقطعها ويفرّق أجزاءها ويخلط ريشها ودماءها ولحومها ، وأن يمسك رموسها ، ثم أمر أن يجعل بأجزاءها على الجبال ، على كل جبل ربعاً من كل طائر ، ثم يصيح بها : تعالين يا ذن الله ، فجعل كل جزء يطير إلى الآخر حتى صارت جثثاً ثم أقبلن فالضممن إلى رؤسهن ، كل جثة إلى رأسها . وقرئ (جزاً) بضمّتين . وجزاً ، بالتشديد . ووجهه أنه خفف بطرح همزته ، ثم شدد كما يشدد فى الوقف ، إجراء للوصل بجرى الوقف .

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ مَنَ بَيْتٍ فَرَسَّ فِي كُلِّ

سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٢٦١)

(مثل الذين ينفقون) لا بد من حذف مضاف ، أى مثل نفقتهم كمثل حبة . أو مثلهم كمثل باذر حبة . والمنبت هو الله ، ولكن الحبة لما كانت سبياً أسند إليها الإنبات كما يسند إلى الأرض وإلى الماء . ومعنى إنباتها سبع سنابل ، أن تخرج ساقاً يتشعب منها سبع شعب ، لكل واحدة سنبله وهذا التمثيل تصوير للإضعاف ، كأنها مائة بين عيني الناظر : فإن قلت : كيف صحّ هذا التمثيل والممثل به غير موجود ؟ قلت : بل هو موجود فى الدخن والذرة وغيرهما ، وربما فرخت ساق البرة فى الأرض القوية المقلّة فيبلغ حبها هذا المبلغ ، ولولم يوجد لكان صحيحاً على سبيل الفرض والتقدير : فإن قلت : هلا قيل : سبع سنبلات ، على حقه من التمييز بجمع القلة كما قال (وسبع سنبلات خضر) ؟ قلت : هذا لما قدمت عند قوله (ثلاثة قروء) من وقوع أمثلة الجمع متعاقرة مواضعها (والله يضاعف لمن يشاء) أى يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء . لا لكل منفق .

(١) قال محمود رحمه الله : إن قلت ما معنى أمره بضمها ... الخ ؟ قال أحمد : يريد : ولم يقل طيرانا لأنه إذا كانت ساعية كان أثبت لنظره عليها من أن تكون طائراً . والله أعلم .

(٢) قوله «وهيئاتها وحلاها» جمع حلية بالكسر أى صفاتها . أفاده الصحاح . (ع)

لتفاوت أحوال المنفقين . أو يضاعف سبع المائة ويزيد عليها أضعافها لمن يستوجب ذلك .

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى
لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٨٢﴾

المن أن يعتد على من أحسن إليه بإحسانه ، ويريد أنه اصططنعه وأوجب عليه حقاله : وكانوا يقولون : إذا صنعتهم صنيعة فأنسوها . ولبعضهم :

وَأَنَّ أَمْرًا أَسَدَى إِلَى صَنِيعَةٍ ۖ وَذَكَرْنِيهَا مَرَّةً لِلتَّيْمِ (١)

وفي نوابغ الكلم : صنوان (٢) من منح سائله ومن « ومن منع فائله وضم . وفيها : طعم الآلاء (٣) أحلى من المن وهي أمر من الآلاء مع المن . والآذى : أن يتطاول عليه بسبب ما أزال إليه : ومعنى « ثم » إظهار التفاوت بين الإنفاق وترك المن والآذى « وأن تركها خير من نفس

(١) يقول : وإن رجلا أعطاني عطية وذكرتني بها مرة واحدة ، للتيم . أى بليغ في اللؤم والحسة .

(٢) قال محمود : « في نوابغ الكلم صنوان ... الخ » قال أحمد : « ثم » في أصل وضعها تشعر بترأخي المعطوف بها عن المعطوف عليه في الزمان وبعد ما بينهما ، والزخشرى يحملها على التفاوت في المراتب والتباعد بينهما « حيث لا يمكنه حملها على التراخي في الزمان لسياق يأتي ذلك كهذه الآية : وحاصله : أنها استعيرت من تباعد الأزمنة لتباعد المرتبة ، وعندي فيها وجه آخر محتمل في هذه الآية ونحوها : وهو الدلالة على دوام الفعل المعطوف بها وإرخاء الطول في استصحابه ، فهي على هذا لم تخرج عن الأشعار بعد الزمن . ولكن معناها الأهل تراخي زمن وقوع الفعل وحدوثه ، ومعناها المستعارة إليه دوام وجود الفعل وتراخي زمن بقاءه ؛ وعليه حمل قوله تعالى (ثم استقاموا) أى داموا على الاستقامة دواما متراخيا تمتد الأمد ، وتلك الاستقامة هي المعتبرة ، لا ما هو منقطع إلى ضده من الحيد إلى الهوى والشهوات . وكذلك قوله (ثم لا يتبعون ما أنفقوا منّا ولا أذى) أى يدومون على تناسي الاحسان وعلى ترك الاعتدال به والامتنان ، ليسوا بباركبه في أزمنة إلى الأذابة وتقليد المن بسبه ، ثم يتوبون ، والله أعلم . وقريب من هذا أو مثله أن السين يصحب الفعل لتنفيس زمان وقوعه وتراخيه ، ثم ورد قوله تعالى حكاية عن الخليل عليه السلام : (إني ذاهب إلى ربى سيدي) . وقد حكى الله تعالى في مثل هذه الآية (الذى خلقتى فهو يهدين) فليس إلى حل السين على تراخي زمان وقوع الهداية له من سبيل ، فيعين المصير إلى حملها على نفس دوام الهداية الحاصلة له وتراخي بقائها وتمادى أمدها . وأمل الزخشرى وأشار إلى هذا المعنى في آية إبراهيم عليه السلام . فأمل هذا الوجه فهو مما حل الزخشرى عليه آية البقرة . وهذه الآية أبقى على الحقيقة وأقرب إلى الوضع على أحسن طريقة والله الموفق .

(٣) قوله « وفيها طعم الآلاء » في الصحاح : الآلاء النعم ، واحدها « آلاء » بالفتح . وفيه أيضا : الآلاء - بالفتح - شجر حسن المنظر مر الطعم ام . واسم النعم على زنة أسباب . والظاهر أن اسم الشجر على زنة سحاب ، فليحذر ما في النوابغ . (ع)

الإتفاق، كما جعل الاستقامة على الإيمان خيراً من الدخول فيه بقوله (ثم استقاموا). فإن قلت: أى فرق بين قوله: ﴿لَمْ أَجْرِهِمْ﴾ وقوله فيما بعد: (فلهم أجرهم)؟ قلت: الموصول لم يضمن ههنا معنى الشرط. وضمنه ثمة. والفرق بينهما من جهة المعنى أن الفاء فيها دلالة على أن الإتفاق به استحق الأجر، وطرحها عار عن تلك الدلالة.

قَوْلُ مَعْرُوفٍ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَىٰ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ﴿٢٦٣﴾
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦٤﴾

﴿قول معروف﴾ رد جميل ﴿ومغفرة﴾ وعفو عن السائل إذا وجد منه ما يشق على المسؤول أو ونيل مغفرة من الله بسبب الرد الجميل، أو وعفو من جهة السائل لأنه إذا رده رداً جميلاً عذره ﴿خير من صدقة يتبعها أذى﴾ وصح الإخبار عن المبتدئ النكرة لاختصاصه بالصفة ﴿والله غنى﴾ لاحتاجه به إلى منفق يمن ويؤذى ﴿حليم﴾ عن معالجته بالعقوبة، وهذا سخط منه ووعيد له، ثم بالغ في ذلك بما أتبعه ﴿كالذى ينفق ماله﴾ أى لا تبطلوا صدقاتكم بالمنّ والأذى كابطال المنافق الذى ينفق ماله ﴿رثاء الناس﴾ لا يريد يا نفاقه رضاء الله ولا ثواب الآخرة ﴿فمثل كمثل صفوان﴾ مثله ونفقته التى لا ينتفع بها البتة بصفوان بحجر أملس عليه تراب. وقرأ سعيد بن المسيب: صفوان بوزن كروان ﴿فأصابه وابل﴾ مطر عظيم القطر ﴿فتركه صلدًا﴾ أجرد نقياً من التراب الذى كان عليه. ومنه صلد جبين الأصلع إذا برق ﴿لا يقدرُونَ على شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ كقوله ﴿جعلناه هباءً منثوراً﴾ ويجوز أن تكون الكاف فى محل النصب على الحال: أى لا تبطلوا صدقاتكم بماثلين الذى ينفق. فإن قلت: كيف قال (لا يقدرُونَ) بعد قوله (كالذى ينفق)؟ قلت: أراد بالذى ينفق الجنس أو الفريق الذى ينفق، ولأن من. و. والذى، يتعاقبان، فكأنه قيل: كمن ينفق.

وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِبَتَاءٍ مِّنْ صَوْنِ اللَّهِ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ وَأَنفُسَهُمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُكُلهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٦٥﴾

﴿وتثبيتاً من أنفسهم﴾ وليثبتوا منها المال الذي هو شقيق الروح . وبذله أشق شيء . على النفس على سائر العبادات الشاقة وعلى الإيمان ؛ لأن النفس إذا رiest بالتحامل عليها وتكليفها ما يصعب عليها ذلك خاضعة لصاحبها وقل طمعها في اتباعه لشهواتها ، وبالعكس . فكان إنفاق المال تثبيتاً لها على الإيمان واليقين . ويجوز أن يراد : وتصديتكم للإسلام . وتحقيقاً للجزاء من أصل أنفسهم ؛ لأنه إذا أنفق المسلم ماله في سبيل الله ، علم أن تصديقه وإيمانه بالثواب من أصل نفسه ومن إخلاص قلبه . . ومن ، على التفسير الأول للتبعية ، مثلها في قولهم : هز من عطفه ، وحرك من نشاطه . وعلى الثاني لا ابتداء الغاية ، كقوله تعالى (حسداً من عند أنفسهم) . ويحتمل أن يكون المعنى : وتثبيتاً من أنفسهم عند المؤمنين أنها صادقة الإيمان مخلصه فيه . وتعضده قراءة مجاهد : وتبيننا من أنفسهم . فإن قلت : فما معنى التبعية ؟ قلت : معناه أن من بذل ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه . ومن بذل ماله وروحه معا فهو الذي ثبتها كلها (وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم) والمعنى : ومثل نفقة هؤلاء في زكاتها عند الله ﴿كمثل جنة﴾ وهى البستان ﴿بربوة﴾ بمكان مرتفع . وخصها لأن الشجر فيها أذكى وأحسن ثمراً ﴿أصابها وابل﴾ مطر عظيم القطر ﴿فأتت أكلها﴾ ثمرتها ﴿ضعفين﴾ مثل ما كانت تثمر بسبب الوابل ﴿فإن لم يصبها وابل فطل﴾ فطر صغير القطر يكفيها لكرم منبتها . أو مثل حالهم عند الله بالجنة على الربوة . ونفقتهم الكثيرة والقليلة بالوابل والطل ، وكما أن كل واحد من المطرين يضعف أكل الجنة ، فكذلك نفقتهم كثيرة كانت أوقلية - بعد أن يطلب بها وجه الله ويبدل فيها الوسع - زاكية عند الله ، زائدة في زلفاهم وحسن حالهم عنده . وقرئ : كمثل حبة . وبربوة - بالحركات الثلاث - وأكلها بضميتين .

أَيُّوْدُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ
فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ
تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٦٦﴾

الهمزة فى ﴿أَيُّوْدُ﴾ للإنكار . وقرئ : له جنات ، وذرية ضعاف . والإعصار : الريح التى تستدير فى الأرض ، ثم تسطع نحو السماء كالعمود . وهذا مثل لمن يعمل الأعمال الحسنة لا يبتنى بها وجه الله . فإذا كان يوم القيامة وجدها محبطة ، فيتحسر عند ذلك حسرة من كانت له جنة من أبهى الجنان وأجمعها للثمار فبلغ الكبر ، وله أولاد ضعاف والجنة معاشهم ومتعشهم ، فهلكت

بالصاعقة . وعن عمر رضى الله عنه أنه سأل عنها الصحابة فقالوا : الله أعلم ، فنضب وقال : قولوا
نعلم أو لا نعلم ، فقال ابن عباس رضى الله عنه : فى نفسى منها شئ . يأمر المؤمنين ^(١) . قال : قل
يا ابن أخى ولا تحقر نفسك . قال : ضربت مثلاً لعمل . قال : لئى عمل ؟ قال : لرجل غنى يعمل
الحسنات . ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصى حتى أغرق أعماله كلها ^(٢) . وعن الحسن رضى
الله عنه : هذا مثل ^٣ قلّ والله من يعقله من الناس : شيخ كبير ضعف جسمه وكثر صيانته أفقر ما كان
إلى جنته ، وإن أحدكم والله أفقر ما يكون إلى عمله إذا انقطعت عنه الدنيا . فإن قلت : كيف قال
(جنة من نخيل وأعناب) ثم قال (له فيها من كل الثمرات) ^(٤) قلت : النخيل والأعناب لما كانا أكرم
الشجر وأكثرها منافع ، خصهما بالذكر ، وجعل الجنة منهما . وإن كانت محتوية على سائر
الأشجار - تغليها لهما على غيرهما ، ثم أردفهما ذكر كل الثمرات . ويجوز أن يريد بالثمرات المنافع
التي كانت تحصل له فيها كقوله (وكان له ثمر) بعد قوله (جنتين من أعناب وحففتاهما بنخل) . فإن
قلت : علام عطف قوله (وأصابه الكبر) ؟ قلت : الواو للحال لا للعطف . ومعناه أن تكون له جنة
وقد أصابه الكبر . وقيل يقال : وددت أن يكون كذا ووددت لو كان كذا ، فحمل العطف على المعنى ،
كأنه قيل : أيّز أحدكم لو كانت له جنة وأصابه الكبر .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ
الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ
وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٢٦٧﴾

﴿من طيبات ما كسبتم﴾ من جياذ مكسوباتكم ﴿ومما أخرجنا لكم﴾ من الحب والثمر والمعادن
وغيرها . فإن قلت : فهلا قيل : وما أخرجنا لكم ، عطفا على (ما كسبتم) حتى يشتمل الطيب على
المكسوب والمخرج من الأرض ؟ قلت : معناه : ومن طيبات ما أخرجنا لكم إلا أنه حذف لذكر
الطيبات ﴿ولا تيمموا الخبيث﴾ ولا تقصدوا المال الردى ﴿منه تنفقون﴾ تخصونه بالإتفاق ،
وهو فى محل الحال . وقرأ عبد الله : ولا تأموا . وقرأ ابن عباس : ولا تيمموا ، بضم التاء . ويممه

(١) أخرجه البخارى من حديث عبيد بن عمير : أن عمر سأل ... فذكره .

(٢) قوله «أغرق أعماله كلها» فى بعض نسخ الجلال : أحرق ، بالحاء ، وكذلك عبارة النسفى . (ع)

(٣) قال محمود رحمه الله : «إن قلت : لم ذكر النخيل والأعناب أولا ... الخ ؟ قال أحمد رحمه الله : وهذا من
باب تنبيه ذكر ما يقع الاهتمام به مرتين هو ما وخصوصا ومثله (فيما فاكهة ونخل ورمان) إلا أنه فى تلك الآية بدأ
بالتعميم وفى هذه الآية بدأ بالتخصيص والمقصود هو ما نهىنا عليه ، والله أعلم .

وتيممه وتأمله ، سواء في معنى قصده ﴿ولستم بأخذيه﴾ وحالكم أنكم لا تأخذونه في حقوقكم ﴿إلا أن تغمضوا فيه﴾ إلا بأن تتساهلوا في أخذه وترخصوا فيه من قولك : أغمض فلان عن بعض حقه ، إذا غمض بصره . ويقال للبائع : أغمض ، أى لا تستقص ، كأنك لا تبصر . وقال الطرماح :

لَمْ يَفُتْنَا بِالْوِتْرِ ^(١) قَوْمٌ وَلِلَّصِيْمِ رِجَالٌ يَرْضُونَ بِالْإِغْمَاضِ ^(٢)

وقرأ الزهري : تغمضوا . وأغمض وأغمض بمعنى . وعنه : تغمضوا ، بضم الميم وكسر ها . من غمض يغمض ويغمض . وقرأ قتادة : تغمضوا ، على البناء للمفعول ، بمعنى إلا أن تدخلوا فيه وتجذبوا إليه . وقيل : إلا أن توجدوا مغمضين . وعن الحسن رضى الله عنه لو وجدتموه في السوق يباع ما أخذتموه حتى يهضم لكم من ثمنه . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره فنهوا عنه .

الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا

وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ^(٢٦٨)

أى يعدكم في الإنفاق ﴿الفقر﴾ ويقول لكم إن عاقبة إنفاقكم أن تفتقروا . وقرئ : الفقر ، بالضم . والفقر - بفتحين - والوعد يستعمل في الخير والشر . قال الله تعالى (النار وعدّها الله الذين كفروا) . ﴿ويأمركم بالفحشاء﴾ ويغريكم على البخل ومنع الصدقات إغراء الأمر للمأمر . والفاحش عند العرب : البخيل ^(٣) ﴿والله يعدكم﴾ في الإنفاق ﴿مغفرة﴾ لذنوبكم وكفارة لها ﴿وفضلاً﴾ وأن يخلف عليكم أفضل مما أنفقتم ، أو وثأباً عليه في الآخرة

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا

يَذْكُرُ إِلَّا أَتَوْا الْأَلْبَابَ ^(٢٦٩)

(١) قوله «لم يفتنا بالوتر قوم» في الصحاح «الموتور» الذى قتل له قتيل فلم يدرك بدمه . تقول منه : وتره وترأ وتره . وكذلك وتره حقه أى نفسه . (ع)

(٢) الباء للملازمة أى بمعنى مع . والوتر - بالكسر - الظلم ونقص بعض الحق ، ومثله الترة . والفعل وتر كوعد . والضم : الظلم ، والاعراض : ترك بعض الحق والاعراض عنه ، كأنه لا يراه . يقول : لم يسبقنا قوم بالوتر ويظفروا منا به . وقوله : والضم رجال : استئناف ، يعنى إنا لانعرض عن حقنا كغيرنا لشجاعتنا دونهم ، أو حال ، أى والحال أن الظلم ناس يرضون بترك حقوقهم لمجرم ، ويؤول إلى الأول .

(٣) قوله «والفاحش عند العرب البخيل» قال :

أرى الموت يمتام الكرام ويصطفى دقيقة مال الفاحش المتشدد (ع)

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ﴾ يوفق للعلم والعمل به . والحكيم عند الله : هو العالم العامل . وقرئ ﴿ومن يؤت الحكمة﴾ بمعنى ومن يؤته الله الحكمة . وهكذا قرأ الأعمش . و﴿خير أ كثيراً﴾ تكثير تعظيم . كأنه قال : فقد أوتي أى خير كثير . وما يذكر إلا أولو الألباب . يريد الحكماء العلام العمال . والمراد به الحث على العمل بما تضمنت الآي في معنى الإتفاق .

وَمَا أَنْتَقِمْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذْرَةٍ مِّنْ نَّذْرِنَا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُكُمْ وَمَا لِلظَّالِمِينَ

مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٢٧٠﴾

﴿وما أنتقم من نفقة﴾ في سبيل الله ، أو في سبيل الشيطان ﴿أو نذرتم من نذر﴾ في طاعة الله ، أو في معصيته ﴿فإن الله يعلم﴾ لا يخفى عليه وهو مجازيكم عليه ﴿وما للظالمين﴾ الذين يمنعون الصدقات أو ينفقون أموالهم في المعاصي ، أو لا يفون بالنذور ، أو يندرون في المعاصي ﴿من أنصار﴾ من نصرهم من الله ومنعهم من عقابه .

إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ

وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِّنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٧١﴾

«ما» في (نعم) نكرة غير موصولة ولا موصوفة . ومعنى ﴿فنعما﴾ فنعمة شينا إبدائها . وقرئ بكسر النون وفتحها ﴿وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء﴾ وتصيبوا بها مصارفها مع الإخفاء ﴿فهو خير لكم﴾ فالإخفاء خير لكم . والمراد الصدقات المتطوع بها ، فإن الأفضل في الفرائض أن يجاهر بها . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : « صدقات السر في التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفا ، وصدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا » ^(١) وإنما كانت المجاهرة بالفرائض أفضل . لنفي التهمة ، حتى إذا كان المزكى بمن لا يعرف باليسار كان إخفاؤه أفضل ، والمتطوع إن أراد أن يقتدى به كان إظهاره أفضل ﴿نكفر﴾ وقرئ بالثون مرفوعا عطفا على محل ما بعد الفاء ، أو على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أى ونحن نكفر . أو على أنه جملة من فعل وفاعل مبتدأ ، ويجزوما عطفا على محل الفاء وما بعده ، لأنه جواب الشرط . وقرئ : ويكفر ، بالياء مرفوعا ، والفعل لله أو للإخفاء . وتكفر بالفاء ، مرفوعا ويجزوما ، والفعل للصدقات . وقرأ الحسن رضي الله عنه بالياء والنصب بإضمار أن . ومعناه : إن تخفوها يكن خيرا لكم ، وأن يكفر عنكم .

(١) أخرجه الطبري من رواية ابن عباس ، قال « جعل الله صدقة السر التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفا وجعل صدقة الفريضة علانيتها تفضل سرها خمسة وعشرين ضعفا ، وكذا جميع الفرائض والنوافل في الأشياء كلها » .

لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ
فَلَا تُنْفِسْكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا آتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ
وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ ﴿٢٧٢﴾

﴿ليس عليك هداهم﴾ لا يجب عليك أن تجعلهم ^(١) مهديين إلى الانتهاء عما نهوا عنه من المن والأذى والإففاق من الخيث وغير ذلك ، وما عليك إلا أن تبلغهم النواهي بحسب ﴿ولكن الله يهدي من يشاء﴾ يلفظ بمن يعلم أن اللطف ينفع فيه فينتهي عما نهى عنه ﴿وما تنفقوا من خير﴾ من مال ﴿فلا نفيسكم﴾ فهو لا نفيسكم لا ينفع به غيركم فلا تمنوا به على الناس ولا تؤذوهم بالتناول عليهم ﴿وما تنفقون﴾ وليست نفقتكم إلا لا ابتغاء وجه الله ولطلب ما عنده ، فما بالكم تمنون بها وتنفقون الخيث الذي لا يوجه مثله إلى الله ؟ ﴿وما تنفقوا من خير يوف إليكم﴾ ثوابه أضعافا مضاعفة ، فلا عذر لكم في أن ترغبوا عن إنفاقه ، وأن يكون على أحسن الوجوه وأجملها . وقيل : حجت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما فأنتما أمها تسألها وهي مشركة ، فأبت أن تعطيها ، فنزلت . وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه : كانوا يتقون أن يرضخوا لقرا باتهم من المشركين . وروى أن ناسا من المسلمين كانت لهم أصهار في اليهود ورضاع وقد كانوا ينفقون عليهم قبل الإسلام ، فلما أسلموا كرهوا أن ينفقوهم ^(٢) . وعن بعض العلماء : لو كان شر خلق الله ، لكان لك ثواب نفقتك . واختلف في الواجب ، فجوز أبو حنيفة رضي الله عنه صرف صدقة الفطر إلى أهل الزمة ، وأباه غيره .

لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ
الْجَاهِلُ أَغْنَاهَا مِنْ التَّعَقُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْفَافًا وَمَا تُنْفِقُوا
مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢٧٣﴾

(١) قال محمود رحمه الله « لا يجب عليك أن تجعلهم مهديين ... الخ » . قال أحمد رحمه الله : المعتقد الصحيح أن الله هو الذي يخلق الهدى لمن يشاء هدا ، وذلك هو اللطف ، لا كما يزعم الزعشري أن الهدى ليس خلق الله وإنما العبد يخلق لنفسه . وإن أطلق الله تعالى إضافة الهدى إليه كما في هذه الآية ، فهو مؤول على زعم الزعشري بلطف الله الحامل للعبد على أن يخلق هدا . إن هذا إلا اختلاق . وهذه النزعة من توابع معتقدم المسيء في خلق الأفعال وليس علينا هداهم ، ولكن الله يهدي من يشاء . وهو المسؤول أن لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا .

(٢) قوله « كرهوا أن ينفقوهم » لعله على تضمين الفعل معنى الاعطاء . أو لعله عرف وأصله ينفعوهم من النفع . (ع)

الجار متعلق بمحذوف . والمعنى : اعمدوا الفقراء ، واجعلوا ماتنفقون للفقراء ، كقوله تعالى (في تسع آيات) ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أى صدقاتكم للفقراء . و (الذين أحصروا في سبيل الله) هم الذين أحصرهم الجهاد (لا يستطيعون) لا يستطيعون به (ضرباً في الأرض) للكسب . وقيل هم أصحاب الصفة ، وهم نحو من أربعائة رجل من مهاجري قريش لم يكن لهم مساكن في المدينة ولا عشائر ، فكانوا في صفة المسجد - وهى سقيفته - يتعلمون القرآن بالليل ، ويرضخون النوى^(١) بالنهار . وكانوا يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فمن كان عنده فضل أتاهم به إذا أمسى . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً على أصحاب الصفة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال : « أبشروا يا أصحاب الصفة ، فمن بقى من أمتى على النعت الذى أتم عليه راضياً بما فيه فإنه من رفقاءى في الجنة »^(٢) (يحسبهم الجاهل) بحالهم (أغنياء من التعفف) مستثنين من أجل تعففهم عن المسألة (تعرفهم بسيماهم) من صفرة الوجه وورثاة الحال . والإلحاف : الإلحاح ، وهو اللزوم ، وأن لا يفارق إلا بشئ يعطاه . من قولهم : لحفى من فضل لحافه . أى أعطانى من فضل ما عنده . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى يحب الحيى الحليم المتعفف » ، ويغض البذى السائل الملحف^(٣) ، ومعناه : أنهم إن سألوا سألوا بتلطف ولم يلحوا وقيل : هو نفي السؤال والإلحاف جميعاً ، كقوله :

* عَلَى لَاحِبٍ^(٤) لَا يَهْتَدَى بِمَنَارِهِ *^(٥)

يريد نفي المنار والاهتداء به .

(١) قوله « ويرضخون النوى » في الصحاح : رضخت الحصى والنوى : كسرتة ، ورضخت له رضخاً . وهو العطاء ليس بالكثير اهـ . (ع)

(٢) لم أجد

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في الأدب من رواية ميمون بن أبي شبيب عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل إلا أنه قال « ويغض الفاحش البذى » . وقد روى موصولاً ، والبخاري من طريق محمد بن كثير الملقب عن ليث عن مجاهد عن أبي هريرة به . في حديث أوله « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » ، وقال : لانهله عن أبي هريرة إلا هذا الإسناداه وإسناده ضعيف . وقد رواه الطبراني من حديث ابن مسعود به ، وأتمته وفي إسناده سوار بن مذهب ، وهو ضعيف وله طريق أخرى عن أبي هريرة أخرجه إسحاق في مسنده « والطبراني في مسند الثمامين من طريقه قال : أخبرنا كلثوم بن محمد قال حدثنا عطاء بن أبي مسلم الخراساني عن أبي هريرة - فذكره مقتضراً على ما ذكره المصنف بمعناه . وأخرجه أبو نعيم في تاريخ أصبهان وحزرة الدهمى في تاريخ جرجان ، كلاهما من طريق عيسى بن خالد البلخي عن ورقاء عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ « إن الله إذا أنعم على عبد نعمة أحب أن يرى أثر نعمته عليه ، ويكره البؤس والتبؤس ويغض السائل الملحف » ، ويجب العفيف المتعفف .

(٤) قوله « على لاحب » أى طريق واضح . أضافه الصحاح . (ع)

(٥) وإلى زعيم إن رجعت عليك

على لاحب لا يهتدى بمناره

==

بشير ترى منه الفرائق أزدوا

إذا سافه العود النباطي جرجرا

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٤﴾

(بالليل والنهار سرًّا وعلانية) يعملون الأوقات والأحوال بالصدقة لحرصهم على الخير، فكما نزلت بهم حاجة محتاج يعلوا قضاءها ولم يؤخروه ولم يتعللوا بوقت ولا حال. وقيل: نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار، عشرة بالليل، وعشرة بالنهار، وعشرة في السر، وعشرة في العلانية. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت في علي رضي الله عنه لم يملك إلا أربعة دراهم، فتصدق بدرهم ليلاً، وبدرهم نهاراً، وبدرهم سرًّا، وبدرهم علانية. وقيل نزلت في علف الخيل وارتباطها في سبيل الله. وعن أبي هريرة رضي الله عنه، كان إذا مر بفارس سمين قرأ هذه الآية.

الَّذِينَ يَا كُلُّونَ الرَّبَّوَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧٥﴾ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ

كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿٢٧٦﴾

(الربوا) كتب بالواو على لغة من يفهم كما كتبت الصلاة والزكاة وزيدت الألف بعدها

== لامرئ القيس . والزعم الكفيل . والفراق - بضم الفاء - : رسول يوصل خبر الخوف . والأزور : المنازل : يقول : إن ملكوني عليهم كما كنت فاني متكفل بسفر صعب . واللجب واللاجب : الطريق الواسع ، من لجه إذا وطئه ومر فيه ، فأصله ملحوب . والمنار أعلام الطريق . وسافه يسوفه سوفاً إذا شمه شماً . ومنه انسافة . والعود : الجمل المسن . ويطلق على الطريق القديم . والسودد : القديم . والباطي : نية للبط ، وهم قوم يملكون البطاح بين العرافين يستنبطون منها الماء ، كيانى نسبة لليمن . ويروى : العود الديافى . وداف يدوف إذا خلط ، ودفاف : موضع بالجزائر فيه نبط الشام . والديافى نسبة إليه . والجرجرة : صوت رددته البعيرى حنجرته ، يعنى أنه طريق واسع لا منار فيه يتهدى به ، وفيه نوع من البديع يسمونه نقي النوى بإيجابه ، ويفسرونه بأن يكون الكلام ظاهره إيجاب الشيء وباطنه نفيه ، بأن يتنى ما هو من سيئه وهو المنفى في الباطن . وفي البيت نقي الاهتمام بالمنار ، والمقصود نقي المنار كما ذكره السيوطي في شرح عمود الجمان ، إذا شمه الجمل المسن عرف أنه طريق وعبر لتجربته الطرق ، وجرجر خوفاً منه لصعوبته عليه مع تمرنه على السفر ، سيما إذا كان من إبل النبط لكثرة رحيلهم . هذا ويحتمل أن السير مجاز عن السياسة كما يشعر به طلب الملك : فيكون ما بعده ترشيح للجاز .

تشبيهاً بواو الجمع ﴿لا يقومون﴾ إذا بعثوا من قبورهم ^(١) ﴿إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان﴾ أى المصروع . وتخط الشيطان من زعمات العرب ، يزعمون أن الشيطان يخطب الإنسان فيصرع . والخطب الضرب على غير استواء كخطب العشواء ، فورد على ما كانوا يعتقدون . والمس : الجنون . ورجل ممسوس ، وهذا أيضاً من زعماتهم ، وأن الجنى يمسّه فيختلط عقله ، وكذلك جن الرجل : معناه ضربته الجن ، ورأيتهم لهم في الجن قصص وأخبار وعجائب ، وإنكار ذلك عندهم كما إنكار المشاهدات . فإن قلت : هم يتعلق قوله ﴿من المس﴾ ؟ قلت : بلا يقومون ، أى لا يقومون من المس الذى بهم إلا كما يقوم المصروع . ويجوز أن يتعلق بيقوم ، أى كما يقوم المصروع من جنونه . والمعنى أنهم يقومون يوم القيامة مخبلين كالمصروعين ، تلك سيماهم يعرفون بها عند أهل الموقف . وقيل الذين يخرجون من الأحداث يوفضون ، إلا كلة الربا فإنهم ينهضون ويسقطون كالمصروعين ، لأنهم أكلوا الربا فأرباه الله في بطونهم حتى أثقلهم ، فلا يقدرّون على الإيفاض ﴿ذلك﴾ العقاب بسبب قولهم ﴿إنما البيع مثل الربوا﴾ . فإن قلت : هلا قيل إنما الربا مثل البيع لأن الكلام فى الربا لا فى البيع ^(٢) ؟ فوجب أن يقال إنهم شبهوا الربا بالبيع فاستحلوه ، وكانت شبهتهم

(١) قال محمود رحمه الله : «بمعنى إذا بعثوا من قبورهم ... الخ» قال أحمد : قوله وتخط الشيطان من زعمات العرب ، أى كذباتهم وزغارفهم التى لاحقيقة لها ، كما يقال فى القول والعناء ونحو ذلك . وهذا القول على الحقيقة من تخط الشيطان بالقدرية فى زعماتهم المرددة بقواطع الشرع ، فقد ورد «ما ن مولود يولد إلا بمسه الشيطان فيستهل صارخا» وفى بعض الطرق «إلا لدن الشيطان فى خاصرته ومن ذلك يستهل صارخا للإمرم وإبها ، لقول أمها : إني أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم» وقوله عليه السلام «التقطوا صبيانكم أول العشاء فإنه وقت انتشار الشياطين» وفى حديث مكحول : أنه مر برجل تأثم بعد العصر فركضه برجله وقال : لقد دفع عنك الشياطين ، أو لقد عوفيت ، إنما ساعة مخرجهم وفيها ينتشرون وفيها يكون الحبة . قال شمر : كان فى لسان مكحول لكنة ، وإنما أراد الحبة من الشيطان ، أى إصابة مس أو جنون . وقد ورد فى حديث انفقود الذى اختطفته الشياطين وردته فى زمنه عليه الصلاة والسلام أنه حدث عن شأنه معهم قال : لجأنى طائر كأنه جمل ، فتعثرنى ، فاحتملنى على خافية من خوافيه ، إلى غير ذلك مما يطول الكتاب بذكره . واعتقاد السلف وأهل السنة أن هذه أمور على حق فيها واقعة ، كما أخبر الشرع عنها . وإنما القدرية خصها بالعلاية فلا جرم أنهم ينكرون كثيراً مما يزعمونه مخالفاً لقواعدهم ، من ذلك : السحر ، وخطبة الشيطان ، ومعظم أحوال الجن . وإن اعترفوا بشيء من ذلك ، فعلى غير الوجه الذى يعترف به أهل السنة وينبئ عنه ظاهر الشرع ، فى خطبها ولهم فاحذرهم ، قاتلهم الله أنى يؤفكون .

(٢) قال محمود : «إن قلت لم لم يقولوا : إنما الربا مثل البيع ... الخ» قال أحمد : «وعندى وجه فى الجواب عن السؤال الذى أورده غير ما ذكر ، وهو أنه متى كان المطلوب التسوية بين الحلين فى ثبوت الحكم ، فللقائل أن يسوى بينهما طرداً ، فيقول مثلاً : الربا مثل البيع ، وغرضه من ذلك أن يقول : والبيع حلال فالربا حلال . وله أن يسوى بينهما فى العكس فيقول : البيع مثل الربا ، فلو كان الربا حراماً كان البيع حراماً ضرورة المائلة . ونتيجته التى دلت قوة الكلام عليها أن يقول : ولما كان البيع حلالاً اتفاقاً غير حرام ، وجب أن يكون الربا مثله ، والأول على طريقة قياس الطرد ، والثانى على طريقة قياس العكس ، ومآلهما إلى مقصد واحد ، فلا حاجة على هذا التقرير =

أنهم قالوا : لو اشترى الرجل ما لا يساوى إلا درهما بدرهين جاز ، فكذلك إذا باع درهما بدرهين ؟ قلت : جىء به على طريق المبالغة ، وهو أنه قد بلغ من اعتقادهم في حل الربا أنهم جعلوه أصلاً وقانوناً في الحل حتى شبهوا به البيع . وقوله ﴿ وأحل الله البيع وحرم الربوا ﴾ إنكار لتسويتهم بينهما ، ودلالة على أن القياس يهدمه النص ، لأنه جعل الدليل على بطلان قياسهم لإحلال الله وتحريمه ﴿ فمن جاءه موعظة ﴾ فمن بلغه وعظ من الله وزجر بالنهي عن الربا ﴿ فاتقى ﴾ فتيقظ انتهى وامتنع ﴿ فله ما سلف ﴾ فلا يؤخذ بما مضى منه ، لأنه أخذ قبل نزول التحريم ﴿ وأمره إلى الله ﴾ يحكم في شأنه يوم القيامة ، وليس من أمره إليكم شيء فلا تطالبوه به ﴿ ومن عاد ﴾ إلى الربا ﴿ فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ وهذا دليل بين ^(١) على تخليد الفساق ^(٢) . وذكر فعل الموعظة لأن تأنيثها غير حقيق ، ولأنها في معنى الوعظ . وقرأ أبي والحسن : فمن جاءته . ﴿ يحق الله الربوا ﴾ يذهب ببركته وبملك المال الذي يدخل فيه . وعن ابن مسعود رضى الله عنه : الربا وإن كثر إلى قل . ﴿ ويربى الصدقات ﴾ ما يتصدق به بأن يضاعف عليه الثواب ويزيد المال الذي أخرجت منه الصدقة ويبارك فيه . وفي الحديث : ما نقصت زكاة من مال قط ، ^(٣) ﴿ كل كفار أنتم ﴾ تغليظ في أمر الربا وإيدان بأنه من فعل الكفار لا من فعل المسلمين .

== إلى خروج عن الظاهر لعذر المبالغة أو غيره ، وليس القرض من هذا كله إلا بيان هذا الذي تخيلوه هل أمذج النظم الصحيح وإن كان قياساً فاسد الوضع ، لاستعماله على مناقضة المعلوم من حكم الله أيضاً في تحريم الربا وتحليل البيع وقطع القياس بينهما ، ولكن إذا استعملت الطريقتين المذكورتين استعمالاً صحيحاً نقل في الأولى : التنبؤ مثل الحر في علة التحريم . وهو الاسكار ، والحر حرام فالنبيذ حرام . ونقل في الثانية : إنما الحر مثل النبيذ فلو كان النبيذ حلالاً لكان الحر حلالاً ، وليست حلالاً اتفاقاً فالنبيذ كذلك ضرورة المائلة المذكورة ، فهذا التوجيه أول أن تحمل الآية عليه ، والله أعلم .

- (١) قوله ﴿ على تخليد الفساق ﴾ وهو مذهب المعتزلة ولا يخلدون عند أهل السنة كما بين في محله (ع)
 (٢) قال محمود رحمه الله : « في هذه الآية دليل على تخليد الفساق ... الخ ، قال أحمد رحمه الله : وهو يبنى على أن المتعود عليه بالخلود العود إلى فعل الربا خاصة ، ولا يساعده على ذلك الظاهر الذي استدلل به ، فإن الذي وقع العود إليه مسكوت عنه في الآية . ألا تراه قال (ومن عاد) فلم يذكر المعود إليه ، فيحمل على ما تقدم كأنه قال : ومن عاد إلى ما سلف ذكره فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ، والذي سلف ذكره فعل الربا واعتقاد جوازه ، والاحتجاج عليه بقياسه على البيع . ولا شك عندنا - أهل السنة والجماعة - أن من تعاطى معاملة الربا مستحلاً لها مكابراً في تحريمها مستنداً لإحلالها إلى معارضة آيات الله البينات بما يتوهمه من الخيالات فقد كفر ثم ازداد كفراً ، وإذا ذاك يكون الموعود بالخلود في الآية من يقال إنه كافر مكذب غير مؤمن ، وهذا لا خلاف فيه ، فلا دليل للزعمشئى إذاً على اعتزاله في هذه الآية ، والله الموفق . وإنما هو موكل بتحميل الآيات من المعتقدات الباطلة ما لا تحتمل ، وأنى له ذلك في الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد .
 (٣) من رواية العلاء عن أبيه عن أبي هريرة بلفظ « ما نقصت صدقة من مال ... الحديث ، ورواه البزار من هذا الوجه » فزاد فيه « قط » .

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٧﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِن تُبْتِغُوا فَلََكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٧٩﴾ وَإِن كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَن تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٨٠﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٨١﴾

أخذوا ما شرطوا على الناس من الربا وبقيت لهم بقايا، فأمرُوا أن يتركوها ولا يطالبوا بها. وروى أنها نزلت في ثقيف وكان لهم على قوم من قريش مال فطالبوهم عند المحل بالمال والربا. وقرأ الحسن رضى الله عنه: ما بقى « بقلب الياء ألفا على لغة طيى » وعنه ما بقى بياء ساكنة. ومنه قول جرير:

هُوَ الْخَلِيفَةُ فَارْضُوا مَا رَضَى لَكُمْ مَاضِىَ الْعَرِيمَةِ مَا فِى حُكْمِهِ جَنَفٌ ^(١)
 ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ إن صح إيمانكم، يعنى أن دليل صحة الإيمان وثباته امتثال ما أمرتم به من ذلك ﴿فأذنوا بحرب﴾ فاعلموا بها، من أذن بالشئ إذا علم به. وقرئ: فأذنوا، فاعلموا بها غيركم، وهو من الإذن وهو الاستماع، لأنه من طرق العلم. وقرأ الحسن: فأيقنوا، وهو دليل لقراءة العامة. فإن قلت: هلا قيل بحرب الله ورسوله؟ قلت: كان هذا أبلغ، لأن المعنى: فأذنوا بنوع من الحرب عظيم عند الله ورسوله. وروى أنها لما نزلت قالت ثقيف: لا يدى لنا بحرب الله ورسوله. ﴿وإن تبتم﴾ من الارتباء ﴿فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون﴾ المديونين ^(٢) بطلب الزيادة عليها ﴿ولا تظلمون﴾ بالتقصان منها. فإن قلت: هذا حكمهم إن تابوا، فاحكمهم لولم يتوبوا قلت: قالوا: يكون ما لهم فينا للمسلمين، وروى المفضل عن عاصم: لا تظلمون ولا تظلمون ﴿وإن كان ذو عسرة﴾ وإن وقع غريم من غرمائكم ذو عسرة أو ذو إعسار: وقرأ عثمان رضى الله عنه:

(١) أى هو المعروف بالعدل. أو هو الخليفة الكامل فارضوا ما رضى لكم من الأحكام. وتسكين آخر رضى، ونحوه: لغة شاذة. ماضى العريمة: نافذ الحكم، ليس فى حكمه جنف: أى ميل عن الحق إلى غيره.
 (٢) قوله «المديونين بطلب الزيادة» القياس المديونين، فلعل هذا مسموع شذوذاً، وسيعبر به فيما يند أيضاً. (ع)

ذا عسرة على : وإن كان الغريم ذا عسرة . وقرئ : ومن كان ذا عسرة ﴿ فنظرة ﴾ أى فالحكم أو فالأمر نظرة وهى الإنظار . وقرئ : فنظرة بسكون الظاء . وقرأ عطاء : فناظره . بمعنى فصاحب الحق ناظره : أى منتظره ، أو صاحب نظرتة على طريقة النسب كقولهم : مكان عاشب و باقل ، أى ذو عشب وذو بقل . وعنه : فناظره ، على الأمر بمعنى فساحه بالنظرة ويأسره بها ﴿ إلى ميسرة ﴾ إلى يسار . وقرئ بضم السين ، كمقبرة ومقبرة ومشرقة ومشرقة . وقرئ بهما مضافين بحذف التاء عند الإضافة كقوله :

■ وَأَخْلَفُوكَ عِدَا الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا * (١)

وقوله تعالى (وإقام الصلاة) . ﴿ وأن تصدقوا خير لكم ﴾ تدب إلى أن يتصدقوا برؤس أموالهم على من أعسر من غرمائهم أو بيهضها ، كقوله تعالى (وأن تعفوا أقرب للتقوى) وقيل : أريد بالتصدق الإنظار لقوله صلى الله عليه وسلم : لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره إلا كان له بكل يوم صدقة ، (٢) ﴿ إن كنتم تعلمون ﴾ أنه خير لكم فتعلموا به ، جعل من لا يعمل به وإن علمه كأنه لا يعمل به . وقرئ (تصدقوا) بتخفيف الصاد على حذف التاء ﴿ ترجعون ﴾ قرئ على البناء للمفعول والمفعول : وقرئ : يرجعون بالياء على طريقة الالتفات . وقرأ عبد الله : تردون : وقرأ أبى : تصيرون . وعن ابن عباس أنها آخر آية نزل بها جبريل عليه السلام وقال : ضعها في رأس المائتين واثنين من البقرة . وعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها أحدا وعشرين يوما . وقيل أحدا وثمانين . وقيل سبعة أيام . وقيل ثلاث ساعات .

(١) إن الخليط أجدوا البين وانجدوا وأخلفوك عدا الأمر الذى وعدوا
لأبى أمية الفضل بن العباس بن عتبة بن أبى لهب . وقيل : لرهير . والخليط : المخالط في العشرة ، وهو كالعشير . يقال للواحد والمتعدد . وأجدوا البين : اجتمعوا في الفراق . وانجدوا . مضوا . وعدا الأمر : أصله عدا الأمر ، وأصلها وعد . فعوضت التاء عن الواو ، ثم حذفت التاء للإضافة كالنوين على لغة ، واختلف فقيل إنها سماعية . وقيل إنها قياسية . واشترطهم للحذف عدم اللبس . فيمتنع في شجرة زيد للبس بشجر زيد . يؤيد كونها قياسية . وفي المراح : أن حذف تاء التعويض جائز هنا اتفاقا . أما عند سيويه فلائ التعويض عنده من الأمور الجائزة . وأما عند الفراء فلائ لا يوجب التاء إلا عند عدم الإضافة ، وهى هنا متحقة فتقوم مقام الدوض ، وعائد الموصول محذوف ، أى الأسر الذى وعدوه إياك .

(٢) رواه ابن ماجه من رواية الأعمش عن أبى داود نفيح عن بريدة رفعه من أنظر معسر أكان له بكل يوم صدقة . ومن أنظره بعد حله كان له مثله في كل يوم صدقة ، وأبو داود ضعيف وقد اختلف عليه فيه ، فرواه عبد الله ابن نمير عن الأعمش هكذا ، وخالفه أبو بكر بن عياش فرواه عن الأعمش عن أبى داود عن عمران بن حصين ، أخرجه أحمد والطبراني وقد أخرجه أحمد وابن أبى شيبه وأبو يعلى والطبراني والحاكم والبيهقي في آخر الشعب كلهم من رواية عبد الوارث عن محمد بن جحادة عن ابن بريدة عن أبيه نحوه وله شاهد من حديث ابن عباس أخرجه الطبراني .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ
وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ
فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا
فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمْلَ هُوَ فَلْيُمْلِلْ
وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ
وَأَمْرَاتَانِ يَمْنَنَ تَرْصُونِ مِنَ الشَّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى
وَلَا يَأْبَ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَدُّوا وَلَا تَسَاءَلُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى
أَجَلِهِ ذَلِكَكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ
بِحِجْرَةٍ حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا
إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا بُضَارًا كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ
وَيَعْلَمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ
تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنِ مَقْبُوضَةً فَإِنْ أَتَى بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي آوُتُمْ أَمَانَتَهُ
وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ

بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨٣﴾

(إِذَا تَدَايَنْتُمْ) إِذَا دَايَنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا. يُقَالُ: دَايَنَتِ الرَّجُلَ عَامِلَتُهُ (بِدِينٍ) مُعْطِيًا أَوْ آخِذًا
كَأَقُولَ: بَايَعْتَهُ إِذَا بَعَثَهُ أَوْ بَاعَكَ. قَالَ رُوَيْبَةُ:

دَايَنْتُ أَرْوَى وَالْدُّيُونَ تُقَضَّى فَمَطَلَتْ بَعْضًا وَأَدَّتْ بَعْضًا (١)

(١) لرؤبة. يقول: عاملت محبوبتي أروى بدین لی علیها من لوازم المودة، فطلعت: أى أخرجت بعضا منه
وأطالت مدة تأخيرها، وقضت بعضا منه - وقوله «والديون تقضى» جملة حالية أو اعتراضية مبينة لظلمها في المطال
وأصل المطال: المط والمدة.

والمعنى : إذا تعاملتم بدين مؤجل فاكتبوه . فإن قلت : هلا قيل : إذا تداينتم إلى أجل مسمى ^(١) وأى حاجة إلى ذكر الدين كما قال : داينت أروى ، ولم يقل : بدين ؟ قلت : ذكر ليرجع الضمير إليه في قوله ﴿ فاكتبوه ﴾ إذ لو لم يذكر لوجب أن يقال : فاكتبوا الدين ، فلم يكن النظم بذلك الحسن . ولأنه أبين لتنوع الدين إلى مؤجل وحال . فإن قلت : فما فائدة قوله ﴿ مسمى ﴾ . قلت : ليعلم أن من حق الأجل أن يكون معلوما كالتوقيت بالسنة والأشهر والأيام ، ولو قال : إلى الحصاد ، أو الدياس ، أو رجوع الحاج ، لم يحز لعدم التسمية . وإنما أمر بكتابة الدين ، لأن ذلك أوثق وآمن من النسيان وأبعد من الجحود ، والأمر للتدب . وعن ابن عباس أن المراد به السلم وقال لما حرم الله الزبا أباح السلف . وعنه : أشهد أن الله أباح السلم المضمون إلى أجل معلوم في كتابه وأنزل فيه أطول آية ^(٢) . ﴿ بالعدل ﴾ متعلق بكتاب صفة له ، أى كاتب مأمون على ما يكتب ، يكتب بالسوية والاحتياط . لا يزيد على ما يجب أن يكتب ولا ينقص . وفيه : أن يكون الكاتب فقيها عالما بالشروط حتى يحجى مكتوبه معدلا بالشرع . وهو أمر للتدائنين بتخير الكاتب ، وأن لا يستكتبوا إلا فقيها دينيا ﴿ ولا ياب كاتب ﴾ ولا يمنع أحد من الكتاب وهو معنى تنكير كاتب ﴿ أن يكتب كما عليه الله ﴾ مثل ما عمله الله كتابة الوثائق لا يبدل ولا يغير . وقيل هو قوله تعالى (وأحسن كما أحسن الله إليك) أى ينفع الناس بكتابته كما نفعه الله بتعليمها . وعن الشعبي : هى فرض كفاية ، وكما عليه الله : يجوز أن يتعلق بأن يكتب ، وبقوله فليكتب . فإن قلت : أى فرق بين الوجهين ؟ قلت : إن علقته بأن يكتب فقد نهى عن الامتناع من الكتابة المقيدة ، ثم قيل له ﴿ فليكتب ﴾ يعنى فليكتب تلك الكتابة لا يعدل عنها للتوكيد . وإن علقته بقوله فليكتب فقد نهى عن الامتناع من الكتابة على سبيل الإطلاق ، ثم أمر بها مقيدة ﴿ وليلال الذى عليه الحق ﴾ ولا يكن المملى إلا من وجب عليه الحق ، لأنه هو المشهود على ثباته فى ذمته وإقراره به . والإملاء والإملال لفتان قد نطق بهما القرآن (فهى تملى عليه) . ﴿ ولا يبخس منه ﴾ من الحق ﴿ شيئا ﴾ والبخس : النقص . وقرئ شيئا ، بطرح الهمزة : وشيا ، بالتشديد ﴿ سفيا ﴾ محجورا عليه لتبذيره

(١) قال محمود : . إن قلت هلا قيل إذا تداينتم ... الخ ، ؟ قال أحد : الأجل المسمى هو المعلوم انتهؤه ، ولعلم الانتهاء طرق منها التحديد بنفس الزمان كالسنة والشهر . ومنها التحديد بما يعتاد وقوعه فى زمن مخصوص مضبوط بالعرف . كالخصاد ، ومقدم الحاج . وكيفما علم الأجل صح ضربه ، فمن ثم أجاز ملك البيع إلى الحصاد لأنه معلوم عندهم ، ثم المعتبر زمان وقوع هذه المسميات لا نفس وقوعها حتى لو حل زمن قدوم الحاج فزعه مانع من القدوم مثلا لم يكن به عبرة وحكنا بحلول أجل الدين ، والله أعلم .

(٢) أخرجه الحاكم من رواية أبى حيان الأعرج عن الأعشى عن ابن عباس ، قال : أشهد أن السلم المضمون إلى أجل مسمى أن الله أجله فى الكتاب وأذن فيه ، وقرأ هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه) .

وجمله بالتصرف ﴿أو ضعيفا﴾ صيبا أو شيخا مختلا ﴿أو لا يستطيع أن يمل هو﴾ أو غير
 مستطيع للإملاء بنفسه لم يأت به أو خرس ﴿فليمل وليه﴾ الذي يمل أمره من وصى إن كان سفيها أو
 صيبا، أو وكيل إن كان غير مستطيع، أو ترجمان يمل عنه وهو يصدق. وقوله تعالى ﴿أن يمل هو﴾
 فيه أنه غير مستطيع ولكن بغيره، وهو الذي يترجم عنه ﴿واستشهدوا شهيدين﴾ واطلبوا أن
 يشهد لكم شهيذان على الدين ﴿من رجالكم﴾ من رجال المؤمنين. والحرية والبلوغ شرط مع
 الإسلام عند عامة العلماء. وعن علي رضي الله عنه: لا تجوز شهادة العبد في شيء. وعند شريح
 وابن سيرين وعثمان البتي أنها جائزة. ويجوز عند أبي حنيفة شهادة الكفار بعضهم على بعض على
 اختلاف المائل ﴿فإن لم يكونا﴾ فإن لم يكن الشهيذان ﴿رجلين فرجل وامرأتان﴾ فليشهد رجل
 وامرأتان. وشهادة النساء مع الرجال مقبولة عند أبي حنيفة فيما عدا الحدود والقصاص ﴿عن
 ترضون﴾ عن تعرفون عدالتهم ﴿أن تفضل إحداهما﴾ أن لا تهتدي إحداهما للشهادة بأن تنسأها
 من ضل الطريق إذا لم يهتد له. وانتصابه على أنه مفعول له أي إرادة أن تفضل. فإن قلت: كيف
 يكون ضلالها مراد الله تعالى؟ قلت لما كان الضلال سببا للإذكار، والإذكار مسببا عنه. وهم
 ينزلون كل واحد من السبب والمسبب منزلة الآخر لا لتباسبهما واتصالهما، كانت إرادة الضلال
 المسبب عنه الإذكار إرادة للإذكار، فكأنه قيل: إرادة أن تذكر إحداهما الأخرى إن ضلت.
 ونظيره قولهم: أعددت الخشبة أن يميل الحائط فأدعته، وأعددت السلاح أن يجيء عدو فأدفعه.
 وقرئ ﴿فتذكر﴾ بالتخفيف والتشديد، وهما إتان. وفتذاكر. وقرأ حمزة: إن تفضل إحداهما،
 على الشرط. فتذكر: بالرفع والتشديد، كقوله (ومن عاد فينتقم الله منه) وقرئ أن تفضل إحداهما
 على البناء للمفعول والتأنيث. ومن بدع التفاسير: فتذكر، فتجعل إحداهما الأخرى ذكرا، يعني
 أنهما إذا اجتمعتا كانتا بمنزلة الذكر ﴿إذا مادعوا﴾ ليقيموا الشهادة. وقيل: ليستشهدوا. وقيل
 لهم شهداء قبل التحمل، تنزيلا لما يشارف منزلة الكائن. وعن قتادة: كان الرجل يطوف الحواء^(١)
 العظيم فيه القوم فلا يتبعه منهم أحد، فنزلت. كنى بالسأم عن الكسل، لأن الكسل صفة
 المناق. ومنه الحديث: لا يقول المؤمن كسلت،^(٢) ويجوز أن يراد من كثرت مدايناته؛ فاحتاج
 أن يكسب لكل دين صغير أو كبير كتابا، فربما مل كثرة الكتب. والضمير في ﴿تكتبوه﴾
 للدين أو الحق ﴿صغيرا أو كبيرا﴾ على أي حال كان الحق من صغر أو كبير. ويجوز أن يكون الضمير
 للكتاب؛ وأن يكتبوه مختصرا أو مشبعا لا يخلوا بكتابته ﴿إلى أجله﴾ إلى وقته الذي اتفق

(١) قوله «يطوف في الحواء» في الصحاح: الحواء جماعة بيوت من الناس مجتمعة. (ع)

(٢) يأتي في براءة

الغريمان على تسميته ﴿ذلك﴾ إشارة إلى أن تكتبوه ، لأنه في معنى المصدر . أى ذلكم الكتب
 ﴿أقسط﴾ أعدل من القسط ﴿وأقوم للشهادة﴾ وأعون على إقامة الشهادة ﴿وأدنى الأترابوا﴾
 وأقرب من انتفاء الريب . فإن قلت : ممّ بنى أفعلا التفضيل ، أعنى : أقسط ، وأقوم ؟ قلت : يجوز
 على مذهب سيديوه أن يكونا مبنيين من أقسط وأقام . وأن يتكون أقسط من قاسط على طريقة
 النسب بمعنى ذى قسط ، وأقوم من قويم . وقرئ : ولايسأموا أن يكتبوه بالياء فيهما . فإن قلت :
 مامعنى ﴿تجارة حائرة﴾ وسواء أكانت المبايعة بدين أو بعين فالتجارة حائرة ؟ وماعنى إدارتها
 بينهم ؟ قلت : أريد بالتجارة مايتجر فيه من الأبدال . ومعنى إدارتها بينهم تعاطيهم إياها يدا بيد .
 والمعنى : إلا أن تتبايعوا بيعا ناجزا يدا بيد فلا بأس أن لاتكتبوه ، لأنه لايتوهم فيه مايتوهم في
 التدين . وقرئ : تجارة حائرة بالرفع على كان التامة . وقيل : هى الناقصة على أن الاسم وتجارة
 حاضرة ، والخبر تديرونها ، وبالنصب على : إلا أن تكون التجارة تجارة حاضرة كيبت الكتاب :

بَنِي آسِدٍ هَلْ تَعْلَمُونَ بَلَاءَنَا إِذَا كَانَ يَوْمًا ذَا كَوَاكِبٍ أَشْنَعًا ^(١)

أى إذا كان اليوم يوما ﴿وأشهدوا إذا تبايعتم﴾ أمر بالإشهاد على التبايع مطلقاً ، ناجزا أو كالنا
 لأنه أحوط وأبعد عما عسى يقع من الاختلاف . ويجوز أن يراد : وأشهدوا إذا تبايعتم هذا التبايع
 يعنى التجارة الحاضرة ، على أن الإشهاد كاف فيه دون الكتابة . وعن الحسن : إن شاء أشهد
 وإن شاء لم يشهد . وعن الضحاك : هى عزيمة من الله ولوعلى باقة بقل ^(٢) ﴿ولا يضار﴾ يحتمل البناء
 للفاعل والمفعول . والدليل عليه قراءة عمر رضى الله عنه : ولا يضارر ، بالإظهار والكسر . وقراءة
 ابن عباس رضى الله عنه : ولا يضارر ، بالإظهار والفتح . والمعنى نهى الكاتب والشهيد عن ترك
 الإجابة إلى ما يطلب منهما . وعن التحريف والزيادة والنقصان ، أو النهى عن الضرار بهما بأن
 يعجلان عن مهم ، ويلزا ، أو لا يعطى الكاتب حقه من الجعل ، أو يحمل الشهيد مؤنة بجيته من بلد ^(٣) .
 وقرأ الحسن : ولا يضار ، بالكسر ﴿وإن تفعلوا﴾ وإن تضاروا ﴿فإنه﴾ فإن الضرار ﴿فسوق

(١) من آيات الكتاب . والماد من هذا الاستفهام الوعيد والتهديد وتذكير ما سبق أو التقرير ، أو هل
 يعنى قد . والبلاء : الحرب وكل مكروه . أى يابى آسِد . هل تعلمون حربنا إذا كان اليوم يوما صاحب كواكب ،
 فاسم كان محذوف . ويجوز أن اسم كان ضمير البلاء ، ويوما ظرف متعلق بالخبر المحذوف . وكنى بذى الكواكب
 عن المظلم ، لأن الكواكب المتعددة لاتظهر إلا ليلا ، فالمعنى : إذا كان اليوم يشبه الليل فى الظلمة من اشتداد الحرب
 وإثارة الفجار فيحجب الشمس ، فكأن النجوم ترى فيه . وأقرب من ذلك أنه استعار الكواكب لأطراف الرماح ،
 والسيوف لبعانها وانتشارها ذلك اليوم كالنجوم على طرق الصريحية ، والأشنع : القبيح .

(٢) قوله «هل باقة بقل» حزمة منه . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قوله «مؤنة بجيته من بلد» لعله من بلد بعيد ، (ع)

بكم) وقيل: وإن فعلوا شيئاً مما نهيتهم عنه (على سفر) مسافرين. وقرأ ابن عباس وأبو رضى الله عنهما كتاباً. وقال ابن عباس: أرايت إن وجدت الكاتب ولم تجد الصحيفة والدواة. وقرأ أبو العالية: كتباً. وقرأ الحسن: كتاباً، جمع كاتب (فرهن) فالذى يستوثق به رهن. وقرئ فرهن بضم الهاء وسكونها، وهو جمع رهن، كسقف وسقف. وفرهان. فإن قلت: لم شرط السفر في الارتهان ولا يختص به سفر دون حضر^(١) وقد رهن رسول الله صلى الله عليه وسلم درعه في غير سفر^(٢). قلت: ليس الغرض تجويز الارتهان في السفر خاصة، ولكن السفر لما كان مظنة لإعواز الكتب والإشهاد، أمر على سبيل الإرشاد إلى حفظ المال من كان على سفر، بأن يقيم التوثق بالارتهان مقام التوثق بالكتب والإشهاد. وعن مجاهد والضحاك أنهما لم يجوزاه إلا في حال السفر أخذاً بظاهر الآية. وأما القبض فلا بد من اعتباره^(٣). وعند مالك يصح الارتهان

(١) قال محمود رحمه الله: «إن قلت: لم شرط السفر في الارتهان ولا يختص به سفر... الخ» قال أحمد رحمه الله: فالتخصيص بالسفر على هذا جرى على وفق الثالب فلا مفهوم له. وفي هذه الآية دليل بين المذهب مالك رضى الله عنه في إقامة الرهن عند التنازع في قدر الدين مقام شاهد للمرتين إلى تمام قيمته، حتى لو تنازعا فقال الراهن: رهنتك بمائة، وقال المرتن: بل الرهن بمائتين، لكان الرهن شاهداً بقيمته. خلافاً للشافعي رضى الله عنه فإنه يرى القول قول الراهن مطلقاً، لأنه غارم، ووجه الدليل لمالك رضى الله عنه من الآية: «أن الله تعالى جعل الرهن في التوثق عوضاً من الإشهاد والكتابة»، وخصه بالسفر لإعوازاها حيثئذ، ولو كان القول قول الراهن شرعاً لم يكن قائماً مقام الإشهاد ولا مفيداً فائدته بوجه، إذ لو لم يكن الرهن لكان القول قول المديان في قدر الدين فلم يزد وجود الرهن فائدة على عدمه باعتبار نيابته عن الإشهاد. ولا يقال: إن فائدته الامتياز به على الغرماء، لأن تلك فائدة الإشهاد حتى يكون نائباً عنه عند تمذره، ولا فائدة إذ ذاك إلا جعل القول قول المرتن في قدر الدين عند التخالف وهو مذهب مالك المتقدم ذكره. ومن ثم لم يجعله شاهداً إلا في قيمته لا فيما زاد عليها، معتمداً بالعادة في أن رب الدين لا يقبل في دينه إلا الموفى بقيمته. فدعوه أن الدين أكثر من القيمة مردودة بالعادة، والمديان أيضاً لا يسمح بتسليم ما قيمته أكثر مما هو أقل. فدعواه أن الدين أقل من القيمة مردودة بالعادة. ولا يبق إلا النظر في أمر واحد، وهو أن المعتبر عند مالك في القيمة يوم الحكم. حتى لو تصادقا على أن القيمة كانت يوم الرهن أكثر أو أقل لم يلفت إلى ذلك زادت أو نقصت، وإنما يعتبر يوم القضاء. واقتاتل أن يقول: إذا جعلتم الرهن مقام للعاهد عند عدمه لأن العادة تقتضى أن الناس إنما يرهنون في الديون المساوى قيمته لها، فيبغى أن تمتثلوا القيمة يوم الرهن غير مرجين على زيادتها ونقصانها يوم القضاء. وعند ذلك يتجاذب أطراف الكلام في أن المقتضى لأقامته مقام الشاهد هو المعنى المتقدم أو غيره. وليس غرضنا إلا أن الآية ترشد إلى إقامته مقام الشهادة في الجملة. وأما تفاصيل المسألة فذلك من حظ الفقه.

(٢) منقح عليه من رواية الأسود بن يزيد عن عائشة وأن النبي صلى الله عليه وسلم اشترى من يهودي مائة مائة إلى أجل ورهنه درعاً من حديد، ولليخاري من رواية قتادة عن أنس. قال: «ولقد رهن رسول الله صلى الله عليه وسلم درعاً له بالمدينة عند يهودي»، وأخذ منه شعيراً لأهله. اهـ.

(٣) قال محمود: «وأما القبض فلا بد من اعتباره... الخ» قال أحمد رحمه الله: ليس بين مالك والشافعي خلاف في صحة الارتهان بالإيجاب والقبول دون القبض، ولكنه عند مالك رضى الله عنه يصح بذلك. ويلزم الراهن بالعقد تسليمه للمرتن. وعند الشافعي لا يلزم بالعقد ولكن القبض عند مالك اعتبار في الابتداء والوفا، ولا يشترط =

بالإيجاب والتبول بدون القبض (فإن أمن بعضكم بعضاً) فإن أمن بعض الدائنين بعض المدينين^(١) لحسن ظنه به. وقرأ أي: فإن أو من، أي آمنه الناس^(٢) ووصفوا المدينين بالأمانة والوفاء والاستغناء عن الارتهان من مثله (فليؤد الذي أؤتمن أمانته) حث المدينون على أن يكون عند ظن الدائن به وأمنه منه واثمناه له، وأن يؤدي إليه الحق الذي ائتمنه عليه فلم يرتبن منه. وسمى الدين أمانة وهو مضمون لاثمناه عليه بترك الارتهان منه. والقراءة أن تنطق بهمزة ساكنة بعد الذال أو ياء، فتقول: الذي أؤتمن، أو الذي تمّن. وعن عاصم أنه قرأ: الذي اتّمن، بإدغام الياء في التاء، قياساً على اتسر في الافتعال من اليسر، وليس بصحيح، لأن الياء منقلبة عن الهمزة، فهي في حكم الهمزة وداثره عامي، وكذلك رياء في رؤيا (آثم) خبر إن. و(قلبه) رفع بآثم على الفاعلية، كأنه قيل: فإنه يأثم قلبه. ويجوز أن يرتفع قلبه بالابتداء. وآثم خبر مقدم، والجملة خبر إن. فإن قلت: هلا اقتصر على قوله (فإنه آثم)؟ وما فائدة ذكر القلب. والجملة هي الآثمة لا القلب وحده. قلت: كتبتان الشهادة: هو أن يضمها ولا يتكلم بها، فلما كان إنما مقترفاً بالقلب أسند إليه، لأن إسناد الفعل إلى الجارحة التي يعمل بها أبلغ. ألا تراك تقول إذا أردت التوكيد: هذا مما أبصرته عيني، ومما سمعته أذني، ومما عرفه قلبي، ولأن القلب هو رئيس الأعضاء

== الشافعي كثيراً من أحكامه عند مالك، وذلك أنهما لو تداروا على القبض ثم قام الغرماء انتفع بالرهن عند الشافعي وامتاز به، ولم ينتفع به عند مالك وكان أسوة الغرماء فيه، حتى ينضاف إلى الشهادة عليهما بالقبض معاينة البينة لذلك، لأنه يتهمهما بالتواطؤ. على إسقاط حق الغرماء فلا يعتبر إفراهما إلا بانضمام المعاني، فالقبض من هذا الوجه أدخل في الاعتبار على رأى مالك منه على رأى الشافعي، هذا في الابتداء. وأما في الدوام فمالك رضى الله عنه يشترط بقاء يد المرتين حتى لو عاد إلى يد الراهن بأن أودعه المرتين إياه أو أجرة منه أو أعاره إياه إعاره مطلقاً فقد خرج من الرهن، ولو قام الغرماء وهو بيد الراهن بوجه من الوجوه المذكورة كان أسوة الغرماء فيه، والشافعي رضى الله عنه لا يشترط دوام القبض على هذا الوجه، بل للراهن عند الشافعي أن ينتفع بالرهن ولو كره المرتين إذا لم يكن الانتفاع مضراً بالرهن، كسكنى الدار، واستخدام العبد، وله أن يستوفى منافعه بنفسه على الصحيح عنده المنصوص عليه في الأم. ولا يؤثر ذلك في الرهن بطلاناً ولا خلا، فقد علمت أن القبض أدخل في الاعتبار على مذهب مالك ابتداء ودواماً، والآية تنصده فإن الرهن في اللغة هو الدوام. أنشد أبو علي

فالحزن واللحم لهم رهن وقهوة راووقها ساكب

واهل القائل باشتراط دوام الرهن في يد المرتين تمسك بما في لفظ الرهن من اقتضاء الدوام، وله في ذلك متمسك. وماطوت في حكاية مذهب مالك في القبض، إلا لآث المفهوم من كلام الزحشرى إطرار القبض عند مالك لأنه فهم من قول أصحابه أن القبض لا يشترط في صحة الرهن، ولا في لزومه أنه غير معتبر عنده بالكلية، والله أعلم،

(١) قوله «المدينون لحسن ظنه به» لعلمه مسموع شاذ، والقياس للمدينين، وكذا المدينون قياسه المدين. (ع)

(٢) قوله «أي آمنه الناس» الظاهر أنه من الأفعال بالكسر، لأن المفاعلة، أي جعل الناس البعض وهو الدائن بحيث يأمن البعض الآخر وهو المدين، وذلك بأن وصفوا له المدين بالأمانة الخ. فصار الدائن بحيث يأمن المدين. (ع)

والمضغة التي إن صلحت صلح الجسد كله وإن فسدت فسد الجسد كله، فكأنه قيل: فقد تمكن الإثم في أصل نفسه، ومالك أشرف مكان فيه. وثلاثا يظن أن كتمان الشهادة من الآثام المتعلقة باللسان فقط، وليعلم أن القلب أصل متعلقه ومعدن اقترافه، واللسان ترجمان عنه. ولأن أفعال القلوب أعظم من أفعال سائر الجوارح وهي لها كالأصول التي تتشعب منها. ألا ترى أن أصل الجسنيات والسيئات الإيمان والكفر، وهما من أفعال القلوب، فإذا جعل كتمان الشهادة من آثام القلوب فقد شهد له بأنه من معاصم الذنوب. وعن ابن عباس رضى الله عنهما: أكبر الكبائر الإشراف بالله لقوله تعالى (فقد حرم الله عليه الجنة) وشهادة الزور، وكتمان الشهادة. وقرئ: قلبه، بالنصب، كقوله (سفه نفسه) وقرأ ابن أبي عبيدة: أثم قلبه أي جعله آثما (١)

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٨٤﴾

﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء﴾ لمن استوجب المغفرة بالتوبة بما أظهر منه أو أضمره ﴿ويعذب من يشاء﴾ بمن استوجب العقوبة بالإصرار. ولا يدخل فيما يخفيه الإنسان: الوسوس وحديث النفس، لأن ذلك مما ليس في وسعه الخلو منه، ولكن ما اعتقده وعزم عليه. وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه تلاها فقال: لئن آخذنا الله بهذا لنهلكن (٢)، ثم بكى حتى سمع نشيجه (٣) فذكر لأن عباس فقال: يغفر الله لأبي عبد الرحمن، قد وجد المسلمون منها مثل ما وجد قزل (لا يكلف الله) وقرئ: فيغفر ويعذب، مجزومين عطفاً على جواب الشرط «ومرفوعين على: فهو يغفر ويعذب. فإن قلت: كيف يقرأ الجازم؟ قلت: يظهر الراء ويدغم الباء. ومدغم الراء في اللام لاحن مخطف خطأ فاحشاً. وراويه عن أبي عمرو مخطف مزين، لأنه يلحن وينسب إلى أعلم الناس بالعربية ما يؤذن بنجل عظيم. والسبب في نحو هذه الروايات قلة ضبط الرواة، والسبب في قلة الضبط قلة الدراية. ولا يضبط نحو هذا إلا أهل النحو. وقرأ الأعمش: يغفر، بغير فاء مجزوماً على البدل من يحاسبكم، كقوله:

(١) قوله «أثم قلبه أي جعله آثماً، يحتمل أنه بمد الهمة من الأفعال، وأنه بتشديد التاء من التفعيل، فليحذر. (ع)

(٢) أخرجه الطبري عن طريق الزهري عن سعيد بن مرجانة عن ابن عمر به. وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن ابن عمر

(٣) قوله «حتى سمع نشيجه»، في الصحاح: نشج الباكي نشجاً ونشيحاً، إذا غص بالبكاء في حلقه من غير احتجاب. (ع)

مَتَى تَأْتِنَا تُنَلِّمُنَا فِي دِيَارِنَا تَجِدُ حَطَبًا جَزْلاً وَنَارًا تَأْتِجُجَا (١)

ومعنى هذا البذل التفصيل لجملة الحساب ، لأن التفصيل أوضح من المفصل ، فهو جار مجرى بدل البعض من الكل أو بدل الاشتغال ، كقولك : ضربت زيداً رأسه ، وأحب زيداً عقله . وهذا البذل واقع في الأفعال وقوعه في الأسماء لحاجة التيسيلين إلى البيان .

ءَامَنَ الرُّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا يَفْرِقُونَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ (٢٨٥)

﴿والمؤمنون﴾ إن عطف على الرسول كان الضمير - الذى التنوين نائب عنه فى كل - راجعاً إلى الرسول والمؤمنين ، أى كلهم آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله من المذكورين (٢) . ووقف عليه . وإن كان مبتدأ كان الضمير للمؤمنين . ووجد ضمير كل فى آمن على معنى : كل واحد منهم آمن ، وكان يجوز أن يجمع ، كقوله (وكلُّ أتوه داخرين) . وقرأ ابن عباس : وكتبه يريد القرآن أو الجنس (٣) وعنه : الكتاب أكثر من الكتب . فإن قلت : كيف يكون الواحد أكثر من الجمع ؟ قلت : لأنه إذا أريد بالواحد الجنس - والجنسية قائمة فى وحدان الجنس كلها - لم يخرج منه شيء . فأما الجمع فلا يدخل تحته إلا ما فيه الجنسية من المجموع ﴿لا يفرق﴾ يقولون لا يفرق . وعن أبى عمرو : يفرق بالياء ، على أن الفعل لكل . وقرأ عبدالله : لا يفرقون . و﴿أحد﴾ فى معنى الجمع ، كقوله تعالى (فما منكم من أحد عنه حاجزين) ولذلك دخل عليه بين . ﴿سمعنا﴾ أجبنا ﴿غفرانك﴾ منصوب بإضمار فعله . يقال : غفرانك لا كفرانك ، أى نستغفرك ولا ننكر ركب . وقرئ (وكتبه ورسله) بالسكون .

(١) « تلم » بدل عما قبله . أى متى تنزل عندنا تجدنا نارا يحطب غليظ ، وهذا كناية عن كرمهم . وتأججاً : مسند لضمير الحطب والنار ، أى اشتغلاً ، واستدل بهما . وإسناده للنار حقيقى ، وللحطب من باب الاستناد للسبب ، فهو مجاز عقلى وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز فى الاستناد .

(٢) قوله « ورسله من المذكورين » لعل قبله سقطاً تقديره : أى كل من المذكورين . (ع)

(٣) قال محمود : « نقل عن ابن عباس أنه قرأ وكتبه ... الخ ، قال أحمد : وقد قال مالك : إن التمر أحرى باستغراق الجنس من التمر ، فإن التمر استرسل على الجنس لا بصيغة لفظية ، والتمر يرده إلى تخيل الواحد » ثم الاستغراق بعده بصيغة الجمع وفى صيغة الجمع مضطرب . وهذا الكلام من الامام لو ظفر له بقول ابن عباس هذا لأشهر الفرضية فى الاستشهاد به على صحة مقاله هذه فلا نعيده .

لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٨٦﴾

الوسع : ما يسهل الإنسان ولا يضيق عليه ولا يخرج فيه . أى لا يكلفها إلا ما يتسع فيه طوعة ويتيسر عليه دون مدى الطاقة والمجهود . وهذا إخبار عن عدله ورحمته كقوله تعالى (يريد الله بكم اليسر) لأنه كان في إمكان الإنسان وطاقته أن يصلى أكثر من الخمس ، ويصوم أكثر من الشهر ، ويحج أكثر من حجة . وقرأ ابن أبى عملة وسعها بالفتح (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) ينفعها ما كسبت من خير ويضرها ما اكتسبت من شر ، لا يؤاخذ بذنبا غيرها ولا يثاب غيرها بطاعتها . فإن قلت : لم خص الخير بالكسب ، والشر بالاكتساب ؟ قلت : فى الاكتساب اعتمال ، فلما كان الشر مما تشتهيه النفس وهى منجذبة إليه وأمارة به ، كانت فى تحصيله أعمل وأجدر ، فجعلت لذلك مكتسبة فيه . ولما لم تكن كذلك فى باب الخير وصفت بما لادلالة فيه على الاعتمال . أى لا تؤاخذنا بالنسيان أو الخطأ إن فرط منا . فإن قلت : النسيان والخطأ متجاوز عنهما . فما معنى الدعاء بترك المؤاخذة بهما ؟ (١) قلت : ذكر النسيان والخطأ والمراد بهما ما هما مسببان عنه من التفريط والإغفال . ألا ترى إلى قوله (وما أنسانيه إلا الشيطان) والشيطان لا يقدر على فعل النسيان . وإنما يوسوس فتكون وسوسته سبباً للتفريط الذى منه النسيان ، ولأنهم كانوا متقين الله حق تقاته . فما كانت تفرط منهم فرطة إلا على وجه النسيان والخطأ ، فكان وصفهم بالدعاء بذلك إيذاناً ببراءة ساحتهم عما يؤاخذون به . كأنه قيل : إن كان النسيان والخطأ مما يؤاخذ به ، فما فيهم سبب مؤاخذة إلا الخطأ والنسيان . ويجوز أن يدعو الإنسان بما

(١) قال محمود : « فان قلت النسيان والخطأ متجاوز عنهما . . . الخ ، قال أحمد : ولا ورود لهذا السؤال على قواعد أهل السنة ، لأننا نقول : إنما ارتفعت المؤاخذة بهذين بالجمع كقوله عليه الصلاة والسلام : « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان » وإذا كان كذلك فلعل رفع المؤاخذة بهما كان إجابة لهذه الدعوة . فقد نقل أن الله تعالى قال عند كل دعوة منها : قد فعلت . وإنما التزم الزحزحى ورود السؤال على قواعد القدرية الداهيين إلى استحالة المؤاخذة بالخطأ والنسيان عقلاً ، لأنه من تكليف مالا يطيق ، وهو المستحيل عندهم تفريعاً على قاعدة التحسين والتقبيح ، وكلها قواعد باطلة ومذاهب ماحلة . فاقه تعالى بحمل لنا من إجابة هذه الدعوات أوفر نصيب ، ويلهمنا المنة . الحق والقول المصيب ، إنه سميع مجيب ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .

علم أنه حاصل له قبل الدعاء من فضل الله لاستدامته والاعتداد بالنعمة فيه. والإصر : العبه
الذى يأصر حامله أى يحبسه مكانه لا يستقل به لثقله ، استعير للتكليف الشاق ، من نحو قتل
الأنفس ، وقطع موضع النجاسة من الجلد والثوب وغير ذلك . وقرئ : آصاراً على الجمع . وفي قراءة
أبيّ : ولا تحمل علينا بالتشديد . فإن قلت : أى فرق بين هذه التشديد والتى فى (ولا تحملنا) ؟
قلت : هذه للبالغه فى حمل عليه ، وتلك لنقل حمله من مفعول واحد إلى مفعولين ﴿ ولا تحملنا
ملاطاقة لنا به ﴾ من العقوبات النازلة بمن قبلنا ، طلبوا الإعفاء عن التكليفات الشاقة التى كلفها
من قبلهم ، ثم عما نزل عليهم من العقوبات على تفريطهم فى المحافظة عليها . وقيل : المراد به الشاق
الذى لا يكاد يستطاع من التكليف . وهذا تكرير لقوله (ولا تحمل علينا إصرأ) . ﴿ مولانا ﴾
سيدنا ونحن عبيدك . أو ناصرنا . أو متولى أمورنا ﴿ فأنصرنا ﴾ فمن حق المولى أن ينصر عبيده .
أو فإن ذلك عادتك . أو فإن ذلك من أمورنا التى عليك توليها . وعن ابن عباس « أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما دعا بهذه الدعوات ، قيل له عند كل كلمة : قد فعلت ،^(١) وعنه عليه السلام
« من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة فى ليلة كفتاه »^(٢) وعنه عليه السلام « وأوتيت خواتيم سورة
البقرة من كنز تحت العرش لم يؤتهن نبي قبلى »^(٣) وعنه عليه السلام « أنزل الله آيتين من كنوز الجنة
كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بألفى سنة من قرأهما بعد العشاء الآخرة أجزأتاه عن قيام الليل »^(٤)

(١) أخرجه مسلم من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس : لما نزلت هذه الآية (إن تبدوا ما فى أنفسكم -
الآية) قال : دخل قلوبهم منها شئ لم يدخل قلوبهم . فقال : قولوا : سمعنا وأطعنا - الحديث ، وفيه : قد فعلت -
فى مواضع ، وغفل الحاكم فاستدركه .

(٢) متفق عليه من حديث ابن مسعود . واختلف فى معناه . فقيل : كفتاه ، أجزأتاه عن قيام الليل كما فى
الذى قبله . وقيل : كفتاه أجراً وفضلاً ، وقيل : كفتاه من كل شيطان أو من كل آفة .

(٣) هذا طرف من حديث ، أوله عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فضلنا على الناس ثلاث :
جعلت لنا الأرض كلها مسجداً وجعلت تربتها لنا طهوراً ، وجعلت صفوفنا كهفوف الملائكة ، وأوتيت هؤلاء
الآيات آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش ، لم يعط منه أحد قبلى ، ولا يعطى منه أحد بعدى : أخرجه النسائي
وأحمد والبخاري وابن أبي شيبة وابن خزيمة وابن حبان من رواية أبي مالك الأشجعي عن ربيع بن خراش عن حذيفة ،
وقد أخرجه مسلم ، لكن قال فى الثالثة وذكر خصلة أخرى : فأبهمها ، وذكرها أصحاب المستخرجات وغيرهم من
طريق شيخه بإسناده فيه ، وغفل الحاكم فذكر فى فضائل القرآن فى المستدرك : أن مسلماً أخرج هذه الجملة ، ولعل
مسلماً إنما أبهمها للاختلاف على ربيع فيها ، فقد رواه أحمد وإسحاق من رواية جرير عن منصور عن ربيع عن
خراش عن زيد بن ظبيان عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أعطيت خواتيم سورة البقرة من
كنز تحت العرش لكن تابع أبا مالك نعيم بن أبي هند ، أخرجه الطبراني فى الأوسط فى المحدثين منه من طريقه .
(٤) أخرجه ابن عدى من حديث ابن مسعود ، وفى إسناده الوليد بن عباد وهو مجهول عن أبان بن أبي

عياش . وهو متروك .

فإن قلت : هل يجوز أن يقال : قرأت سورة البقرة أو قرأت البقرة . قلت : لا بأس بذلك . وقد جاء في حديث النبي صلى الله عليه وسلم « من آخر سورة البقرة » و « خواتيم سورة البقرة » و « خواتيم البقرة » .^(١)

وعن علي رضي الله عنه « خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش » .
وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما أنه رمى الجرة ثم قال « من ههنا » والذي لا إله غيره - رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة .^(٢)

ولا فرق بين هذا وبين قولك سورة الزخرف وسورة الممتحنة وسورة المجادلة . وإذا قيل : قرأت البقرة ، لم يشكل أن المراد سورة البقرة كقوله (واسأل القرية) . وعن بعضهم أنه كره ذلك وقال : يقال قرأت السورة التي تذكر فيها البقرة .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « السورة التي تذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلوها فإن تعلوها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعها البطلة . قيل : وما البطلة ؟ قال : السحرة » .^(٣)

(١) تقدما جميعا قريبا . ولمسلم من حديث مرة بن ثراحيل الطيب عن ابن مسعود : أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً : الصلوات الخمس ، وخواتيم سورة البقرة - الحديث . وله عن ابن عباس : بينما جبريل عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ نزل ملك - الحديث وفيه : فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة .

(٢) متفق عليه من رواية الأعمش : سمعت الحجاج بن يوسف على المنبر يقول : السورة التي يذكر فيها البقرة والسورة التي يذكر فيها آل عمران . والسورة التي يذكر فيها النساء . قال : فذكرته لأبراهيم فقال : حدثني عبد الرحمن ابن يزيد أنه كان مع ابن مسعود حين رمى جرة العقبة ... الحديث .

(٣) ذكر أبو شجاع الديلمي في الفردوس . من حديث أبي سعيد الخدري : والمسألة في صحيح مسلم من حديث أبي أمامة مرفوعاً : اقرأوا سورة البقرة فأخذها بركة وتركها حسرة ولا تستطيعها البطلة . قال معاوية أحد رواة : المعنى أن البطلة السحرة . وفي الباب عن بريدة عند الثعلبي والبيهقي .

(تنبيه) المصنف ذكر حديث أبي سعيد مستدلاً به أن قال : السورة التي يذكر فيها كذا . ولما قبله على الجواز . فإنه من المرفوع ما رواه الطبراني في الأوسط والحمد لله وابن مردويه في تفسيره من حديث موسى بن أنس بن مالك عن أبيه رفعه : « لا تقولوا سورة البقرة ولا سورة آل عمران ، وكذا القرآن كله ، ولكن قولوا السورة التي يذكر فيها البقرة والتي يذكر فيها آل عمران ، وكذا القرآن كله ، وفي إسناد عيسى بن ميمون أبو سلة الخواص ، وهو ساقط .

سورة آل عمران

مدينة وهي مائتا آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم ① اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ② نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ
بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ③ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ
وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ
ذُو أَنْتِقَامٍ ④

(م) حقها أن يوقف عليها كما وقف على ألف ولام، وأن يبدأ ما بعدها كما تقول : واحد اثنان :
وهي قراءة عاصم . وأما فتحها فهي حركة الهمزة ألقيت عليها حين أسقطت للتخفيف . فإني قلت :
كيف جاز إلقاء حركتها عليها وهي همزة وصل لا تثبت في درج الكلام فلا تثبت حركتها لأن
ثبات حركتها كتبانها ؟ قلت : هذا ليس بدرج ، لأن (م) في حكم الوقف والسكون والهمزة في حكم
الثابت . وإنما حذفنا تخفيفاً وألقيت حركتها على الساكن قبلها ليدل عليها . ونظيره قولهم :
واحد اثنان ، بإلقاء حركة الهمزة على الدال . فإني قلت : هل ازعمت أنها حركة لالتقاء الساكنين ؟
قلت : لأن التقاء الساكنين لا يبالي به في باب الوقف ، وذلك قولك : هذا إبراهيم وداود وإسحق .
ولو كان التقاء الساكنين في حال الوقف يوجب التحريك لحرك الميمان في ألف لام ميم ، لالتقاء
الساكنين . ولما انتظر ساكن آخر . فإني قلت : إنما لم يحركوا لالتقاء الساكنين في ميم ، لأنهم
أرادوا الوقف وأمكنهم النطق بساكنين ، فإذا جاء ساكن ثالث لم يمكن إلا التحريك فحركوا .
قلت : الدليل على أن الحركة ليست لملاقاة الساكن أنه كان يمكنهم أن يقولوا : واحد اثنان ،
بسكون الدال مع طرح الهمزة ، فيجمعوا بين ساكنين ، كما قالوا : أصم . ومديق . فلما حركوا
الدال علم أن حركتها هي حركة الهمزة الساقطة لا غير وليست لالتقاء الساكنين . فإن قلت :
فما وجه قراءة عمرو بن عبيد بالكسر ؟ قلت : هذه القراءة على توهم التحريك لالتقاء الساكنين
وما هي بمقولة . ﴿ التوراة والإنجيل ﴾ اسمان أعجميان . وتكلف اشتقاقهما من الورى والنجل
ووزنهما بتفعلة وأفعل ، إنما يصح بعد كونهما عرييين . وقرأ الحسن : الإنجيل ، بفتح الهمزة ،

وهو دليل على العجمة ، لأن أفعل - بفتح الهمزة - عديم في أوزان العرب . فإن قلت : لم قيل (نزل الكتاب) ^(١) (وأُنزل التوراة والإنجيل) ؟ قلت : لأن القرآن نزل منجماً ، ونزل الكتابان جملة . وقرأ الأعمش : نَزَنَ عليك الكتابُ بالتخفيف ورفع الكتاب (هدى للناس) أى لقوم موسى وعيسى . وقال نحن متعبدون بشرائع من قبلنا فسرّه على العموم . فإن قلت : ما المراد بالفرقان ؟ قلت : جنس الكتب السماوية ^(٢) ، لأن كلها فرقان يفرق بين الحق والباطل ، أو الكتب التي ذكرها ، كأنه قال بعد ذكر الكتب الثلاثة : وأُنزل ما يفرق به بين الحق والباطل من كتبه ، أو من هذه الكتب ، أو أراد الكتاب الرابع وهو الزبور ، كما قال (وآتينا داود زبوراً) وهو ظاهر . أو كرر ذكر القرآن بما هو نعت له ومدح من كونه فارقاً بين الحق والباطل بعد ما ذكره باسم الجنس ، تعظيماً لشأنه وإظهاراً لفضله (بآيات الله) من كتبه المنزلة وغيرها (ذوات مقام) له انتقام شديد ^(٣) لا يقدر على مثله منتقم .

إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ٦

(لا يخفى عليه شيء) في العالم فعبّر عنه بالسما والارض ، فهو مطلع على كفر من كفر وإيمان من آمن ، وهو مجازيهم عليه (كيف يشاء) من الصور المختلفة المتفاوتة . وقرأ طاووس : تصوّرکم

(١) قال محمود : «فإن قلت : لم قيل في القرآن نزل ... الخ» قال أحمد : يريد لأن فعله ، صيغة مبالغة وتكثير ، فلما كان نزول القرآن منجماً كان أكثر تنزيلاً من غيره لتفرقه في مرار عديدة ، فعبّر عنه بصيغة مطابقة لكثرة تنزيلاته ، وعبر عن الكتابين بصيغة خلية عن المبالغة والتكثير والله أعلم .

(٢) (عاد كلامه) قال : والفرقان يحتمل أن يراد به جميع الكتب السماوية لأنها تفرق بين الحق والباطل ، أو الكتب التي ذكرها أو أراد الكتاب الرابع وهو الزبور . كما أفردته وأخر ذكره في قوله (وآتينا داود زبوراً) أو كرر ذكر القرآن بما هو نعت له ومدح من كونه فارقاً بين الحق والباطل ، بعد ما ذكره باسم الجنس تعظيماً لشأنه وإظهاراً لفضله والله أعلم . قال أحمد : وقد جعل الزمخشري سر التعبير عن نزول القرآن بصيغة «فعل» تفرقة في التنزيل كما تقدم آنفاً ، ثم حمل الفرقان على أحد تأويلاته على القرآن والتعبير عنه بأفعل كغيره ، فإن يكن هذا - والله أعلم - فالوجه أنه لما عبّر أولاً عن نزوله الخاص به ، أتى بعبارة مطابقة لقصد الخصوصية ، فلما جرى ذكره ثانياً لينعت بصفة زائدة على اسم الجنس ، عبّر عن نزوله من حيث الإطلاق اكتفاءً بتميزه أولاً وإجمالاً لذلك في غير مقصوده ، ومن العبارة السائرة عن هذا المعنى : الكلام يحمل في غير مقصوده ، ويفصل في مقصوده .

(٣) قال محمود : «معناه له انتقام شديد ... الخ» . قال أحمد : وإنما ياتي هذا التفخيم من التكثير وهو من علاماته مثله في قوله (فقل ربكم ذو رحمة واسعة) .

أى صوركم لنفسه ولتعبده ، كقولك : أثلت مالا ، إذا جعلته أئلة ، أى أصلا . وتأثلته ، إذا أثلته لنفسك . وعن سعيد بن جبير : هذا حجاج على من زعم أن عيسى كان ربا ، كأنه نيه بكونه مصورا فى الرحم ، على أنه عبد كغيره ، وكان يخفى عليه مالا يخفى على الله .

هُوَ الَّذِى أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ
وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ
وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ
كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾

﴿محكمات﴾ أحكمت عبارتها^(١) بأن حفظت من الاحتمال والاشتباه ﴿متشابهات﴾ مشتبهات

(١) قال محمود : والمحكمات التى أحكمت عبارتها ... الخ ، قال أحمد : هذا كما قدمته عنه من تكلفه لتزليل الآى على وفق ما يعتقده ، وأعوذ بالله من جعل القرآن تيمناً للرأى . وذلك أن معتقده إحالة رؤية الله تعالى بناء على زعم القدريّة من أن الرؤية تستلزم الجسميّة والجهة ، فاذا ورد عليهم النص القاطع الدال على وقوع الرؤية كقوله (إلى ربها ناظرة) مالوا إلى جملة من المتشابه حتى يردوه بزعمهم إلى الآية التى بدعون أن ظاهرها يوافق رأيهم . والآية قوله تعالى (لا تدركه الأبصار) وغرضنا الآن بيان وجوب الجمع بين الآيتين على الوجه الحق ، فنقول : محمل قوله (لا تدركه الأبصار) فى دار الدنيا . وعمل الرؤية على الدار الآخرة جمعا بين الأدلة . أو نقول : الأبصار وإن كانت ظاهرة العموم إلا أن المراد بها الخصوص ، أى لا تدركه أبصار الكفار كقوله (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) ونقول : لا تعارض بين الآيتين ، فنقر كل واحدة منها فى نصابها . وبيان ذلك : أن الأبصار عام بالآلف واللام الجنسيتين ، ولا يتم غرض القدريّة على زعمهم إلا بالموافقة على عمومها . وحيث يكون فى العموم مرادفة لدخول كل ، لأن كليهما أعنى المعرفة والجنس ، وكلا يفيد الشمول والاحاطة ، وإذا أثبت ذلك فالسلب داخل على الكلية . والقواعد مستفزة على أن سلب الكلية جزئى لغة وتعقلا . ألا ترى أن القائل إذا قال : لا تنفق كل الدراهم ، كان المفهوم من ذلك الاذن فى إنفاق البعض والتهى عن إنفاق البعض ، ومن حيث المعقول أن الكلية تسلب بسلب بعض الأفراد ولو واحداً . وحيث يكون مقتضى الآية سلب الرؤية عن بعض الأبصار وثبوتها لبعض الأبصار ، وهذا عين مذهب أهل السنة ، لأنهم يثبتونها للوحدين ويسلبونها عن الكفار كما أنبأ عنه قوله تعالى (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فقد ثبت أن هذه الآية إما محمولة على إثبات الرؤية ، وإما باقية على ظاهرها . دليلا على ثبوتها على وفق السنة . ولا يقال قد ثبت الفرق بين دخول كل على المعرفة تعريف الجنس وبين عدم دخولها . ألا ترى أنهم يقولون إن قولنا : « الإنسان كاتب » مهمل فى قوة الجزئية ، وإن قولنا « كل إنسان حيوان » كل لا جزئى ، لأننا نقول إنما جاريتنا التدرية على ما يلزمهم الموافقة فيه . وهم قد وافقوا على تناول الأبصار لكل واحد واحد من أفراد الجنس ، ولولا ذلك لما تم لهم مرام ، ولكفونا مؤنة البحث فى ذلك ، وهذا القدر من الكلية المتفق عليها بين الفريقين لا يثبت لما سماه أهل ذلك الفن مهملًا ، بل هذا هو الكلّى عندهم والله الموفق . وأما الآيتان الأخريان اللتان إحداهما قوله تعالى (إن الله لا يأمر بالفحشاء) والأخرى التى هى قوله تعالى (أمرنا متفرقا ففسقوا فيها) فلا ينازع الزمخشري فى تمثيل المحكم والمتشابه بهما .

محتملات ﴿هَنَ أَمَ الْكِتَابِ﴾ أى أصل الكتاب تحمل التشابهات عليها وترد إليها ، ومثال ذلك (لا تدركه الأبصار) ، (إلى ربها ناظرة) ، (لا يأمر بالفحشاء) . (أمرنا مترفها) . فإن قلت : فهلا كان القرآن كله محكما ؟ قلت : لو كان كله محكما لتعلق الناس به بسهولة مأخذه ، ولأعرضوا عما يحتاجون فيه إلى الفحص والتأمل من النظر والاستدلال ، ولو فعلوا ذلك لعطلوا الطريق الذى لا يتوصل إلى معرفة الله وتوحيده إلا به ، ولما فى التشابه من الابتلاء والتمييز بين الثابت على الحق والمتزلزل فيه ، ولما فى تقادح العلماء وإتصافهم القرائح فى استخراج معانيه ورده إلى المحكم من الفوائد الجليلة والعلوم الجمة ونيل الدرجات عند الله ، ولأن المؤمن المعتقد أن لامناقضة فى كلام الله ولا اختلاف ، إذا رأى فيه ما يتناقض فى ظاهره ، وأهمه طلب ما يوفق بينه ويجريه على سنن واحد ، ففكر وراجع نفسه وغيره ففتح الله عليه وتبين مطابقة التشابه المحكم ، ازداد طمأنينة إلى معتقده وقوة فى إيقانه ﴿الذين فى قلوبهم زيغ﴾ هم أهل البدع ﴿فيتبعون ما تشابه منه﴾ فيتعلقون بالتشابه الذى يحتمل ما يذهب إليه المتدع بما لا يطابق المحكم ويحتمل ما يطابقه من قول أهل الحق ﴿ابتغاء الفتنة﴾ طلب أن يفتنوا الناس عن دينهم ويضلواهم ﴿وابتغاء تأويله﴾ وطلب أن يأولوه التأويل الذى يشتهونه ﴿وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم﴾ أى لا يهتدى إلى تأويله الحق الذى يجب أن يحمل عليه إلا الله ^(١) وعباده الذين رسخوا فى العلم ، أى ثبتوا فيه وتمكنوا وعضوا فيه بضرس قاطع . ومنهم من يقف على قوله إلا الله . ويتسدى والراسخون فى العلم يقولون . ويفسرون التشابه بما استأثر الله بعلمه ، وبمعرفة الحكمة فيه من آياته ، كعدد الزبانية ونحوه : والأول هو الوجه . ويقولون : كلام مستأنف موضح لحال الراسخين بمعنى هؤلاء العالمون بالتأويل ﴿يقولون آمنا به﴾ أى بالتشابه ﴿كل من عند ربنا﴾ أى كل واحد منه ومن المحكم من عنده ، أو بالكتاب كل من متشابهه ومحكمه من عند الله الحكيم الذى لا يتناقض كلامه ولا يختلف كتابه ﴿وما يذكر إلا أولو الألباب﴾ مدح للراسخين بإقواء الذهن وحسن التأمل . ويجوز أن يكون

(١) قال محمود : معناه لا يهتدى إلى تأويله ... الخ ، قال أحد رحمه الله : وقوله ، لا يهتدى إليه إلا الله ، عبارة فلكة ، ولم يرد إطلاق الاهتداء على علم الله تعالى ، مع أن فى هذه اللفظة إيهاما إذا الاهتداء لا يكون فى الإطلاق إلا عن جبل وضلال - جل الله وعز - حتى إن الكافر إذا أسلم أطلق أهل العرف عليه : فلان المهتدى ، ذلك مقتضى الامة فيه فانه مطاوع هدى . يقال : هديته فاهتدى ، والاجماع منعقد على أن مالم يرد إطلاقه وكان موها لا يجوز إطلاقه على الله عز وجل . ولذا أنكر على القاضى إطلاقه المعرفة على علم الله تعالى حيث حد مطلق العلم بأنه معرفة المعلوم على ما هو عليه . فلان ينكر على الراسخين إطلاق الاهتداء على علم الله تعالى أجدر . وما أراها صدرت منه إلا وهما حيث أضاف العلم إلى الله تعالى وإلى الراسخين فى العلم ، فأطلق الاهتداء على الراسخين ، أو نقل عن كونه ذكرهم مضامين إلى الله تعالى فى الفعل المذكور والله أعلم .

(يقولون) حالا من الراسخين . قرأ عبد الله : إن تأويله إلا عند الله . وقرأ أبي : ويقول الراسخون .

رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٨﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ يَوْمَ لَارِيبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ

لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿٩﴾

(لا تزغ قلوبنا) لا تبلىنا بيلايا تزيغ فيها قلوبنا ^(٨) (بعد إذ هديتنا) وأرشدتنا لدينك . أو لا تمنعنا ألطافك بعد إذ لطفت بنا (من لدنك رحمة) من عندك نعمة بالتوفيق والمعونة . وقرئ لا تزغ قلوبنا ، بالتاء والياء ورفع القلوب (جامع الناس ليوم) أى تجمعهم لحساب يوم أو لجزاء يوم ، كقوله تعالى (يوم يجمعكم ليوم الجمع) : وقرئ : جامع الناس ، على الأصل (إن الله لا يخلف الميعاد) معناه أن الإلهية تنافى خلف الميعاد كقولك : « إن الجواد لا يخيب سائله » والميعاد : الموعد . قرأ على رضى الله عنه . لن تغنى بسكون الياء ، وهذا من الجد فى استئصال الحركة على حروف اللين .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴿١٠﴾ كَذَّابِ عَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١١﴾ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا

سُغْلَبُونَ وَيُخْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِيعَادُ ﴿١٢﴾

(من) فى قوله (من الله) مثله فى قوله (وإن الظن لا يغنى من الحق شيئا) والمعنى : لن تغنى عنهم من رحمة الله أو من طاعة الله (شيئا) أى بدل رحمته وطاعته وبدل الحق : ومنه « ولا ينفع ذا الجِذَّة منك الجِذَّة » أى لا ينفعه جِذَّه وحظه من الدنيا بذلك ، أى بدل طاعتك وعبادتك وما عندك

(١) قال محمود : « معناه ربنا لا تبلىنا بيلايا ... الخ » قال أحمد : أما أهل السنة فيدعون الله بهذه الدعوة غير محرقة ، لأنهم يوحّدون حق التوحيد ، فيعتقدون أن كل حادث من مبدى وزين مخلوق لله تعالى . وأما القدريّة فاعتقدوا أن الزين لا يخلقه الله تعالى وإنما يخلقه العبد لنفسه ، فلا يدعون الله تعالى بهذه الدعوة إلا معرفة إلى غير المراد بها كما أولها المصنف به . وإن كنا ندعو الله تعالى مضافا إلى هذه الدعوة بأن لا يبتلىنا ولا يمننا لطفه آمين . لأن الكل فعله وخلقه ، ولا موجود إلا هو وأفعاله ، التي نحن وأفعالنا منها .

وفي معناه قوله تعالى (وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى) وقرئ: وقود، بالضم بمعنى أهل وقودها. والمراد بالذين كفروا من كفر برسول الله صلى الله عليه وسلم. وعن ابن عباس: هم قريظة والنضير. الدأب: مصدر دأب في العمل إذا كدح فيه فوضع موضع ما عليه الإنسان من شأنه وحاله، والكاف مرفوع المحل تقديره: دأب هؤلاء الكفرة كدأب من قبلهم من آل فرعون وغيرهم. ويجوز أن ينتصب محل الكاف بلن تغنى، أو بالوقود. أى لن تغنى عنهم مثل ما لم تغنى عن أولئك أو توقد بهم النار كما توقد بهم. تقول: إنك لتظلم الناس كدأب أبيك تريد كظلم أبيك ومثل ما كان يظلمهم. وإن فلانا لمحارف كدأب^(١) أبيه، تريد كما حورف أبوه ﴿كذبوا بآياتنا﴾ تفسير لدأبهم ما فعلوا وفعل بهم، على أنه جواب سؤال مقدر عن حالهم ﴿الذين كفروا﴾ هم مشركو مكة ﴿ستغلبون﴾ يعنى يوم بدر. وقيل: هم اليهود. ولما غلب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر قالوا: هذا والله النبي الأسمى الذى بشرنا به موسى، وهموا باتباعه، فقال بعضهم لا تعجلوا حتى ننظر إلى وقعة أخرى، فلما كان يوم أحد شكوا. وقيل: جمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وقعة بدر في سوق بنى قينقاع فقال يا معشر اليهود احذروا مثل ما نزل بقريش^(٢) وأسلموا قبل أن ينزل بكم ما نزل بهم، فقد عرفتم أنى نبي مرسل، فقالوا لا يغرنك أنك لقيت قوما أغماراً لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة، لأن قاتلتنا لعلت أنا نحن الناس، فنزلت وقرئ: سيغلبون ويحشرون، بالياء، كقوله تعالى (قل للذين كفروا إن يذنبوا يغفر لهم) على قل لهم قولى لك سيغلبون. فإن قلت: أى فرق بين القراءتين من حيث المعنى؟ قلت: معنى القراءة بالياء الأمر بأن يخبرهم بما سيجرى عليهم من الغلبة والحشر إلى جهنم. فهو إخبار بمعنى سيغلبون ويحشرون وهو الكائن من نفس المتوعد به والذى يدل عليه اللفظ: ومعنى القراءة بالياء الأمر بأن يحكى لهم ما أخبره به من وعيدهم بلفظه، كأنه قال: أذ إليهم هذا القول الذى هو قولى لك سيغلبون ويحشرون.

قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأْيَ الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿١٣﴾

(١) قوله: وإن فلانا لمحارف كدأب أبيه، في الصحاح: رجل عارف - بفتح الراء - أى محدود بحروم، وهو خلاف قولك: مبارك. (ع)

(٢) أخرجه أبو داود والطبري، من رواية ابن إسحاق عن محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبير، وعكرمة عن ابن عباس قال: لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً يوم بدر وقدم المدينة جمع اليهود - الحديث -

﴿قد كان لكم آية﴾ الخطاب لمشركي قريش ﴿في فتنين التقتا﴾ يوم بدر ﴿يرونها مثلهم﴾ يرى المشركون المسلمين مثل عدد المشركين ^(١) قريباً من ألفين . أو مثل عدد المسلمين ستمائة ونيفاً وعشرين ، أراهم الله إياهم مع قلتهم أضعافهم لهابوهم ويحجبوا عن قتلهم ، وكان ذلك مدداً لهم من الله كما أمدهم بالملائكة . والدليل عليه قراءة نافع : ترونها ، بالتاء أى ترون يا مشركي قريش المسلمين مثل فتكم الكافرة ، أو مثل أنفسهم . فإن قلت : فهذا مناقض لقوله في سورة الانفال (ويقللهم في أعينهم) . قلت : قللوا أولاً في أعينهم حتى اجتروا عليهم ، فلما لا قوهم كثروا في أعينهم حتى غلبوا ، فكان التقليل والتكثير في حالين مختلفين . ونظيره من المحمول على اختلاف الاحوال قوله تعالى (فيومئذ لا يستل عن ذنبه إنس ولا جان) وقوله تعالى (وقفوهم إنهم مسئولون) وتقليلهم تارة وتكثيرهم أخرى في أعينهم أبلغ في القدرة وإظهار الآية . وقيل يرى المسلمون المشركين مثل المسلمين ^(٢) على ما قرر عليه أمرهم من مقاومة الواحد الاثنين في قوله تعالى (فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين) بعد ما كفوا أن يقاوم الواحد العشرة في قوله تعالى (إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) ولذلك وصف ضعفهم ^(٣) بالقلّة لأنه قليل بالإضافة إلى عشرة الأضعاف وكان الكافرون ثلاثة أمثالهم . وقراءة نافع لا تساعد عليه . وقرأ ابن مصرف : يرونها ، على البناء للفعول بالياء والتاء ، أى يريهم الله ذلك بقدرته . وقرئ : فتة تقاتل وأخرى كافرة ، بالجر على البدل من فتنين ، وبالنصب على الاختصاص . أو على الحال من الضمير في التقتا ﴿ رأى العين ﴾ يعنى رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها ، معاينة كسائر المعاينات ﴿ والله يؤيد بنصره ﴾ كما يد أهل بدر بتكثيرهم في عين العدو .

(١) قال محمود : « معناه يرى المشركون المسلمين مثل عدد المشركين ... الخ » قال أحد : وكذلك آيات الشفاعة المقدمة على رأى أهل السنة .

(٢) (عاد كلامه) قال : « وقيل يرى المسلمون المشركين مثل المسلمين ... الخ » قال أحد : إنما قال ذلك لأن الخطاب على قراءة نافع يكون للمسلمين ، أى ترونها يا مسلمون « ويكون ضمير اثنين أيضاً للمسلمين . وقد جاء على لفظ التية فيلزم الخروج في جملة واحدة من الحضور إلى التية والالتفات وإن كان سائفاً فصيحاً « إلا أنه إنما يأتي في الأغلب في جملتين . وقد جاء بها الكلام جملة واحدة ، لأن مثلهم مفعول ثان للرؤية ، ولو قال القائل : ظننتك يقوم ، على لفظ التية بعد الخطاب ، لم يكن بذلك ، فهذا هو الوجه الذي أعدد الزحشرى به بين قراءة نافع وبين هذا التأويل ، إلا أنه يلزم مثله على أحد وجهيه المتقدمين أننا ، لأنه قال : معناه على قراءة نافع : ترون يا مشركون المسلمين مثل عددهم أو مثل فتكم الكافرة ، فعلى هذا الوجه الثانى يلزم الخروج من الخطاب إلى التية في الجملة بعينها ، كما ألزمه هو على ذلك الوجه والله أعلم .

(٣) قوله « ولذلك وصف ضعفهم » لعل هذا في قوله تعالى (وإذا يريكمهم إذا تفتيتهم في أعينكم قليلاً) أى وصف ضعف المسلمين وهو الستائة بالقلّة ، مع أن ضعف الشيء أكثر منه ، فتدبر . (ع)

زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ
وَالْفِضَّةِ وَالْخِمَلِ الْمَسُومَةِ وَالْأَنْعَمِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ
عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَاَبِ ⑭ قُلْ أُوْنِيْكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ
رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ
مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ يُصَيِّرُ بِالْعِبَادِ ⑮ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا
ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ⑯ الصَّيْرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَنِتَّةِينَ وَالْمُتَّقِينَ ⑰
وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ⑱

﴿زين للناس﴾ المزين هو الله سبحانه وتعالى ^(١) للابتلاء، كقوله (إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم) ويدل عليه قراءة مجاهد: زين للناس، على تسمية الفاعل. وعن الحسن: الشيطان. والله زينها لهم، لأننا لا نعلم أحداً أذم لها من خالقها ﴿حب الشهوات﴾ جعل الأعيان التي ذكرها شهوات ^(٢) مبالغة في كونها مشتهاة محروصاً على الاستمتاع بها. والوجه أن يقصد تخسيسها فيسميها شهوات، لأن الشهوة مسترذلة عند الحكماء مذموم من اتباعها شاهد على نفسه بالهيمية، وقال (زين للناس حب الشهوات) ثم جاء بالتفسير: ليقرر أولاً في النفوس أن المزين لهم حبه ما هو إلا شهوات لا غير، ثم يفسره بهذه الأجناس، فيكون أقوى لتخسيسها، وأدل على ذم من يستعظمها ويتهاكك عليها ويرجع طلبها على طلب ما عند الله. والقنطار: المال الكثير. قيل: ملء مسك ثور. وعن سعيد بن جبيرة: مائة ألف دينار. ولقد جاء الإسلام يوم جاء وبمكة مائة رجل قد قنطروا.

(١) قال محمود: «المزين هو الله تعالى... الخ»، قال أحد: «الترزين للشهوات يطلق ويراد به خلق حبا في القلوب، وهو بهذا المعنى مضاف إلى الله تعالى حقيقة، لأنه لا خالق إلا هو خالق كل شيء، من جوهر، ومن عرض قائم بالجوهر، حب أو غيره. محمود في الشرع أولاً. ويطلق الترزين ويراد به الحظ على تعاطي الشهوات والأمر بها، فهو بهذا الاعتبار لا يضاف إلى الله تعالى منه إلا الحظ على بعض الشهوات المنصوص عليها شرعاً كالنكاح المفترق بقصد التنازل واتباع السنة فيه وما يجري مجراه. وأما الشهوات المحظورة فتزينها بهذا المعنى الثاني مضاف إلى الشيطان، تنزيلاً لوسوسته وتحسينه منزلة الأمر بها والحظ على تعاطيها. وكلام الحسن رضى الله عنه يحول على الترزين بالمعنى الثاني لا بالمعنى الأول، فإنه يحاشي أن ينسب خلق الله إلى غير الله. وإنما الزخشرى كثيراً ما يورد أمثال هذه العبارة الملتبسة تنزيلاً لها على قواعد القدرة الفاسدة، فتفطن لها ويرى قائلها من السلف الصالح عما يزعم الزخشرى النقل عنه، والله الموفق.

(٢) (عاد كلامه) قال: «جعل الأعيان التي ذكرها شهوات... الخ»، قال أحد: يريد إلحاقها بإياب: رجل صوم وفطر، مما يوضع فيه المعنى موضع الاسم مبالغة.

والمقنطرة مبنية من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم: ألف مؤلفة، وبدرة مبدرة. و(المسومة) المعلية، من السومة وهي العلامة. أو المظومة أو المرعية من أسام الدابة وسومها (والأنعام) الأزواج الثمانية (ذلك) المذكور (متاع الحياة).

(الذين اتقوا عند ربهم جنات) كلام مستأنف فيه دلالة على بيان ما هو خير من ذلكم، كما تقول: هل أدلك على رجل عالم؟ عندى رجل من صفته كيت وكيت. ويجوز أن يتعلق اللام بخير. واختص المتقين، لأنهم هم المستفيعون به. وترفع (جنات) على: هو جنات. وتنصره قراءة من قرأ (جنات) بالجر على البدل من خير (والله بصير بالعباد) يثيب ويعاقب على الاستحقاق، أو بصير بالذين اتقوا وبأحوالهم، فلذلك أعد لهم الجنات

(الذين يقولون) نصب على المدح، أو رفع. ويجوز الجر صفة للمتقين أو للعباد. والواو المتوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم في كل واحدة منها. وقدم الكلام في ذلك. وخص الأسرار لأنهم كانوا يقدمون قيام الليل فيحسن طلب الحاجة بعده (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) وعن الحسن: كانوا يصلون في أول الليل حتى إذا كان السحر أخذوا في الدعاء والاستغفار، هذا نهارهم، وهذا ليلهم.

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٨) إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ فِي الْإِسْلَامِ وَمَا اخْتَلَفَ
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا يَبِغْتُهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ
بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (١٩)

شبهت دلالته على وحدانيته بأفعاله الخاصة التي لا يقدر عليها غيره، وبما أوحى من آياته الناطقة بالتوحيد كسورة الإخلاص وآية الكرسي وغيرهما بشهادة الشاهد في البيان والكشف، وكذلك إقرار الملائكة وأولى العلم بذلك واحتجاجهم عليه (قائماً بالقسط) مقياً للعدل فيما يقسم من الأرزاق والآجال، ويثيب ويعاقب، وما يأمر به عباده من إنصاف بعضهم لبعض والعمل على السوية فيما بينهم. وانتصابه على أنه حال مؤكدة منه كقوله (وهو الحق مصدقاً). فإن قلت: لم جاز إفراده بنصب الحال دون المعطوفين عليه؟ ولو قلت جاء في زيد وعمروا كلاً لم يجز؟ قلت: إنما جاز هذا لعدم الإلباس كما جاز في قوله (وهبنا له إسحق ويعقوب نافلة) أن انتصب نافلة حالاً

(٣) قوله د أو المظومة أو المرعية، عبارة أبي السعود. أو المظومة التامة الخلق اه. وفي الفخر: قال النفال:

المظومة المرأة الجميلة المرتبة اه. (ع)

عن يعقوب . ولو قلت : جاني زيد وهند راكباً جاز لتمييزه بالذكر ، أو على المدح . فإن قلت : أليس من حق المنتصب على المدح أن يكون معرفة كقولك : الحمد لله الحميد . وإنا معشر الأنبياء لا نورث ، ^(١) . إنا بني نهمشل لاندعى لأب ؟ قلت : قد جاء نكرة كما جاء معرفة . وأنشد سيويه فيما جاء منه نكرة قول الهذلي :

وَيَأْوِي إِلَى نِسْوَةٍ غُطْلِي وَسُغْنًا مَرَاضِيَعٍ مِثْلَ السَّعَالِي ^(٢)

فإن قلت : هل يجوز أن يكون صفة للنسوة كأنه قيل : لا إله قائماً بالقسط إلا هو ؟ قلت : لا يبعد ، فقد رأيناهم يتسعون في الفصل بين الصفة والموصوف . فإن قلت : قد جعلته حالاً من فاعل شهد ، فهل يصح أن ينتصب حالاً عن « هو » في (لا إله إلا هو) ؟ قلت : نعم ، لأنها حال مؤكدة والحال مؤكدة لا تستدعي أن يكون في الجملة التي هي زيادة في فائدتها عامل فيها ، كقولك : أنا عبد الله شجاعاً . وكذلك لو قلت : لا رجل إلا عبد الله شجاعاً . وهو أوجه من انتصابه عن فاعل شهد ، وكذلك انتصابه على المدح . فإن قلت : هل دخل قيامه بالقسط في حكم شهادة الله والملائكة وأولى العلم كما دخلت الوجدانية ؟ قلت : نعم إذا جعلته حالاً من هو ، أو نصباً على المدح منه ، أو صفة للنسوة ، كأنه قيل : شهد الله والملائكة وأولو العلم أنه لا إله إلا هو ، وأنه قائم بالقسط . وقرأ عبد الله : القائم بالقسط ، على أنه بدل من هو ، أو خبر مبتدأ محذوف . وقرأ أبو حنيفة : قيمياً بالقسط (العزیز الحكيم) صفتان مقررتان لما وصف به ذاته من الوجدانية والعدل ، يعني أنه العزيز الذي لا يغالبه إله آخر ، الحكيم الذي لا يعدل عن العدل في أفعاله . فإن قلت : ما المراد بأولى العلم الذين عظمهم هذا التعظيم حيث جمعهم معه ومع الملائكة في الشهادة على وحدانيته وعدله ؟ قلت : هم الذين يثبتون وحدانيته وعدله بالحجج الساطعة والبراهين القاطعة وهم علماء العدل ^(٣) والتوحيد . وقرئ (أنه) بالفتح ، و(إن الدين) بالكسر على أن الفعل واقع على أنه

(١) أخرجه أحمد ، حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة مرفوعاً بهذا . ورواه النسائي في الكبرى . من رواية ابن عينة عن الزهري عن مالك بن أنس بن الحدثان ، قال : قال عمر لعبد الرحمن وسعد وعثمان وطلحة والزبير « أنشدكم بالله الذي قامت له السموات والأرض ، أسعتم النبي صلى الله عليه وسلم يقول - فذكروه ، وفيه قالوا : اللهم نعم » وأخرجه في التكملي في ترجمة أبي إدريس تليد أبي سليمان من رواية عن عبد الملك بن عمر عن أبي هريرة مثله . وأصله متفق عليه من حديث عائشة بلفظ « لا نورث ما تركنا صدقة »

(٢) للهذلي يصف رجلاً يصيد ويرجع إلى زوجته وبناته عطال عاريات من الحلي والثياب . وسعناً نصب على الذم « أي وأذن شعناً أي مغبرات الوجوه من الجوع . والعطل : جمع عطلة . والسهث : جمع شعث . كود وسوداء . ومراضيع : جمع مرضاع قياساً ، أو مرضع صمغاً ، أي ترضع أولادها مثل السعالي جمع سعاة وهي أمث الشياطين ، أي كرميات المنظر مثل الأغوال . وهي أقيع شئ . عند العرب .

(٣) قوله « والبراهين القاطعة وهم علماء العدل » تليج بالمعتزلة حيث سمو أنفسهم أهل العدل والتوحيد ، لكن الانصاف التعميم حتى يشمل أهل السنة والجماعة . (ع)

بمعنى شهد الله على أنه ، أو بأنه . وقوله ﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾ جملة مستأنفة مؤكدة للجملة الأولى . فإن قلت : ما فائدة هذا التوكيد ؟ قلت : فائدته أن قوله (لا إله إلا هو) توحيد ، وقوله (قائماً بالقسط) تعديل ، فإذا أردفه قوله (إن الدين عند الله الإسلام) فقد أذن أن الإسلام هو العدل ^(١) والتوحيد ، وهو الدين عند الله ، وما عداه فليس عنده في شيء من الدين . وفيه أن من ذهب إلى تشبيه أو ما يؤدى إليه كإجازة الرؤية أو ذهب إلى الجبر الذى هو محض الجور ، لم يكن على دين الله الذى هو الإسلام ، وهذا بين جلى كما ترى . وقرئنا مفتوحين ، على أن الثانى ^(٢) بدل من الأول . كأنه قيل : شهد الله أن الدين عند الله الإسلام . والبدل هو المبدل منه فى المعنى . فكان بياناً صريحاً ، لأن دين الله هو التوحيد والعدل . وقرئ الأول بالكسر والثانى بالفتح ، على أن الفعل واقع على إن ^(٣) ، وما بينهما اعتراض مؤكد . وهذا أيضاً شاهد على أن دين الإسلام هو العدل والتوحيد ، فترى القراءات كلها متعاضدة على ذلك . وقرأ عبد الله : أن لا إله إلا هو . وقرأ أبى : إن الدين عند الله للإسلام ، وهى مقوية لقراءة من فتح الأولى وكسر الثانية . وقرئ : شهداء لله . بالنصب على أنه حال من المذكورين قبله ، وبالرفع على هم شهداء الله . فإن قلت : فعلام عطف على هذه القراءة (والملائكة وأولو العلم) ؟ قلت : على الضمير فى شهداء . وجاز لوقوع الفاصل بينهما . فإن قلت : لم كرر قوله (لا إله إلا هو) ؟ قلت : ذكره أولاً للدلالة على اختصاصه بالوحدانية . وأنه لا إله إلا تلك الذات

(١) قوله : فقد أذن أن الإسلام هو العدل ، أعرف لا يقتضيه الظن الكريم ، لكن دعى إليه التعصب . وقوله . وفيه أن من ذهب ، إلخ تورك على أهل السنة مبنى على ذلك ، وتعقبه فى علم التوحيد . وبالجملة فالعدل والتوحيد لم ينحصرا فى مذهب المعتزلة . (ع)

(٢) قوله . وقرئنا مفتوحين على أن الثانى ، انضمام عائد إلى قوله تعالى (أنه لا إله إلا هو) وقوله (إن الدين) . اهـ . (ع)

(٣) قوله . واقع على إن . أى على إن الدين ... إلخ . (ع)

(٤) قال محمود رحمه الله : « إن قلت ما فائدة تكرار لا إله إلا هو ... إلخ ، قال أحمد رحمه الله : وهذا التكرار لما قدمته فى نظيره مما صدر الكلام به إذا طال عهده . وذلك أن الكلام مصدر بالتوحيد ، ثم أعقب التوحيد تعداد الشاهدين به . ثم قوله (قائماً بالقسط) وهو التنزيه . فقال الكلام بذلك ، لجدد التوحيد تلو التنزيه لئلى قرله (إن الدين عند الله الإسلام) ولولا هذا التجديد لكان التوحيد المتقدم كالمقطع فى الفهم مما أورد إيصاله به والله أعلم . قال : « وفيه أن من ذهب إلى تشبيه ... إلخ ، قال أحمد : هذا تمرىض بخروج أهل السنة من ربة الإسلام بل تصريح ، وما يقيم منهم إلا أن صدقوا وعد الله عباده المكرمين دلى لسان نبيهم الكريم صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بأنهم يرون ربهم كالمقر لية البدر لا يضامون فى رؤيته ، ولأنهم وحدوا الله حق توحيدهم فشهدوا أن لا إله إلا هو ولا خالق لهم ولا قائلهم إلا هو ، واقتصروا على أن نبهوا لأنفسهم قدرة تقارن فعلهم لا خلق لها ولا تأثير غير التمييز بين أفعالهم الاختيارية والاضطرارية ، وتلك المعبر عنها شرعاً بالكسب فى مثل =

المتيزة ، ثم ذكره ثانيا بعد ما قرن بإثبات الوجدانية إثبات العدل ، للدلالة على اختصاصه بالأميرين ، كأنه قال : لا إله إلا هذا الموصوف بالصفتين . ولذلك قرن به قوله (العزير الحكيم) لتضمنهما معنى الوجدانية والعدل (الذين أوتوا الكتاب) أهل الكتاب من اليهود والنصارى . واختلافهم أنهم تركوا الإسلام وهو التوحيد والعدل^(١) (من بعد ما جاءهم العلم) أنه الحق الذي لا يحيد عنه ، فثلث النصارى ، وقالت اليهود عزيز ابن الله . وقالوا : كنا أحق بأن تكون النبوة فينا من قريش لأنهم أميون ونحن أهل كتاب . وهذا تجور لله (بغيا بينهم) أى ما كان ذلك الاختلاف وتظاهر هؤلاء بمذهب وهؤلاء بإحسداً بينهم وطلباً منهم للرياسة وحظوظ الدنيا . واستتباع كل فريق ناساً يطؤون أعقابهم ، لاشبهة في الاسلام . وقيل : هو اختلافهم في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، حيث آمن به بعض وكفر به بعض . وقيل : هو اختلافهم في الإيمان بالأنبياء . فمنهم من آمن بموسى ، ومنهم من آمن بعيسى . وقيل هم اليهود ، واختلافهم أن موسى عليه السلام حين احتضر استودع التوراة سبعين حبراً من بني إسرائيل . وجعلهم أمناء عليها . واستخلف يوشع ، فلما مضى قرن بعد قرن واختلف أبناء السبعين بعد ما جاءهم علم التوراة بغيا بينهم وتحاسداً على حظوظ الدنيا والرياسة . وقيل : هم النصارى واختلافهم في أمر عيسى بعد ما جاءهم العلم أنه عبد الله ورسوله

فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ
وَاللَّهُ يَصِيرُ بَأْ لِعِبَادٍ ۝ ٢٠

(فإن حاجوك) فإن جادلوك في الدين (فقل أسلمت وجهي لله) أى أخلصت نفسي وجماع

== قوله تعالى (بما كتب أيديكم) هذا إيمان القوم وتوحيدهم ، لا كقوم يغيرون في وجه النصوص فيجددون الرؤية اتقى يظهر أن جحدهم لما سبب في حرمانهم إياها . ويجعلون أنفسهم المسيية شريكه لله في مخلوقاته ، فيزعون أنهم يخلقون لأنفسهم ما شاءوا من الأعمال على خلاف مشيئة ربهم معادة لله في ملكه ، ثم بعد ذلك يستترون بتسمية أنفسهم أهل العدل والتوحيد ، والله أعلم بمن اتقى . ولجبر خير من إشراك ، إن كان أهل السنة مجرة ما أنا أول المجبرين . ولو نظرت أيها المخشري بعين الانصاف إلى جهالة القدرية وضلالها ، لا تبعث إلى حدائق السنة وظلالها ، ولخرجت عن مزاق البدع ومزالها ، ولكن كره الله انبعاثهم . ولعلدت أى الفريقين أحق بالأمن وأولى بالدخول في أولى العلم المقرونين في التوحيد باللائكة المشرفين بعطفهم على اسم الله عز وجل . اللهم ألهمنا على اقتفاء السنة شكرك . ولا تؤمنا مكرك إنه لا يأمن من مكر الله إلا القوم الخاسرون ، فليس ينحى من الخوف إلا الخوف . واقه ولي التوفيق .

(١) قوله تركوا الإسلام وهو التوحيد والعدل ، مبنى على ما قاله آتفا . (ع)

لله وحده لم أجعل فيها لغيره شركاً بأن أعبدوه وأدعوه إلهاً معه ؛ يعنى أن ديني التوحيد وهو الدين القديم الذى ثبتت عندكم صحته كما ثبتت عندي ، وما جئت بشيء بديع حتى تجادلوني فيه . ونحوه (قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً) فهو دفع للحاجة بأن ما هو عليه ومن معه من المؤمنين هو حق اليقين الذى لا لبس فيه ؛ فما معنى الحاجة فيه ؟ (ومن اتبعني) عطف على التاء في أسلمت وحسن للفاصل . ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع فيكون مفعولاً معه (وقال للذين أتوا الكتاب) من اليهود والنصارى (والأمين) والذين لا كتاب لهم من مشركي العرب (أسلمتم) يعنى أنه قد أتاكم من البينات ما يوجب الإسلام ويقضى حصوله لا محالة ؛ فهل أسلمتم أم أنتم بعد على كفركم ؟ وهذا كقولك لمن ألخصت له المسئلة ولم تبق من طرق البيان والكشف طريقاً إلا سلكته : هل فهمتها لأأم لك ، ومنه قوله عزّ وعلا (فهل أنتم متهون) بعد ما ذكر الصوارف عن الخمر والميسر . وفي هذا الاستفهام استقصار^(١) وتعير بالمعاندة وقلة الإنصاف ، لأن المنصف إذا تجلج له الحجة لم يتوقف إذعانه للحق ، وللمعاندة بعد تجلج الحجة ما يضرب أستاذاً بينه وبين الإذعان^(٢) ، وكذلك في : هل فهمتها ؟ توبيخ بالبلادة وكلة القرينة . وفي (فهل أنتم متهون) بالتقاعد عن الانتهاء والحرص الشديد على تعاطي المنهى عنه (فإن أسلبوا فقد اهتدوا) فقد نفقوا أنفسهم حيث خرجوا من الضلال إلى الهدى ومن الظلمة إلى النور (وإن تولوا) لم يضروك فإنك رسول منبه عليك أن تبلغ الرسالة وتنبه على طريق الهدى .

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ
الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢١﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ
حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ﴿٢٢﴾

قرأ الحسن : يقتلون النبيين . وقرأ حمزة : ويقاتلون الذين يأمرهم . وقرأ عبد الله : وقاتلوا وقرأ أبي . يقتلون النبيين ، والذين يأمرهم . وهم أهل الكتاب . قتل أولوهم الأنبياء وقتلوا أتباعهم وهم راضون بما فعلوا ، وكانوا حول قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لولا عصمة الله . وعن أبي عبيدة بن الجراح : قلت يا رسول الله ، أى الناس أشدّ عذاباً يوم القيامة ؟ قال : رجل قتل نبياً ؛ أو رجلاً أمراً بمعروف ونهى عن منكر ، ثم قرأها ثم قال : يا أبا عبيدة . قتل

(١) قوله « وفي هذا الاستفهام استقصار » أى « المحاطب قاصراً » . (ع)

(٢) قوله « يضرب أستاذاً بينه وبين الإذعان » لعله أستاذاً ، أى حجباً . (ع)

بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول النهار في ساعة واحدة ، فقام مائة واثناعشر رجلا من عباد بني إسرائيل فأمرُوا قتلهم بالمعروف ونهوا عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار^(١) ، (في الدنيا والآخرة) لأن لهم اللعنة والحزى في الدنيا والعذاب في الآخرة . فإن قلت : لم دخلت الفاء في خبر إن ؟ قلت : لتضمن اسمها معنى الجزاء ، كأنه قيل : الذين يكفرون بفشرهم بمعنى من يكفر بفشرهم ، وإن ، لا تغير معنى الابتداء ، فكأن دخولها كالدخول ، ولو كان مكانها « ليت » أو « لعل » ، لامتنع إدخال الفاء لتغير معنى الابتداء .

الَّذِينَ آمَنُوا أَوْ تَوَلَّوْا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّا تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٤﴾ فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْنَا لَهُمْ يَوْمَئِذٍ ذُرِّيَّتُهُمْ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٥﴾

(أوتوا نصيبا من الكتاب) يريد أحبار اليهود ، وأنهم حصلوا نصيبا وافرأ من التوراة . و « من » ، إما للتبعية وإما للبيان ، أو حصلوا من جنس الكتب المنزلة أو من اللوح التوراة وهي نصيب عظيم (يدعون إلى كتاب الله) وهو التوراة (ليحكم بينهم) وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مدارسهم فدعاهم فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد : على أي دين أنت ؟ قال : على ملة إبراهيم . قالوا : إن إبراهيم كان يهوديا . قال لهما : إن بيننا وبينكم التوراة ، فهلوا إليها ،^(٢) فأبيا . وقيل نزلت في الرجم ، وقد اختلفوا فيه . وعن الحسن وقتادة : كتاب الله القرآن ؛ لأنهم قد علموا أنه كتاب الله لم يشكوا فيه (ثم يتولى فريق منهم) استبعاد لتوليهم بعد عليهم بأن الرجوع إلى كتاب الله واجب (وهم معرضون) وهم قوم لا يزال الإعراض ديدنهم . وقرئ (ليحكم) على البناء للفعول . والوجه أن يراد ما وقع من الاختلاف والتعادي بين من أسلم من أحبارهم وبين من لم يسلم : وأنهم دعوا إلى كتاب الله الذي لا اختلاف بينهم في صحته وهو التوراة ليحكم بين الحق والمبطل منهم ، ثم يتولى فريق منهم وهم الذين لم يسلموا . وذلك أن قوله (ليحكم بينهم) يقتضى أن يكون اختلافا واقعا فيما بينهم ، لا فيما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) أخرجه البزار والطبراني وابن أبي حاتم والتملي والبغوي من حديثه ، وفيه أبو الحسن مولى بني أسد ، وهو مجهول .

(٢) أخرجه الطحاوي من رواية إسحاق عن محمد عن سعيد أو عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما به .

روى أنه يحاسب الخلق في قدر حلب شاة: وروى في مقدار فواق ناقة. وروى في مقدار لمحّة .
وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِنَّهُمْ عَلَيْهِ وَمَنْ
تَأَخَّرَ فَلَا إِنَّهُمْ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَهُكُمْ تُحْشَرُونَ ﴿٢٠٣﴾
الايام المعدادات . أيام التشريق ، وذكر الله فيها : التكبير في أدبار الصلوات وعند الجمار .
وعن عمر رضى الله عنه : أنه كان يكبر في فسطاطه بنى فيكبر من حوله ، حتى يكبر الناس في
الطريق وفي الطواف ﴿ فمن تعجل ﴾ فمن عجل في النفر أو استعجل النفر . وتعجل ، واستعجل :
يحيثان مطاوعين بمعنى عجل . يقال : تعجل في الأمر واستعجل : ومتعدين ، يقال : تعجل الذهاب
واستعجله . والمطاوعة أوفق لقوله : (ومن تأخر) كما هي كذلك في قوله :

قَدْ يُدْرِكُ الْمَتَانِي بَعْضَ حَاجَتِهِ وَقَدْ يَكُونُ مَعَ الْمُسْتَعْجِلِ الزَّلَلُ ^(١)

لأجل المتأني ﴿ في يومين ﴾ بعد يوم النحر يوم القر ^(٢) وهو اليوم الذي يسميه أهل مكة
يوم الرأس ، واليوم بعده ينفر إذا فرغ من رمي الجمار كما يفعل الناس اليوم وهو مذهب الشافعي
ويروى عن قتادة . وعند أبي حنيفة وأصحابه ينفر قبل طلوع الفجر ﴿ ومن تأخر ﴾ حتى رمى في
اليوم الثالث . والرمي في اليوم الثالث يجوز تقديمه على الزوال عند أبي حنيفة . وعند الشافعي

(١) والناس من يلق خيراً قائلون له
قد يدرك المتأني بعض حاجته
وربما فات قوم جل أمرهم
من التأني وكان الرأي لو عجلوا

للقطامي وقيل للأعشى . والناس مبتدأ . ومن يلق - يصب - خيراً ، شرط حذف صدر جوابه ، أى فهم قائلون له ،
والجمله خبر المبتدأ . ما يشتهى ، أى الذى يريد من الدعاء بخير أو من المدح . وروى : ما تشتهى ، فلعل معناه
يقولون له : ما تشتهى أنت يا مخاطب . ويجوز أن « ما » استفهامية ، أى ما الذى تريده يا من لقيت الخير ، لكن
تبعده المقابلة . وهبكت المرأة هبلا ، كتعبت تعباً : ثكلت ولدها وفقدته فخرت عليه . أى ويقال لام الخطي الثكلي ،
فهو دعاء عليها بموت ولدها . ثم قال :

قد يدرك المتأني بعض قصده وقد يكون مع المتعجل الخطأ

وعجلته . فمتعجل واستعجل ، ويتمديان أيضاً فيقال : تعجل الأمر واستعجله . ثم قال : وقد يفوت قوماً معظم قصدهم
بسبب التأني وكان الرأي الصواب عجلتهم ، فلمصدرية . والمعنى أن بعض الحاجات يناسبها التأني ، وبعضها التعجل .
ويجوز أن « لو عجلوا » هو اسم كان والرأى بالنصب خبرها . وروى بدله الحزم ، والمعنى متقارب . وفي الكلام
نوع بدعي يسمى المكس والتبديل ، وهو الاتيان بتقيض المعنى المشهور كما هنا ، فات مدح التأني هو المشهور
ومدح العجلة يناقضه . أفاده السيوطي في شرح عقود الجمان .

(٢) قوله « يوم النحر يوم القر » في الصحاح : لأن الناس يقرون في منازلهم . (ع)

الآخران خاصان ببعضان من الكل : روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة وعد أمته ملك فارس والروم ، فقال المنافقون واليهود : هيات هيات ، من أين لمحمد ملك فارس والروم ؟ ^(١) هم أعزوا منع من ذلك . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خطب الخندق ^(٢) عام الأحزاب وقطع لكل عشرة أربعين ذراعاً وأخذوا يحفرون . خرج من بطن الخندق صخرة كاللؤلؤ العظيم لم تعمل فيها المعاول ، فوجهوا سليمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره . فأخذ المعول من سليمان فضر بها ضربة صدعتها . وبرق منها برق أضاء ما بين لابتها . لكان مصباحاً في جوف بيت مظلم ، وكبر وكبر المسلمون وقال : أضاءت لي منها قصور الحيرة كأنها أنياب الكلاب ، ثم ضرب الثانية فقال : أضاءت لي منها القصور الحمر من أرض الروم ، ثم ضرب الثالثة فقال : أضاءت لي قصور صنعاء . وأخبرني جبريل عليه السلام أن ألقى ظاهرة على كلها ، فأبشروا . فقال المنافقون : ألا تعجبون ، يمينكم ويمدكم الباطل . ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وأنها تفتح لكم ، وأنتم إنما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون أن تبرزوا ، فنزلت . فإن قلت : كيف قال (يديك الخير) فذكر الخير دون الشر ؟ قلت : لأن الكلام إنما وقع في الخير الذي يسوقه إلى المؤمنين وهو الذي أنكرته الكفرة ، فقال يديك الخير تؤتيه أو ليأئك على رغم من أعدائك ، ولأن كل أفعال الله تعالى من نافع وضار صادر عن الحكمة والمصلحة ، فهو خير كله كما يتأ الملك ونزعه . ثم ذكر قدرته الباهرة بذكر حال الليل والنهار في المعاقبة بينهما ، وحال الحي والميت في إخراج أحدهما من الآخر ، وعطف عليه رزقه بغير حساب على أن من قدر على تلك الأفعال العظيمة المحيرة للأفهام ثم قدر أن يرزق بغير حساب من يشاء من عباده . فهو قادر على أن ينزع الملك من العجم ويذلهم ويؤتيه العرب ويعزهم وفي بعض الكتب : أنا الله ملك الملوك ، قلوب الملوك ونواصيهم بيدي ، فإن العباد أطاعوني جعلتهم لهم رحمة . وإن العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة ، فلا تشتغلوا بسبب الملوك ولكن

(١) ذكره الواحدي في أسبابه عن ابن عباس وأنس رضي الله عنهم ، ولم أجد له إسناداً .

(٢) أخرجه البيهقي وأبو نعيم في دلائل النبوة لها : من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده . قال : خط رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق عام الأحزاب ، ثم قطع أربعين ذراعاً بين كل عشرة . قال عمرو بن عوف ، فكنت أنا وسليمان وحذيفة والعيان بن مقرن وصلة نفر من الأنصار في أربعين ذراعاً فذكره مطولاً من هذا الوجه . ذكره الواحدي في أسباب النزول والطبري والشملي والبقوي . ورواه ابن سعد في الطبقات في ترجمة سليمان . قال : أخبرنا ابن أبي ذئب عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال : كان عمر بن الخطاب يومئذ يضرب بالمعول ، إذ صادف حجراً أصلد فضر به ضربة . فذكره بنحوه . ورواه الدارقطني وأحمد وإسحاق وابن أبي شيبة وأبو يعلى كلهم من رواية ميمون بن عبد الله عن البراء بن عازب رضي الله عنهما مختصراً وإسناده حسن .

توبوا إلى أعظفهم عليكم ، وهو معنى قوله عليه السلام « كما تكونوا يولى عليكم »^(١) .

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٢٨﴾

نهوا أن يوالوا الكافرين لقراية بينهم أو صداقة قبل الإسلام أو غير ذلك من الأسباب التي يتصادق بها ويتعاشر ، وقد كثر ذلك في القرآن . (ومن يتولهم منهم فإنه منهم) . (لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) ، (لا تجد قوما يؤمنون بالله ... الآية) . والحجة في الله والبغض في الله باب عظيم وأصل من أصول الإيمان (من دون المؤمنين) يعنى أن لكم في موالاة المؤمنين مندوحة عن موالاة الكافرين فلا تؤثرهم عليهم (ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) ومن يوالى الكفرة فليس من ولاية الله في شيء يقع عليه اسم الولاية ، يعنى أنه منسلخ من ولاية الله رأساً . وهذا أمر معقول فإن موالاة الولي وموالاة عدوه متنافيان ، قال :

تَوَدُّ عَدُوِّي نُمْ تَزْعُمُ أَتَيْتِ صَدِيقَكَ لَيْسَ التَّوَكُّعُ عَنْكَ بِإِزَابٍ^(٢)

(إلا أن تتقوا منهم تقاة) إلا أن تخافوا من جهتهم أمراً يجب اتقاؤه . وقرئ : تقية . قيل للبتق تقاة وتقية ، كقولهم : ضرب الأمير لمضروبه . رخص لهم في موالاتهم إذا خافوهم . والمراد بتلك الموالاة مخالفة ومعاشرة ظاهرة والقلب مطمئن بالعبادة والبغضاء ، وانتظار زوال المانع من قشر العصا . كقول عيسى صلوات الله عليه « كن وسطاً وامنح جانباً » (ويحذركم الله نفسه) فلا تعرضوا لخطه بموالاة أعدائه ، وهذا وعيد شديد . ويجوز أن يضمن (تتقوا) معنى تحذروا وتخافوا ، فيعدي بمن وينتصب (تقاة) أو تقية على المصدر ، كقوله تعالى (اتقوا الله حق تقاته) .

(١) رواه القضاى فى مسند الشباب من رواية المبارك بن فضالة عن الحسن عن أبى بكره ، وفى إسناده إلى مبارك مجاهيل .

(٢) تود عدوى نُم تزعم أتى صديقك ليس التوك عنك بإزاب
فليس أخى من ودنى رأى عينه ولكن أخى من ودنى فى المغايب

التوك : الحق . والمغازب : البعيد . يقول : إن الصديق من لا يصادق بغيض صديقه ، ومن يراعى الأخوة بظاهر الغيب ، لا يرى العين . ويجوز أن تود على تقدير الاستفهام التوييحى ، وأبرزه فى صورة الخبر للتشنيع . ورأى عينه : نصب على الظرف أى حين رأى عينه : والمغايب : أزمان الغياب .

قُلْ إِنْ تُخَفُّوْا مَافِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَوْهُ يَعْلَمُهُ اللهُ وَيَعْلَمُ مَافِي السَّمَوَاتِ وَمَافِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾

﴿إن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه﴾ من ولاية الكفار أو غيرها مما لا يرضى الله ﴿يعلمه﴾ ولم يخف عليه وهو الذي ﴿يعلم ما في السموات وما في الأرض﴾ لا يخفى عليه منه شيء قط . فلا يخفى عليه سركم وعلتكم ﴿والله على كل شيء قدير﴾ فهو قادر على غفوتكم . وهذا بيان لقوله (ويحذركم الله نفسه) لأن نفسه هي ذاته المميزة من سائر الذرات ، متصفة بعلم ذاتي لا يختص بمعلوم دون معلوم ، فهي متعلقة بالمعلومات كلها وبقدرة ذاتية لا تختص بمقدور دون مقدور ، فهي قادرة على المقدورات كلها ، فكان حقها أن تحذروا وتنتهي فلا يحسر أحد على قبيل ولا يقصر عن واجب ، فإن ذلك مطلع عليه لا محالة فلا حق به العقاب ، ولو علم بعض عبيد السطان أنه أراد الاطلاع على أحواله ، فوكل همه بما يورد ويصدر ، ونصب عليه عيوننا ، وبث من يتجسس عن بواطن أموره : لآخذ حذره وتيقظ في أمره ، واتق كل ما يتوقع فيه الاسترابة به ، فما بال من علم أن العالم الذات^(١) الذي يعلم السر وأخفى مهيم عليه وهو آمن . اللهم إنا نعوذ بك من اغترارنا بسترنا .

يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٣٠﴾

﴿يوم تجد﴾ منصوب بتوّد . والضمير في بينه لليوم ، أي يوم القيامة حين تجد كل نفس خيرها وشرها حاضرين ، تمنى لو أن بينها وبين ذلك اليوم وهول أمداً بعيداً . ويجوز أن ينتصب (يوم تجد) بمضمر نحو : اذكر ، ويقع على ما عملت وحده^(٢) ، ويرتفع (وما عملت) على على الابتداء ، و (تود) خبره ، أي : والذي عملته من سوء تود هي لو تباعد ما بينها وبينه . ولا يصح أن تكون ماضية لارتفاع توّد . فإن قلت : فهل يصح أن تكون شرطية على قراءة عبد الله ودت ؟ قلت : لا كلام في صحته ، ولكن الحمل على الابتداء والخبر أوقع في المعنى لأنه حكاية السالكين في ذلك اليوم وأثبت لموافقة قراءة العامة . ويجوز أن يعطف (وما عملت) على (ما عملت) ويكون (تود) حالا ، أي يوم تجد عملها محضراً وأداة تباعد ما بينها وبين اليوم

(١) قوله « فما بال من علم أن العالم الذات » من إضافة الوصف إلى مرفوعة كالحسن الوجه ، يعني أن عليه بذاته ، لا يعلم ذاته كعلم الحوادث ، وهذا عند المترلة . (ع)

(٢) قوله « ويقع على ما عملت وحده » أي يقع فعل الوجدان على ما عملت من خير وحده . (ع)

أو عمل السوء محضراً ، كقوله تعالى (ووجدوا ما عملوا حاضراً) يعنى مكتوباً فى صحفهم يقرؤنه ونحوه (فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه) . والامد المسافة كقوله تعالى (ياليت بينى وبينك بعد المشرقين) وكثر قوله ﴿ ويحذركم الله نفسه ﴾ ليكون على بال منهم لا يغفلون عنه ﴿ والله رءوف بالعباد ﴾ يعنى أن تحذيره نفسه وتعريفه حالها من العلم والقدرة من الرأفة العظيمة بالعباد لأنهم إذا عرفوه حق المعرفة وحذروه دعاهم ذلك إلى طلب رضاه واجتناب سخطه . وعن الحسن من رأفته بهم أن حذرهم نفسه . ويجوز أن يريد أنه مع كونه محذوراً لعلله وقدرته ، مرجو لسة رحمته كقوله تعالى (إن ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم) .

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣١﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ

لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٣٢﴾

محبة العباد لله مجاز عن إرادة نفوسهم اختصاصه بالعبادة دون غيره ورغبتهم فيها . ومحبة الله عباده أن يرضى عنهم ويحمد فعلهم . والمعنى : إن كنتم مريدين لعبادة الله على الحقيقة ﴿ فاتبعوني ﴾ حتى يصح ما تدعونه من إرادة عبادته ، يرض عنكم « يغفر لكم » . وعن الحسن : زعم أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يحبون الله فأراد أن يجعل لقولهم تصديقا من عمل ، فمن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو كذاب وكتاب الله يكذبه . وإذا رأيت من يذكر محبة الله ويصفق بيديه مع ذكرها ويطرب وينعر ويصق ^(١) فلا تشك في أنه لا يعرف ما الله ولا يدري ما محبة الله . وما تصفيقه وطربه ونعرتة وصعقته إلا أنه تصور في نفسه الخبيثة صورة مستملحة معشقة فساها الله بجهله ودعارته ، ثم صفق وطرب ونعر وصعق على تصورهما ، وربما رأيت المنى قد ملأ إزار ذلك المحب عند صعقته ، وحمق العادة على حواليه قد ملؤا أدرانهم بالدموع لما رققهم من حاله . وقرئ : تحبون . ويحبكم . ويحبكم ، من حبه يحبه . قال :

أَحِبُّ أَبَا ثُرَوَانَ مِنْ حُبِّ تَمْرِهِ وَأَعْلَمُ أَنَّ الرَّفْقَ بِالْجَارِ أَرْفَقُ
وَوَاللَّهِ لَوْ لَا تَمْرُهُ مَا حَبَبْتُهُ وَلَا كَانَ أَذْنِي مِنْ عُبَيْدٍ وَمُشْرِقٍ ^(٢)

(١) قوله « وينعر ويصق » فى الصحاح : النعرة صوت فى الخيشوم . ويقال : ما كانت فتنة إلا نعر فيها فلان ، أى نهض . (ع)

(٢) لنيلان بن شجاع التهلى . يقول : أحب هذا الرجل من أجل حب تمره . ويروى : أبا مروان ، وأعلم أن الرفق بالجار أرفق منه بغيره ، أى أشد رفقاً ، وأسند الرفق إلى نفسه مبالغة بكده . ويجوز أن المعنى أن الرفق بالجار =

(فَإِنْ تَوَلَّوْا) يحتتمل أن يكون ماضياً، وأن يكون مضارعاً بمعنى : فإن تتولوا، ويدخل في جملة ما يقول الرسول لهم .

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٣﴾
ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٥﴾
فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي مُمَيَّنَةٌهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أَخِيفُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهُمَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٢٦﴾
فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِئُؤُمَّ إِنِّي لَكَ هَذَا قَالَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٧﴾

(آل إبراهيم) إسماعيل وإسحق وأولادهما . و(آل عمران) موسى وهرون^(١) ابنا عمران ابن بصهر . وقيل عيسى ومريم بنت عمران بن ماثان ، وبين العمرانين ألف وثمانمائة سنة . و(ذرية) بدل من آل إبراهيم وآل عمران (بعضها من بعض) يعني أن الآلين ذرية واحدة متسلسلة بعضها متشعب من بعض : موسى وهرون من عمران ، وعمران من بصهر ، وبصهر من فاهث . وفاهث من لاوى ، ولاوى من يعقوب ، ويعقوب من إسحق . وكذلك عيسى ابن مريم

== أحق أو أكل منه بغيره . وأماو قرى = أوفق ، بالواو فظاهر . وفيه استعطاف لأبي مروان ، وطلب الرفق منه بالشاعر . واللغة الغالية أحب الرباعي . وحبه يحبه بكسر فاء المضارع من باب ضرب نادر من جهة مجته ثلاثيا ومن جهة كسر فاء مضارعه . وقياس مضارع الثلاثي المضاعف المتعدي ضم فائه كيشد ورد . وقد يجي . حب يحب من باب علم يعلم = ولا كان أدنى ، أى أقرب إلى من عبيد ومشرق ، وهما ابناه . وفي اللقائبة الاقواء . وروى أبو العباس المبرد بدل الشطر الأخير : وكان عياض منه أدنى ومشرق ، أى أقرب إلى من أبي مروان . وعليه فلا إقواء فيها .

(١) قال محمود رحمه الله وآل عمران موسى وهرون . . الخ ، قال أحمد رحمه الله : وما يرجع هذا القول الثاني أن السورة تسمى آل عمران ولم تشرح قصة عيسى ومريم في سورة أبسط من شرحها في هذه السورة . وأما موسى وهرون فلم يذكر قصتهما في هذه السورة ، فبذل ذلك على أن عمران المذكور هنا هو أبو مريم والله أعلم .

بنت عمران بن ماثان بن سليمان بن داود^(١) بن إيشابن يهوذا بن يعقوب بن إسحق . وقد دخل في آل إبراهيم رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل بعضها من بعض في الدين ، كقوله تعالى (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) . (والله سميع عليم) يعلم من يصلح للاصطفاء ، أو يعلم أن بعضهم من بعض في الدين . أو سميع عليم لقول امرأة عمران ونيتها . و(إذ) منصوب به . وقيل : يا ضمائر اذكر . وامرأة عمران هي امرأة عمران بن ماثان ، أم مريم البتول ، جدة عيسى عليه السلام . وهي حنة بنت فاقوذ . وقوله (إذ قالت امرأت عمران) على أثر قوله (وآل عمران) مما يرجح أن عمران هو عمران بن ماثان جد عيسى ، والقول الآخر يرجح أن موسى يقرن بإبراهيم كثيراً في الذكر . فإن قلت : كانت لعمران بن يصهر بنت اسمها مريم أكبر من موسى وهرون ، ولعمران بن ماثان مريم البتول ، فما أدراك أن عمران هذا هو أبو مريم البتول دون عمران أبي مريم التي هي أخت موسى وهرون ؟ قلت : كفى بكفالة ذكر يا دليلاً على أنه عمران أبو البتول . لأن ذكر يا بن آذن وعمران بن ماثان كانا في عصر واحد ، وقد تزوج ذكر يا بنته إيشاع أخت مريم فكان يحيى وعيسى ابني خالة . روى أنها كانت عاقراً لم تلد إلى أن عجزت ، فبينما هي في ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخاً له فتحركت نفسها للولد وتمنته ، فقالت : اللهم إن لك عليّ نذراً شكراً إن رزقتني ولداً أن أتصدق به على بيت المقدس فيكون من سديته وخدمه ، فحملت بمريم وهلك عمران وهي حامل (محزراً) معتمداً لخدمة بيت المقدس لا يذلي عليه ولا أستخدمه ولا أشغله شيء . وكان هذا النوع من النذر مشروعا عندهم . وروى أنهم كانوا يندرون هذا النذر ، فإذا بلغ الغلام خيراً بين أن يفعل وبين أن لا يفعل . وعن الشعبي (محزراً) مخلصاً للعبادة ، وما كان التحريم إلا للغلمان ، وإنما بنت الأمر على التقدير . أو طلبت أن ترزق ذكراً (فلما وضعتها) الضمير لما في بطنى^(٢) ، وإنما أنت على المعنى لأن ما في بطنها كان أنثى في علم الله ، أو على تأويل الحيلة أو النفس أو النسمة . فإن قلت : كيف جاز انتصاب (أنثى) حالاً من الضمير في وضعها وهو كقولك وضعت الأنثى أنثى ؟ قلت : الأصل : وضعتها أنثى . وإنما أنت لتأنيث الحال ؛ لأن الحال إذا وضعت في ما كانت أمك لتأنيث الخبر . ونظيره قوله تعالى (فإن كانتا اثنتين) وأما على تأويل الحيلة أو النسمة فهو ظاهر ، كأنه قيل : إني وضعت الحيلة أو النسمة

(١) قوله : ابن ماثان بن سليمان بن داود ، قوله : ابن سليمان ، أي من نسله . وقوله : ابن يهوذا ، أي من نسله ، كما صرح به الفخر الرازي . وذكر أبو السعود بين ماثان وسليمان نحو خمسة عشر جداً ، وبين إيشا ويهوذا تسعة جدد . (ع)
(٢) قال محمود : الضمير عائد إلى ما في بطنى . الخ ، قال أحمد : الضمير في قوله « وضعتها » يتناول إذا ما نسب إليها الوضع والأنوثة . فالحال واقعة عليها من حيث الجهة العامة وتلك الجهة كونها شيئاً وضع لاختصاص نسبة الأنوثة إليها . وقد مر هذا البحث بعينه عند قوله تعالى (فإن لم يكونا رجلين) .

أثني . فإن قلت : فلم قالت : إني وضعتها أثني وما أردت إلى هذا القول ؟ قلت : قالت تحسراً^(١) على ما رأت من خيبة رجائها وعكس تقديرها ، فتحزنت إلى ربها لأنها كانت ترجو وتقدر أن تلد ذكراً ، ولذلك نذرتة محزراً للسدانة . ولتكلّمها بذلك على وجه التحسر والتحزن قال الله تعالى ﴿ والله أعلم بما وضعت ﴾ تعظيماً لموضوعها وتجيلاً لها بقدر ما وهب لها منه . ومعناه : والله أعلم بالشئ الذي وضعت وما علق به من عظام الأمور ، وأن يجعله وولده آية للعالمين وهي جاهلة بذلك لا تعلم منه شيئاً . فلذلك تحسرت . وفي قراءة ابن عباس : (والله أعلم بما وضعت) على خطاب الله تعالى لها أي أنك لاتعلمين قدر هذا الموهوب وما علم الله من عظم شأنه وعلوّ قدره . وقرئ : وضعت . بمعنى : ولعلّ الله تعالى فيه سرّاً وحكمة ، ولعلّ هذه الأثني خير من الذكر تسليّة لنفسها . فإن قلت : فما معنى قوله ﴿ وليس الذكر كالأنثى ﴾ ؟ قلت : هو بيان لما في قوله (والله أعلم بما وضعت) من التعظيم للموضوع والرفع منه ، ومعناه : وليس الذكر الذي طلبت كالأنثى التي وهبت لها ، واللام فيهما للعهد . فإن قلت : علام عطف قوله ﴿ وإني سميتها مريم ﴾ ؟ قلت : هو عطف على إني وضعتها أثني ، وما بينهما جملتان معترضان ، كقوله تعالى : وإنه لقسم لو تعلمون عظيم . فإن قلت : فلم ذكرت تسميتها مريم لربها ؟ قلت : لأن مريم في لغتهم بمعنى العابدة^(٢) ، فأرادت بذلك التقرب والطلب إليه أن يعصمها حتى يكون فعلها مطابقاً لاسمها ، وأن يصدق فيها ظنّها بها . ألا ترى كيف أتبعته طلب الإعادة لها ولولدها من الشيطان وإغوائه . وما يروى من الحديث ، ما من مولود يولد

(١) (عاد كلامه) قال : « وإنا أردت بقولها : وضعتها أثني التحسر والتأسف ... الخ ، قال أحمد : هذا التأويل على أنه من كلام الله تعالى لا حكاية عنها . وقد ذكر أهل التفسير تأويلاً آخر ، وهو أن يكون هذا القول قولها حكاه الله تعالى عنها ، أعني قوله (وليس الذكر كالأنثى) ويرشد إليه عطف كلامها عليه وهو قوله (وإني سميتها مريم ... الخ) ويوردون على هذا الوجه أن قياس كونه من قولها أن يكون : وليست الأنثى كالذكر ، فإن مقصودها تنقيص الأنثى بالنسبة إلى الذكر ، والعادة في مثله أن ينفي عن الناقص شبهه بالكامل لا العكس ، وقد وجد الأمر في ذلك مختلفاً فلم يثبت لي عين ما قالوه . ألا ترى إلى قوله تعالى (استن كآحد من النساء) فنفي عن الكامل شبه الناقص ، مع أن الكمال لأزواج النبي عليه الصلاة والسلام ثابت بالنسبة إلى عموم النساء . وعلى ذلك جاءت عبارة امرأة عمران والله أعلم . ومنه أيضاً (أفن يخلق كمن لا يخلق) .

(٢) (عاد كلامه) قال : « وفائدة قولها (وإني سميتها مريم) أن مريم في لغتهم العابدة ... الخ ، قال أحمد : أما الحديث فذكر في الصحاح متفق على صحته ، فلا يحصر له إذا عن تعطيل كلامه عليه السلام بتحميله ما لا يحتمله جنوحاً إلى اعتزال متزفع في فلسفة متزعة في إلحاد ظلمات بعضها فوق بعض . وقد قدمت عند قوله تعالى (لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس) ما فيه كفاية ، وما أرى الشيطان إلا طعن في خواصر القدرة حتى يفرها ، ووكر في قلوبهم حتى حل الزخشرى وأمثاله أن يقول في كتاب الله تعالى وكلام رسوله عليه السلام بما يتخيل ، كما قال في هذا الحديث ، ثم نظره بتخييل ابن الرومي في شعره ، جرأة وسوء أدب . ولو كان معنى ما قاله صحيحاً لكانت هذه العبارة واجبة أن تحتجب ، ولو كان الصراخ غير واقع من المولود لأمكن على بعد أن يكون تمثيلاً . وما هو واقع مشاهد فلا وجه لمحله على التخييل إلا الاعتقاد الضئيل وارثكاب الهوى الويل .

إلا والشيطان يمسح حين يولد فيستهلّ صارخاً من مس الشيطان إياه ، إلا مريم وابنها^(١) قاله آدم بصحته . فإن صح فعناه أن كل مولود يطمع الشيطان في إغوائه إلا مريم وابنها ، فإنهما كانا معصومين . وكذلك كل من كان في صفتيهما كقوله تعالى (لا غوينهم أجمعين إلا عبادة منهم المخلصين) واستهلاه صارخاً من مسه تخييل وتصوير لطمعه فيه ، كأنه يمسح ويضرب يده عليه ويقول : هذا بمن أغويه ، ونحوه من التخييل قول ابن الرومي :

لِمَا تُؤْذِنُ الدُّنْيَا بِهِ مِنْ صُرُوفِهَا يَكُونُ بُكَاءُ الطِّفْلِ سَاعَةً يُوَلَّدُ^(٢)

وأما حقيقة المس والنخس كما يتوهم أهل الحشو فكلا ، ولو سلب إبليس على الناس ينخسهم لامتلات الدنيا صراخا وعياطاً مما يبيلونا به من نخسه (فتقبلها ربها) فرضى بها في النذر مكان الذكر (بقبول حسن) فيه وجهان : أحدهما أن يكون القبول اسم ما تقبل به الشيء كالسقوط واللذود ، لما يسقط به ويولد ، وهو اختصاصه لها بإقامتها مقام الذكر في النذر ، ولم يقبل قبلها أثى في ذلك ، أو بأن تسلبها من أمها عقيب الولادة قبل أن تنشأ وتصلح للسدانة . وروى أن حنة حين ولدت مريم ، لفتها في خرقة وحملتها إلى المسجد ، ووضعها عند الإخباراء بناء هرون ، وهم في بيت المقدس كالحجبة في الكعبة . فقالت لهم : دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لأنها كانت بنت إمامهم وصاحب قربانهم ، وكانت بنوما ثانـروس بن إسرائيل وأخبارهم وملوكهم ، فقال لهم زكريا : أنا أحق بها . عندى خالتها^(٣) . فقالوا : لاحتى تفتزع عليها ، فاطلقوا . وكانوا سبعة وعشرين . إلى نهر ، فألقوا فيه أقلامهم ، فارتفع قلم زكريا فوق الماء ورسبت أقلامهم ، فتسكفها . والثاني : أن يكون مصدراً على تقدير حذف المضاف بمعنى : فتقبلها بذى قبول حسن ،

(١) قال المصنف : الله أعلم بصحته هكذا قال . والحديث في الصحيحين من حديث أبي هريرة في آخره : قال أبو هريرة : اقرءوا إن شئتم : (وإني أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم) .

(٢) لما تؤذن الدنيا به من صروفها يكون بكاء الطفل ساعة يولد
وإلا فإيكيه منها وإنها لأفسح مما كان فيه وأرغد
إذا أبصر الدنيا استهل كأنه بما سوف يلقى من أذاها يهدد

لابن الرومي ، يقول : إن بكاء الطول حين ولادته لأجل ما تشعر به الدنيا من حوادثها فقط ، وإن لا يكن بكاءه لذلك ، فأى شيء منها يكيه ، أو ماى شيء يكيه منها ، وإنها أى الدنيا . وروى : وإنه « أى الطفل لأفسح موضعاً مما كان فيه من ضيق الرحم وأرغد منه . وعوده على ما يكيه بعيد ، أو غير سديد . ويجوز أنه عائد على قضاء الدنيا المعلوم من المقام ، ثم قال : إذا أبصرها صرخ ، كأنه يخوف بما سوف يناله من أذاها قبل حصوله .

(٣) قوله : أنا أحق بها عندى خالتها ، قوله خالتها : يعنى زوجته إيشاع أخت حنة لكن تقدم أنها أخت مريم وقال صلى الله عليه وسلم في يحيى وعيسى هما ابنا خالة وفي أبي السعد قبل في تأويل ذلك أن الأخت كثيراً ما تطلق على بنت الأخت لجرى الحديث على ذلك وقيل إن إيشاع أخت حنة من الأم وأخت مريم من الأب بأن نكح عمران أم حنة فولدت إيشاع ثم نكح حنة ربييته فولدت مريم بناء على حل نكاح الربائب عندهم . (ع)

أى بأمرذى قبول حسن وهو الاختصاص . ويجوز أن يكون معنى (فتقبلها) فاستقبلها ، كقولك : تعجله بمعنى استعجله . ونقصاه بمعنى استقصاه ، وهو كثير فى كلامهم ، من استقبل الأمر إذا أخذه بأوله وعنفوانه . قال القطاوى :

وَخَيْرُ الْأَمْرِ مَا اسْتَقْبَلَتْ مِنْهُ وَلَيْسَ بِأَنْ تَتَّبِعُهُ اتِّبَاعًا ^(١)

ومنه المثل وخذ الأمر بقوايله . أى فأخذها فى أول أمرها حين ولدت بقبول حسن ﴿ وأنبتها نباتاً حسناً ﴾ مجاز عن الترية الحسنة العائدة عليها بما يصلحها فى جميع أحوالها . وقرئ : وكفلها زكرياء ، بوزن وعملها ﴿ وكفلها زكريا ﴾ بتشديد الفاء ونصب زكرياء ، ^(٢) الفعل لله تعالى بمعنى : وضما إليه وجعله كافلاً لها وضامناً لمصلحتها . ويؤيدها قراءة أنى : وأكفلها ، من قوله تعالى (فقال أكفلنيها) وقرأ مجاهد : فتقبلها ربها ، وأنبتها ، وكفلها . على لفظ الأمر فى الأفعال الثلاثة ، ونصب ربها ، تدعو بذلك ، أى فأقبلها ياربها وربها ، واجعل زكريا كافلاً لها . قيل بنى لها زكريا محراباً فى المسجد ، أى غرفة يصعد إليها بسلم . وقيل المحراب أشرف المجالس ومقدمها ، كأنها وضعت فى أشرف موضع من بيت المقدس . وقيل : كانت مساجدهم تسمى المحارب . وروى أنه كان لا يدخل عليها إلا هو وحده ، وكان إذا خرج غلق عليها سبعة أبواب ﴿ وجد عندها رزقاً ﴾ كان رزقها ينزل عليها من الجنة ولم ترضع ثدياً قط ، فكان يجد عندها فاكهة الشتاء فى الصيف وفاكهة الصيف فى الشتاء ﴿ أنى لك هذا ﴾ من أين لك هذا الرزق الذى لا يشبه أرزاق الدنيا وهو آت فى غير حينه والأبواب مغلقة عليك لاسيلاً للداخل به إليك ؟ قالت هو من عند الله ﴿ فلا تستبعد . قيل تكلمت وهى صغيرة كما تكلم عيسى وهو فى المهد . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه جاع فى زمن قحط ^(٣) فأهدت له فاطمة رضى الله عنها رغيفين وبضعة لحم آثرته بها ، فرجع بها إليها وقال : هلنى يابنية فكشفت عن الطبق فإذا هو مملوء خبزاً ولحماً ، فهبت وعلمت أنها نزلت من عند الله ، فقال لها صلى الله عليه وسلم : أنى لك هذا ؟ فقالت : هو من عند الله ، إن الله يرزق من يشاء بغير حساب . فقال عليه الصلاة والسلام : الحمد لله الذى

(١) يقول : خير الأمور هو الذى تستقبله وتنتظره فتأخذه أول إتيائه . وليس خبرها ما تصير عنه حتى يفوتك ويمضى ثم تتبعه وتذهب وراءه لتدركه ، فالإمزايدة فى خبر ليس ، وهو على تقدير مصاف ، أى ذى التبع . وتبعه : أصله تتبعه حذفته منه تاء المضارعة أو تاء التفعّل أو التاء التى هى فاء الفعل وهو أولاه ، لأن كل من الأرايين جاء لمضى . وقال الجوهري : وضع الاتباع موضع التبع اهـ ، فهو اسم مصدر ، أو مصدر حذفته بعض الزوائد . والتفعّل أبلغ من الاتعّال ، فيتمين إرادته هنا لأنه مؤكد .

(٢) قوله : ونصب زكريا الفعل لله تعالى ، لهه والفعل . (ع)

(٣) رواه أبو يعلى من حديث جابر ، وهو من رواية ابن أبي عمير عن ابن المنكدر عنه . والمتن ظاهر النكارة .

جداك شديدة سيدة نساء بني إسرائيل ، ثم جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب والحسن والحسين وجميع أهل بيته ، فأكلوا عليه حتى شبعوا وبقي الطعام كما هو ، فأوسعت فاطمة على جيرانها . ﴿ إن الله يرزق ﴾ من جملة كلام مريم عليها السلام ، أو من كلام رب العزة عز من قائل ﴿ بغير حساب ﴾ بغير تقدير لكثرة ، أو تفضلا بغير محاسبة ومجازاة على عمل بحسب الاستحقاق .

هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٣٨﴾ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَمْحَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٩﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَآمَرَنِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿٤٠﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا وَآذُكُ رَبُّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالنَّعْثِيِّ وَالْإِبْكَرِ ﴿٤١﴾

﴿ هنالك ﴾ في ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم في المحراب أو في ذلك الوقت ، فقد يستعار هنا ^(١) وثم وحيث للزمان . لما رأى حال مريم في كرامتها على الله ومنزلتها ، رغب في أن يكون له من إيشاع ولد مثل ولد أختها حنة في النجاة والكرامة على الله ، وإن كانت عاقراً عجوزاً فقد كانت أختها كذلك . وقيل لما رأى الفاصكة في غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر ﴿ ذرية ﴾ ولداً . والذرية يقع على الواحد والجمع ﴿ سميع الدعاء ﴾ مجيبه . قرئ : فناده الملائكة . وقيل : ناداه جبريل عليه السلام ، وإنما قيل الملائكة على قولهم : فلان يركب الخيل ﴿ أن الله يبشرك ﴾ بالفتح على بأن الله ، وبالكسر على إرادة القول . أولان النداء نوع من القول . وقرئ : يبشرك ، ويبشرك ، من بشره وأبشره . ويبشرك ^(٢) ، بفتح الباء من بشره . ويحيي إن كان أعجمياً وهو الظاهر فنفع صرفه للتعريف والعجمة كوسى وعيسى ، وإن كان عربياً فللتعريف

(١) قال محمود : فقد يستعار هنا وثم وحيث للزمان ... الخ ، قال أحمد : لا يليق بالنبي أن يقف عليه بجواز ولادة العاقر على مشاهدة مثله ، فإن العقل يقضي بجواز ذلك في قدرة الله تعالى وإن لم يقع نظيره . وأحسن من هذه العبارة وأسلم أن يقال : لما شاهد وقوع هذا الحادث كرامة لمريم امتد أمه إلى حادث يناسبه كرامة له ، والله اعلم .

(٢) قوله « ويبشرك » لعل هذه بدون ضمير الخطاب . وإن كانت السابقة من بشره بفتح الباء أيضاً . (ع)

ووزن الفعل كي عمر (مصداقاً بكلمة من الله) مصداقاً بعيسى مؤمناً به . قيل هو أول من آمن به .
وسمى عيسى كلمة ، لأنه لم يوجد إلا بكلمة الله وحدها ، وهى قوله (كن) من غير سبب آخر .
وقيل : مصداقاً بكلمة من الله ، مؤمناً بكتاب منه . وسمى الكتاب كلمة ، كما قيل كلمة الحويدة
لقصيدته . والسيد : الذى يسود قومه ، أى يفوقهم فى الشرف . وكان يحيى فائقاً لقومه وفائقاً
للناس كلهم فى أنه لم يركب سينة قط ، ويألفها من سيادة . والحصور : الذى لا يقرب النساء حصراً
لنفسه أى منعاً لها من الشهوات . وقيل هو الذى لا يدخل مع القوم فى الميسر . قال الأخطل :

وَشَارِبٍ مُرٍيحٍ بِالسَّكَّاسِ نَادِمِي ۖ لَا بِالْحُصُورِ وَلَا فِيهَا بَسَّارِ (١)

فاستعير لمن لا يدخل فى اللعب واللهو . وقد روى أنه مر وهو طفل بصبيان فدعوه إلى اللعب
فقال : مالم لعب خلقت (من الصالحين) ناشئاً من الصالحين ، لأنه كان من أصلاب الانبياء ، أو
كائناً من جملة الصالحين كقوله (وإنه فى الآخرة لمن الصالحين) . (أنى يكون لى غلام) استبعاد
من حيث العادة كما قالت مريم (وقد بلغنى الكبر) كقولهم : أدركته السن العالية . والمعنى أثر
فى الكبر فأضعفى ، وكانت له تسع وتسعون سنة . ولامرأته ثمان وتسعون (كذلك)
أى يفعل الله ما يشاء من الأفعال العجيبة مثل ذلك الفعل ، وهو خلق الولد بين الشيخ الفانى
والعجوز العاقر ، أو كذلك الله مبتدأ وخبر ، أى على نحو هذه الصفة الله ، ويفعل ما يشاء ببيان له ،
أى يفعل ما يريد من الأفاعيل الخارقة للعادات (آيه) علامة أعرف بها الحبل لاتلقى النعمة
إذا جاءت بالشكر (قال آيتك أن لا) تقدر على تكليم الناس (ثلاثة أيام) وإنما خص تكليم
الناس ليعلم أنه يحبس لسانه عن القدرة على تكليمهم خاصة ، مع إبقاء قدرته على التكلم
بذكر الله ، ولذلك قال (واذكر ربك كثيراً وسبح بالعشى والإبكار) يعنى فى أيام عجزك عن
تكليم الناس ، وهى من الآيات الباهرة . فإن قلت : لم يحبس لسانه عن كلام الناس ؟ قلت :
ليخلص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره ، توفراً منه على قضاء حق تلك النعمة الجسيمة ،

(١) لا أخطل ، يقول : رب شارب معتد للخمر بالثمن الربيع الزائد « نادى بالسكاس » ويجوز تعلقه بما
قبله ، ليس حضوراً مانعاً نفسه من الدخول على القوم فى لعب الميسر ، ولا سآراً على صيغة « فعدال » للبالغة ، أى
مبقياً فى الكأس سؤراً ، أى بقية ، من أسأراً إذا أبقى ، وهو شاذ كجبار من أجبر . ويروى بسوار من السورة وهى
الوثبة والعريضة ، فى سبيبة ، أى ولا متغير العقل يسبها ، ولا عاطفة على مريح ، والثانية تأكيد ، والياء زائدة بعد
كل « ونادى خبر ، فيجوز الرجوع إلى الوصف بعد الاخبار .

وشكرها الذى طلب الآية من أجله ، كأنه لما طلب الآية من أجل الشكر قيل له : آيتك أن تحبس لسانك ^(١) إلا عن الشكر . وأحسن الجواب وأوقعه ما كان مشتقا من السؤال . ومنزعا منه ^(٢) إلا رمزا ^(٣) إلا إشارة بيد أو رأس أو غيرهما وأصله التحرك . يقال ارتمز : إذا تحرك . ومنه قيل للبحر الراموز . وقرأ يحيى بن وثاب (إلا رمزا) بضمين ، جمع رموز كرسول ورسول . وقرئ (رمزا) بفتحين جمع رامز تكادم وخدم ، وهو حال منه ومن الناس دفعة كقوله :

مَتَى مَا تَلَقَّنِي فَرْدَيْنِ تَرْجُفُ رَوَانِفُ إِلَيْتَيْكَ وَتُسْتَطَارَا ^(٢)

بمعنى إلا مترامين ، كما يكلم الناس الآخرس بالإشارة ويكلمهم . والعشى : من حين نزول الشمس إلى أن تغيب . و (الإبكار) من طلوع الفجر إلى وقت الضحى . وقرئ : والأبكار ، بفتح الهمزة جمع بكر ، كسحر وأبحار . يقال : أتيت بكرة بفتحتين . فإني قلت : الرمز ليس من جنس الكلام ؛ فكيف استثنى منه ؟ قلت : لما أدى مؤدى الكلام وفهم منه ما يفهم منه سمي كلاما . ويجوز أن يكون استثناء منقطعا .

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرِيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ^(٤٢) يَمْرِيْمُ أَقْبَتْنِي رَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَآرْكَعِي مَعَ

الرَّاكِعِينَ ^(٤٣)

(يأمرهم) روى أنهم كلوها شفاها معجزة لذكرايا أو إرهاسا لنبوّة عيسى (اصطفاك)

(١) قوله «أن تحبس لسانك» لعله : يحبس . (ع)

(٢) أحول تنفض استك مذروها لتقتلي فيها أنا ذا عمارا

مَتَى مَا تَلَقَّنِي فَرْدَيْنِ تَرْجُفُ رَوَانِفُ إِلَيْتَيْكَ وَتُسْتَطَارَا

وسبني صارم قبضت عليه أصابع لا ترى فيها انتصارا

لعنزة مخاطب عمارة بن زياد العسلى ، لما قال أقوه : لئني لقيته فأرحمك منه وأهدتك أنه هيد ، والاس : الدبر ، وهى فاعل . ومذروها : مفعول ، وكان قياسه : مذريان بالياء لأنه مقصور زائد على ثلاثة أحرف ، وقياس تثنيته كذلك ، فجاء بالواو شاذ . وسهله أن تثنيته تقديرية لأنه لم يسمع له مفرد . وحكى عن أبي عمرو «مذرى» مفردا ، فيكون مثنى حقيقة . وبه قيل . وحكى عن أبي عبيدة مذرى مفردا ، ومذريان مثنى بالياء على القياس ، وإن نصب الاس : كان مفعولا ، ومذروها بدلا منه . والمذروان بالكسر فرعا اليتين وقرنا الرأس . يقال : جاء ينفض مذروا ، يختال ويتبختر ، وقوس هتاف المذروى ، وهما موقعا الوز من أعلى وأهل . أى رأتكما ، وهما أنا ذا أصله أنا هذا ، فقدمت الماء مبادرة إلى التثنية . ثم قال : متى تلاقى حال كونا مفردين عن غيرنا ، تخف متى فترعد أطراف أليتك ، فارتعابها كناية عن الخوف . وتستطارا مؤكدة بالنون الحفيفة المنقلبة ألفا ، والفاعل ضمير المخاطب كأن الخوف يطيره . ويجوز أن الضمير للروانف ، أى تنفض وتنشر كالطائر . ويرى : روادف ، والمراد واحد .

أولاً حين تقبلك من أمك ورباك واختصك بالكرامة السنية (وطهرتك) عما يستقذر من الأفعال وما قرفك به اليهود (واصفاك) آخر (على نساء العالمين) بأن وهب لك عيسى من غير أب ! ولم يكن ذلك لأحد من النساء . أمرت بالصلاة بذكر القنوت والسجود ؛ لكونهما من هيات الصلاة وأركانها ؛ ثم قيل لها (واركعي مع الراكعين) بمعنى : ولتكن صلاتك مع المصلين أى فى الجماعة ؛ أو انظمي نفسك فى جملة المصلين وكوني معهم فى عدادهم ولا تكوني فى عداد غيرهم . ويحتمل أن يكون فى زمانها من كان يقوم ويسجد فى صلاته ولا يركع وفيه من يركع . فأمرت بأن تركع مع الراكعين ولا تكون مع من لا يركع .

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَعَهُمْ
أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٤﴾

(ذلك) إشارة إلى ما سبق من نبأ زكريا ويحيى ومريم وعيسى عليهم السلام ، يعنى أن ذلك من الغيوب التى لم تعرفها إلا بالوحى . فإن قلت : لم نفيت المشاهدة وانتفاؤها معلوم بغير شبهة ؟ وترك نبي استماع الأنباء من حفاظها وهو موهوم ؟ قلت : كان معلوما عندهم علماً يقيناً أنه ليس من أهل السماع والقرأة وكانوا منكرين للوحى . فلم يبق إلا المشاهدة وهى فى غاية الاستبعاد والاستحالة . فنفيت على سبيل النهى بالمنكرين للوحى مع علمهم بأنه لا سماع له ولا قرأة . ونحوه (وما كنت بجانب الغربى) ، (وما كنت بجانب الطور) ، (وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم) (أفلامهم) أزلامهم وهى قدامهم التى طرحوها فى النهر مقترعين . وقيل : هى الأقلام التى كانوا يكتبون بها التوراة ، اختاروها للقرعة تبركاً بها (إذ يختصمون) فى شأنها تنافساً فى التكفل بها . فإن قلت : (أيهم يكفل) بهم يتعلق ؟ قلت : بمحذوف دل عليه يلقون أقلامهم ، كأنه قيل : يلقونها ينظرون أيهم يكفل ، أو ليعلموا ، أو يقولون .

إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِهَاً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٥﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٤٦﴾ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٧﴾ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٨﴾

وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُعُوتِكُمْ إِن فِي ذَٰلِكَ لَآيَةٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾ وَمُصَدِّقًا لِّمَا يَتَنَزَّلُ مِن رَّبِّكَ إِنَّ فِي التَّوْرَةِ وَلِإِحْلَالِ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ٥٠ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَٰذَا

صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٥١﴾

﴿المسيح﴾ لقب من الألقاب المشرفة ، كالصديق والفاروق ، وأصله مشيحاً بالعبرانية ، ومعناه المبارك ، كقوله (وجعلني مباركا أينما كنت) وكذلك (عيسى) مغرب من أشوع ، ومشتقهما من المسح والعيس ، كالراقم في الماء . فإن قلت : (إذ قالت) بهم يتعلق ؟ قلت : هو بدل من (وإذ قالت الملائكة) ويجوز أن يبدل من (إذ يختصمون) على أن الاختصام والبشارة وقعا في زمان واسع ، كما تقول : لقيته سنة كذا . فإن قلت : لم قيل : عيسى ابن مريم والخطاب لمريم (١) ؟ قلت : لأنّ الأبناء ينسبون إلى الآباء لا إلى الأمهات ، فأعلنت بنسبته إليها أنه يولد من غير أب فلا ينسب إلا إلى أمه ، وبذلك فضلت واصطفيت على نساء العالمين . فإن قلت : لم ذكر ضمير الكلمة ؟ قلت لأن المسمى بها مذكر . فإن قلت : لم قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم (٢) ، وهذه ثلاثة أشياء : الاسم منها عيسى ، وأما المسيح والابن فلقب وصفة ؟ قلت : الاسم للمسمى علامة يعرف بها ويتميز من غيره ، فكأنه قيل : الذي يعرف به ويتميز من سواه بمجموع هذه الثلاثة

(١) قال محمود : «إن قلت لم قيل عيسى ابن مريم والخطاب لمريم ... الخ» قال أحمد : ويعتق هذا الجواب قولاً (أن يكون له ولد ولم يسمى بشر) فانه لم يتقدم في وعد الله لها بالولد ما يدل على أنه من غير أب ، إلا أنه لما نسب إليها دل على أنها فهمت من ذلك كونه من غير أب ، والله أعلم .

(٢) (عاد كلامه) قال : «فإن قلت لم قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم ... الخ» قال أحمد : وفي هذا التقرير خلاص من إشكال يوردونه فيقولون : المسيح في الآية إن أريد به التسمية وهو الظاهر فما موقع قوله عيسى ابن مريم ؟ والتسمية لا توصف بالنبرة ، وإن أريد بالمسيح المسمى بهذه التسمية لم يلزم مع قوله اسمه ؟ ويجاب عن الاشكال بأن المسيح خبر عن قوله اسمه ، والمراد التسمية . وأما عيسى ابن مريم فغير مبتدأ عذرف تقديره : هو عيسى ابن مريم . ويكون الضمير عائداً إلى المسمى بالتسمية المذكورة ، منقطعاً عن قول المسيح . والذي قرره الزحشرى لا يرد عليه هذا الاشكال ، وهو حسن جداً ، والله أعلم .

﴿وجيها﴾ حال من (كلمة) وكذلك قوله: ومن المقربين، ويكلم، ومن الصالحين. أى يبشرك به موصوفاً بهذه الصفات. وعش انتصاب الحال من النكرة لكونها موصوفة. والوجهة في الدنيا: النبوة والتقدم على الناس. وفي الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة في الجنة. وكونه ﴿من المقربين﴾ رفعه إلى السماء وصحبته للملائكة. والمهد: ما عهد للصبي من مضجعه، سمي بالمصدر. و﴿في المهد﴾ في محل النصب على الحال ﴿وكهلاً﴾ عطف عليه بمعنى: ويكلم الناس طفلاً وكهلاً. ومعناه: يكلم الناس في هاتين الحالتين كلام الأنبياء، من غير تفاوت بين حال الطفولة وحال الكهولة التى يستحكم فيها العتمل ويستنبأ فيها الأنبياء. ومن بدع التفسير أن قولها ﴿رب﴾ نداء لجبريل عليه السلام بمعنى يأسدى ﴿ونعله﴾ عطف على يبشرك، أو على وجيهاً أو على يخلق، أو هو كلام مبتدأ. وقرأ عاصم ونافع: ويعله، بالياء. فإن قلت: علام تحمل: ورسولا، ومصداقاً، من المنصوبات المتقدمة، وقوله (أنى قد جئتكم) و(لما بين يدي) أبى حمله عليها؟ قلت: هو من المضائق، وفيه وجهان: أحدهما أن يضمruleه، وأرسلت، على إرادة القول، تقديره: ونعله الكتاب والحكمة. ويقول أرسلت رسولا بأنى قد جئتكم. ومصداقاً لما بين يدي. والثاني أن الرسول والمصدق فيهما معنى النطق، فكانه قيل: وناطقاً بأنى قد جئتكم، وناطقاً بأنى أصدق ما بين يدي وقرأ اليزيدى: ورسول: عطفاً على كلمة ﴿أنى قد جئتكم﴾ أصله أرسلت بأنى قد جئتكم، لحذف الجار وانتصب بالفعل، و﴿أنى أخلق﴾ نصب بدل من ﴿أنى قد جئتكم﴾ أو جر بدل من آية، أو رفع على: هى أنى أخلق لكم، وقرئ: إني، بالكسر على الاستئناف، أى أقدر لكم شيئاً مثل صورة الطير ﴿فأنفخ فيه﴾ الضمير للكاف، أى فى ذلك الشيء المماثل لهيئة الطير ﴿فيكون طيراً﴾ فيصير طيراً كسائر الطيور حياً. وقرأ عبد الله: فأنفخها. قال:

• كَأَلْهَبَرَقٍ قَدْ نَحَى يَنْفُخُ الْفَحْمَا ■ (١)

وقيل: لم يخلق غير الخفاش ﴿الأكه﴾ الذى ولد أعمى، وقيل هو الممسوح العين. ويقال: لم يكن فى هذه الأمة أكه غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب التفسير. وروى أنه ربما اجتمع عليه خمسون ألفاً من المرضى، من أطاق منهم أناه، ومن لم يطق أناه عيسى، وما كانت مداواته إلا بالدعاء وحده. وكرر ﴿ياذن الله﴾ دفعاً لوهم من توهم فيه اللاهوتية. وروى أنه أحيا

(١) مولى الريح قرنيه وجهته كالهبرق تنحى ينفخ الفحما للناطقة يصف ثوراً وحشياً موجهها قرنيه وجهته إلى الريح، فهو مستقبها برأسه وينفخ فى مقابلتها بفعه، فيسمع له صوت، فهو كالهبرق - وزان جعفرى وزبرجى - وهو الحراد والصانغ - ويروى: كالخرق، أى الحداد، نسبة لخرق النار، شبهه به حال كونه انحاز إلى ناحية ينفخ الفحم المنقد بالنار، فينفخ: حال متداخلة.

سام بن نوح وهم ينظرون ، فقالوا هذا سحر فأرنا آية : فقال يافلان أكلت كذا ، ويافلان خبي لك كذا . وقرئ تذخرون ، بالذال والتخفيف (ولأحل) رد على قوله (بآية من ربكم) أي جنتكم بآية من ربكم ، ولأحل لكم ويجوز أن يكون (مصدقا) مردودا عليه أيضا ، أي جنتكم بآية وجنتكم مصدقا . وما حرم الله عليهم في شريعة موسى : الشحوم والثروب ^(١) ولحوم الإبل ، والسملك ، وكل ذى ظفر ، فأحل لهم عيسى بعض ذلك . قيل : أحل لهم من السمك والطير ما لا يصيبه ^(٢) له . واختلفوا في إحلاله لهم السبت . وقرئ (حرم عليكم) على تسمية الفاعل ، وهو ما بين يدي من التوراة ، أو الله عز وجل ، أو موسى عليه السلام ؛ لأن ذكر التوراة دل عليه ، ولأنه كان معلوما عندهم . وقرئ : حرم ، بوزن كرم (وجنتكم بآية من ربكم) شهادة على صحة رسالتي وهى قوله (إن الله ربي وربكم) لأن جميع الرسل كانوا على هذا القول لم يختلفوا فيه : وقرئ بالفتح على البدل من (آية) . وقوله (فاتقوا الله وأطيعون) اعتراض ، فإن قلت : كيف جعل هذا القول آية من ربه ؟ قلت لأن الله تعالى جعله له علامة يعرف منها أنه رسول كسائر الرسل ، حيث هداه للنظر في أدلة العقل والاستدلال . ويجوز أن يكون تكريرا لقوله (جنتكم بآية من ربكم) أي جنتكم بآية بعد أخرى عما ذكرت لكم ، من خلق الطير ، والإبراء ، والإحياء ، والإنبياء بالخفايا ، وبغيره من ولادتي بغير أب ، ومن كلامي في المهد ، ومن سائر ذلك . وقرأ عبد الله . وجنتكم بآيات من ربكم ، فاتقوا الله لما جنتكم به من الآيات ، وأطيعوني فيما أدعوكم إليه . ثم ابتدأ فقال : إن الله ربي وربكم . ومعنى قراءة من فتح : ولأن الله ربي وربكم فاعبدوه ، كقوله (لا يلاف قريش فليعبدوا) ويجوز أن يكون المعنى : وجنتكم بآية على أن الله ربي وربكم وما بينهما اعتراض .

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُونَ
 أَنَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ عَامِنَا بِاللَّهِ وَآشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٥٢﴾ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ
 وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَكْرُوهًا وَمَكْرُوهًا وَاللَّهُ
 خَيْرُ الْمَكْرِيينَ ﴿٥٤﴾

(فلما أحس) فلما علم منهم (الكفر) علما لاشبهة فيه كعلم ما يدرك بالحواس . و﴿إلى﴾

(١) قوله د الثروب ، الشحوم الرقيقة التي تغشى الكرش والامعاء . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) قوله د ما لا يصيبه له ، الصبغة شوكة كالتى فى رجل الديك . أفاده الصحاح . (ع)

الله) من صلة أنصاري مضمنا معنى الإضافة، كأنه قيل : من الذين يضيفون أنفسهم إلى الله ، ينصرونني كما ينصرفي ، أو يتعلق بمحذوف حالا من الياء ، أي من أنصاري ، ذاهبا إلى الله ملتجئا إليه (نحن أنصار الله) أي أنصار دينه ورسوله . وحواري الرجل : صفوته وخالصته . ومنه قيل للحضرىات الحواريات : لخلوص ألوانهن ونظافتهن . قال :

فَقُلْ لِلْحَوَارِيَّاتِ يَبْكِينَ غَيْرَنَا وَلَا تَبْكُنَا إِلَّا الْكِلَابُ النَّوَابِغُ^(١)

وفى وزنه الحوالى ، وهو الكثير الحيلة . وإنما طلبوا شهادة بإسلامهم تأكيداً لإيمانهم ، لأن الرسل يشهدون يوم القيامة لقومهم وعليهم (مع الشاهدين) مع الأنبياء الذين يشهدون لأنهم أو مع الذين يشهدون بالوحدانية . وقيل : مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنهم شهداء على الناس (ومكروا) الواو لكفار بنى إسرائيل الذين أحس منهم الكفر ، ومكرهم أنهم وكلوا به من يقتله غيلة (ومكر الله) أن رفع عيسى إلى السماء وأبى شبهه على من أراد اغتياله حتى قتل (والله خير الماكرين) أقوامهم مكرأ وأفذهم كيدا وأقدرهم على العقاب من حيث لا يشعر المعاقب .

إِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مَتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَىَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ٥٥ قَامَا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذَّيْهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ٥٦ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ٥٧

(إذ قال الله) ظرف لخبر الماكرين أو لمكر الله (إني متوفيك) أى مستوفى أجلك . معناه : إني عاصمك^(٢) من أن يقتلك الكفار ؛ ومؤخرك إلى أجل كتبتك لك . وميمتك حتف أنفك لاقتيلا بأيديهم (ورافعك إلى) إلى سماء ومقر ملائكتي (ومطهرك من الذين كفروا) من سوء جوارهم وخبث صحتهم . وقيل متوفيك : قابضك من الأرض ، من توفيت مالى على

(١) الليشكرى ، يقول : فقل للنساء الحضريات الصافيات البياض يسكن غيرنا ، كناية عن أنه ليس من أهل التمتع ، ثم نهى عن أن يبكيهم أحد إلا الكلاب التى تساق معهم للصيد ، أو التى جرت عادتها بأكل قتلاهم فى الحرب أو التى تنجهم إذا أقبلوا على أصحابها ، كناية عن أنه من أهل البدو والغزو .

(٢) قوله ■ أى مستوفى أجلك ومعناه إني عاصمك ، مبنى على أن القتل يموت قبل استيفاء أجله ، وهو مذهب المعتزلة . (ع)

فلان إذا استوفيته : وقيل : ميمتك في وقتك بعد النزول من السماء ورافعك الآن : وقيل : متوفى نفسك بالنوم من قوله (والتي لم تمت في منامها) ورافعك وأنت نائم حتى لا يلحقك خوف ، وتستيقظ وأنت في السماء آمن مقرب (فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة) يعلونهم بالحجة وفي أكثر الأحوال بها وبالسيف ، ومتبعوه هم المسلمون لأنهم متبعوه في أصل الإسلام وإن اختلفت الشرائع ، دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود والنصارى (فأحكم بينكم) تفسير الحكم قوله (فأعذبهم ... فنوفهم أجورهم)^(١) وقرئ فيوفهم بالياء .

ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ (٥٨)

(ذلك) إشارة إلى ماسبق من نبأ عيسى وغيره وهو مبتدأ خبره (نتلوه) و (من الآيات) خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف . ويجوز أن يكون ذلك بمعنى الذي ، و نتلوه صلته . ومن الآيات الخبر : ويجوز أن ينتصب ذلك بمضمر تفسيره نتلوه (والذكر الحكيم) القرآن ، وصف بصفة من هو سبيه ، أو كأنه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه .

إِنْ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ

كُنْ فَيَكُونُ (٥٩)

(إن مثل عيسى) إن شأن عيسى وحاله الغريبة كشأن آدم . وقوله (خلقه من تراب) جملة مفسرة لما له شبه^(٢) عيسى بآدم أى خالق آدم من تراب ولم يكن ثمة أب ولا أم ، وكذلك حال عيسى . فإن قلت : كيف شبه به وقد وجد هو من غير أب ، ووجد آدم من غير أم ؟ قلت : هو مثله في إحدى الطرفين ، فلا يمنع اختصاصه دونه بالطرف الآخر من تشبيهه به ، لأن المماثلة مشاركة في بعض الأوصاف ، ولأنه شبه به لأنه وجد وجودا خارجا عن العادة المستمرة . وهما في ذلك نظيران ، ولأن الوجود من غير أب وأم أغرب وأخرق للعادة من الوجود بغير أب ، فشبه الغريب بالأغرب : ليكون أقطع للخصم وأحسم لمادة شبهته إذا نظر فيما هو أغرب مما استغربه . وعن بعض العلماء أنه أسر بالروم فقال لهم : لم تعبدون عيسى ، قالوا : لأنه لا أب له . قال . فأدم أولى لأنه لا أبوين له . قالوا : كان يحيى الموقى . قال : فحزقيل أولى ، لأن عيسى أحياء أربعة نفر ، وأحياء حزقيل ثمانية آلاف . قالوا : كان يبرئ الأكاه والأبرص . قال : فإرجيس أولى ، لأنه طبخ وأحرق

(٢) قوله « فأعذبهم فنوفهم » هذا في الذين كفروا . وقوله : فنوفهم ... الخ ، في الذين آمنوا . (ع)

(٣) قوله « لما له شبه » أى للأمر الذي لأجله كان ذلك التشبيه . (ع)

ثم قام سالماً . ﴿ خلقه من تراب ﴾ قدره جسداً من طين ﴿ ثم قال له كن ﴾ أى أنشأه بشراً كقوله ﴿ ثم أنشأناه خلقاً آخر ﴾ . ﴿ فيكون ﴾ حكاية حال ماضية .

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٠﴾

﴿ الحق من ربك ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أى هو الحق كقول أهل خير : محمد والخميس ^(١) . ونبيه عن الامتراء - وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون ممترياً - من باب التهييج لزيادة الثبات والطمأنينة ، وأن يكون لطفاً لنبيه .

فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا
وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ

عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٦١﴾

﴿ فن حاجك ﴾ من النصارى ﴿ فيه ﴾ فى عيسى ﴿ من بعد ما جاءك من العلم ﴾ أى من البينات الموجبة للعلم ﴿ تعالوا ﴾ هلموا . والمراد المجيء بالرأى والعزم ، كما نقول تعال نفكر فى هذه المسئلة ﴿ ندع أبناءنا وأبنائكم ﴾ أى يدع كل منى ومنكم أبناءه ونسائه ونفسه إلى المباحلة ﴿ ثم نبتهل ﴾ ثم نتباهل بأن نقول بهلة الله على الكاذب منا ومنكم . والبهلة بالفتح : والضم : اللعنة . وبهله الله لعنه وأبعده من رحمته من قولك : أبهله ، إذا أهمله . وناقاة باهل : لاصرار عليها ^(٢) وأصل الابطال هذا ، ثم استعمل فى كل دعاء يجتهد فيه وإن لم يكن التعاناً . وروى : أنهم لما دعاهم إلى المباحلة قالوا : حتى نرجع وننظر ، فلما تخالوا قالوا للعاقب وكان ذا رأيهم : يا عبد المسيح ، ماترى ؟ فقال والله لقد عرفتم يا معشر النصارى أن محمداً نبي مرسل ، وقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم ، والله ما باهل قوم نبياً قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ، ولئن فعلتم لتهلكن فإن أيتهم إلا لاف دينكم والإقامة على ما أنتم عليه ، فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضناً الحسين آخذاً بيد الحسن وفاطمة تمشى خلفه وعلى خلفها وهو يقول : وإذا أنا دعوت فأمنوا . فقال أسقف نجران ^(٣) : يا معشر النصارى ، إني لأرى وجوهاً لو شاء الله أن يزيل جبلاً

(١) هو طرف من حديث لأنس متفق عليه : بلفظ « صبح رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل خير وقد خرجوا بالمساحى على أعناقهم فلما رأوه قالوا : هذا محمد والخميس ... الحديث » وسيأتى فى سورة الصفات .

(٢) قوله « وناقاة باهل لاصرار عليها » فى الصحاح صررت الناقاة شددت عليها الصرار ، وهو خيط يشد فوق الخلف والتودية ، لئلا يرضعها ولدها . وفيه الخاف : حلة ضرع الناقة . وفيه التودية : خشبة تهد عليه . (ع)

(٣) قوله « فقال أسقف نجران يا معشر النصارى ، أى جبرهم عبد المسيح اه . » (ع)

من مكانه لازاله بها ، فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبق على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة ، فقالوا : يا أبا القاسم رأينا أن لا نباهلك وأن نترك على دينك ونثبت على ديننا قال : « فإذا أبيت المباهلة فأسلبوا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم ، فأبوا . قال : « فإني أنا جزكم ، فقالوا : ما لنا بحرب العرب طاقة ، ولكن نصالحك على أن لا تغزونا ولا تخيفنا ولا ترد دنانير ديننا على أن نؤدى إليك كل عام ألفي حلة : ألف في صفر ، وألف في رجب ، وثلاثين درهما عادية من حديد . فصالحهم على ذلك ^(١) » وقال : « والذي نفسى بيده ، إن الهلاك قد تدلى على أهل نجران ولو لا عنوا المستخوا قرودة وخنازير ، ولا ضطرم عليهم الوادى ناراً ، ولا سأل أصل الله نجران وأهله حتى الطير على رؤس الشجر ، ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى يهلكوا ، وعن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وعليه مرط مرجل من شعر أسود ، فجاء الحسن فأدخله ، ثم جاء الحسين فأدخله ، ثم فاطمة ، ثم على ، ثم قال : ^(٢) (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) فإن قلت : ما كان دعاؤه إلى المباهلة إلا ليتبين الكاذب منه ومن خصمه وذلك أمر يختص به وبمن يكاذبه ، فما معنى ضم الأبناء والنساء ؟ قلت : ذلك آكد في الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه ، حيث استجراً على تعريض أعز ته وأفلاذ كبده ^(٣) وأحب الناس إليه لذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه له . وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع أحبته وأعز ته هلاك الاستئصال إن تمت المباهلة . وخص الأبناء والنساء لأنهم أعز الأهل وألصقهم بالقلوب ، وربما فداهم الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل . ومن ثمة كانوا يسوقون مع أنفسهم الطعائن في الحروب لتمنعهم من الهرب ، ويسمون الذادة عنها بأرواحهم حماة الحقائق . وقدمهم

(١) أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة ، من طريق محمد بن مروان السدى عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس بطوله وابن مروان متروك متهم بالكذب ثم أخرجه أبو نعيم نحوه عن الشعبي مراسلاً . وفيه « فأتى أبيت المباهلة فأسلبوا ولكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم ، فإن أبيت فاعطونا الجزية . كما قال الله تعالى . قالوا : ما نملك إلا أنفسنا قال : « فإن أبيت فإني أؤد إلىكم على سواء ، فقالوا : لا طاقة لنا بحرب العرب ، ولكن نؤدى الجزية ، فجعل عليهم في كل سنة ألفي حلة : ألف في صفر ، وألف في رجب ، فقال صلى الله عليه وسلم : لقد أتاني البشير بهلكة أهل نجران لو تموا على الملائنة » رواه الطبري من طريق أبي إسحاق ، حدثني محمد بن جعفر بن الزبير في قوله (إن هذا هو القصص الحق) فذكره مراسلاً ، وفي سنن أبي داود من حديث ابن عباس « صالح النبي صلى الله عليه وسلم أهل نجران على ألفي حلة النصف في صفر ، والبقية في رجب يؤدونه إلى المسلمين » وعارية ثلاثين درهماً وثلاثين فرساً وثلاثين بعيراً ، وثلاثين من كل صنف من أصناف السلاح يغزون بها والمسلمون ضامنون لها حتى يردوها عليهم . وهو طرف من هذه القصة .

(٢) أخرجه مسلم من طريق صفية بنت شيبة عنها . وغفل الحاكم فاستدركه .

(٣) قوله « وأفلاذ كبده وأحب الناس إليه » في الصحاح : القلذ : كبد البعير . والجمع : أفلاذ . والفلاذ : القطعة

من الكبد واللحم والمال وغيرها ، والجمع فلذاه ، فتدبر . (ع)

في الذكر على الأنفس لينبه على لطف مكانهم وقرب منزلتهم ، وليؤذن بأنهم مقدمون على الأنفس مفدون بها . وفيه دليل لأشئ أقوى منه على فضل أصحاب الكساء عليهم السلام . وفيه برهان واضح على صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لأنه لم يرو أحد من موافق ولا مخالف أنهم أجابوا إلى ذلك .

إِنْ هَذَا هُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ

الْحَكِيمُ ﴿٦٢﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٦٣﴾

(إن هذا) الذي قص عليك من نبأ عيسى (هو القصص الحق) قرئ بتحريك الهاء على الأصل وبالسكون ، لأن اللام تنزل من (هو) منزلة بعضه ، تخفف كما تخفف عضد . وهو إما فصل بين اسم إن وخبرها ، وإما مبتدأ والقصص الحق خبره ، والجملة خبر إن . فإن قلت : لم جاز دخول اللام على الفصل ؟ قلت : إذا جاز دخولها على الخبر كان دخولها على الفصل أجوز ، لأنه أقرب إلى المبتدأ منه ، وأصلها أن تدخل على المبتدأ . ود من ، في قوله (وما من إله إلا الله) بمنزلة البناء على الفتح في (لا إله إلا الله) في إفادة معنى الاستغراق ، والمراد والرد على النصارى في تثليثهم (فإن الله عليم بالمفسدين) وعيد لهم بالعذاب المذكور في قوله (زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون)

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٦٤﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾ هَآؤُنْ هَؤُلَاءِ حَبَجْنُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾

(يا أهل الكتاب) قيل هم أهل الكتابين . وقيل وفد نجران . وقيل : يهود المدينة (سواء

بيننا وبينكم) مستوية بيننا وبينكم، لا يختلف فيها القرآن والتوراة والإنجيل. وتفسير الكلمة قوله ﴿أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئاً وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يعنى تعالوا إليها حتى لا تقول: عزيز ابن الله، ولا المسيح ابن الله، لأن كل واحد منهما بعضنا بشر مثلنا، ولا نطيع أخبارنا فيما أحدثوا من التحريم والتحليل من غير رجوع إلى ما شرع الله. كقوله تعالى (اتخذوا أخبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً) وعن عدى بن حاتم: ما كنا نعبدكم يا رسول الله، قال: أليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم؟ قال: نعم. قال: هو ذاك. وعن الفضيل: لا أبالي أطمعت مخلوقاً في معصية الخالق، أو صليت لغير القبلة. وقرئ (كلمة) بسكون اللام. وقرأ الحسن (سواء) بالنصب بمعنى استوت استواء (فإن تولوا) عن التوحيد (فقلوا اشهدوا بأنامسلون) أى لزمتكم الحجة فوجب عليكم أن تعترفوا وتسلموا بأنا مسلمون دونكم، كما يقول الغالب للغلوب فى جدال أو صراع أو غيرهما. اعترف بأنى أنا الغالب وسلم لى القلبة. ويجوز أن يكون من باب التعريض، ومعناه: اشهدوا واعترفوا بأنكم كافرون حيث توليتم عن الحق بعد ظهوره. زعم كل فريق من اليهود والنصارى أن إبراهيم كان منهم. وجادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فيه فقيل لهم: إن اليهودية إنما حدثت بعد نزول التوراة، والنصرانية بعد نزول الإنجيل، وبين إبراهيم وموسى ألف سنة، وبينه وبين عيسى ألفان، فكيف يكون إبراهيم على دين لم يحدث إلا بعد عهده بأزمنة متطاولة؟ (أفلا تعقلون) حتى لا تجادلوا مثل هذا الجدال المحال (ها أنتم هؤلاء) ها لتتبيه، وأتم مبتدأ وهؤلاء خبره. و(حاججتم) جملة مستأنفة مبينة للجملة الأولى، يعنى أتم هؤلاء الأشخاص الحق ويان حماقتكم وقلة عقولكم أنكم جادتم (فما لكم به علم) مما نطق به التوراة والإنجيل (فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم) ولا ذكر له فى كتابيكم من دين إبراهيم. وعن الأخفش: ها أنتم هو آ أنتم على الاستفهام، فقلبت الهمزة هاء. ومعنى الاستفهام التعجب من حماقتهم. وقيل (هؤلاء) بمعنى الذين و(حاججتم) صلته (والله يعلم) علم ما حاججتم فيه (وأتم) جاهلون به ثم أعلمهم بأنه برىء من دينكم وما كان إلا (حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين) كما لم يكن منكم. أو أراد بالمشركين اليهود والنصارى لإشراكهم به عزيزاً والمسيح (إن أولى الناس بإبراهيم) إن أخصهم به وأقربهم منه من الولي وهو القرب (للذين اتبعوه) فى زمانه وبعده (وهذا النبي) خصوصاً (والذين آمنوا) من أمته. وقرئ: وهذا النبي، بالنصب عطفاً على الهاء فى اتبعوه، أى اتبعوه واتبعوا هذا النبي. وبالجر عطفاً على إبراهيم.

وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ

وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٩﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ
تَشْهَدُونَ ﴿٧٠﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ
وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧١﴾

(وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ يَهُودٍ دَعَا حَذِيفَةَ وَعَمَارَ أَوْ مَعَاذًا إِلَى الْيَهُودِيَّةِ وَمَا يَضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) وما يعود وبال الإضلال إلا عليهم ، لأن العذاب يضاعف لهم بضلالهم وإضلالهم . أو وما يقدرُونَ على إضلال المسلمين ، وإنما يضلون أمثالهم من أشياعهم (بآيات الله) بالتوراة والإنجيل . وكفرهم بها : أنهم لا يؤمنون بما نطقت به من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرها . وشهادتهم : اعترافهم بأنها آيات الله . أو تكفرون بالقرآن ودلائل نبوة الرسول (وأنتم تشهدون) نعتة في الكتابين . أو تكفرون بآيات الله جميعاً وأنتم تعلمون أنها حق . قرئ (تلبسون) بالتشديد . وقرأ يحيى بن وثاب (تلبسون) بفتح الباء أى تلبسون الحق مع الباطل . كتموله : كلابس ثوبي زور . وقوله :

* إِذَا هُوَ بِالْمَجْدِ أَرْتَدَى وَتَأَزَّرَا * (١)

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهِ
النَّهَارِ وَآكُفَرُوا بآخِرِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٧٢﴾ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ
قُلْ إِنِ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَن يُؤْتَى أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ
رَبِّكُمْ قُلْ إِنِ الْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٣﴾
يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾

(١) فلا أب وابنا يمثل مروان وابنه إذا هو بالمجد ارتدى وتأزرا

للفرزدي . وابنا : نصب عطفا على موضع الأب ، ومثل بالرفع - خبر لا أنصب صفة لأب وابنا ، والخبر محذوف . وابنه هو عبد الملك . و « إذا هو ، أى مروان » لأن مجد الابن يبعد الأب لا العكس ، والمراد بالمجد هنا : الأفعال الحميدة التي تتجدد منه ، ثم إنه شبهه باللباس بجامع صون كل لصاحبه على طريق المكينة ، والارتداء والتأزر تخييل . ويحتمل أنه شبه الاتصاف به ظاهراً وباطناً بالارتداء والتأزر على طريق التصريح . ويجوز أن المراد من « إذا » الإذن المستمر ، لا المستقبل فقط .

(وجه النهار) أوله . قال :

مَنْ كَانَ مَسْرُورًا بِمَقْتَلِ مَالِكٍ فَلَيَاتِ نِسْوَتَنَا يَوْجِهَ نَهَارٍ^(١)

والمعنى : أظهروا الإيمان بما أنزل على المسلمين في أول النهار (واكفروا) به في آخره لعلمهم يشكون في دينهم ويقولون : ما رجعوا وهم أهل كتاب وعلم إلا لأمر قد تبين لهم فيرجعون . وقيل : تواطأ اثنا عشر من أحبار يهود خيبر وقال بعضهم لبعض : ادخلوا في دين محمد أول النهار من غير اعتقاد ، واكفروا به آخر النهار وقولوا : إنا نظرنا في كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا محمداً ليس بذلك المنعوت وظهر لنا كذبه وبطلان دينه ، فإذا فعلتم ذلك شك أصحابه في دينهم . وقيل : هذا في شأن القبلة لما صرفت إلى الكعبة قال كعب بن الأشرف لأصحابه : آمنوا بما أنزل عليهم من الصلاة إلى الكعبة وصلوا إليها في أول النهار ، ثم اكفروا به في آخره وصلوا إلى الصخرة ، ولعلمهم يقولون : هم أعلم منا وقد رجعوا فيرجعون (ولا تؤمنوا) متعلق بقوله (أن يؤتى أحد) وما بينهما اعتراض . أى : ولا تظهروا إيمانكم بأن يؤتى أحد مثل ماؤتيتم إلا لأهل دينكم دون غيرهم . أرادوا : أسروا تصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ماؤتيتم ، ولا تفشوه إلا إلى أشياعكم وحدهم دون المسلمين لئلا يزيدهم ثباتاً ، ودون المشركين لئلا يدعوهم إلى الإسلام (أو يحاجوكم عند ربكم) عطف على أن يؤتى (٢) . والضمير في يحاجوكم لأحد لأنه في معنى الجمع (٣) ، بمعنى : ولا تؤمنوا لغير أتباعكم ، أن المسلمين يحاجونكم

(١) من كان مسروراً بمقتل مالك فليأت نسوتنا بوجه نهار

يحمد النساء حواسراً يندبه يلعن . أو جهن بالاحجار

لربيع بن زياد . يرثى له ذلك بن زهير العيسى ، ووجه النهار : أوله . والحواسر : كاشفات الوجوه ، وصرف للوزن . والندبة : رفع الصوت بالبكاء على الميت . والاحجار : مقدم أعالي الأعناق . والباء بمعنى مع . كانت عادة العرب أن لا يندبوا القتيل إلا بعد أخذ ثأره فضمن الرثاء معنى المدح لهم والثناء في من عدوهم . وقال : من كان شامئاً بقتله فليجي . إلى نساءنا في أول النهار يحمدن كاشفات وجوههن يكيبن عليه برفع أصواتهن ، يضرن أوجههن مع صفاح أعناقهن . أى إنا أخذنا ثأره فخل لنساءنا البكاء عليه . وانتقد ابن العميد قوله : فليأت نسوتنا . وقته در الامام المروزقي حيث أبدله بقوله : فليأت ساحتنا ، لأنه فيه أيضاً الفرار من الاظهار موضع الاحمار .

(٢) قال محمود : « أو يحاجوكم مسطوف على أن يؤتى ... الخ » قال أحمد : وفي هذا الوجه من الاعراب إشكال . وهو وقوع أحد في الواجب ، لأن الاستفهام هنا إنكار ، واستفهام الإنكار في مثله إثبات ، إذ حاصله أنه أنكر عليهم ووبخهم على ما وقع منهم وهو إخفاء الإيمان بأن النبوة لا تخص نبي إسرائيل لأجل العلية المذكورتين . فهو إثبات محقق . ويمكن أن يقال : روعيت صيغة الاستفهام وإن لم يكن المراد حقيقة . فحسن لذلك دخول أحد في سياقه ، والله أعلم .

(٣) قال محمود : « والضمير في يحاجوكم لأحد لأنه في معنى الجمع ... الخ » قال أحمد : أى حيث كان نكرة في سياق النفي ، كما وصفه بالجمع في قوله (فما منكم من أحد عنه حاجزين) .

يوم القيامة بالحق ويغالبونكم عند الله تعالى بالحجة. فإن قلت: فما معنى الاعتراض؟ قلت: معناه أن الهدى هدى الله، من شاء أن يطفئ به حتى يسلم، أو يزيد ثباته على الإسلام، كان ذلك. ولم ينفع كيدهم وحيلهم وزيفكم تصديقكم عن المسلمين والمشركون، وكذلك قوله تعالى ﴿قل إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء﴾ يريد الهداية والتوفيق. أو يتم الكلام عند قوله (الإيمان تبع دينكم) على معنى: ولا تؤمنوا هذا الإيمان الظاهر وهو إيمانهم وجه النهار إلا لمن تبع دينكم: إلا لمن كانوا تابعين لدينكم ممن أسلموا منكم لأن رجوعهم كان أرجى عندهم من رجوع من سواهم. ولأن إسلامهم كان أعظم لهم. وقوله (أن يؤتى) معناه لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم قلتم ذلك ودبرتموه، لالشيء آخر، يعنى أن ما بكم من الحسد والبغى. أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من فضل العلم والكتاب. دعاكم إلى أن قلتم ما قلتم، والدليل عليه قراءة ابن كثير: أن يؤتى أحد زيادة همزة الاستفهام للتقرير والتوبيخ، بمعنى: إلا أن يؤتى أحد. فإن قلت: فما معنى قوله أو يحاجوكم على هذا؟ قلت: معناه دبرتم ما دبرتم لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ولما يتصل به عند كفركم به من حاجتهم لكم عند ربكم. ويجوز أن يكون (هدى الله) بدلا من الهدى، و(أن يؤتى أحد) خبر إن، على معنى: قل إن هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم حتى يحاجوكم عند ربكم فيقرعوا باطلكم بحقهم ويدحضوا حجركم. وقرئ: إن يؤتى أحد، على إن النافية، وهو متصل بكلام أهل الكتاب. أى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم وقولوا لهم: ما يؤتى أحد مثل ما أوتيتم حتى يحاجوكم عند ربكم، يعنى ما يؤتون مثله فلا يحاجونكم. ويجوز أن ياتصب (أن يؤتى) بفعل مضمر يدل عليه قوله (ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم) كأنه قيل: قل إن الهدى هدى الله، فلا تشكروا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم؛ لأن قولهم (ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم) إنكار لأن يؤتى أحد مثل ما أوتوا.

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطَاعٍ يُودَّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ
بِدِينَارٍ لَا يُودَّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا
فِي الْأَمِينِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ (٧٥)
يَلَىٰ مِنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَآتَقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (٧٦)

عن ابن عباس (من إن تأمنه بقنطار) هو عبد الله بن سلام، استودعه رجل من قريش ألفا ومائتي أوقية ذهباً فأذاه إليه. و(من إن تأمنه بدينار) فنحاص بن عازوراء استودعه رجل

من قريش ديناراً فجده وخانه . وقيل : المأمونون على الكثير النصارى ، لغلبة الامانة عليهم .
والخائنون في القليل اليهود ، لغلبة الخيانة عليهم ﴿ إلا مادمت عليه قائماً ﴾ إلا مدة دوامك عليه
يا صاحب الحق قائماً على رأسه متوكلاً عليه بالمطالبة والتعنيف ، أو بالرفع إلى الحاكم وإقامة البينة
عليه . وقرئ (يؤده) بكسر الهاء والوصل ، وبكسر ها بغير وصل ، وبسكونها . وقرأ يحيى بن وثاب :
تتمنه ، بكسر التاء . ودمت بكسر الدال من دام يدام ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى ترك الأداء الذى دل
عليه لم يؤده ، أى تركهم أداء الحقوق بسبب قولهم ﴿ ليس علينا فى الأميين سبيل ﴾ أى لا يتطرق
علينا عتاب ودم فى شأن الأميين ، يعنون الذين ليسوا من أهل الكتاب ، وما فعلنا بهم من حبس
أموالهم والإضرار بهم ، لأنهم ليسوا على ديننا ، وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم ويقولون :
لم يجعل لهم فى كتابنا حرمة . وقيل : بايع اليهود رجلاً من قريش ، فلما أسلبوا تقاضوهم فقالوا :
ليس لكم علينا حق حيث تركتم دينكم ، وادعوا أنهم وجدوا ذلك فى كتابهم . وعن النبى
صلى الله عليه وسلم أنه قال عند نزولها ، كذب أعداء الله ما من شئ . فى الجاهلية إلا وهو تحت
قدمي . إلا الامانة فإنها مؤداة إلى البر والفاجر ،^(١) وعن ابن عباس أنه سأل رجل فقال : إنا
نصيب فى الغزو من أموال أهل الذمة الدجاجة والشاة . قال : فتقولون ماذا ؟ قال : نقول ليس
علينا فى ذلك بأس . قال : هذا كما قال أهل الكتاب : ليس علينا فى الأميين سبيل . إنهم إذا
أدوا الجزية لم يحل لكم أكل أموالهم إلا بطيبة أنفسهم^(٢) . ﴿ ويقولون على الله الكذب ﴾
بإدعائهم أن ذلك فى كتابهم ﴿ وهم يعلمون ﴾ أنهم كاذبون ﴿ بلى ﴾ إثبات لما نفوه من السبيل عليهم
فى الأميين ، أى بلى عليهم سبيل فيهم . وقوله ﴿ من أوفى بعهده ﴾ جملة مستأنفة مقررة للجملة التى
سدت بلى مستها ، والضمير فى بعده راجع إلى من أوفى ، على أن كل من أوفى بما عاهد عليه واتفق
الله فى ترك الخيانة والغدر ، فإن الله يحبه . فإن قلت ، فهذا عام يخيل أنه لو وفى أهل الكتاب
بعهودهم وتركوا الخيانة لكسبوا محبة الله . قلت : أجل ، لأنهم إذا وفوا بالعهود وفوا أول
شئ بالعهد الأعظم ، وهو ما أخذ عليهم فى كتابهم من الإيمان برسول مصدق لما معهم ، ولو اتقوا
الله فى ترك الخيانة لاتقوه فى ترك الكذب على الله وتحريف كليمه . ويجوز أن يرجع الضمير إلى الله
تعالى ، على أن كل من وفى بعهد الله واتقاه فإن الله يحبه ، ويدخل فى ذلك الإيمان وغيره من الصالحات
وما وجب اتقاؤه من الكفر وأعمال السوء . فإن قلت : فأين الضمير الراجع من الجزاء إلى من ؟ قلت :

(١) أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق يعقوب بن النعمان القمي عن جعفر عن سميد بن جبير به مرسل .

(٢) أخرجه عبد الرزاق والطبري من طريق أبي إسحاق عن صاعدة بن معاوية أنه سأل ابن عباس - فذكره .

عموم المتقين قام مقام رجوع الضمير. وعن ابن عباس: نزلت في عبد الله بن سلام وبحيرا الراهب ونظرائهما من مسألة أهل الكتاب

إِنَّ الَّذِينَ بَشَّرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ وَأُمْنِيهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَخَلَقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُودُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٨﴾

(يشترون) يستبدلون (بعهد الله) بما عاهدوه عليه من الإيمان بالرسول المصدق لما معهم (وأيماهم) وبما حلفوا به من قولهم. والله لنؤمنن به ولننصرنه (ثمنا قليلا) متاع الدنيا من التروس والارتشاء ونحو ذلك. وقيل: نزلت في أبي رافع ولبابة بن أبي الحقيق وحجي بن أخطب، حرفوا التوراة وبدلوا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأخذوا الرشوة على ذلك. وقيل: جاءت جماعة من اليهود إلى كعب بن الأشرف في سنة أصابتهم ممتارين، فقال لهم: هل تعلمون أن هذا الرجل رسول الله؟ قالوا: نعم. قال: لقد هممت أن أميركم وأكسوكم خرمكم الله خيرا كثيرا. فقالوا: لعله شبه علينا فرويدا حتى نلقاه. فانطلقوا فكتبوا صفة غير صفته، ثم رجعوا إليه وقالوا: قد غلطنا وليس هو بالنعمة الذي نعت لنا، ففرح ومارهم. وعن الأشعث بن قيس: نزلت في، كانت بيني وبين رجل خصومة في بئر، فاختمنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «شاهدك أو يمينه، فقلت إذن يحلف ولا يبالي فقال: من حلف على يمين يستحق بها مالا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان»^(١) وقيل: نزلت في رجل أقام سلعة في السوق خلف الضمير في بعده إلى الله (ولا ينظر إليهم) مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم تقول: فلان لا ينظر إلى فلان، تريد نفي اعتداده به وإحسانه إليه (ولا يزيكهم) ولا يثني عليهم. فإن قلت: أي فرق بين استعماله فيمن يجوز عليه النظر وفيمن لا يجوز عليه؟ قلت: أصله فيمن يجوز عليه النظر الكناية، لأن من اعتد بالإنسان التفث إليه وأعاره نظر عينيه، ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والإحسان وإن لم يكن ثم نظر، ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجرداً لمعنى الإحسان

(١) متفق عليه من حديثه.

بجازاً عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر (لغيرها) هم كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وحجى بن أخطب وغيرهم (يلون ألسنتهم بالكتاب) يفتلونها بقراءته عن الصحيح إلى الحرف وقرأ أهل المدينة : يلوتون ، بالتشديد « كقوله : لووا رؤسهم . وعن مجاهد وابن كثير : يلون . وجهه أنهما قلبا الواو المضمومة همزة ، ثم خففوها بحذفها وإلقاء حركتها على الساكن قبلها . فإن قلت : إلام يرجع الضمير في (لتحسبه) ؟ قلت : إلى مادل عليه يلوتون ألسنتهم بالكتاب وهو المحرف . ويجوز أن يراد : يعطفون ألسنتهم بشبه الكتاب لتحسبوا ذلك الشبه من الكتاب وقرئ : ليحسبه بالياء ، بمعنى : يفعلون ذلك ليحسبه المسامون من الكتاب (ويقولون هو من عند الله) تأكيد لقوله : هو من الكتاب ، وزيادة تشنيع عليهم ، وتسجيل بالكذب ، ودلالة على أنهم لا يعرضون ولا يورون وإنما يصرحون بأنه في التوراة هكذا ، وقد أنزله الله تعالى على موسى كذلك لفرط جراتهم على الله وقساوة قلوبهم وبأسهم من الآخرة . وعن ابن عباس : هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الأشرف غيروا التوراة وكتبوا كتابا بدلتوا فيه صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أخذت قريظة ما كتبوه فخلطوه بالكتاب الذي عندهم .

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ
كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ
الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ
وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٠﴾

(ما كان لبشر) تكذيب لمن اعتقد عبادة عيسى . وقيل : إن أبا رافع القرظي والسيد من نصارى نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أتريد أن نعبدك وتتخذك ربا ؟ فقال معاذ الله أن نعبد غير الله ، أو أن نأمر بعبادة غير الله ! فابذل بعثي ، ولا بذلك أمرني (١) فنزلت . وقيل : قال رجل : يا رسول الله ، نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك ؟ قال :

(١) أخرجه البيهقي في الدلائل والطبري من طريق ابن إسحاق : حدثني محمد بن أبي محمد حدثني سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس قال : اجتمعت نصارى نجران وأخبار يهود عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتنازعوا عنده ، فقالت الأخبار : ما كان إبراهيم إلها يهوديا . وقالت النصارى : ما كان إبراهيم إلها نصرانيا . فأنزل الله فيهم (يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم - الآية) قال أبو رافع القرظي ورجل آخر منهم يقال له الرئيس وهو السيد - رسول الله صلى الله عليه وسلم - وقد دعاهم للإسلام - أتريد منا يا محمد - فذكره ، وذكر الواحدى في الأسباب من طريق الكلبي وعطاء بن عبيد : أن أبا رافع والرئيس من نصارى نجران قالوا يا محمد - فذكره .

لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله ، ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لأهله ^(١) (والحكمة والحكمة وهي السنة) (ولكن كونوا ربانيين) ولكن يقول كونوا . والرباني : مندوب إلى الرب بزيادة الألف والنون ؛ كما يقال : رقباني ولحياني ، وهو الشديد التمسك بدين الله وطاعته . وعن محمد ابن الحنفية أنه قال حين مات ابن عباس : اليوم مات رباني هذه الأمة . وعن الحسن ربانيين علماء فقهاء . وقيل علماء معلمين . وكانوا يقولون : الشارع الرباني : العالم العامل المعلم ^(٢) بما كنتم بسبب كونكم عالمين ^(٣) وبسبب كونكم دارسين للعلم أوجب أن تكون الربانية التي هي قوة التمسك بطاعة الله مسببة عن العلم والدراسة ، وكفي به دليلا على خيبة سعي من جهد نفسه وكثر روحه في جمع العلم ، ثم لم يجعله ذريعة إلى العمل « فكان مثله مثل من غرس شجرة حسناء توفقه بمنظرها ولا تنفعه ثمرها : وقرئ : تعلمون » من التعليم . وتعلمون من التعلم ^(٤) تدرسون . وقرئ : تدرسون ، من التدريس . وتدرسون على أن أدرس بمعنى درس كأكرم وكترم وأزل ونزل . وتدرسون ، من التدرس . ويجوز أن يكون معناه ومعنى تدرسون بالتخفيف : تدرسونه على الناس كقولهم (لتقرأه على الناس) فيكون معناها معنى تدرسون من التدريس . وفيه أن من علم ودرس العلم ولم يعمل به فليس من الله في شيء ، وأن السبب بينه وبين ربه منقطع « حيث لم يثبت النسبة إليه إلا للتمسكين بطاعته . وقرئ (ولا يأمركم) بالنصب عطفا على (ثم يقول) وفيه وجهان أحدهما أن تجعل « لا » مزيدة لتأكيد معنى النفي في قوله (ما كان لبشر) والمعنى : ما كان لبشر أن يستنبه الله وينصبه للدعاء إلى اختصاص الله بالعبادة وترك الانداد ، ثم يأمر الناس بأن يكونوا عباداً له ويأمرهم ^(٥) أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً كما تقول : ما كان لزيد أن أكرمه ثم يهينني ولا يستخف بي . والثاني أن تجعل « لا » غير مزيدة . والمعنى : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى قريشا عن عبادة الملائكة ، واليهود والنصارى عن عبادة عزيز والمسيح . فلما قالوا له : أنتخذك رباً ؟ قيل لهم : ما كان لبشر أن يستنبه الله ، ثم يأمر الناس بعبادته وينهاكم عن عبادة الملائكة والأنبياء . والقراءة بالرفع على ابتداء الكلام أظهر ، وتنصرها قراءة عبد الله ولن يأمركم . والضمير في (ولا يأمركم) و (أيأمركم) لبشر . وقيل الله ، والهمزة في أيأمركم للإنكار ^(٦) بعد إذ أنتم مسلمون دليل على أن المخاطبين كانوا مسلمين ، وهم الذين استأذنوه أن يسجدوا له

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ

(١) لم أجد له إسناداً . ونقله الواحدى في الأسباب عن الحسن البصرى . أن رجلاً ، فذكره .

(٢) قوله « بسبب كونكم عالمين » تفسير لقراءة (تعلمون) من العلم . (ع)

رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَنَنْصُرَنَّهٗ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾
فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨٢﴾ أَفَغَيَّرَ دِينَ اللَّهِ يَتَّبِعُونَ وَلَهُ
أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾

(ميثاق النبيين) فيه غير وجه: أحدها أن يكون على ظاهره من أخذ الميثاق على النبيين بذلك. والثاني أن يضيف الميثاق إلى النبيين إضافته إلى الموثق لا إلى الموثق عليه، كما تقول: ميثاق الله وعهد الله، كأنه قيل: وإذا أخذ الله الميثاق الذي وثقه الأنبياء على أمهم، والثالث: أن يراد ميثاق أولاد النبيين وهم بنو إسرائيل على حذف المضاف. والرابع: أن يراد أهل الكتاب وأن يرد على زعمهم تكلماً بهم، لأنهم كانوا يقولون: نحن أولى بالنبوة من محمد لأننا أهل الكتاب ومنا كان النبيون. وتدل عليه قراءة أبي وابن مسعود: وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب واللام في ﴿لَمَّا آتَيْنَكُمْ﴾ لام التوطئة لأن أخذ الميثاق في معنى الاستحلاف^(١) وفي لتؤمنن لام جواب القسم، وما، يحتمل أن تكون المتضمنة لمعنى الشرط، ولتؤمنن ساذ مسد جواب القسم والشرط جميعاً، وأن تكون موصولة بمعنى: للذي آتيتكموه لتؤمنن به. وقرئ: لما آتيناكم وقرأ حمزة: لما آتيتكم. بكسر اللام ومعناه: لأجل إيتائكم إياكم بعض الكتاب والحكمة؛ ثم لحى رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به. على أن ما، مصدرية، والفعلان معها أعني آتيتكم، و جاءكم، في معنى المصدرين، واللام داخلية للتعليل على معنى: أخذ الله ميثاقهم لتؤمنن بالرسول ولتنصرنه، لأجل أني آتيتكم الحكمة، وأن الرسول الذي أمركم بالإيمان به ونصرته موافق لكم غير مخالف. ويجوز أن تكون ما، موصولة. فإن قلت: كيف يجوز ذلك والعطف على آتيتكم وهو قوله (ثم جاءكم) لا يجوز أن يدخل تحت حكم الصفة لأنك لا تقول: للذي جاءكم رسول مصدق لما معكم؟ قلت: بلى^(٢)، لأن ما معكم في معنى ما آتيتكم، فكانه قيل: للذي آتيتكموه وجاءكم رسول مصدق له. وقرأ سعيد بن جبير: لما، بالتشديد، بمعنى حين آتيتكم بعض الكتاب والحكمة،

(١) قال محمود: اللام في لما آتيتكم لام التوطئة لأن أخذ الميثاق في معنى القسم... إلخ، قال أحمد: يريد على أن قوله (رسول) فاعل جاء، لأنه لا يخلو من الضمير وإلا فهذا القول صحيح على أن يكون الفاعل مضمراً، ورسول: خبر الموصول. ولم يرد الزحشرى إلا الأول، وهو ظاهر الآية.

(٢) عاد كلامه، قال مجيباً عن السؤال: قلت: بلى... إلخ، قال أحمد: يريد أن الكلام وإن خلا من العائد إلا أنه في معنى كلام يتحقق فيه العائد فيجوز دخوله في الصلة، والله أعلم.

ثم جاءكم رسول مصدق له وجب عليكم الإيمان به ونصرته . وقيل : أصله لمن ما ، قاستقلوا اجتماع ثلاث ميمات وهي الميمان والنون المنقلبة ميماً بإدغامها في الميم ، فخذفوا إحداها فصارت لما . ومعناه : لمن أجل ما آتيتكم لتؤمنن به ، وهذا نحو من قراءة حمزة في المعنى ﴿إصرى﴾ عهدى . وقرئ : أصرى ، بالضم . وسمى إصرأ ، لأنه مما يؤصر ، أى يشد ويعقد . ومنه الإصار ، الذى يعقد به . ويجوز أن يكون المضموم لغة في أعر ، كعبر وعبر ، وأن يكون جمع إصار ﴿فاشهدوا﴾ فليشهد بعضكم على بعض بالإقرار ﴿وأنا على ذلكم﴾ من إقراركم وتشاهدكم ﴿من الشاهدين﴾ وهذا توكيد عليهم وتحذير من الرجوع إذا علموا بشهادة الله وشهادة بعضهم على بعض . وقيل : الخطاب للبلائكة ﴿فمن تولى بعد ذلك﴾ الميثاق والتوكيد ﴿فأولئك هم الفاسقون﴾ أى المت مردون من الكفار دخلت همزة الإنكار على الفاء العاطفة جملة على جملة . والمعنى : فأولئك هم الفاسقون فغير دين الله يبنون ، ثم توسطت همزة بينهما . ويجوز أن يعطف على محذوف تقديره ﴿أ﴾ يتولون ﴿فغير دين الله يبنون﴾ وقدم المفعول الذى هو غير دين الله على فعله لأنه أهم من حيث أن الإنكار الذى هو معنى همزة متوجه إلى المعبود بالباطل . وروى : أن أهل الكتاب اختصموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اختلفوا فيه من دين إبراهيم عليه السلام ؛ وكل واحد من الفريقين ادعى أنه أولى به ، فقال صلى الله عليه وسلم : « كلا الفريقين برى . من دين إبراهيم ، » فقالوا : ما نرضى بقضائك ولا نأخذ بدينك . فنزلت : وقرئ : يبنون ، بالياء : وترجعون ، بالتاء وهي قراءة أبي عمرو ، لأن الباغين هم المتولون ، والراجعون جميع الناس . وقرئنا بالياء معا ، وبالتاء معا ﴿طوعا﴾ بالنظر في الأدلة والإنصاف من نفسه ﴿وكرها﴾ بالسيف ، أو بمصاينة ما يلجئ إلى الإسلام كمتق الجبل على نبي إسرائيل ، وإدراك الفرق فرعون ، والإشقاء على الموت ^(١) فلما رأوا بأسنا قالوا : آمنا بالله وحده . وانتصب طوعا وكرها على الحال ، بمعنى طائعين ومكرهين

قُلْ ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ٨٤ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ٨٥

أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يخبر عن نفسه وعن معه بالإيمان ، فلذلك وحد الضمير

(١) لم أجد إسنادا وذكره الواحدى فى الآسياب أيضا عن ابن عباس رضى الله عنهما .

(٢) قوله «والاشقاء على الموت» أى الاشراف ، كما فى الصحاح . (ع)

في ﴿قل﴾ وجمع في ﴿آمنوا﴾ ويجوز أن يؤمر بأن يتكلم عن نفسه كما يتكلم الملوك إجلالا من الله لقدر نبيه. فإن قلت. لم عدى أنزل في هذه الآية بحرف الاستعلاء، وفيما تقدم من مثلها بحرف الانتهاء؟ قلت: لوجود المعنيين جميعا، لأن الوحي ينزل من فوق وينتهي إلى الرسل، فجاء تارة بأحد المعنيين، وأخرى بالآخر. ومن قال: إنما قيل (علينا) لقوله (قل): و (إلينا) لقوله (قولوا) تفرقة بين الرسل والمؤمنين، لأن الرسول يأتيه الوحي على طريق الاستعلاء، ويأتيهم على وجه الانتهاء، فقد تعسف. ألا ترى إلى قوله (بما أنزل إليك)، (وأزلنا إليك الكتاب) وإلى قوله (آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا). ﴿ونحن له مسلمون﴾ موحدون مخلصون أنفسنا له لا نجعل له شريكا في عبادتها؛ ثم قال ﴿ومن يبتغ غير الإسلام﴾ يعني التوحيد وإسلام الوجه لله تعالى ﴿ديننا فلن يتبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين﴾ من الذين وقعوا في الخسران مطلقا من غير تقييد للشياخ. وقرئ: ومن يبتغ غير الإسلام بالإدغام.

كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٦﴾ أَوَلَيْكَ جَزَاؤُهُمْ أَنْ عَلَّمَهُمُ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٨٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٨٩﴾

﴿كيف يهدي الله قوما﴾ كيف يطف بهم وليسوا من أهل اللطف، لما علم الله من تصميمهم على كفرهم، ودل على تصميمهم بأنهم كفروا بعد إيمانهم وبعد ما شهدوا بأن الرسول حق، وبعد ما جاءتهم الشواهد من القرآن وسائر المعجزات التي تثبت بمثلها النبوة. وهم اليهود. كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد أن كانوا مؤمنين به؛ وذلك حين عاينوا ماوجب قوة إيمانهم من البينات: ونزلت في رهط كانوا أسلوا ثم رجعوا عن الإسلام ولحقوا بمكة، منهم طعمة ابن أبيرق، ووحوح بن الأسلت، والحرث بن سويد بن الصامت. فإن قلت: علام عطف قوله ﴿وشهدوا﴾؟ قلت: فيه وجهان: أن يعطف على ما في إيمانهم من معنى الفعل؛ لأن معناه بعد أن آمنوا، كقوله تعالى (فأصدق وأكن من) وقول الشاعر:

... لَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةً وَلَا نَاعِبٍ ... (١)

(١) مشائيم ليسوا مصلحين عشيرة ولا ناعب إلا بين غرابها
أنشد أبو المهدى: والشؤم: ضد النعيب. والناعب: الصالح، من باب ضرب ونفع. والبين: مصدر بمعنى الانفصال

ويجوز أن تكون الواو للحال بإضماره قد ، بمعنى كفروا وقد شهدوا أن الرسول حق (والله لا يهدي) لا يلفظ بالقوم الظالمين المعاندين الذين علم أن اللطف لا ينفعهم (إلا الذين تابوا من بعد ذلك) الكفر العظيم والارتداد (وأصلحوا) ما أفسدوا أو دخلوا في الإصلاح . وقيل : نزلت في الحرث بن سويد بعد أن ندم على رذته وأرسل إلى قومه أن سلوا : هل لي من توبة ، فأرسل إليه أخوه الجلاس بالآية ، فأقبل إلى المدينة فتاب وقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم توبته .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَّنْ نُقَبِّلَ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ (٩٠) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفْرًا فَلَنْ يُقَبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَءَ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ أَفْتَدَى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (٩١)

(ثم ازدادوا كفرا) هم اليهود كفروا بعيسى والإنجيل بعد إيمانهم بموسى والنوراة ، ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد والقرآن . أو كفروا برسول الله بعد ما كانوا به مؤمنين قبل مجيئه ثم ازدادوا كفرا بإصرارهم على ذلك وطعنهم في كل وقت ، وعداوتهم له ، وتنقضهم ميثاقه ، وفنتهم للمؤمنين ، وصدمهم عن الإيمان به ، وسخريتهم بكل آية تنزل . وقيل : نزلت في الذين ارتدوا ولحقوا بمكة ، ازديادهم الكفر أن قالوا نقيم بمكة تربيص بمحمد ريب المنون ، وإن أردنا الرجعة تافقنا بإظهار التوبة . فإن قلت : قد علم أن المرتد كيفما ازداد كفرا فإنه مقبول التوبة إذا تاب فما معنى (لن نقبل توبتهم) ؟ قلت : جعلت عبارة عن الموت على الكفر ، لأن الذي لا تقبل توبته من الكفار هو الذي يموت على الكفر ، كأنه قيل : إن اليهود أو المرتدين الذين فعلوا ما فعلوا ماتون على الكفر ، داخلون في جملة من لا تقبل توبتهم . فإن قلت : فلم قيل في إحدى الآيتين (ان تقبل) غير فاه ، وفي الأخرى (فلن يقبل) ؟ قلت : قد أودن بالفناء أن الكلام بني على الشرط والجزاء . وأن سبب امتناع قبول الفدية هو الموت على الكفر . وبترك الفاء أن الكلام مبتدأ وخبر ولا دليل فيه على التسبيب ، كما تقول : الذي جاءني له درهم ، لم يجعل الجني سببا في استحقاق الدرهم ، بخلاف قولك : فله درهم . فإن قلت : فحين كان المعنى (لن تقبل توبتهم)

== والبعث . وجر ناعب على توم : ليسوا بمصلحين ولا ناعب ، وجعل هذا جمهور النحاة مطردا ، ومنعه بعضهم . وروى « إلا بطونهم » وسوت القراب كثيرا ما تشام منه العرب . وهو كناية عن تشتت شمل تلك المشائيم وعدم اتفاق كلهم .

بمعنى الموت على الكفر ، فهلا جعل الموت على الكفر مسبباً عن ارتدادهم وازديادهم الكفر لما في ذلك من مساواة القلوب وركوب الرين وجزءه إلى الموت على الكفر ؟ قلت : لأنه كم من مرتد مزداد للكفر يرجع إلى الإسلام ولا يموت على الكفر . فإن قلت : فأى فائدة في هذه الكناية ، أعني أن كنى عن الموت على الكفر بامتناع قبول التوبة ؟ قلت : الفائدة فيها جلية ، وهي التخليط في شأن أولئك الفريق من الكفار ، وإبراز حالهم في صورة حالة الآيسين من الرحمة التي هي أغلظ الأحوال وأشدها : ألا ترى أن الموت على الكفر إنما يخاف من أجل اليأس من الرحمة ﴿ ذهباً ﴾ نصب على التمييز . وقرأ الأعمش : ذهب ، بالرفع رداً على ملء ، كما يقال : عندى عشرون نفساً رجال . فإن قلت : كيف موقع قوله ﴿ ولو افترسني به ﴾ ^(١) ؟ قلت : هو كلام محمول على المعنى ،

(١) قال محمود رحمه الله : « إن قلت كيف موقع قوله ولو افترسني به ... الخ » قال أحمد : لم يبين تطبيق لفظ الآية على هذا التقدير الذي ذهب إليه بوجه ، ونحن نبين السبب الباعث له على إخراج الكلام عن ظاهره ، ثم نقرر وجهها يطابق الآية ، وذلك أن هذه الواو المصاحبة للشرط تستدعي شرطاً آخر يقطع عليه الشرط المنقربة به ضرورة ، والمادة في مثل ذلك أن يكون المنطوق به منها على المسكوت عنه بطريق الأولى ، مثاله قولك : أكرم زيداً ولو أساء ، فهذه الواو عطف المذکور على مخدوف تقديره : أكرم زيداً لو أحسن ولو أساء ، إلا أنك نهيت بالجماب إكرامه إن أساء على أن إكرامه إن أحسن بطريق الأولى . ومنه (كونوا قوامين بالفضة شهداء لله ولو على أنفسكم) معناه - والله أعلم - : لو كان الحق على غيركم ، ولو كان عليكم . ولكنه ذكر ما هو أسوأ عليهم ، فأوجبه تنبيهاً على ما هو أسهل وأولى بالوجوب ، فإذا تبين مقتضى الواو في مثل هذه المواضع وجدت آية آل عمران هذه مخالفة لهذا القطع ظاهراً ، لأن قوله (ولو افترسني به) يقتضي شرطاً آخر مخدوفاً يكون هذا المذکور منها عليه بطريق الأولى ، وهذه الحال المذكورة وهي حالة افتدائهم بملء الأرض ذهباً هي حالة أجدر الحالات بقبول الفدية ، وليس وراءها حالة أخرى تكون أولى بالقبول منها ، فلذلك قدر الكلام بمعنى : لن يقبل من أحد منهم فدية ولو افترسني بملء الأرض ذهباً ، حتى تبين حالة أخرى يسكون الافتداء الخاص بملء الأرض ذهباً هو أولى بالقبول منها ، فإذا اتقى حيث كان أولى فلائ يفتنى فيما عدا هذه الحالة أولى « فهذا كله بيان للباعث له على التقدير المذكور . وأما تنزيل الآية عليه فمفسر جداً ، فالأولى ذكر وجه يمكن تطبيق الآية عليه على أسهل وجه وأقرب مأخذ إن شاء الله فنقول : قبول الفدية التي هي ملء الأرض ذهباً يكون على أحوال : منها أن يؤخذ منه على وجه اقهر فدية عن نفسه كما تؤخذ الدية قهراً من مل القاتل على قول . ومنها أن يقول المفتدى في التقدير : أفدى نفسي بكذا ، وقد لا يفعل . ومنها أن يقول هذا القول وينجز المقدار الذي يفدى به نفسه ويجعله حاضراً عتيقاً ، وقديسه مثلاً لمن يأمن منه قبول فديته . وإذا تعدت الأحوال فالمراد في الآية أبلغ الأحوال وأجدرها بالقبول ، وهو أن يفتدى بملء الأرض ذهباً افتداءً محققاً بأن يقدر على هذا الأمر العظيم ويسله وينجزه اختياراً ، ومع ذلك لا يقبل منه ؛ فجدر قوله أبذل المال وأقدر عليه أو ما يجرى هذا المجرى بطريق الأولى ، فيكون دخول الواو والحالة هذه على بابها . تنبيهاً على أن ثم أحوالاً أخرى لا يرفع فيها القبول بطريق الأولى بالنسبة إلى الحالة المذكورة . وقد ورد هذا المعنى مكشوحاً في قوله تعالى (إن الذين كفروا لو أن لهم ما في الأرض جميعاً ومثله معه ليقصدوا به من عذاب يرم القيامة ما يقبل منهم) والله أعلم . وهذا كله تسجيل بأنه لا يحصى ولا مخلص لهم من الوعيد « وإلا فن المعلوم أنهم أعجز عن الفلاس في ذلك اليوم . ونظير هذا التقدير من الأمثلة أن يقول القاتل : لا أبيعك هذا الثوب بألف دينار ولو سلمتها إلى في يدي هذه . فتأمل هذا النظر فإنه من السهل الممتنع . والله ولي التوفيق .

كأنه قيل: فلن تقبل من أحدهم فدية ولو افتدى بملء الأرض ذهباً. ويجوز أن يراد: ولو افتدى بمثله^(١)، كقوله: (ولو أن الذين ظلموا مافي الأرض جميعا ومثله معه) والمثل يحذف كثيراً في كلامهم، كقوله: ضربته ضرب زيد، تريد مثل ضربه. وأبو يوسف أبو حنيفة تريد مثله ولا هيثم الليلة للبطي، وقضية ولا بأحسن لها، تريد: ولا مثل هيثم، ولا مثل أبي حسن، كما أنه يراد في نحو قولهم: مثلك لا يفعل كذا، تريد أنت. وذلك أن المثليين يستأخذهما مسد الآخر فكانا في حكم شيء واحد، وأن يراد: فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً كان قد تصدق به، ولو افتدى به أيضاً لم يقبل منه. وقرئ: فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً، على البناء للفاعل وهو الله عز وعلا، ونصب ملء. ومل لرض بتخفيف الهمزتين

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ

بِهِ عَلِيمٌ ﴿٩٢﴾

(لن تنالوا البر) لن تبلغوا حقيقة البر، ولن تكونوا أبراراً. وقيل: لن تنالوا بر الله وهو ثوابه (حتى تنفقوا مما تحبون) حتى تكون نفقتكم من أموالكم التي تحبونها وتوثرونها كقوله (أنفقوا من طيبات ما كسبتم) وكان السلف رحمهم الله إذا أحبوا شيئاً جعلوه لله. وروى أنها لما نزلت جاء أبو طلحة فقال: يا رسول الله. إن أحب أموالي إلى يبر حافضها يا رسول الله حيث أراك الله. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يخرج ذاك مال راجح^(٢) أو مال رائج وإني أرى أن تجعلها في الأقربين، فقال أبو طلحة: أفعل يا رسول الله فقسمها في أقاربه. وجاء زيد ابن حارثة بفرس له كان يحبها فقال: هذه في سبيل الله، فعمل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد، فكان زيدا وجد في نفسه وقال: إنما أردت أن أتصدق به. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أما إن الله تعالى قد قبلها^(٣) منك. وكتب عمر رضي الله عنه إلى أبي موسى الأشعري أن يبتاع له جارية من سبي جلولاء يوم فتحت مدائن كسرى، فلما جاءت أعجبه فقال: إن الله تعالى يقول (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون)^(٤) فأعتقها. ونزل بأبي ذر ضيف فقال للراعي

(١) (عاد كلامه) قال: «ويجوز أن يكون من الكلام ولو افتدى بمثله... الخ، قال أحد: وعلى هذا الخط يجري الكلام

على التأويل المتقدم لأنه به يمد قبول مثلي ملء الأرض ذهباً على عدم قبول ملأ مرة واحدة بطريق الأول.

(٢) متفق عليه من حديث إسماعيل بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره والطبري من طريقه: أخبرنا معمر عن أيوب وغيره وأنه لما نزلت (لن

تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) جاء زيد بن حارثة بفرس له - فذكره - وهو معضل - وأخرجه الطبري من رواية

عمرو بن دينار نحوه مرسلًا، ورجاله ثقات.

(٤) رواه الطبري من رواية ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون)

قال: كتب عمر إلى أبي موسى - فذكره -.

انتني بخير إيلي فجاء بناقاة مهزولة. فقال: خنتني، قال: وجدت خير الإبل لحلمها، فذكرت يوم حاجتكم إليه فقال: إن يوم حاجتي إليه ليوم أوضع في حفرتي. وقرأ عبد الله: حتى تنفقوا بعض ما تحبون. وهذا دليل على أن من، في (ما تحبون) للتبويض. ونحوه: أخذت من المال. ومن في (من شيء) لتبيين ما تنفقوا، أي من أي شيء كان طيبا تحبونه أو خبيثا تكرهونه (فإن الله) علم بكل شيء تنفقونه فجازيكم بحسبه.

كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٣﴾
فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٤﴾

(كل الطعام) كل المطعومات أو كل أنواع الطعام. والحل مصدر. يقال: حل الشيء حلا كقولك: ذلت الدابة ذلا، وعز الرجل عزاً. وفي حديث عائشة رضي الله عنها: كنت أطيبه لحله وحرمة^(١) ولذلك استوى في الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع. قال الله تعالى: لا هن حل لهم. والذي حرم إسرائيل وهو يعقوب عليه السلام على نفسه لحوم الإبل وألبانها وقيل العروق. كان به عرق النساء، فندر إن شئ أن يحزم على نفسه أحب الطعام إليه. وكان ذلك أحبه إليه لحزمه. وقيل: أشارت عليه الأطباء باجتنابه، ففعل ذلك ياذن من الله، فهو كتحريم الله ابتداء والمعنى أن المطاعم كلها لم تزل حلالا لبني إسرائيل من قبل إنزال التوراة وتحريم ما حرم عليهم منها لظلمهم وبغيهم لم يحرم منها شيء قبل ذلك غير للمطعوم الواحد الذي حرمة أبوه إسرائيل على نفسه فتبعوه على تحريمه، وهو رد على اليهود وتكذيب لهم، حيث أرادوا براءة ساحتهم بما نعى عليهم في قوله تعالى (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) إلى قوله تعالى (عذاباً أليماً) وفي قوله (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومها) إلى قوله (ذلك جزيناهم بينهم) وجود ما غاظهم واشمأزوا منه وامتنعوا^(٢) مما نطق به القرآن من تحريم الطيبات عليهم لبغيهم وظلمهم، فقالوا: لسنا بأول من حرمت عليه، وما هو إلا تحريم قديم، كانت محزمة على نوح وعلى إبراهيم ومن بعده من بني إسرائيل وهلم جرا، إلى أن انتهى التحريم إلينا، فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا. وغرضهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبغي والظلم والصد عن سبيل الله وأكل الربا وأخذ أموال الناس بالباطل،

(١) متفق عليه من حديثها.

(٢) قوله «واشمأزوا منه وامتنعوا» أي غضبوا منه وشق عليهم، أناده الصحاح. (ع)

وما تعدد من مساوئهم التي كلما ارتكبوا منها كبيرة حُرِّم عليهم نوع من الطيبات عقوبة لهم ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا﴾ أمر بأن يحاجهم بكتبهم ويبيحهم ما هو ناطق به من أن تحريم ما حرم عليهم تحريم حادث بسبب ظلمهم وبغيتهم ، لا تحريم قديم كما يدعونه ، فروى أنهم لم يحسروا على إخراج التوراة وبهتوا وانقلبوا صاغرين ، وفي ذلك الحجة البينة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم ، وعلى جواز النسخ الذي ينكرونه ﴿فَنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ بزعمه أن ذلك كان محرماً على بني إسرائيل قبل إزال التوراة من بعد ما لمهم من الحجة القاطعة ﴿قُلْ لَكُمْ هُم الظالمون﴾ المكابرون الذين لا ينصفون من أنفسهم ولا يلتفتون إلى البينات .

قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٥﴾

﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ﴾ تعريض بكذبهم كقوله (ذلك جزيناكم ببغيتهم وإنا لصادقون) أي ثبت أن الله صادق فيما أنزل وأنتم الكاذبون ﴿فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ وهى ملة الإسلام التى عليها محمد ومن آمن معه ، حتى تتخلصوا من اليهودية التى ورطتكم فى فساد دينكم ودنياكم ، حيث اضطرتكم إلى تحريف كتاب الله لتسوية أغراضكم ، وألزمتكم تحريم الطيبات التى أحلها الله لإبراهيم ولمن تبعه .

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾

فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ

الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٩٧﴾

﴿وضع للناس﴾ صفة لبیت ، والواضع هو الله عز وجل ، تدل عليه قراءة من قرأ (وضع للناس) بتسمية الفاعل وهو الله . ومعنى وضع الله بيتا للناس ، أنه جعله متعبداً لهم ، فكانه قال : إن أول متعبد للناس الكعبة . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن أول مسجد وضع للناس فقال : المسجد الحرام ، ثم بيت المقدس . وسئل كم بينهما ؟ قال : «أربعون»^(١) سنة . وعن علي رضي الله عنه أن رجلاً قال له : أهو أول بيت ؟ قال : لا ، قد كان قبله بيوت ، ولكنه أول بيت وضع للناس مباركاً فيه الهدى والرحمة والبركة . وأول من بناه إبراهيم ثم بناه قوم من

(١) متفق عليه من حديث أبي ذر رضي الله عنه قال «سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول مسجد وضع للناس قال : المسجد الحرام . قلت : ثم ؟ قال : بيت المقدس . قلت : كم بينهما ؟ قال أربعون عاماً . ثم الأرض لك مسجد بحيث أدركتك الصلاة فصل» .

العرب من جرهم ثم هدم فبنته العالقة ثم هدم فبناه قريش . وعن ابن عباس : هو أول بيت حُجَّ بعد الطوفان . وقيل : هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء والأرض ، خلقه قبل الأرض بألفي عام ، وكان زبدة يضاء على الماء فدحيت الأرض تحته . وقيل : هو أول بيت بناه آدم في الأرض . وقيل : لما أهبط آدم قالت له الملائكة : طف حول هذا البيت فلقد طفنا قبلك بألفي عام ، وكان في موضعه قبل آدم بيت يقال له الضراح ، فرفع في الطوفان إلى السماء الرابعة تطوف به ملائكة السموات ﴿الذي بيكه﴾ البيت الذي بيكه ، وهى علم للبلد الحرام : مكة وبكة لعتان فيه ، نحو قولهم : النيط والنيط ، في اسم موضع بالدهناء : ونحوه من الاعتقاب : أمر راتب وراتم . وحى مغمطة ومغبطة ^(١) . وقيل : مكة : البلد ، وبكة : موضع المسجد . وقيل : اشتقاقها من وبكة ، إذا زحمه لازدحام الناس فيها . وعن قتادة : بيك الناس بعضهم بعضاً الرجال والنساء ، يصلى بعضهم بين يدي بعض ، لا يصالح ذلك إلا بمكة كأنها سميت بيكة وهى الزحمة . قال :

إِذَا الشَّرِيبُ أَخَذَتْهُ الْأَكَّةُ فَخَلَّهَ حَتَّى يَبُكَ بَكَّةُ ^(٢)

وقيل : بك أعناق الجبارة أى تدقها . لم يقصدها جبار إلا قصمه الله تعالى ﴿مباركا﴾ كثير الخير لما يحصل لمن حجه واعتمره وعكف عنده وطاف حوله من الثواب وتكفير الذنوب ، وانهصابه على الحال من المستكن في الظرف ، لأن التقدير للذي بيكه هو ، والعامل فيه المقدر في الظرف من فعل الاستقرار ﴿وهدى للغالمين﴾ لأنه قبلتهم ومتعبدهم ﴿مقام إبراهيم﴾ عطف بيان لقوله (آيات ينيات) . فإن قلت : كيف صح بيان الجماعة بالواحد ^(٣) ؟ قلت : فيه وجهان : أحدهما أن يجعل وحده بمنزلة آيات كثيرة لظهور شأنه وقوة دلالاته على قدرة الله ونسوة إبراهيم من تأثير قدمه في حجر صلد ، كقوله تعالى (إن إبراهيم كان أمّة) والثاني : اشتماله على آيات ^(٤) لأن أثر

(١) قوله «وحى منمطة ومنبطة» في الصحاح : أغطت عليه الحى لغة في أغبطت ، أى دامت له . (ع)
(٢) يقول إذا أخذت «الأكّة» وهى سوء الخلق «الشريب» الذى يشرب معك ، أو الذى يسقى إله معك ، كأنها ملكته واستولت عليه دخله ، أى أتركه حتى يقطع من الماء قطعة ، أو حتى يزدحم بأبله على الماء مرة . من الازدحام . وهذا وصية بمكارم الأخلاق ، والحلم عند الغضب ، والسياسة .

(٣) قال محمود : «إن قلت : كيف صح بيان الجماعة بالواحد ... الخ ؟ قال أحد : ونظير هذا التأويل ما تقدم لى عند قوله تعالى (وقالوا إن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم) قال محمود فيما تقدم «والذى صدر منهم أمنية واحدة ، فأوجه جمعها وبينت فيها هذا بعينه ، وهو أن الله الواحد متى أريد تمكينه وامتيازه عن غيره من صفة جمع ، أفاد الجمع فيه ذلك ، وقد لاح لى الآن فى جمع الأمانى . ثم وجه آخر ، وذلك أن كل واحد منهم صدرت منه هذه الأمنية ، فجمعها بهذا الاعتبار تنبئها على تعددها بتعدد ، والعجب أن الجمع فى مثل هذا هو الأصل ، وأن الأفراد إنما يقع فيه على نوع مامن الاختصار . ومنه : كلوا فى بعض بطونكم تصحوا .

(٤) عاد كلامه . قال : الوجه الثانى اشتماله على آيات لأن أثر التقدم فى الصخرة الصماء آية ، وغوصه فيها إلى السكين آية ، وإلانة بعض الصخر دون بعض آية ، وإبقاؤه دون سائر آيات الأنبياء آية ، وحفظه مع كثرة عدوه من =

القدم في الصخرة الصماء آية ، وغوصه فيها إلى الكعبين آية ، وإلانة بعض الصخر دون بعض آية ، وإبقاؤه دون سائر آيات الأنبياء عليهم السلام آية لإبراهيم خاصة ، وحفظه مع كثرة أعدائه من المشركين وأهل الكتاب والملاحدة ألوف سنة آية . ويجوز أن يراد : فيه آيات بينات مقام إبراهيم ، وأمن من دخله ، لأن الاثنين نوع من الجمع كالثلاثة والأربعة . ويجوز أن تذكر هاتان الآيتان ويطوى ذكر غيرهما . دلالة على تكاثر الآيات ، كأنه قيل : فيه آيات بينات مقام إبراهيم ، ولأمن من دخله ، وكثير سواهما . ونحوه في طي الذكر قول جرير :

كَانَتْ حَنِيفَةً أَثْلَاثًا فَثَلَّثَهُمْ^(١) مِنْ الْعَبِيدِ وَثَلَّثَ مِنْ مَوَالِيهَا^(٢)

ومنه قوله عليه السلام «حب إلى من دنياكم ثلاث : الطيب ، والنساء ، وقرة عيني في الصلاة»^(٣) وقرأ ابن عباس وأبي ومجاهد وأبو جعفر المدني في رواية قتيبة : آية بينة ، على التوحيد . وفيها دليل على أن مقام إبراهيم واقع وحده عطف بيان . فإن قلت : كيف أجزت أن يكون مقام إبراهيم والأمن عطف بيان للآيات ؟ وقوله (ومن دخله كان آمنا) جملة مستأنفة إما ابتدائية وإما شرطية ؟ قلت : أجزت ذلك من حيث المعنى ، لأن قوله (ومن دخله كان آمنا) دل على أمن داخله ، فكأنه قيل : فيه آيات بينات : مقام إبراهيم ، وأمن داخله . ألا ترى أنك لو قلت : فيه آية بينة . من دخله كان آمناصح ، لأنه في معنى قولك : فيه آية بينة ، أمن من دخله . فإن قلت : كيف

== المشركين وأهل الكتاب والملاحدة ألوف سنة آية . ويجوز أن يريد مقام إبراهيم وأمن من دخله . وكثيراً سواهما واثقه أعلم .

(١) جرير يقول : كانت هذه القبيلة منقسمة أثلاثاً ، فثلثها من العبيد الأرقاء ، وثلثها من عتق القبيلة أو من عتق العبيد . وعليه فالإضافة على معنى «من» ولم يذكر الثلث الثالث ، لأنه من المعلوم أنه لم يبق إلا السادة الأشراف . بدليل الحصر في الأثلاث ، والترقي من العبيد إلى العتق . وهذا يحتمل الذم . وأن ثلث القبيلة فقط كرام والباقي لثام . ويحتمل المدح وأن خدمهم من العبيد كثير .

(٢) قد تقدم أنه أورده عند قوله تسأل (وإنما الكبيرة إلا على الخاشعين) عتصراً . وقد تقدم أن النسائي أخرجه من طريق سيار بن حاتم عن جعفر بن سليمان ومن طريق سلام بن مسكين ، كلاهما عن ثابت عن أنس . ومن طريق سيار . رواه أحمد في الزهد والحاكم في المستدرک . ومن طريق سلام أخرجه أحمد وابن أبي شيبة وابن سعد والبرار وأبو يعلى ، وابن عدى في الكامل ، وأعله به ، والعقلى في الضعفاء كذلك . وقال الدارقطني في علله . رواه أبو المنذر سلام . وسلام بن أبي الصهباء وجعفر بن سليمان ، فرووه عن ثابت عن أنس ، وخالفهم حماد بن زيد عن ثابت برسلا . وكذا رواه محمد بن ثابت البصري . والمرسل أشبه بالصواب . وقد رواه عبدالله بن أحمد في زيادات الزهد عن غير أبيه من طريق يوسف بن عطية ، عن ثابت برسلا أيضاً . ويوسف ضعيف . وله طريق أخرى معلولة عند الطبراني في الأوسط عن محمد بن عبدالله الحضرمي عن يحيى بن عثمان الحربي عن الهقل بن زياد عن الأوزاعي عن إسحاق بن عبدالله بن أبي طلحة عن أنس مثله قلت : ليس في شيء من طرقه لفظ «ثلاث» بل أوله عند الجميع «حب إلى من دنياكم النساء - الحديث» وزيادة «ثلاث» تفقد المعنى . على أن الامام أبابكر بن فورك شرحه في جزء مفرد بابائهما . وكذلك أورده التزالي في الاحياء واشتهر على الألسنة .

كان سبب هذا الأثر؟ قلت: فيه قولان: أحدهما أنه لما ارتفع بنيان الكعبة وضعف إبراهيم عن رفع الحجارة قام على هذا الحجر ففاصت فيه قدماه. وقيل: إنه جاء زائراً من الشام إلى مكة فقالت له امرأة إسماعيل: انزل حتى يغسل رأسك، فلم ينزل، فجاءته بهذا الحجر فوضعت على شقه الأيمن، فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق رأسه، ثم حواته إلى شقه الأيسر حتى غسلت الشق الآخر، فبقى أثر قدميه عليه. ومعنى (ومن دخله كان آمناً) معنى قوله (أولم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم) وذلك بدعوة إبراهيم عليه السلام (رب اجعل هذا البلد آمناً) وكان الرجل لو جر كل جريرة ثم لجأ إلى الحرم لم يطلب. وعن عمر رضي الله عنه ولو ظفرت فيه بقاتل الخطاب مامسته حتى يخرج منه،^(١) وعند أبي حنيفة: من لزمه القتل في الحل بقصاص أوردته أوزنى فالتجأ إلى الحرم لم يتعرض له. إلا أنه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبايع حتى يضطر إلى الخروج. وقيل: آمناً من النار. وعن النبي صلى الله عليه وسلم من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة^(٢) آمناً، وعنه عليه الصلاة والسلام والحجون والبيع يؤخذ بأطرافهما وينثران في الجنة^(٣)، وهما مقبرتا مكة والمدينة. وعن ابن مسعود: وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم على ثنية الحجون وليس بها يومئذ مقبرة، فقال: «يبعث الله من هذه البقعة ومن هذا الحرم كاه سبعين ألفاً وجوهمهم كالقمر ليلة البدر» يدخلون الجنة بغير حساب. «يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفاً وجوهمهم كالقمر ليلة البدر»^(٤)، وعن النبي صلى الله عليه وسلم «من صبر على حر مكة ساعة من نهار، تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي»^(٥) عام» (من

(١) أخرجه عبد الرزاق في كتاب الحج من مصنفه وأبو الوليد الأزرقي في تاريخ مكة من طريقه عن ابن جريج، سمعت ابن أبي حسين عن عكرمة بن خالد قال قال عمر بهذا وهذا منقطع.

(٢) قال إسحاق: أخبرنا عيسى بن يونس حدثنا ثور بن يزيد حدثني شيخ عن أنس به. ورواه البيهقي في الشعب من طريق ابن أبي فديك عن سليمان بن يزيد الكعبي عن أنس به وزاد «من زارني عتسباً إلى المدينة كان في جوارى يوم القيامة» وأخرجه أبو داود الطيالسي تأمناً من حديث عمر رضي الله عنه بإسناد فيه ضعف، وهو مجهول، وقال عبد الرزاق في مصنفه، أخبرنا يحيى بن العلاء وغيره، وغالب بن عبيد الله يرفعه، فذكره «ويحيى وغالب ضعيفان جداً» وأخرجه الدارقطني من رواية هارون بن أبي قزعة عن رجل من آل حاطب عن حاطب بن أمية، وهو معلول «ورواه الطبراني في الأوسط والضعيف، من وجهين عن عبد الله بن المؤمل عن أبي الزبير عن جابر دون الزيادة، وأورده ابن عدى في ترجمة عبد الله بن المؤمل: وأخرجه البيهقي في الشعب والطبراني من حديث عبد الغفور ابن سعيد الأنصاري عن أبي هاشم الرماني عن زاذان عن سليمان قال البيهقي عبد الغفور ضعيف، وقد روى بإسناد أحسن من هذا، ثم ذكر طريق عبد الله بن المؤمل، وقد أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات من طريق عبد الغفور ونقل عن ابن حبان أنه قال: كان يصح الحديث. قلت: وهذا من غلط ابن الجوزي في تصرفه فإنه لم يختص عبد الغفور

(٣) لم أجده.

(٤) لم أجده.

(٥) هكذا ذكره أبو الوليد الأزرقي في تاريخ مكة، لكن بغير إسناد. وقد أخرجه المقبلي في الضعفاء في ترجمة

استطاع) بدل من الناس . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسر الاستطاعة بالزاد والراحلة ^(١) ، وكذا عن ابن عباس وابن عمر وعليه أكثر العلماء . وعن ابن الزبير : هو على قدر القوة . ومذهب مالك أن الرجل إذا وثق بقوته لزمه . وعنه : ذلك على قدر الطاقة ، وقد يجد الزاد والراحلة من لا يقدر على السفر . وقد يقدر عليه من لا زاد له ولا راحلة ، وعن الضحاك : إذا قدر أن يؤجر نفسه فهو مستطيع . وقيل له في ذلك فقال : إن كان لبعضهم ميراث بمكة أكان يتركه ؟ بل كان ينطلق إليه ولو جوا فكذلك يجب عليه الحج . والضمير في (إليه) للبيت أو للحج . وكل ما أتى إلى الشيء فهو سبيل إليه . وفي هذا الكلام أنواع من التوكيد والتشديد ؛ ومنها قوله (والله على الناس حج البيت) ^(٢) يعنى أنه حق واجب لله في رقاب الناس لا ينفكون عن أدائه والخروج من عهده . ومنها أنه ذكر الناس ثم أبدل عنه من استطاع إليه سبيلا ، وفيه ضربان من التأكيد : أحدهما أن الإبدال ثنية للراد وتكريره ، والثاني أن الإيضاح بعد الإبهام والتفصيل بعد الإجمال إيراد له في صورتين مختلفتين . ومنها قوله (ومن كفر) مكان (ومن لم يحج تغليظا على تارك الحج) ؛ ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا أو نصرانيا » ^(٣) ونحوه من التغليظ « من ترك الصلاة متعمدا

== الحسن بن رشيد عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس رفعه « من صبر في حر مكة ساعة باعد الله منه جهنم سبعين خريفاً » وقال هذا باطل ، لأصل له ، والحسن بن رشيد يحدث بالما كير . وأورده أبو شعاع في الفردوس من حديث أنس « بلفظ « تباعدت عنه جهنم مسيرة مائة عام وتقربت منه الجنة مائة عام » .

(١) أخرجه الترمذى وابن ماجه ، من حديث عمر ، بلفظ السبل الزاد والراحلة . فيه إبراهيم بن زيد الجوزى وهو ضعيف والحاكم من حديث أس ، وهو معلول . وأخرجه الدارقطنى والحاكم من رواية قتادة عن أنس ، لكن قال البيهقى : الصواب عن قتادة عن الحسن مرسلا ، وأخرجه ابن ماجه عن عباس ، وإسناده ضعيف ، والصحيح عنده قوله . كما أخرجه ابن المنذر . وقال : لا يثبت مرفوعا . وفي الباب عن علي وابن مسعود . وعائشة وجابر وعبدالله ابن عمر . وأخرجها الدارقطنى بإسناد ضعيف .

(٢) قال محمود : « وفي الكلام أنواع من التوكيد منها قوله (والله على الناس) أى في رقابهم لا ينفكون عنه ... الخ » قال أحد : قوله « إن المراد بمن كفر من ترك الحج وعبر عنه بالكفر تغليظا عليه » فيه نظر « فان قاعدة أهل السنة توجب أن تارك الحج لا يكفر بمجرد تركه قولاً واحداً ، فيتمين حل الآية على تارك الحج جاحداً لوجوبه ، وحينئذ يكون الكفر راجعاً إلى الاعتقاد لا إلى مجرد الترك . وأما الرخصى فيستحل ذلك لأن تارك الحج بمجرد الترك يخرج من ربة الايمان ومن اسمه ومن حكمه ، لأنه عنده غير مؤمن ومخلد تخليد الكفار . وعلى قاعدة السنة يتعين المصير إلى ما ذكرناه ، هذا إن كان المراد بمن كفر من ترك الحج . ويحتمل أن يكون استئناف وعيد للكافر ، فيبقى على ظاهره والله أعلم .

(٣) أخرجه الترمذى من رواية هلال بن عبد الله الباهلى : حدثنا أبو إسحاق عن الحارث عن علي رفعه « من ملك زادا وراحلة تلبه إلى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهوديا أو نصرانيا » وقال : غريب وفي إسناده مقال . وهلال بن عبد الله مجهول . والحارث يصف . وأخرجه الزار من هذا الوجه . وقال : لا نعلمه عن علي إلا من هذا ==

فقد كفره^(١) ومنها ذكر الاستغناء عنه وذلك بما يدل على المقت والسخط والخذلان، ومنها قوله (عن العالمين) وإن لم يقل عنه، وما فيه من الدلالة على الاستغناء عنه ببرهان، لأنه إذا استغنى عن العالمين تناوله الاستغناء لاحتماله، ولأنه يدل على الاستغناء الكامل فكان أدل على عظم السخط الذى وقع عبارة عنه. وعن سعيد بن المسيب نزلت في اليهود، فإنهم قالوا: الحج إلى مكة غير واجب وروى أنه لما نزل قوله تعالى (ولله على الناس حج البيت) جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الأديان كلهم^(٢) فخطبهم فقال: إن الله كتب عليكم الحج فحجوا، فأمنت به ملة واحدة وهم المسلمون وكفرت به خمس ملل قالوا: لا تؤمن به ولا نصلى إليه ولا نحججه، فنزل (ومن كفر) وعن النبي صلى الله عليه وسلم حجوا قبل أن لا تحجوا، فإنه قد هدم البيت مرتين ويرفع في الثالثة^(٣) وروى حجوا قبل أن لا تحجوا، حجوا قبل أن يمنع البرجانبه^(٤) وعن ابن مسعود: حجوا هذا البيت قبل أن تثبت

الوجه وأخرجه ابن عدى والمعقل في ترجمة هلال ونقلوا عن البخارى أنه منكر الحديث. وقال البيهقي في الشعب: نفرد به هلال. وله شاهد من حديث أبي أمامة «أخرجه الدرايمى بلفظ «من لم يمنعه عن الحج حاجة ظاهرة أو سلطان جائر أو مرض حابس فأتى ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً وإن شاء نصرانياً» أخرجه من رواية شريك عن ليث بن أبي سليم عن عبد الرحمن بن سابط عنه. ومن هذا الوجه أخرجه البيهقي في الشعب. وقد أخرجه ابن أبي شيبة عن أبي الأحوص عن ليث عن عبد الرحمن مرسلًا، لم يذكر أبا أمامة. وأورده ابن الجوزى في الموضوعات من طريق ابن عدى. وابن عدى أورده في الكامل في ترجمة أبي الهيثم يزيد بن سفيان عن أبي هريرة مرفوعاً ونحوه. ونقل عن الفلاس أنه كذب أبا الهيثم وهذا من غلط ابن الجوزى في تصرفه. لأن الطريق إلى أبي أمامة ليس فيه من اتهم بالكذب، فضلاً عن كذب.

(١) أخرجه الدارقطنى في العلل. من رواية أبي النضر هاشم بن القاسم عن أبي جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أنس قال: رواه على بن الجعد عن أبي جعفر عن الربيع مرسلًا. وهو أشبه بالصواب. ورواه البزار من حديث أبي الدرداء قال «أوصانى أبو القاسم صلى الله عليه وسلم أن لا أشرك بالله شيئاً وإن حرقت، ولا أترك صلاة مكتوبة متممداً. فن تركها متممداً فقد كفر، ولا أشرب الخمر، فانها مفتاح كل شر» أخرجه من رواية راشد الخثاني عن شهر بن حوشب. وقال: راشد بصري ليس به بأس. وشهر مشهور. والحديث عند الترمذى والنسائى وأحمد وابن حبان والحاكم من حديث بريدة دون قوله «متممداً» ولفظه «الهد الذى بيننا وبينهم الصلاة» فن تركها فقد كفر. قد تقدم في البقرة حديث جابر عند مسلم «بين العبد والكفر ترك الصلاة» وروى الترمذى من طريق عبد الله بن شقيق قال «كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لا يرون شيئاً من الأعمال تركه كفر إلا الصلاة» وإسناده صحيح. الحاكم من حديث أبي هريرة رضى الله عنه

(٢) أخرجه الطبري من طريق جوير عن الضحاك قال: «لما نزلت - فذكره - وهو معضل. وجوير متروك الحديث ساقط

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة أخبرنا يزيد بن هارون عن حميد بن بكر بن عبد الله المزنى عن عبد الله بن عمر قال «تمتعوا من هذا البيت، فانه - فذكره موقوفاً» وقد روى سرفوعاً: أخرجه ابن حبان والحاكم والبزار والطبراني من طريق سفيان بن حبيب عن حميد بهذا.

(٤) لم أره هكذا. والذى في الدارقطنى في آخر كتاب الحج من السنن من رواية عبد الله بن عيسى الجندى عن محمد بن أبي محمد عن أبيه عن أبي هريرة - رفعه «حجوا قبل أن لا تحجوا. قالوا: وما شأن الحج يا رسول الله، قال: بفعله أعرابها على أذنان أوديتها، فلا يصل إلى الحج أحد» وعبد الله ومحمد مجهولان. قاله المعقل.

في البادية شجرة لاتأكل منها دابة إلا نفقت ^(١) . وعن عمر رضي الله عنه : لو ترك الناس الحج عاما واحدا ما نواظروا ^(٢) . وقرئ حج البيت بالكسر .

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٨﴾
قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ ءَامَنَ تَبَغُّوهَا عِوَجًا
وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٩﴾

﴿والله شهيد﴾ الواو للحال . والمعنى : لم تكفروا بآيات الله التي دلتكم على صدق محمد صلى الله عليه وسلم والحال أن الله شهيد على أعمالكم فجازيكم عليها ، وهذه الحال توجب أن لاتجسروا على الكفر بآياته . قرأ الحسن : تصدون ، من أصده ﴿عن سبيل الله﴾ عن دين حق علم أنه سبيل الله التي أمر بسلوكها وهو الإسلام ، وكانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون لصدهم عنه ، ويمنعون من أراد الدخول فيه بجهدهم . وقيل : أتت اليهود الأوس والخزرج فذكروهم ما كان بينهم في الجاهلية من العداوات والحروب ليعودوا لمثله ﴿تبغونها عوجا﴾ تطلبون لها إعرجا ^(٣) وميلا عن القصد والاستقامة . فإن قلت : كيف تبغونها عوجا ^(٤) وهو محال ؟ قلت فيه معنيان : أحدهما أنكم تلبسون على الناس حتى توهمهم أن فيها عوجا بقولكم : إن شريعة موسى لاتنسخ ، وبغيركم صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهها ونحو ذلك . والثاني : أنكم تتبعون أنفسكم في إخفاء الحق وابتغاء ما لايتأنى لكم من وجود العوج فيما هو أقوم من كل مستقيم ﴿وأتم شهداء﴾ أنها سبيل الله لايصد عنها إلا ضال مضل ، أو أتم شهداء بين أهل دينكم ، عدول يتقون بأقوالكم ويستشهدونكم في عظامت أمورهم ، وهم الأجبار ﴿وما الله بغافل﴾ وعيد . ومحل تبغونها نصب على الحال .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تُطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ
بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ ﴿١٠٠﴾

(١) لم أجده

(٢) لم أجده . وفي مصنف عبد الرزاق من رواية سالم بن أبي حفصة عن ابن عباس قال «لو ترك الناس زيارة هذا البيت عاما واحدا ما مطروا» وهو منقطع .

(٣) قال محمود «أى تطلبون لها إعرجا... الخ» قال أحمد : وفي تقديره الجار مع ضمير المفعول حيث قال : تطلبون لها إعرجا «تقيص من المعنى ، وأتم من إعرابه معنى أن تجعل الماء هى المفعول به وعوجا حال وقع فيها المصدر الذي هو عوجا موقع الاسم . وفي هذا الاعراب من المبالغة أنهم يطلبون أن تكون الطريقة المستقيمة نفس الموج على طريقة المبالغة في مثل رجل صوم ، ويكون ذلك أبلغ في ذمهم وتوبيخهم ، والله أعلم .

(٤) قوله «فان قلت كيف تبغونها عوجا» لعله : كيف قال تبغونها . أو لعله : كيف يبغونها . (ع)

قيل مرّ شاس بن قيس اليهودي^(١) - وكان عظيم الكفر شديد الطعن على المسلمين شديد الحسد لهم - على نفر من الأنصار من الأوس والخزرج في مجلس لهم يتحدثون « ففاظه ذلك حيث تألفوا واجتمعوا بعد الذي كان بينهم في الجاهلية من العداوة وقال : مالنا معهم إذا اجتمعوا من قرار ، فأمر شابا من اليهود أن يجلس إليهم ويذكرهم يوم بعث^(٢) وينشدهم بعض ما قيل فيه من الأشعار » وكان يوما اقتتل في الأوس والخزرج وكان الظفر فيه الأوس . ففعل فتنازع القوم عند ذلك وتفاخروا وتفاضلوا وقالوا : السلاح السلاح ، فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ، فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين والأنصار فقال : أتدعون الجاهلية^(٣) وأنا بين أظهركم بعد إذ أكرمكم الله بالإسلام وقطع به عنكم أمرا الجاهلية وألف بينكم . فعرف القوم أنها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم ، فآلقوا السلاح وبكوا وعانق بعضهم بعضا ، ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما كان يوم أقبح أولا وأحسن آخرأ من ذلك اليوم .

وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ

يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٠١﴾

(وكيف تكفرون) معنى الاستفهام فيه الإنكار والتعجب ، والمعنى : من أين يتطرق إليكم الكفر والحال أن آيات الله وهى القرآن المعجز (تتلى عليكم) على لسان الرسول غضة طرية^(٤) وبين أظهركم رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهكم ويعظكم ويذبح شبهكم (ومن يعتصم بالله) ومن يتمسك بدينه . ويجوز أن يكون حثا لهم على الالتجاء إليه في دفع شرور الكفار ومكايدهم (فقد هدى) فقد حصل له الهدى لآحالة كما تقول : إذا جئت فلانا فقد أفلحت ، كأن الهدى قد حصل فهو يخبر عنه حالا . ومعنى التوقع في « قد » ظاهر لأن المعتصم

(١) أخرجه الطبري عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه بلفظه وأخرجه ابن إسحاق في المغازي ، من طريق الطبري أيضا قال « حدثنا الثقة عن زيد بن أسلم مطولا . وذكره ابن هشام فلم يذكر إسناد إسحاق . وزاد في آخره « وكان يومئذ على الأوس حضير بن سمالك والأبيد ، وكان على الخزرج عمرو بن النعمان البياض . فقتلا جميعا . وأنزل الله في شاس (يا أيها الذين آمنوا إن طغيوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب - الآية) وذكره الثعلبي والواحدي في أسبابه عن زيد بن أسلم بغير إسناد .

(٢) قوله « يوم بعث » بعث بالضم يوم وقعة للأوس والخزرج . (ع)

(٣) قوله « فقال أتدعون الجاهلية » في التهذيب على البياض أنه محرف والرواية أبدعوى الجاهلية أى أناخذون بها (ع)

(٤) قوله « على لسان الرسول غضة طرية » في الصحاح : شئ غض ، أى طرى ، وكل ناضر غض ، نحو الصباب وغيره . وفيه شئ طرى ، أى غض بين الطراوة . (ع)

بأنه متوقع الهدى ، كما أن قاصد الكريم متوقع للفلاح عنده .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٢﴾
وَاَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ
أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ
مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠٣﴾

﴿حقُّ تقاته﴾ واجب تقواه وما يحق منها ، وهو القيام بالموجب واجتناب المحارم ، ونحوه
(فاتقوا الله ما استطعتم) يريد : بالغوا في التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئاً . وعن عبد الله :
هو أن يطاع فلا يعصى ، ويشكر فلا يكفر ، ويذكر فلا ينسى ^(١) ، وروى مرفوعاً . وقيل :
هو أن لا تأخذه في الله لومة لائم ، ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو ابنه أو أبيه . وقيل : لا يتق
الله عبد حق تقاته حتى يخزن لسانه ، والتقاة من اتقى كالتودة من اتأد ﴿ولا تموتن﴾ معناه :
ولا تكونن على حال سوى حال الإسلام إذا أدرككم الموت ، كما تقول لمن تستعين به على لقاء
العدو : لا تأتني إلا وأنت على حصان ، فلا تنهأ عن الإتيان ولكنك تنهأ عن خلاف الحال
التي شرطت عليه في وقت الإتيان . قولهم اعتصمت بحبله : يجوز أن يكون تمثيلاً لاستظهاره به
ووثوقه بحمايته . بامتناسك المتدلى من مكان مرتفع بحبل وثيق يأمن انقطاعه ، وأن يكون الحبل
استعارة لعده والاعتصام لوثوقه بالعهد ، أو ترشيحاً لاستعارة الحبل بما يناسبه . والمعنى :
واجتمعوا على استعانتكم بالله ووثوقكم به ولا تفرقوا عنه . أو واجتمعوا على التمسك بعده إلى
عباده وهو الإيمان والطاعة ؛ أو بكتابه لقول النبي صلى الله عليه وسلم القرآن حبل الله المتين
لا تنقض عجائبه ، ولا يخلق عن كثرة الرد ، من قال به صدق ؛ ومن عمل به رشد ، ومن اعتصم
به هدى إلى صراط مستقيم ^(٢) . ﴿ولا تفرقوا﴾ ولا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف

(١) قال المصنف وروى مرفوعاً انتهى . فأما الموقوف فأخرجه الحاكم من طريق مسعر عن زيد عن مرة عنه ،
وكذلك أخرجه عبد الرزاق ومن طريقه الطبري وابن أبي حاتم والطبراني . وقال أبو نعيم في ترجمة مسعر من الحلية :
حدثنا سليمان بن أحمد ، وهو الطبراني - فذكره . ثم قال : هكذا رواه الناس عن زيد موقوفاً . ورفعته انظر عن
محمد بن طلحة عن زيد ثم ساقه مرفوعاً . وأخرجه ابن مردويه من طريق ابن وهب عن سفيان الثوري عن زيد
مرفوعاً أيضاً . وله شاهد عن ابن عباس مرفوعاً . أخرجه البيهقي في الشعب من رواية ابن جرير عن عطاء عن ابن
عباس . لكنه من نسخة عبد القتي بن سعيد الثقفي عن موسى بن عبد الرحمن الصنعاني . وهي ساقطة .

(٢) أخرجه الترمذي في فضائل القرآن ، من حديث الحارث الأعور عن علي رضي الله عنه مطولاً . وفيه قصة
وقال : غريب لا نعرفه إلا من حديث حمزة الزيات . وإسناده مجهول انتهى . وأخرجه ابن أبي شيبة وإسحاق =

بينكم كما اختلفت اليهود والنصارى ، أو كما كنتم متفرقين في الجاهلية متدابرين يعادى بعضكم بعضا ويحاربه . أو ولا تحدثوا ما يكون عنه التفرق وبزول معه الاجتماع والالفة التي أنتم عليها بما يباه جامِعكم والمؤلف بينكم ، وهو اتباع الحق والتمسك بالإسلام . كانوا في الجاهلية بينهم الإحن والعداوات والحروب المتواصلة ، فألف الله بين قلوبهم بالإسلام . وقذف فيها المحبة فتحابوا وتوافقوا وصاروا ﴿إخوانا﴾ متراحمين متناصحين مجتمعين على أمر واحد قد نظم بينهم وأزال الاختلاف ، وهو الأخوة في الله : وقيل : هم الأوس والخزرج ، كنا أخوين لأب وأم ، فوقعت بينهما العداوة وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة إلى أن أطفأ الله ذلك بالإسلام وألف بينهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿وكنتم على شفا حفرة من النار﴾ وكنتم مشفين^(١) على أن تقعوا في نار جهنم لما كنتم عليه من الكفر ﴿فأتقذك منها﴾ بالإسلام . والضمير للحفرة أو للنار أو للشفاء^(٢) وإنما أنت لإضافته إلى الحفرة وهو منها كما قال :

• كَمَا شَرِقَتْ صَدْرُ الْقَنَآةِ مِنَ الدِّمِّ •^(٣)

== والبداءى واليزار من طريق الحارث . قال الزرار : لا نعله إلا من طريق على . ولا نعله رواء عنه إلا الحارث انتهى . وله شاهد عن معاذ بن جبل . أخرجه الطبراني من رواية عمرو بن واقد عن يونس بن ميسرة عن ابن إدريس بلفظ • ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم اللذين فشددها . قال على بن أبى طالب رضى الله عنه : ما انخرج منها • قال : كتاب الله . فذكر الحديث بطوله . ورواه الحاكم من حديث ابن مسعود مرفوعا أيضا • إن هذا القرآن حبل الله والنور المبين . والشافع ، عصمة لمن تمسك به ... الحديث ، أخرجه من طريق صالح بن عمر عن إبراهيم البحرى عن أبى الأحوص عنه . وإبراهيم ضعيف .

(١) قوله « وكنتم مشفين ، أى مشرفين . أفاده الصحاح . (ع)

(٧) قال محمود : « الضمير للشفاء وهو مذكور وإنما أنه للاضافة ... الخ » قال أحمد : ويجوز عود الضمير إلى الحفرة فلا يحتاج إلى تأويله المذكور ، كما تقول : أكرمت غلام هند . وأحسن إليها . والمعنى على عوده إلى الحفرة أتم ، لأنها التي يمتن بالانقاذ منها حقيقة . وأما الامتنان بالانقاذ من الشفاء فلا يستلزمه الكون على الشفاء غالبا ، من الهوى إلى الحفرة ، فيكون الانقاذ من الشفاء انقذاً من الحفرة التي يتوقع الهوى فيها « فاضادة المنة إلى الانقاذ من الحفرة تكون أبلغ وأوقع ، مع أن اكتساب التأنيث من المضاف إليه قد عده أبو على في التعاليق من ضرورة الشعر . خلاف وأيه في الإيضاح . نقله ابن يسعون . وماحل الزحخشري على إعادة الضمير إلى الشفاء إلا أنه هو الذى كانوا عليه ، ولم يكونوا في الحفرة حتى يمتن عليهم بالانقاذ منها ، وقد بينا في أدراج هذا الكلام ما يسوغ الامتنان عليهم بالانقاذ من الحفرة ، لأنهم كانوا صائرين إليها غالبا لولا الانقاذ الربانى . ألا ترى إلى قوله عليه السلام « المرتع حول الحى يوشك أن يقع فيه ، وإلى قوله تعالى (أمن أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم) وانظر كيف جعل تعالى كون البيان على الشفاء سببا مؤديا إلى انهياره في نار جهنم ، مع تأكيد ذلك بقوله (هار) والله أعلم .

(٣) فلو كنت في جب ثمانين قامة ورقيت أسباب السماء بسل
ليستدرجك القول حتى تهزه وتعلم أنى عندكم غير مفهم
وتشرق بالقول الذى قد أذعته كما شرفت صدر القنأة من الدم

للأعشى يمىون بن قيس وفيه وجهان : الأول أنه يصف رجلا بافشاء السر ، وأنه لو تميل لكتمة لم يقدر ، أى ==

وشفا الحفرة وشفتها : حرفها ، بالتذكير والتأنيث « ولائها واو » ، إلا أنها في المذكر مقلوبة وفي المؤنث محدوفة ، ونحو الشفا والشفة الجانب والجانية . فإن قلت : كيف جعلوا على حرف حفرة من النار ؟ قلت : لو ماتوا على ما كانوا عليه وقعوا في النار ، فثلث حياتهم التي يتوقع بعدها الوقوع في النار بالقيود على حرفها مشفين على الوقوع فيها ﴿ كذلك ﴾ مثل ذلك البيان البليغ ﴿ بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ﴾ إرادة أن تزدادوا هدى .

وَلَتَسْكُنَنَّ مِنْكُمْ أُمَمٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ

الْمُنْكَرِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٤﴾

﴿ ولتسكن منكم أمة ﴾ من التبعية ^(١) ، لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفايات ، ولأنه لا يصلح له إلا من علم المعروف والمنكر . وعلم كيف يرتب الأمر في إقامته وكيف يباشر ، فإن الجاهل ربما نهى عن معروف وأمر بمنكر ، وربما عرف الحكم في مذهبه وجهله في مذهب صاحبه فناه عن غير منكر ، وقد يغفل في موضع اللين ، ويلين في موضع الغلظة ، وينكر على من لا يزيده إنكاره إلا تماديا ، أو على من الإنكار عليه عبث ،

— لو بالغت في السكتان حتى كأنك كنت في برصيق — فالعدد كناية عن ذلك ، ثم رقيت من قعره وبلغت أسباب السماء ، أى أبوابها . وقوله « بلسم » مبالغة في التشبيه ، كأنه صعد حقيقة على سلم « ليستدرجك » بالنون المخففة ، أى ليستزلك والقول من السماء درجة درجة إلى قعر البئر كما كنت ويفسد تخيلك ، فتهرأ أى تقوله . ودرج الصبي : إذا قارب بين خطاه . ودرج القوم : مات بعضهم إثر بعض . وهر الكلب هريراً إذا صوت . وفيه إشعار بتشبيهه بالكلب الناج . وتعلم ، أى وأجب أنا عن قولك فتعلم أنى غير عاجز عن الجواب فيما ينسبك . وروى « عنكم » بدل « عندكم » وهى هى . ورجع إلى بيان استدراج القول له فقال : وتشرق بالقول الذى قد أذعته ونشرته عنى . وشرق : إذا غص بريقه أو نحوه . وذاع الخبر ذيعا وذيوها : انتشر . وأذاعه : نشره . أى لم تقدر على ابتلاعه وكتبانه كما لم يبلغ صدر القناة أى الرمح الدم الذى يكون عليه من القتل . وشبه القول الذى لم يقدر على كتبانه بالشئ الذى لم يقدر على ابتلاعه ، فاستعار الشرق للمعجز عن السكتان على طريق التصريحية . وشبه الشرق الأول بالثانى ليفيد ضمنا أن قوله كالدلم للمبالغة في عدم إمكان السكتان . الوجه الثانى أن معناه لو كنت متباعداً عنى كأنك في قعر البئر وركبت منه إلى السماء ليقربك القول إلى شيئاً فشيئاً حتى تهز ، أى تسكره وتبغضه ، وتعلم أنى عندكم غير عاجز عن الكلام الذى يقربك إلى ، وتشرق بالقول الذى قد أذعته أنا عنك ؛ فأناته على هذا للتكلم ، أى لم تقدر على استماعه ودخوله أذنك كما لم تقدر صدر القناة على ابتلاع الدم . وصدر القناة مذكر . ولكن اكتسب التأنيث من المضاف إليه . فلذلك أنت فعله وقال شرقت ، وقيل القناة هنا مجرى الماء ، وأين هى من الدم .

(١) قال محمود ومن للتبويض ... الخ قال أحمد : وفى هذا التبويض وتذكير أمة تنبيه على قلة العاملين بذلك . وأنه لا يخاطب به إلا القواص . ومن هذا الأسلوب قوله تعالى (اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لند) فأنما وجه الخطاب على نفس منكرة تنبيه على قلة الناظر في معاده ، وكذلك قوله (وتعلم أنى عندكم غير عاجز) حتى ورد في التفسير أن المراد أذن واحدة مخصوصة وهى أذن على بن أبى طالب رضى الله عنه .

كالإنكار على أصحاب المآصر^(١) والجلادين وأضرابهم . وقيل : من ، للتبيين ، بمعنى : وكونوا أمة تأمرون ، كقوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون) . (وأولئك هم المفلحون) هم الأخصاء بالفلاح دون غيرهم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل وهو على المنبر : من خير الناس ؟ قال : آمرهم بالمعروف وأنهم عن المنكر . وأتقاهم لله وأوصلهم^(٢) . وعنه عليه السلام : ومن أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه ، وخليفة رسوله ، وخليفة كتابه^(٣) . وعن علي رضي الله عنه : أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ومن شئ الفاسقين وغضب الله ، غضب الله له^(٤) . وعن حذيفة : يأتي على الناس زمان تكون فيه جيفة الحمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر . وعن سفيان الثوري . إذا كان الرجل محبياً في جيرانه محموداً عند إخوانه فاعلم أنه مداهن . والأمر بالمعروف تابع للأمر به ، إن كان واجباً فواجب ، وإن كان نذراً فندب . وأما النهي عن المنكر فواجب كله ، لأن جميع المنكر تركه واجب لا تصافه بالقبح . فإن قلت : ما طريق الوجوب ؟ قلت : قد اختلف فيه الشيخان ، فعند أبي علي : السمع والعقل ، وعند أبي هاشم : السمع وحده . فإن قلت : ما شرائط النهي ؟ قلت : أن يعلم الناهي أن ما ينكره قبيح ، لأنه إذا لم يعلم لم يأمن أن ينكر الحسن ، وأن لا يكون ما ينهى عنه واقعاً ، لأن الواقع لا يحسن النهي عنه ، وإنما يحسن الذم عليه والنهي عن أمثاله ، وأن لا يغلب على ظنه أن المنهى يزيد في منكراته ، وأن لا يغلب على ظنه أن نهيهِ لا يؤثر لانه عث . فإن قلت : فما شروط الوجوب ؟ قلت : أن يغلب على ظنه وقوع المعصية نحو أن يرى الشارب

(١) قوله والمآصر ، جمع مآصر ، وهو المحبس أى السجن ، أفاده الصحاح . (ع)

(٢) أخرجه أحمد وأبو يعلى والطبري والبيهقي في الشعب من رواية شريك عن سماك عن عبد الله بن عميرة عن زوج درة بنت أبي لهب قالت : كنت عند عائشة ، فجئني برجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم كان ناداه وهو على المنبر فقال : يا رسول الله ، أى الناس خير ؟ فذكره .

(٣) أخرجه ابن عدى في الكامل في ترجمة كادح بن رحمة من روايته عن ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن مسلم بن جابر عن عباد بن الصامت . وكادح ساقط . وله شاهد مرسل أخرجه علي بن معبد في كتاب الطاعة عن بقية عن حسان بن سليمان عن أبي نضرة عن الحسن البصري . ومن هذا الوجه أخرجه الثعلبي .

(٤) أخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة علي مطولا ، من رواية خلاص بن عمرو قال : كنا جلوسا عند علي ابن أبي طالب رضي الله عنه إذ أتاه رجل من خزاعة فقال : يا أمير المؤمنين هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث الاسلام ؟ قال : سمعته يقول : بنى الاسلام على أربعة أركان : الصبر واليقين والجهاد والعدل . فذكره . إلى أن قال : والجهاد أربع شعب : الأمر بالمعروف : والنهي عن المنكر . والصدق في موطن الصبر . وشأن الفاسقين . فمن أمر بالمعروف شد ظهر المؤمن . ومن نهى عن المنكر أرغم أئمة الكافر . ومن صدق في موطن الصبر أحرز دينه . وقضى ما عليه . ومن شئ الفاسقين فقد غضب الله . ومن غضب الله غضب الله له . وهو من طريق إسحق ابن بشر عن مقاتل . وهما ساقطان . قال : ورواية العلاء بن عبد الرحمن عن قبيصة بن جابر عن علي رضي الله عنه .

قد تهيأ لشرب الخمر بإعداد آلاته ، وأن لا يغلب على ظنه أنه إن أنكر لحقته مضرة عظيمة . فإن قلت : كيف يباشر الإنكار ؟ قلت : يبتدئ بالسهل ، فإن لم ينفع ترقى إلى الصعب ، لأن الغرض كف المنكر . قال الله تعالى : فأصلحوا بينهما ، ثم قال : فقاتلوا ، فإن قلت : فمن يباشره ؟ قلت : كل مسلم تمكن منه واختص بشرائطه ، وقد أجمعوا أن من رأى غيره تاركا للصلاة وجب عليه الإنكار ، لأنه معلوم قبحه لكل أحد . وأما الإنكار الذي بالقتال ، فالإمام وخلفاؤه أولى لأنهم أعلم بالسياسة ومعهم عدتها . فإن قلت : فمن يؤمر ويُنهى ؟ قلت : كل مكلف ، وغير المكلف إذا هم بضرب غيره منع ، كالصبيان والمجانين ، وينهى الصبيان عن المحرمات حتى لا يتعودوها ، كما يؤخذون بالصلاة ليرتادوا عليها . فإن قلت : هل يجب على مرتكب المنكر أن ينهى عما يرتكبه ؟ قلت : نعم يجب عليه ، لأن ترك ارتكابه وإنكاره واجبان عليه ؛ فتركه أحد الواجبين لا يسقط عنه الواجب الآخر . وعن السلف : مروا بالخير وإن لم تفعلوا . وعن الحسن أنه سمع مطرف بن عبد الله يقول : لا أقول مالا أفعل ، فقال : وأينا يفعل ما يقول ؟ وذا الشيطان لو ظفر بهذه منكم فلا يأمر أحد بمعروف ولا ينهى عن منكر . فإن قلت : كيف قيل (يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف) ؟ قلت : الدعاء إلى الخير^(١) عام في التكليف من الأفعال والتروك والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خاص ، فجاء بالعام ثم عطف عليه الخاص إيدانا بفضلته ، كقوله (والصلاة الوسطى) .

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٥﴾ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٠٦﴾

(١) (عاد كلامه) قال : ■ وقوله يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر صدر الكلام بالدعاء ... الخ ■ قال أحمد : عطف الخاص على العام يؤذن بمزيد اعتناء بالخاص لا بحالة إذا اقتصر على بعض المتناولات العام ، كقوله (من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال) وكقوله (فيها فاكهة ونخل ورمان) وكقوله (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) وشبه ذلك . لأن الانقصار على تخصيص ما يفرد بالذكر يفيد تمييزاً عن غيره من بقية المتناولات . وأما هذه الآية ، فقد ذكر بعد العام فيها جميع ما يتناوله ، إذ الخير المندرج إليه إما فعل مأمور أو ترك منهي ، لا يعدو واحداً من هذين ، حتى يكون تخصيصها يميزها عن بقية المتناولات ، فالأولى في ذلك أن يقال : فائدة هذا التخصيص ذكر الدعاء إلى الخير عاماً ، ثم مفعلاً . وفي تنبيه أن الذكر على وجهين مالا يحتمل العناية والله أعلم ، إلا أن يثبت عرف يخص الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ببعض أنواع الخير . فاذ ذاك يتم مراد العنصري ، وما أرى هذا العرف ثابتاً ، والله أعلم .

وَأَمَّا الَّذِينَ آتَيْنَاهُمْ تَيْبُضًا وَجُوهَهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ ثُمَّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٠٧﴾

(كالدّين تفرقوا واختلّفوا) وهم اليهود والنصارى (من بعد ما جاءهم اليّنات) الموجبة للاتفاق على كلمة واحدة وهى كلمة الحق. وقيل: هم مبتدعو هذه الامة، وهم المشبهة والمجبرة والحشوية^(١) وأشباهم (يوم تبيض وجوه) نصب بالظرف وهو لهم، أو يا ضمار اذكر، وقرئ: تبيض وتسود، بكسر حرف المضارعة. وتبيض وتسود، واليباض من النور، والسواد من الظلمة، فمن كان من أهل نور الحق وسم بياض اللون وإسفاره وإشراقه، وايضت صحيفته وأشرقت، وسعى النور بين يديه ويمينه. ومن كان من أهل ظلمة الباطل وسم بسواد اللون وكسوفه وكده، واسودت صحيفته وأظلمت، وأحاطت به الظلمة من كل جانب. نعوذ بالله وبسعة رحمته من ظلمات الباطل وأهله (أكفرتم) فيقال لهم: أكفرتم، والهمزة للتوبيخ والتعجب من حالهم. والظاهر أنهم أهل الكتاب. وكفرهم بعد الإيمان تكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد اعترافهم به قبل مجيئه. وعن عطاء: تبيض وجوه المهاجرين والأنصار وتسود وجوه بنى قريظة والنضير. وقيل هم المرتدون. وقيل أهل البدع والأهواء، وعن أبي أمامة: هم الخوارج، ولما رآهم على درج دمشق دمعت عيناه ثم قال كلاب النار هؤلاء شر قتلى تحت أديم السماء. وخير قتلى تحت أديم السماء: الذين قتلهم هؤلاء، فقال له أبو غالب: أشتى تقوله برأيك، أم شتى سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال: بل سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة. قال: فما شأنك دمعت عيناك، قال: رحمة لهم، كانوا من أهل الإسلام فكفروا. ثم قرأ هذه الآية، ثم أخذ يده فقال: إن بأرضك منهم كثيراً. فأعاذك الله منهم^(٢). وقيل هم جميع الكفار لإعراضهم عما أوجه الإقرار حين أشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى (ففى رحمة الله) فى نعمته وهى الثواب المخلد، فإن قلت: كيف موقع قوله (هم فيها خالدون) بعد قوله (فى رحمة الله)؟ قلت: موقع الاستئناف، كأنه قيل: كيف يكونون فيها؟ فقيل: هم فيها خالدون لا يظعنون عنها ولا يموتون.

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴿١٠٨﴾

(١) قوله: وهم المشبهة والمجبرة والحشوية « إن أراد بهم أهل السنة ومن وافقهم كماداته، فقد أفرط فى التعصب للمعتزلة. (ع)

(٢) أخرجه الثعلبى فى تفسيره من طريق عمركم بن حمار عن شداد عن أبى أمامة هكذا. ومن هذا الوجه أخرجه الحاكم. وقد أخرجه الترمذى وابن ماجه، وعبد الرزاق وأحمد وإسحق وأبو يعلى والطبرانى كلهم من طريق أبى غالب. واه. وله إسناد آخر أخرجه الطبرانى من رواية شهر بن حوشب عن أبى أمامة.

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠٩﴾

﴿تلك آيات الله﴾ الواردة في الوعد والوعيد ﴿تتلوها عليكم﴾ ملتبسة ﴿بالحق﴾ والعدل من جزاء المحسن والمسيء بما يستوجبانه ﴿وما الله يريد ظلماً﴾ فيأخذ أحداً بغير جرم ، أو يزيد في عقاب مجرم ، أو ثواب محسن . ونكر ظلماً وقال ﴿للعالمين﴾ على معنى ما يريد شيئاً من الظلم لأحد من خلقه ، فسبحان من يحلم عن يصفه بإرادة القبائح^(١) والرضا بها .

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١١٠﴾ لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذًى وَابٍ يُقَتِّلُكُمْ يُؤَلُّوكمُ الْأَذْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴿١١١﴾

«كان ، عبارة عن وجود الشيء في زمان ماض على سبيل الإبهام ، وليس فيه دليل على عدم سابق ولا على انقطاع طارئ ، ومنه قوله تعالى (وكان الله غفوراً رحيماً) ومنه قوله تعالى ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ كانه قيل : وجدتم خير أمة . وقيل : كنتم في علم الله خير أمة . وقيل : كنتم في الأمم قبلكم مذكورين بأنكم خير أمة . موصوفين به ﴿أُخْرِجَتْ﴾ أظهرت ، وقوله ﴿تَأْمُرُونَ﴾ كلام مستأنف بين به كونهم خير أمة ، كما تقول زيد كريم يطعم الناس ويكسوهم ويقوم بما يصلحهم ﴿وتؤمنون بالله﴾ جعل الإيمان بكل ما يجب الإيمان به إيماناً بالله ، لأن من آمن ببعض ما يجب الإيمان به من رسول أو كتاب أو بعث أو حساب أو عقاب أو ثواب أو غير ذلك لم يعتد بإيمانه ، فكأنه غير مؤمن بالله (ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً ، أولئك هم الكافرون حقاً) والدليل عليه قوله تعالى ﴿ولو آمن أهل الكتاب﴾ مع إيمانهم بالله ﴿لكان خيراً لهم﴾ لكان الإيمان خيراً لهم بما هم عليه ، لأنهم إنما آثروا دينهم على دين الإسلام حباً للرياسة واستتباع العوام ، ولو آمنوا لكان لهم من الرياسة والاتباع وحظوظ الدنيا ما هو خير مما آثروا دين الباطل لأجله ، مع الفوز بما وعدوه على الإيمان من إيتاء الأجر مرتين ﴿منهم المؤمنون﴾ كعبد الله بن سلام وأصحابه ﴿وأكثرهم الفاسقون﴾ المتمردون في الكفر ﴿لن

(١) قوله « فسبحان من يحلم عن يصفه بإرادة القبائح » يريد أهل السنة القائلين « ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، كما أجمع عليه السلف » (ع)

يضروكم إلا أذى) إلا ضرراً مقتصراً على أذى بقول من طعن في الدين أو تهديد أو نحو ذلك ﴿وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار﴾ منهزمين ولا يضروكم بقتل أو أسر ﴿ثم لا ينصرون﴾ ثم لا يكون لهم نصر من أحد ولا يمتنعون منكم. وفيه تثبيت لمن أسلم منهم، لأنهم كانوا يؤذنونهم بالتلويح بهم وتوبيخهم وتضليلهم وتهديدهم بأنهم لا يقدر أن يتجاوزوا الأذى بالقول إلى ضرر يبالى به. مع أنه وعدم الغلبة عليهم والانتقام منهم وأن عاقبة أمرهم الخذلان والذل. فإن قلت: هلا جزم المعطوف في قوله (ثم لا ينصرون)؟^(١) قلت عدل به عن حكم الجزاء إلى حكم الإخبار ابتداء. كأنه قيل: ثم أخبركم أنهم لا ينصرون. فإن قلت: فأى فرق بين رفعه وجزمه في المعنى؟ قلت: لو جزم لكان نفي النصر مقيداً بمقاتلتهم، كتولية الأدبار. وحين رفع كان نفي النصر وعداً مطلقاً، كأنه قال: ثم شأنهم وقصتهم التي أخبركم عنها وأبشركم بها بعد التولية أنهم مخذولون منتف عنهم النصر والقوة لا ينهضون بعدها بجناح ولا يستقيم لهم أمر وكان كما أخبر من حال بني قريظة والنضير وبني قينقاع ويهود خيبر. فإن قلت: فما الذي عطف عليه هذا الخبر؟ قلت: جملة الشرط والجزاء كأنه قيل: أخبركم أنهم إن يقسأتلوكم ينهزموا، ثم أخبركم أنهم لا ينصرون. فإن قلت: فما معنى التراخي في ثم؟ قلت: التراخي في المرتبة لأن الإخبار بتسليط الخذلان عليهم أعظم من الإخبار بتولييتهم الأدبار. فإن قلت: ما موقع الجملة أعني (منهم المؤمنون) و(ان يضروكم)؟ قلت: هما كلامان واردان على طريق الاستطراد عند إجراء ذكر أهل الكتاب، كما يقول القائل: وعلى ذكر فلان فإن من شأنه كيت وكيت، ولذلك جاء من غير عاطف.

ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْنَ مَا تُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ وَبَاءَهُ
بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ
بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١٢﴾

(بحبل من الله) في محل النصب على الحال، بتقدير: إلا معتمدين أو متمسكين أو ملتبسين بحبل من الله وهو استثناء من أعم عام الأحوال. والمعنى: ضربت عليهم الذلة في عامة الأحوال إلا في

(١) قال محمود: «إن قلت هلا جزم المعطوف في قوله ثم لا ينصرون... الخ؟ قال أحد: وهذا من الترقى في الوعد عما هو أدنى إلى ما هو أعلى، لأنهم وعدوا بتولية ندوم الأدبار عند المقاتلة» ثم ترقى الوعد إلى ما هو أتم في النجاح من أن هؤلاء لا ينصرون مطلقاً. ويزيد هذا الترقى بدخول ثم دون الواو، فانها تستعار ههنا للتراخي في الرتبة لا في الوجود، كأنه قال: ثم ههنا ما هو أعلى في الامتنان وأسمح في رتب الاحسان، وهو أن هؤلاء قوم لا ينصرون البتة. والله أعلم.

حال اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس ، يعنى ذمة الله وذمة المسلمين ، أى لا عز لهم قط إلا هذه الواحدة وهى التجاؤم إلى الذمة لما قبلوه من الجزية ﴿وباذا بغضب من الله﴾ استوجبه ﴿وضربت عليهم المسكنة﴾ كما يضرب البيت على أهله ، فهم ساكنون فى المسكنة غير ظاعنين عنها ، وهم اليهود عليهم لعنة الله وغضبه ﴿ذلك﴾ إشارة إلى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبواء بغضب الله أى ذلك كائن بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء ، ثم قال ﴿ذلك بما عصوا﴾ أى ذلك كائن بسبب عصيانهم لله واعتدائهم لحدوده ليعلم أن الكفر وحده ليس بسبب فى استحقاق سخط الله ، وأن سخط الله يستحق بر كوب المعاصى كما يستحق بالكفر . ونحوه (مما خطيأتم أغرقوا) ، (وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل) .

لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١١٣﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٤﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿١١٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١٦﴾

الضمير فى ﴿ليسوا﴾ لأهل الكتاب ، أى ليس أهل الكتاب مستوين . وقوله ﴿من أهل الكتاب أمة قائمة﴾ كلام مستأنف لبيان قوله ﴿ليسوا سواء﴾ كما وقع قوله ﴿تأمرمون بالمعروف﴾ بيانا لقوله ﴿كنتم خير أمة﴾ ، أمة قائمة : مستقيمة عادلة ، من قولك : أقمت العود فقام ، بمعنى استقام ، وهم الذين أسلموا منهم . وعبر عن تهجدهم بتلاوة القرآن فى ساعات الليل مع السجود ، لأنه أبين لما يفعلون ؛ وأدل على حسن صورة أمرهم . وقيل على صلاة العشاء ، لأن أهل الكتاب لا يصلونها . وعن ابن مسعود رضى الله عنه : أخر رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء ، ثم خرج إلى المسجد فإذا الناس ينتظرون الصلاة ، فقال : أما إنه ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله فى هذه الساعة غيركم^(١) ، وقرأ هذه الآية . وقوله ﴿يتلون﴾ و﴿يؤمنون﴾ فى محل الرفع صفتان لأمة ، أى أمة قائمة تالون مؤمنون ، وصفهم بخصائص ما كانت فى اليهود من تلاوة آيات الله بالليل

(١) أخرجه النسائى وابن حبان وأحمد وابن أبى شيبة وأبو يعلى والبخارى ، كلهم من رواية عاصم عن زرعة .

ساجدين ، ومن الإيمان بالله ، لأن إيمانهم به كلا إيمان لإشراكهم به عزيراً ، وكفرهم ببعض الكتب والرسل دون بعض . ومن الإيمان باليوم الآخر ، لأنهم يصفونه بخلاف صفته . ومن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، لأنهم كانوا مدهنين . ومن المسارعة في الخيرات ، لأنهم كانوا متباطئين عنها غير راغبين فيها . والمسارعة في الخير : فرط الرغبة فيه لأن من رغب في الأمر سارع في توليه والقيام به وآثر الفور على التراخي ﴿ وأولئك ﴾ الموصوفون بما وصفوا به ﴿ من ﴾ جملة ﴿ الصالحين ﴾ الذين صلحت أحوالهم عند الله ورضيهم واستحقوا ثنائه عليهم . ويجوز أن يريد بالصالحين المسلمين ﴿ فلن تكفروه ﴾ لما جاء وصف الله عز وعلا بالشكر في قوله (والله شكور حلیم) في معنى توفيه الثواب نفي عنه نقيض ذلك . فإن قلت : لم عدى إلى مفعولين . وشكر وكفر لا يتعديان إلا إلى واحد ، تقول شكر النعمة وكفرها ؟ قلت : ضمن معنى الحرمان ، فكأنه قيل : فلن تحرموه ؛ بمعنى فلن تحرموا جزاءه . وقرئ يفعلوا ، ويكفروه ، بالياء والتاء ﴿ والله عليم بالمتقين ﴾ بشارة للمتقين بجزيل الثواب ، ودلالة على أنه لا يفوز عنده إلا أهل التقوى .

مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَقْسَمُ يَظْلِمُونَ ﴿١١٧﴾
الصِّرُّ : الريح الباردة ^(١) نحو : الصرصر . قال :

لَا تَمْدِلَنْ أَتَاوِينَ تَضْرِبُهُمْ نَسْكَبَاءَ صِرٍّ بِأَتْحَابِ الْمَحَلَّاتِ ^(٢)

(١) قال محمود : والصر الريح الباردة ... الخ ، قال أحمد : كلها أوجه وجبة ، وهذا الأخير أحسنها وأوجهها ، لكن لم يبين الزعشم وجه الظرفية في الأمثلة المذكورة ، ونحن نبينها فنقول : إذا قلت مثلاً : إن ضعيفاً زيد في عمرو بعد الله كاف ، فقولك كاف ، أثبت به منكراً مجرداً من القيود المشخصة المخصصة ، ثم جعلت المعين الذي هو عمرو محلاً له ، فشخصت ذلك المطلق المجرد بهذا المعين ، فهي ظرفية صحيحة ، إذ كل مقيد ظرف لمطلقه ، إذ المطلق بعض المقيد ، فتنبه لهذه النكتة فإنها لطيفة ، والله الموفق .

(٢) الأتاوى : الغريب البعيد ، كأنه منسوب إلى الأتاوة وهي الرشوة والحقالة ، لأنه قد يذللها على إقامته في غير وطنه . والنسكباء : الريح الشديدة . والصر الحارة ، وقيل الباردة . وقال الزجاج : صوت النار في الريح . وقيل : صوت الريح . وقيل : الجو . وقيل : البرد . وعلى هذا لو روى بالجر على الإضافة لكان وجبها . والمحلات قيل هي أدراك البيت كالفأس والقدر والغربال والبلو . ويجوز أنها البيوت وهو الظل من البيت . يقول : لا تمر بين الغرياء وبين أصحاب البيوت . وروى : لا يمدلن أتاويون ، بالياء للجهول ، وما بعده نائب فاعل . ورواه الجوهرى بالبناء للمفاعل . وقال : أى لا يمدلن أتاويون أحداً بأصحاب المحلات ، لحذف المفعول وهو مدان ، وفسر المحلات لحذف الموصول وهو مدان ، وفسر المحلات فيه بالأدوات كافة ، لأن الأتاري يستميرها من أصحابها . وعلى كل فالنون للتوكيد .

كما قالت ليلي الأخيلية :

وَلَمْ يَغْلِبِ الْخَضَمَ الْأَلَدُ وَيَمْلَأُ الْجِفَانَ سَدِيقًا يَوْمَ نَكَبَاءَ صَرَصِرٍ ^(١)

فإن قلت : فما معنى قوله (كمثل ريح فيها صر) ؟ قلت : فيه أوجه : أحدهما أن الصر في صفة الريح بمعنى الباردة ، فوصف بها الفترة بمعنى فيها قرة صر ، كما تقول : برد بارد على المبالغة . والثاني : أن يكون الصر مصدراً في الأصل بمعنى البرد فجاء به على أصله . والثالث : أن يكون من قوله تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) ومن قولك : إن ضيعني فلان ففي الله كاف وكافل . قال :

■ وَفِي الرَّحْمَنِ لِلضُّعَفَاءِ كَافٍ * ^(٢)

(١)

كان فتي الفتيان توبة لم ينخ بنجد ولم يطلع من المتفور
ولم يغلب الخضم الألد ويملأ الجفان سديقا يوم نكباء صرصر

للي الأخيلية ترى صاحبها توبة بن الجهم وتذكر أحواله وتعد مناقبه . وفي الفتيان : أى هو الفتى من بينهم وليسوا فتياتا بالنسبة له وإن كانوا فتياتا في أنفسهم ، وتوبة بدل . ولم ينخ من أناخ بعيره ، خبر كان ، أى كأنه لم ينخ بعيره بمحل مرتفع . ويروى : لم يسر بنجد ، ولم يطلع من أطلع بمعنى طلع ، أو لم يطلع بعيره من المتفور على اسم المفعول ، أى المكان المنخفض مافيه ، وكأنه لم يغلب الخضم الشديد الحصومة . ويروى الخضم الصالح بفتح الصاد ، بمعنى الصحيح ، وكأنه لم يملأ الجفان سديقا ، أى قطعاً بيضا من السنام في زمن الريح العديدة الباردة ، أو كثيرة البصر وهو التصويت تعنى أنه كان يفعل ذلك كله . ثم كأنه اليوم لم يفعل لموته .

(٢)

لقد زاد الحياة إلى حيا بنافى لمن من الضعاف
أحاذر أن يرين البؤس بعدى وأن يشربن رنقا بعد صاف
وأن يعرين إن كسى الجوارى فتنبو العين عن كرم عجاف
ولولاهن قد سويت مهري وفي الرحمن للضعفاء كافي

لأبي خالد الخارجي . وقيل : لمحمد بن عبد الله الأزدي . وقيل : لعمران بن حطان . وقيل غير ذلك ؛ لامة قطري ابن الفجاءة عن التغلغل عن الحرب فاهتذر بذلك . وبنافى فاعل زاد . وأحاذر أى أخاف أن يدركن الفقر بعد موتى ، وكفى عن ذلك برويتهن له مبالغة ، لأنه إذا خاف الرؤية خاف اللحوق . ويروى مخافة أن يذفن البؤس ، أى الشدة ، فشبه بطعوم على سبيل المسكنية والذوق تخييل . ورنق الماء كدر ، وترنق تكدر ، ورنقه وأرنقه كدره ، والرنق بالتحريك مصدر كالللكدر فسكن وأريد منه الماء الكدر . وروى « ذيفا ، أى مغشوشا مكدرا ، فالمراد واحد ، فشبه العيش المنعص به ، وشبه العيش الناعم بالماء الصافي على طريق التصريح والشرب ترشيح ، وكسى بوزن فرح لازم ضد عرى . ويجوز هنا بناؤه للجهول . من كسى انتدى كدعا . وإن للشرط المجرد عن الشك أو بمعنى إذ . وتنبو ترتفع عنهن ، كناية عن عدم التزوج بهن . والكرم بالكس ، وقيل - بالكسر - وصف من الكرم يقع على الواحد والمتعدد مذكراً ومؤنثاً . ويروى « عن رم ، أى باليات ، وهو أشبه بالصياق . والعجاف جمع عجفاء ، أى مهزولة ، أى لا يلتفت إليهن مع كونهن كرمات لزلزلن ورثاة حائلن . وسويت مهري : وضعت عليه آلات الحرب ومهدته وهياتها لها . ويروى « قد سموت مهري ، ولعله بتخفيف الميم بمعنى علوت عليه وركبته وقيل : بمعنى وضعت عليه سمات الحرب ، فدلله مقلوب . و « سموت » وروى سموت بالنشديد ، وهو الذى يصلح أنه بمعنى جعلت عليه علامات الحرب لاذالك ، وجود من جانب الله عز وجل شخصاً كافياً . ولا حجر في المبالغة لا سيما على العرب . وفيه نوع استرجاع إلى الله وتفويض إليه وتموكل عليه ، وأنه هو الرزاق ذو القوة المتين .

شبه ما كانوا ينفقون من أموالهم في المكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكر بين الناس لا يبتغون به وجه الله ، بالزرع الذي حسه البرد فذهب حطاما . وقيل : هو ما كانوا يتقربون به إلى الله مع كفرهم . وقيل : ما أنفقوا في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فضاع عنهم ، لأنهم لم يبلغوا بإتفاقه ما أنفقوه لأجله . وشبه بحرث ﴿ قوم ظللوا أنفسهم ﴾ فأهلك عقوبة لهم على معاصيهم ، لأن الهلاك عن سخط أشد وأبلغ . فإن قلت : الغرض تشبيه ما أنفقوا في قلة نجدوا^(١) وضياعه بالحرث الذي ضربته الصر ، والكلام غير مطابق للغرض حيث جعل ما ينفقون ممثلا بالريح . قلت : هو من التشبيه المركب الذي مر في تفسير قوله (كمثل الذي استوقد نارا) ويجوز أن يراد : مثل إهلاك ما ينفقون مثل إهلاك ريح ، أو مثل ما ينفقون كمثل مهالك ريح وهو الحرث وقرئ : تنفقين ، بالتاء ﴿ وما ظلمهم الله ﴾ الضمير للنفقين على معنى : وما ظلمهم الله بأن لم يقبل نفقاتهم ، ولكنهم ظللوا أنفسهم حيث لم يأتوا بها مستحقة للقبول ، أو لأصحاب الحرث الذين ظللوا أنفسهم ، أى : وما ظلمهم الله بإهلاك حرثهم ، ولكن ظللوا أنفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة . وقرئ (ولكن) بالتشديد ، بمعنى ولكن أنفسهم يظلمونها هم . ولا يجوز أن يراد : ولكن أنفسهم يظلمون ، على إسقاط ضمير الشأن ، لأنه إنما يجوز في الشعر .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا

(١) قال محمود : « فإن قلت : الغرض تشبيه ما أنفقوا في قلة جدواه ... الخ » قال أحمد : « أما إيراد السؤال فلا ترضى صيغته لما فيها من حيف بالأدب ، إذ جزم السائل المقدر بأن كلام الله تعالى غير مطابق لمراده ، والاتفاق بالسؤال الوارد عن كتاب الله تعالى أن يذكر بصيغة الاسترشاد الصريحة ، لا بصيغة الاعتراض المحضة والعبارة الصحيحة أن يقال : « فوجه مطابقة الكلام للغرض . ولا ينبغي التساهل في ذلك ، فإن أحدنا لو أورد سؤالاً على كلام إمام معتبر بمرأى منه ومسمع ، تحيل في أنواع التلطف في إيرادها وبعد عن أمثال هذه العبارة . ولعل الاعتراض على ذلك الامام يكون وارداً لا يمكن عنه جواب ، فكيف يليق التسامح في إيراد الأسئلة على كتاب الله تعالى يصيغ الاعتراضات ، وإنما يستل عن كتاب الله تعالى بمرأى منه ومسمع على علم بأنه كلام لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد . فاجدره أن يتوفر في الاسترشاد وأن يتأدب في الإيراد ثم نعود إلى جواب الزمخشري الثاني وهو قوله « إن المراد مثل إهلاك ما ينفقون » فنقول : لم يكشف الظاهر بهذا الجواب عن المطابقة المسؤل عنها ، والسؤال باق . وذلك أن الريح المشبه بها ليست الإهلاك وإنما هي المهلكة . ولا مطابقة بين المصدر والاسم إلا بتأويل آخر ، وحينئذ يبعد هذا الوجه . وأقرب منه أن يقول : أصل الكلام والله أعلم : مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل حرث قوم ظللوا أنفسهم فأصابته ريح فيها صر فأهلكته . ولكن خولف هذا النظم في المثل المذكور لفائدة جليلة وهو تقديم ما هو أهم : لأن الريح التي هي مثل العذاب ذكرها في سياق الوعيد والتهديد أهم من ذكر الحرث ، فقد تمت عناية بذكرها واعتادا على أن الألفاظ الصحيحة تستخرج المطابقة برد الكلام إلى أصله على أيسر وجه . ومثل هذا في تحويل النظم لمثل هذه الفائدة قوله تعالى (فرجل وأمرأتان) من ترضون من الشهداء أن تضل إحداهما ... الآية) ومثله أيضاً : أعددت هذه الحنطة أن يعيل الحائط فأدعته . والأصل : أن تذكر إحداهما الأخرى إن ضلت ، وأن أدع بها الحائط إذا مال ، وأمثال ذلك كثيرة . والله الموفق .

وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١١٨﴾ هَآأَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَمِّ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١١٩﴾

بطانة الرجل وولجيته : خصيصه وصفيه الذى يفضى إليه بشقوره^(١) ثقة به شبه ببطانة الثوب كما يقال : فلان شعارى . وعن النبي صلى الله عليه وسلم ، والأنصار شعار والناس دثار^(٢) . ﴿ من دونكم ﴾ من دون أبناء جنسكم وهم المسلمون . ويجوز تعلقه بلا تتخذوا ، وبطانة على الوصف ، أى بطانة كاتبة من دونكم مجاوزة لكم ﴿ لا يألونكم خبالا ﴾ يقال : ألا فى الأمر يألو ، إذا قصر فيه ، ثم استعمل معدى إلى مفعولين فى قولهم : لا ألوك نصحا ، ولا ألوك جهدا ، على التضمنين . والمعنى : لا أمتنعك نصحا ولا أنقصك . والخبال : الفساد ﴿ ودوا ما عنتم ﴾ ودوا اعتسكم ، على أن ماء مصدرية . والعنت : شدة الضرر والمشقة . وأصله انهياض العظم بعد جبره ، أى تمنوا أن يضروكم فى دينكم ودنياكم أشد الضرر وأبلغه ﴿ قد بدت البغضاء من أفواههم ﴾ لأنهم لا يتألمون مع ضبطهم أنفسهم وتحاملهم عليها أن ينفلت من ألسنتهم ما يعلم به بغضهم للمسلمين . وعن قتادة : قد بدت البغضاء لأوليائهم من المنافقين والكفار لإطلاع بعضهم بعضا على ذلك . وفى قراءة عبد الله قد بدأ البغضاء ﴿ قد بينا لكم الآيات ﴾ الدالة على وجوب الإخلاص فى الدين وموالاته أولياء الله ومعاداة أعدائه ﴿ إن كنتم تعقلون ﴾ ما بين لكم فعملتم به . فإن قلت : كيف موقع هذه الجمل ؟ قلت يجوز أن يكون ﴿ لا يألونكم ﴾ صفة للبطانة وكذلك ﴿ قد بدت البغضاء ﴾ كأنه قيل : بطانة غير آليكم خبالا بادية بغضاؤهم . وأما ﴿ قد بينا ﴾ فكلام مبتدأ ، وأحسن منه وأبلغ أن تكون مستأنفات كلها على وجه التعليل للنهى عن اتخاذهم بطانة ﴿ ها ﴾ للتنبيه . و ﴿ أتم ﴾ مبتدأ . و ﴿ أولاء ﴾ خبره . أى أتم أولاء الخاطئون فى موالاته منافق أهل الكتاب . وقوله ﴿ تحبونهم ولا يحبونكم ﴾ بيان لحطهم فى موالاتهم حيث يبذلون محبتهم لأهل البغضاء . وقيل ﴿ أولاء ﴾ موصول (تحبونهم) صلته . والواو فى ﴿ وتؤمنون ﴾ للحال ، وانتصابها من لا يحبونكم

(١) قوله « بشقوره » فى الصحاح الشفور بالضم الأمور اللاحقة بالقلب المهمة له الواحد شقر (ع)

(٢) متفق عليه من حديث عبد الله بن زيد بن عاصم المازنى فى أثناء حديث طويل ، أوله « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح حدينا قسم المفاتيح » .

أى لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابهم كله ، وهم مع ذلك ينفضونكم . فإياكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بشئ من كتابكم . وفيه توبيخ شديد بأنهم فى باطلهم أصلب منكم فى حكم . ونحوه (فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون) ويوصف المغتاط والنادم بعض الأنامل والبنان والإيهام . قال الحرث بن ظالم المرى :

فَأَقْتُلْ أَقْوَامًا لِّسَامًا أَذِلَّةً يَعْضُونَ مِنْ غَيْظِ رُءُوسِ الْأَبَاهِمِ (١)

(قل موتوا بغيظكم) دعاء عليهم بأن يزداد غيظهم حتى يهلكوا به والمراد بزيادة الغيظ زيادة ما يغيظهم من قوة الإسلام وعز أهله وماله فى ذلك من الذل والخزى والتبار (إن الله عليم بذات الصدور فهو يعلم ما فى صدور المنافقين من الحق والبغضاء ، وما يكون منهم فى حال خلوت بعضهم ببعض ، وهو كلام داخل فى جملة المقول أو خارج منها . فإن قلت : فكيف معناه على الوجهين ؟ قلت : إذا كان داخلا فى جملة المقول فعناه : أخبرهم بما يسرونه من عضهم الأنامل غيظا إذا خلوا ، وقل لهم إن الله عليم بما هو أخفى مما تسرونه بينكم وهو مضمرات الصدور ، فلا تظنوا أن شئنا من أسراركم يخفى عليه . وإذا كان خارجا فعناه : قل لهم ذلك يا محمد ولا تتعجب من إطلاعى إياك على ما يسرون فأنى أعلم ما هو أخفى من ذلك وهو ما أضمره فى صدورهم ولم يظهره بألسنتهم . ويجوز أن لا يكون ثم قول ، وأن يكون قوله (قل موتوا بغيظكم) أمرا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطيب النفس وقوة الرجاء والاستبشار بوعده الله أن يهلكوا غيظا بإعزاز الإسلام وإذلالهم به ، كأنه قيل : حدث نفسك بذلك .

إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ تَسُومُكُمْ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَضُرُّوْا وَتَنْتَفُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَعَذَّتُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (١٢٠)

الحسنة : الرخاء والخصب والنصرة والغنيمة ونحوها من المنافع . والسيئة : ما كان ضد ذلك . وهذا بيان لفرط معاداتهم حيث يحسدونهم على ما نالهم من الخير ويشمتون بهم فيما أصابهم من الشدة . فإن قلت : كيف وصفت الحسنة بالمس والسيئة بالإصابة ؟ (١) قلت : المس

(١) للحرث بن ظالم المرى . وعرض الأنامل من النبط : كناية عن شدته ، وأطلق الأباهم وأراد مطلق الأصابع مجازا مرسل ، لأنه لا داعى للتخصيص المخالف للواقع عادة . ويحتمل أنها حقيقة .

(٢) قال محمود : إن قلت : كيف وصفت الحسنة بالمس والسيئة بالإصابة . . . الخ ، قال أحمد : يمكن أن يقال : المس أقل تمكنا من الإصابة ، وكانت أقل درجاتها . فكان الكلام والله أعلم : إن تصيبكم الحسنة أدنى إصابة تسوم ويحسدكم عليها ، وإن تمكنت الإصابة منكم وانتهى الأمر فيها إلى الحد الذى يرى القامت عنده منها فهم لا يبرئون لكم ولا ينفكون عن حسدكم ولا فى هذه الحال ، بل يفرحون ويسرون : والله أعلم .

مستعار للمعنى الإصابتة فكان المعنى واحداً. ألا ترى إلى قوله : (إن تصبك حسنة تسؤم وإن تصبك مصيبة) ، (ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك) ، (إذا مسه الشر جزوعاً وإذا مسه الخير منوعاً) . (وإن تصبروا) على عداوتهم (وتلقوا) ما نهيتم عنه من موالاتهم . أو وإن تصبروا على تكاليف الدين ومشاقه وتلقوا الله في اجتنابكم محارمه كنتم في كنف الله فلا يضركم كيدهم . وقرئ (لا يضركم) من ضاره يضره . ويضركم على أن ضمة الراء لا تباع ضمة الضاد ، كقولك مذ يا هذا . وروى المفضل عن عاصم (لا يضركم) بفتح الراء ، وهذا تعليم من الله وإرشاد إلى أن يستعان على كيد العدو بالصبر والتقوى . وقد قال الحكماء : إذا أردت أن تكبت من يحسدك فازدد فضلاً في نفسك (إن الله بما تعملون) من الصبر والتقوى وغيرهما (محيط) ففاعل بكم ما أتم أهله . وقرئ بالياء بمعنى أنه عالم بما يعملون في عداوتكم فعاقبهم عليه .

وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٢١﴾
إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

المؤمنون ﴿١٢٢﴾

(و) اذكر (إذ غدوت من أهلك) بالمدينة وهو غدوه إلى أحد من حجرة عائشة رضي الله عنها . روى أن المشركين نزلوا بأحد يوم الأربعاء ، فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه ودعا عبد الله بن أبي بن سلول ولم يدعه قط قبلها ، فاستشاره ، فقال عبد الله وأكثر الأنصار : يا رسول الله ، أقم بالمدينة ولا تخرج إليهم ، فوالله ما خرجنا منها إلى عدو قط إلا أصاب منا ولا دخلنا علينا إلا أصبنا منه ، فكيف وأنت فينا ، فدعهم فإن أقاموا أقاموا بشر محبس ، وإن دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ودماهم النساء والصبيان بالحجارة ، وإن رجعوا رجعوا خائبين وقال بعضهم : يا رسول الله ، اخرج بنا إلى هؤلاء الأكلاب لا يرون أنا قد جبننا عنهم . فقال صلى الله عليه وسلم : إني قد رأيت في منامي بقرأ مذبحه حولي ، فأولتها خيراً . ورأيت في ذباب سيني ثلماً فأولته هزيمة . ورأيت كأنني أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة ، فإن رأيتم أن تقيموا بالمدينة وتدعوه . فقال رجال من المسلمين قد فاتتهم بدر وأكرمهم الله بالشهادة يوم أحد : اخرج بنا إلى أعدائنا . فلم يزالوا به حتى دخل فلبس لأمته . فلما رآه قد لبس لأمته تدموا وقالوا : بئسما صنعنا ، نشير على رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحي يأتيه ، وقالوا : اصنع يا رسول الله ما رأيت ، فقال : لا ينبغي لنبى أن يلبس لأمته فيضعها حتى يقاتل ، فخرج يوم الجمعة بعد صلاة

الجمعة وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال فمشى على رجله فجعل يصف أصحابه للقتال كأنما يقوم بهم القدح^(١). إن رأى صدراً خارجاً قال: تأخر، وكان نزوله في عدوة الوادي وجعل ظهره وعسكره إلى أحد؛ وأقر عبد الله بن جبير على الرماة وقال لهم: «انضحوا عننا بالنبل لا يأتونا من ورائنا»^(٢) «تبوء المؤمنون» تنزلهم. وقرأ عبد الله للمؤمنين «بمعنى تسوى لهم وتبي» «مقاعد للقتال» مواطن ومواقف. وقد اتسع في قعد وقام حتى أجرياً مجرى صار. واستعمل المقعد والمقام في معنى المكان. ومنه قوله تعالى (في مقعد صدق) (قبل أن تقوم من مقامك) من مجلسك وموضع حكمك «والله سميع» لأقوالكم عليم بنياتكم وضمايركم «إذ همت» بدل من (إذ غدوت) أو عمل فيه معنى (سميع عليم). والطائفتان حيان من الأنصار: بنو سلمة من الخزرج، وبنو حارثة من الأوس، وهما الجناحان. خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ألف، وقيل في تسعمائة وخمسين، والمشركون في ثلاثة آلاف ووعدهم الفتح إن صبروا، فانخزل عبد الله بن أبي بلث الناس وقال: يا قوم «علام نقتل أنفسنا وأولادنا؟ فنبعهم عمرو بن حزم الأنصاري فقال: أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم، فقال عبدك: لو نعلم قتالا لا تبعناكم، فهم الحيان باتباع عبد الله فعصمهم الله فضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣). وعن ابن عباس رضى الله عنه: أضمرنا أن يرجعوا، فعزم الله لهم على الرشد فنبتوا. والظاهر أنها ما كانت إلا همة وحديث نفس، وكما لا تخلو النفس عند الشدة من بعض الهلع، ثم يردّها صاحبها إلى الثبات والصبر ويوطنها على احتمال المكروه، كما قال عمرو بن الأظينة:

أَقُولُ لَهَا إِذَا جَشَأَتْ وَجَاشَتْ مَكَانَكَ تُحْمَدِي أَوْ تَسْتَرِيحِي^(٤)

(١) قوله «كأنما يقوم بهم القدح»، في الصحاح: القدح - بالكسر - السهم قبل أن يراش ويركب نصله. (ع)
(٢) أخرجه ابن إسحق في المغازي، قال: حدثني محمد بن شهاب وعاصم بن همر ومحمد بن يحيى بن حبان والحسين ابن عبد الرحمن وغيرهم من علاننا، كلهم قد حدث عن غزوة أحد. وكان من حديثهم قالوا: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمسلمين يوم أحد «إني رأيت بقرأ وأولتها خيراً». ورأيت في ذباب سبني ثلماً - فذكر الحديث بطوله وفيه: ومات في ذلك اليوم رجل من الأنصار يقال له: مالك بن عمرو. وفيه: ذكرنا للامة وغير ذلك. ومن طريق ابن إسحق أخرجه البيهقي في الدلائل وأورد منه الطبري من طريقه قطعة. وساقه عبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب عن عروة مطولاً وأخرجه الطبري من رواية أسباط عن السدي بلفظ المصنف، إلى قوله «وأصبح بالشعب» وبقيّة ذلك هو من كلام ابن إسحق «قوله فيه حتى يقوم بها الفداح»، وقع في رواية الواقدي عن ابن أخي الزهري عن عروة عن المسور بن مخرمة، وقد ساقه الواقدي بهذا الاسناد مطولاً.

(٣) هو في الذي قبله. وذكره ابن مشام في تهذيب السيرة بتمامه عن ابن إسحاق.

(٤) أبت لي عفتي وأبي تلادي وأخذني الحمد بالثن الرّيح

وراحتي على المكروه نفسي وضربي هامة البطل المشيح

وقولي كلما جشأت وجاشت مكانك تحمدي أو تستريحي

حتى قال معاوية : عليكم بحفظ الشعر ، فقد كدت أضع رجلي في الركاب يوم صفين ، فأنبت مني
إلا قول عمرو بن الأطنانة . ولو كانت عزيمة لما ثبتت معها الولاية ، والله تعالى يقول ﴿ والله
وليهما ﴾ ويجوز أن يراد : والله ناصرهما ومتولى أمرهما . فالحما تشلان ولا تتوكلان على الله
فإن قلت ، فما معنى ما روى من قول بعضهم عند نزول الآية . والله ما يسرنا أنالهم بهم بالذي هممنا
به وقد أخبرنا الله بأنه ولينا ؟ قلت : معنى ذلك فرط الاستبشار بما حصل لهم من الشرف ببناء
الله وإنزاله فيهم آية ناطقة بصحة الولاية . وأن تلك الهمة غير المأخوذ بها - لأنها لم تكن عن
عزيمة وتصميم - كانت سببا لنزولهما . والفشل : الجبن والخور . وقرأ عبدالله : والله وليهم كقوله
(وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلا) .

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢٣﴾
إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّدَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ
الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ ﴿١٢٤﴾ بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا
يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ
إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ
الْحَكِيمِ ﴿١٢٦﴾ لَيَقْطَعَنَّ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا

خَائِبِينَ ﴿١٢٧﴾

أمرهم بالابتوكلا إلا عليه ولا يفوضوا أمورهم إلا إليه ثم ذكرهم ما يوجب عليهم التوكل

== لادفع عن مآثر صالحات وأحى بعد عن عرض صحيح
لعمرو بن الأطنانة وهي أمه ، وأبو يزيد بن مائة بن ثعلبة من باملة . والثلاث : المال القديم الموروث . ويروى
بلائي أى بأسمى في الحروب . واستعار الثمن لما يذله في المكارم على طريق التصريح . والرائد : الإقحام .
تكليف الدخول في المكروه . ويروى : وإقداى . ويروى : وأضرب . بدل « ضرب » وفيه دلالة على تجديد
الضرب وإبرازه في صورة إلى أمر المشاهد وهو من عطف المصدر المؤول على المصدر الصريح . ويحتمل أنها جملة
حالية والتقدير : وأنا أضرب . والمهمة أعلى الرأس . والمشيح : الجاد في القتال ، من أشاح إذا جد واجتهد .
وجشأت : تحركت واضطربت . وجاشت : غارت وارتفعت ، وكل شيء يغلي فهو يجيش . ومكانك : اسم فعل .
أى الزمى يا نفس مكانك ، يحمدك الناس إن ظفرت ، أو تستريحى إن مت . ولادفع : متعلق بالقول أو باسم
الفعل أو بأيت لى ، أى منعنى عفى وما عطف عليها من الفرار . وإسناد الفعل لذلك مجاز عقل من الإسناد للسبب .
وشبه سلامة المرض من الطعن بسلامة البيضة ، مثلا من الكسر فاستعار لها الصحة على طريق التصريح .

مما يسر لهم من الفتح يوم بدر وهم في حالة قلة وذلة . والاذلة : جمع قلة والذلان جمع الكثرة ، وجاء بجمع القلة ليدل على أنهم على ذلتهم كانوا قليلا ، وذلتهم : ما كان بهم من ضعف الحال وقلة السلاح والمال والمركوب ، وذلك أنهم خرجوا على النواضع يعتقب النفر منهم على البعير الواحد وما كان معهم إلا فرس واحد . وقتلهم أنهم كانوا ثلثمائة وبضعة عشر ، وكان عدوهم في حال كثرة زهاء ألف مقاتل ومعهم مائة فرس والشكة والشوكة ^(١) . وبدر : اسم ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرأ فسمى به ﴿ فأتقوا الله ﴾ في الثبات مع رسوله ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ بتقواكم ما أنعم به عليكم من نصرته . أو لعلكم ينعم الله عليكم نعمة أخرى تشكرونها ، فوضع الشكر موضع الإناعام لأنه سبب له ﴿ إذ تقول ﴾ ظرف لنصركم ، على أن يقول لهم ذلك يوم بدر ، أو بدل ثان من ﴿ إذ غدوت ﴾ على أن يقوله لهم يوم أحد . فإن قلت : كيف يصح أن يقول لهم يوم أحد ولم تنزل فيه الملائكة ؟ قلت : قاله لهم مع اشتراط الصبر والتقوى ، فلم يصبروا عن الغنائم ولم يتقوا ، حيث خالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلذلك لم تنزل الملائكة ؛ ولو تموا على ما شرط عليهم لنزلت . وإنما قدم لهم الوعد بنزول الملائكة لتقوى قلوبهم ويعزموا على الثبات ويثقوا بنصر الله . ومعنى ﴿ ألن يكفيكم ﴾ إنكار أن لا يكفيهم الإمداد بثلاثة آلاف من الملائكة . وإنما جرىء بلن الذي هو لتأكيد النفي . للإشعار بأنهم كانوا لقلهم وضعفهم وكثرة عدوهم وشوكتهم كالأيسين من النصر . و ﴿ بل ﴾ إيجاب لما بعد لن ، بمعنى : بل يكفيكم الإمداد بهم ، فأوجب الكفاية ثم قال ﴿ إن تصبروا وتقوا ﴾ يمددكم بأكثر من ذلك العدد مستوفين للقتال ﴿ ويأتوكم ﴾ يعني المشركين ﴿ من فورهم هذا ﴾ من قولك : قفل من غزوته وخرج من فوره إلى غزوة أخرى ، وجاء فلان ورجع من فوره . ومنه قول أبي حنيفة رحمه الله : الأمر على الفور لا على التراخي ، وهو مصدر من : فارت القدر ، إذا غلت ، فاستعير للسرعة ، ثم سميت به الحالة التي لا ريث فيها . ولا تعرج على شيء من صاحبها ؛ فقليل : خرج من فوره ، كما تقول : خرج من ساعته ، لم يلبث . والمعنى : أنهم إن يأتوكم من ساعتهم هذه ﴿ يمددكم ربكم ﴾ بالملائكة في حال إتيانهم لا يتأخر نزولهم عن إتيانهم ، يريد : أن الله يجعل نصرته وييسر فتحكم إن صبرتم واثقتم . وقرئ ﴿ منزلين ﴾ بالتشديد . ومنزlin بكسر الزاي ، بمعنى : منزlin النصر . و (مستوفين) بفتح الواو وكسر ها ، بمعنى : معلين . ومعلين أنفسهم أو خيلهم . قال السكبي : معلين بعائهم صغر مرخاة على أكتافهم . وعن الضحاك : معلين بالصوف الأبيض في نواصي الدواب وأذنانها . وعن مجاهد : مجروزة أذنان خيلهم . وعن قتادة : كانوا على حيل بلق . وعن عروة بن الزبير : كانت عمامة

(١) قوله د والشكة والشوكة ، في الصحاح : الشكة - بالكسر - السلاح . والشوكة : شدة البأس . (ع)

الزير يوم بدر صفراء ، فنزلت الملائكة كذلك ، وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يحياه تسوموا فإن الملائكة قد تسومت ، ^(١) (وما جعله الله) الهاء لأن يمدكم . أى : وما جعل الله إمدادكم بالملائكة إلا بشاره لكم بأنكم تنصرون (ولتطمئن به قلوبكم) كما كانت السكينة لبني إسرائيل بشاره بالنصر وطمأنينة لقلوبهم (وما النصر إلا من عند الله) لا من عند المقاتلة إذا تكاثروا ، ولا من عند الملائكة والسكينة ، ولكن ذلك مما يقوى به الله رجاء النصرة والطمع في الرحمة ، ويربط به على قلوب المجاهدين (العزيز) الذى لا يغالب فى حكمه (الحكيم) الذى يعطى النصر ويمنعه لما يرى من المصلحة (ليقطع طرفا من الذين كفروا) ليهلك طائفة منهم بالقتل والأسر ، وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من رؤساء قريش وصناديدهم (أو يكبتهم) أو يخزيهم ويغيظهم بالهزيمة (فينقلبوا خائبين) غير ظافرين بمبتغاهم . ونحوه (ورد الله الذين كفروا يغيظهم لم ينالوا خيرا) ويقال : كبت ، بمعنى كبده إذا ضرب كبده بالغيظ والحرقه . وقيل فى قول أبى الطيب :

* لِأَكْمَيْتَ حَاسِدًا وَأَرَىٰ عَدُوًّا * ^(٢)

هو من الكبد والرئة ، واللام المتعلقة بقوله (ولقد نصركم الله) أو بقوله (وما النصر إلا من عند الله) . (أو يتوب) عطف على ما قبله .

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَأِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ^(١٢٨)

(١) أخرجه ابن أبى شيبة . حدثنا أبو أمامة عن ابن عون . عن ابن عمير ، وابن إسحق بهذا . وهو مرسل وزاد : قال : فهو أول يوم وضع فيه الصوف ، ورواه الطبرى من وجه آخر عن ابن عون به . وقال الواقدي : حدثني محمد بن صالح عن عاصم بن عمر . عن محمود بن لبيد فذكره . قال : فأعلوا بالصوف فى مغافيرهم ، ولم يذكر الزيادة . ورواه ابن سعد من طرق فى قصة «وفيه فقال لأصحابه يومئذ : تسوموا فإن الملائكة قد تسومت . قال فأعلوا بالصوف فى مغافيرهم وفلانهم» .

(٢) رويك أيها الملك الجليل تأت وعده بما تنيل

وجودك بالمقام ولو قليلا فما فيما تجود به قليل

لا كبت حاسدا وأرى عدوا كأنهما وداعك والرحيل

لأبى الطيب . يقول تامل يا أيها الملك عن السفر ، واجعل ذلك التأتى مما تحسن به إلينا ، وجودك علينا بالاقامة ، ولو كانت قليلة عندك أو فى ذاتها فهي كثيرة عندنا ، فانه ليس فيما تجود به قليل . وقوله «لا كبت» متعلق بتأت . وأصله : لا كبد ، قلبت الدال تاء لقرب مخرجهما ، أى لاصيب كبد الحاسد بالغيظ . وأرى : أى أصيب رئة العدو به أيضا ، كأنهما : أى الحاسد والعدو ، شبه الأول بالوداع ، والثانى بالرحيل ، فى أن كلا يحزنه . وخص الثانى بالثانى ؛ لأنه أشد كراهة . وفيه لف ونشر مرتب ، وهو حسن .

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ

غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٩﴾

و (ليس لك من الأمر شيء) اعتراض . والمعنى أن الله مالك أمرهم ، فإما يهلكهم أو يهزمهم أو يتوب عليهم إن أسلبوا ، أو يعذبهم إن أصرروا على الكفر ، وليس لك من أمرهم شيء ، إنما أنت عبد مبعوث لإبذارهم ومجاهدتهم . وقيل إن (يتوب) منصوب بإضماره أن ، ود أن يتوب ، في حكم اسم معطوف بأو على الأمر أو على شيء ، أي ليس لك من أمرهم شيء ، أو من التوبة عليهم ، أو من تعذيبهم . أو ليس لك من أمرهم شيء ، أو التوبة عليهم ، أو تعذيبهم ، وقيل أو ، بمعنى « إلا أن » ، كقولك : لا لزمنك أو تعطيني حق ، على معنى ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتفرح بحالهم ، أو يعذبهم فتتشق منهم . وقيل : شجّه عتبة ابن أبي وقاص يوم أحد وكسر ربايعته ، فجعل يمسح الدم عن وجهه ، وسالم مولى أبي حذيفة يغسل عن وجهه الدم ، وهو يقول : كيف يفاح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم إلى ربهم ^(١) . وقيل : أراد أن يدعو الله عليهم فهاه الله تعالى ، لعلمه أن فيهم من يؤمن . وعن الحسن (يغفر لمن يشاء) بالتوبة ^(٢) ، ولا يشاء أن يغفر إلا للتائبين ^(٣) (ويعذب من يشاء) ولا يشاء أن يعذب إلا

(١) أخرجه عبد الرزاق . ومن طريقه الطبري . أخبرنا معمر عن قتادة : أن عتبة . فذكره من طريق معمر أخرجه ابن سعد سواء . والحديث الصحيحين من حديث سهل بن سعد ذكرست رابعة النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد . وشجّ رأسه . فجعل يمسح الدم عن وجهه ويقول : كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم ، وهو يدعوهم إلى الله ؟ فأنزل الله تعالى (ليس لك من الأمر شيء) قال : وكانت فاطمة تغسل الدم عن وجهه . الحديث . وسيأتي قريباً أن الذي شجّه عبد الله بن قنفة . وقال الواقدي : المثبت عندنا أن الذي رمى وجه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن قنفة : والذي رمى شفته وأصاب ربايعته . عتبة بن أبي وقاص . وفي السيرة لابن هشام من حديث أبي سعيد الخدري أن عتبة بن أبي وقاص رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ فكسر ربايعته النبي السفل . وجرح شفته السفلى ، وأن عبد الله بن شهاب شجّه في وجهه ، وأن ابن قنفة جرح وجنته فدخلت حلقتان من حلق المغفر في وجنته ، ووقع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حفرة من الحفر فأخذ على يديه ورفعها طلحة حتى استوى قائماً ومضى مالك بن سنان أبو أبي سعد الدم عن وجه النبي صلى الله عليه وسلم ثم ازدوده . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : من مس دمه دى لم تصبه النار .

(٢) قال محمود : « معناه يغفر لمن يشاء بالتوبة ... الخ » قال أحمد : هذه الآية واردة في الكفار . ومعتقد أهل السنة أن المغفرة في حقهم مشروطة بالتوبة من الكفر والرجوع إلى الإيمان ، وليسوا محل خلاف بين الطائفتين وعندهم أن المؤمن النائب من كفره هو المأمور في قوله (يغفر لمن يشاء) كما قاله الزعفراني . وأما تساقه من ذلك على تعميم هذا الحكم وتعمديته إلى الموحدين « فن التعامي والتصام حقيقة ، وإلا فهو أحق من ذلك . وأما نسبتها إلى أهل السنة للتعامي والتصام والهو وبالبدعة والافتراء ، فالتعاصي في ذلك والسلام .

(٣) قوله « ولا يشاء أن يغفر إلا للتائبين » هذا عند المعتزلة . (ع)

المستوجبين للعذاب . وعن عطاء : يغفر لمن يتوب إليه ويعذب من لقيه ظلماً . وإتباعه قوله ﴿أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون﴾ تفسير بين أن يشاء . وأنهم المتوب عليهم ، أو الظالمون ، ولكن أهل الأهواء والبدع يتصامتون ويتعامون ^(١) عن آيات الله فيخطون خبط عشواء ، ويطيّبون أنفسهم بما يفترون على ابن عباس من قولهم . يهب الذنب الكبير لمن يشاء ، ويعذب من يشاء على الذنب الصغير .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَرْبَابًا أَضْعَافًا مِّثْلَهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٣٠﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٣١﴾
وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآرِضُوا لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴿١٣٢﴾

﴿لَا تَأْكُلُوا أَرْبَابًا أَضْعَافًا مِّثْلَهُ﴾ نهي عن الربا مع توييح بما كانوا عليه من تضعيفه كان الرجل منهم إذا بلغ الدين محله زاد في الأجل فاستغرق بالشئ الطفيف مال المديون ^(٢) . ﴿واتقوا النار التي أعدت للكافرين﴾ كان أبو حنيفة رحمه الله يقول : هي أخوف آية في القرآن حيث أوعده الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين إن لم يتقوه في اجتناب محارمه . وقد أمد ذلك بما أتبعه من تعليق رجاء المؤمنين لرحمته بتوفرهم على طاعته وطاعة رسوله . ومن تأمل هذه الآية وأمثالها لم يحدث نفسه بالأطماع الفارغة والتي على الله تعالى ، وفي ذكره تعالى «لعل» ، وعسى ، في نحو هذه المواضع . وإن قال الناس ما قالوا - مالا يخفى على العارف الفطن من دقة مسلك التقي ، وصعوبة إصابة رضا الله ، وعزة التوصل إلى رحمته وثوابه .

وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ
لِلمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِينَ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ
عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٤﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ
ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى
مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٥﴾ أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ

(١) قوله «ولكن أهل الأهواء والبدع يتصامتون» يريد أهل السنة وتحقيق المبحث في علم التوحيد . (ع)

(٢) قوله «مال المديون» لعله المدين ، أو هو لغة شاذة . (ع)

تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿١٣٦﴾ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ

سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١٣٧﴾

في مصاحف أهل المدينة والشام سارعوا بغير واو . وقرأ الباقون بالواو . وتنصره قراءة أبي وعبد الله : وسابقوا . ومعنى المسارعة إلى المغفرة والجنة : الإقبال على ما يستحقان به ﴿ عرضها السموات والأرض ﴾ أى عرضها عرض السموات والأرض ، كقوله (عرضها كعرض السماء والأرض) والمراد وصفها بالسعة والبسطة ، فشبهت بأوسع ما علمه الناس من خلقه وأبسطه . وخص العرض ، لأنه في العادة أدنى من الطول للبالغة ، كقوله (بطائنها من إستبرق) . وعن ابن عباس رضى الله عنه : كسبع سموات وسبع أرضين لو وصل بعضها ببعض ﴿ في السراء والضراء ﴾ في حال الرخاء واليسر وحال الضيقة والعسر ، لا يتخلون بأن ينفقوا في كلتا الحالتين ماقدروا عليه من كثير أو قليل ، كما حكى عن بعض السلف : أنه ربما تصدق بصلة . وعن عائشة رضى الله عنها أنها تصدقت بحبة غنم ^(١) أو في جميع الأحوال لأنها لا تتخلو من حال مسرة ومضرة ، لا تمتنعهم حال فرح وسرور ، ولا حال حنة وبلاء ، من المعروف . وسواء عليهم كان الواحد منهم في عرس أو في حبس ، فإنه لا يدع الإحسان . وافتتح بذكر الإنفاق لأنه أشق شيء على النفس وأدله على الإخلاص ، ولأنه كان في ذلك الوقت أعظم الأعمال للحاجة إليه في مجاهدة العدو ومواساة فقراء المسلمين .

كظم القربة : إذا ملأها وشد فاهها . وكظم البعير : إذا لم يجتر . ومنه كظم الغيظ ، وهو أن يمسك على ما في نفسه منه بالصبر ولا يظهر له أثرا . وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، من كظم غيظا وهو يقدر على إنفاذه ملأ الله قلبه أمنا وإيمانا ^(٢) ، وعن عائشة رضى الله عنها : أن خادما لها غاظها فقالت : لله در التقوى . ما تركت لذى غيظ شفاء . ﴿ والعافين عن الناس ﴾ إذا جنى عليهم أحدا لم يؤاخذوه . وروى . ينادى مناد يوم القيامة : أين الذين كانت أجورهم على الله فلا يقوم إلا من عفا ، ^(٣) وعن ابن عيينة أنه رواه للرشيد وقد غضب على رجل ثغلاه . وعن النبي صلى

(١) أخرجه ابن سعد أخبرنا يزيد بن هارون أخبرنا فضيل بن مرزوق عن ظبية بنت المعل . قالت « دخلت على عائشة فجاء سائل فأعطته حبة غنم ، ثم نظرت إلينا . وقالت : أتعجبين من هذا ؟ إن في هذا لمثاقيل كثيرة » .
(٢) أخرجه أبو داود . من رواية ابن عجلان عن سويد بن وهب عن رجل من أبناء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبيه . قال ابن طاهر : هذا الصحابي هو معاذ بن أنس وابنه هوسيل . ورواه عبد الرزاق وأحمد عنه . والعقبلي من طريقه . قال : أخبرنا داود بن قيس عن زيد بن أسلم عن رجل من أهل الشام يقال له عبد الجليل عن عمر له عن أبي هريرة به . وعبد الجليل مجهول .

(٣) أخرجه البيهقي في الشعب . من رواية المبارك بن فضالة عن الحسن بن عمران بن حصين رفعه « إذا كان =

الله عليه وسلم : « إن هؤلاء في أمتي قليل إلا من عصم الله » وقد كانوا كثيراً في الأمم التي مضت ، « والله يحب المحسنين » يجوز أن تكون اللام للجنس فيتناول كل محسن ويدخل تحته هؤلاء المذكورون . وأن تكون للعهد فتكون إشارة إلى هؤلاء « والذين » عطف على المتقين ، أي أعدت للمتقين وللتائبين . وقوله « أولئك » إشارة إلى الفريقين . ويجوز أن يكون والذين مبتدأ خبره أولئك « فاحشة » فعلة متزايدة القبح « أو ظلموا أنفسهم » أو أذنبوا أي ذنب كان مما يؤخذون به . وقيل : الفاحشة الزنا . وظلم النفس مادونه من القبلة واللغة ونحوهما . وقيل : الفاحشة الكبيرة . وظلم النفس الصغيرة « ذكروا الله » تذكروا عقابه أو وعيده أو نهيهِ ، أو حقه العظيم وجلاله الموجب للخشية والحياء منه « فاستغفروا الذنوبهم » فتابوا عنها لقبها نادمين عازمين ^(١) « ومن يغفر الذنوب إلا الله » وصف لذاته بسعة الرحمة وقرب المغفرة وإن التائب من الذنب عنده كن لا ذنب له ، وأنه لا مفرغ للذنبين إلا فضله وكرمه ، وأن عدله يوجب المغفرة للتائب ، لأن العبد إذا جأ في الاعتذار والتوصل بأقصى ما يقدر عليه وجب العفو ^(٢) والتجاوز وفيه تطيب لنفوس العباد ، وتنشيط للتوبة ، وبعث عليها وردع عن اليأس والقنوط وأن الذنوب وإن جلت فإن عفوه أجل وكرمه أعظم . والمعنى : أنه وحده معه مصححات المغفرة . وهذه جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه « ولم يصروا » ولم يقيموا على قبيح فعلهم غير مستغفرين . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « ما أصرت من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين ^(٣) مرة . وروى « لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار ^(٤) » ، « وهم يعلمون » حال من فعل

== يوم القيامة ينادى مناد من بطان العرش لقم الذين كانت أجورهم على الله فلا يقوم إلا من عفا ، وفي إسناده قصة إبراهيم بن مهدي مع المأمون . ورواه الطبراني من رواية عمر بن أبي رباح عن الحسن قال ويقال يوم القيامة ليقيم من كان له على الله أجر فما يقوم إلا إنسان عفا ، ثم قرأ « والمؤمنين عن الناس والله يحب المحسنين » . وذكره أبو شعاع في الفردوس عن أنس رضي الله عنه .

(١) ذكره الثعلبي عن مقاتل بن حيان قال : بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ... فذكره . وإسناده إلى مقاتل في أول الكتاب ، وفي الفردوس عن أنس نحوه في أول الذي قبله .

(٢) قوله « عازمين » لعله عازمين على عدم العود .

(ع)

(٣) قوله « بأقصى » مما يقدر عليه وجب العفو ، أما سمعاً فباتفاق ، وأما عقلاً فعند المعتزلة فقط .

(ع)

(٤) أخرجه أبو داود والترمذي وأبو يعلى والبخاري . من طريق عثمان بن واقد عن أبي نصيرة عن مولى لابي بكر رضي الله عنه . قال الترمذي : غريب وليس إسناده بالقوى . وقال البخاري : لا تحفظه إلا من حديث أبي بكر بهذا الطريق . وأبو نصيرة وشيخه لا يعرفان . قلت : له شاهد أخرجه الطبراني في الدعاء من حديث ابن عباس .

(٥) أخرجه إسحاق بن بشر أبو حذيفة في المبتدأ عن الثوري عن مشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وإسحاق حديثه منكر . ورواه الطبراني في مسند الشاميين من رواية مكحول . عن أبي سلمة . عن أبي هريرة . وزاد في آخره « فطوبى لمن وجد في كتابه استغفاراً كثيراً » وفي إسناده بشر بن عبد الوارث . وهو متروك . ورواه الثعلبي وابن شاهين في الترغيب من رواية بشر بن إبراهيم عن خليفة بن سليمان عن أبي سلمة عن أبي هريرة به .

الإصرار وحرف النبي منصب عليهما معاً . والمعنى : وليسوا ممن يصرون على الذنوب وهم عالمون بقبحها وبالنهي عنها وبالوعيد عليها ، لأنه قد يعذر من لا يعلم قبح القبيح . وفي هذه الآيات بيان قاطع أن الذين آمنوا على ثلاث طبقات متقون وتائبون ومصرفون ، وأن الجنة للبتقين والتائبين منهم ، دون المصرين ^(١) . ومن خالف في ذلك فقد كابر عقله وعاند ربه . قال ﴿ أجر العالمين ﴾ بعد قوله ﴿ جزاؤهم ﴾ لأنهما في معنى واحد . وإنما خالف بين اللفظين لزيادة التنبيه على أن ذلك جزاء واجب على عمل ، وأجر مستحق عليه . لا كما يقول المبطلون ^(٢) . وروى أن الله عز وجل أوحى إلى موسى : وما أقل حياء من يطمع في جنتي بغير عمل ، كيف أجود برحمتي على من ييخل بطاعتي ، وعن شهر بن حوشب : طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب ، وانتظار الشفاعة بلا سبب نوع من الغرور ، وارتجاء الرحمة بمن لا يطاع حق وجهالة . وعن الحسن رضي الله عنه : يقول الله تعالى يوم القيامة : جوزوا الصراط بعفوي . وادخلوا الجنة برحمتي ، واقتسموها بأعمالكم ، وعن رابعة البصرية رضي الله عنها أنها كانت تنشد :

تَرْجُو النَّجَاةَ وَلَمْ تَسْأَلْ مَسَالِكَهَا إِنَّ السَّفِينَةَ لَا تَجْرِي عَلَى الْهَبَسِ ^(٣)

والمخصوص بالمدح محذوف تقديره : ونعم أجر العامين ذلك . يعني المغفرة والجنات ﴿ قد خلت من قبلكم سنن ﴾ يريد ماسنه الله في الأمم المكذبين من وقائعه ، كقوله (وقتلوا تقتيلاً سنة الله في الذين خلوا من قبل ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً) ، (سنة الله التي قد خلت من قبل) .

هَذَا يَكُنُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ^(١٣٨) وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا

وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ^(١٣٩)

(١) قوله والتائبين منهم دون المصرين) يعني أن الإصرار كبيرة وفاعل الكبيرة يخلد في النار لكن هذا عند المعتزلة ، وخالف أهل السنة لأنه مؤمن عندهم والمؤمن لا يخلد فيها وتحقيقه في علم التوحيد . (ع)

(٢) قوله وأجر مستحق عليه لا كما يقول المبطلون) يريد بهم أهل السنة حيث قالوا لا يجب على الله شيء . (ع)

(٣) ما بال نفسك ترضى أن تدنسها وثوب نفسك مفسول من الدنس

ترجو النجاة ولم تسأل مسالكها إن السفينة لا تجرى على اليبس

للإمام علي كرم الله وجهه وقيل : لأبي العتامية . والبال الشأن والنفس . ويجوز أنها الذات والثوب على ظاهره . ويجوز أنها الروح والثوب مستعار للجسم ، لأنه للروح كالثوب للبدن . أي لا ينبغي تدنيس المظروف مع تنظيف ظرفه . ويجوز أن الأول الروح والثانية الذات . ويرى : ما بال دينك ترضى أن تدنس . وثوب نفسك : جملة حالية . ويرى : وثوبك الدهر مفسول . وترجو النجاة على حذف أداة الاستفهام التوبيخي ، أبرزه في صورة الخبر ليصور قبحه ، وشبه الأسباب الموصلة للنجاة بالطرق المملوكة على سبيل التصريحية ، ولم تسأل : ترشيع . وقوله « إن السفينة » تمثيل لحال من يرجو أمراً ولم يأخذ في أسبابه محال ملاح يريد تسيير السفينة على أرض صلبة لا ماء بها . وفيه تقرير التوبيخ الذي أفاده الاستفهام .

(هذا بيان للناس) إيضاح لسوء عاقبة ما هم عليه من التكذيب ، يعني : حثهم على النظر في سوء عواقب المكذبين قبلهم والاعتبار بما يعاينون من آثار هلاكهم (وهدي وموعظة المتقين) يعني أنه مع كونه بياناً وتنبيهاً للمكذبين فهو زيادة تثبيت وموعظة للذين اتقوا من المؤمنين : ويجوز أن يكون قوله (قد خلت) جملة معترضة للبعث على الإيمان وما يستحق به ما ذكر من أجر العاملين ، ويكون قوله (هذا بيان) إشارة إلى ما لخص وبين من أمر المتقين والتائبين والمصريين (ولا تنهوا ولا تحزنوا) تسليية من الله سبحانه لرَسُوله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين عما أصابهم يوم أحد وتقوية من قلوبهم ، يعني ولا تضعفوا عن الجهاد لما أصابكم ، أى لا يورثكم ذلك وهنا وجبت ، ولا تبالوا به ، ولا تحزنوا على من قتل منكم وجرح (وأتمم الاعلون) وحالكم أنكم أعلى منهم وأغلب ، لأنكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم يوم أحد . أو وأتمم الاعلون شأننا ، لأن قتالكم لله وإعلاء كلمته ، وقتالهم للشيطان لإعلاء كلمة الكفر ، ولأن قتالكم في الجنة وقتالهم في النار . أو هي بشارة لهم بالعلو والغلبة ، أى وأتمم الاعلون في العاقبة (وإن جندنا لهم الغالبون) . (إن كنتم مؤمنين) متعلق بالنهي بمعنى : ولا تنهوا إن صح إيمانكم على أن صحة الإيمان توجب قوة القلب والثقة بصنع الله وقلة المبالة بأعدائه . أو بالاعلون ، أى إن كنتم مصدقين بما يعدكم الله ويبشركم به من الغلبة .

إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ (١٤٠)

وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ (١٤١)

قرئ (قَرْحٌ) بفتح القاف وضمها ، وهما لغتان كالضعف والضعف . وقيل : هو بالفتح الجراح ، وبالضم ألمها . وقرأ أبو السمال (قَرْحٌ) بفتحتين . وقيل القرح والقرح كالطرد والطرد . والمعنى : إن نالوا منكم يوم أحد فقد نلتهم قبله يوم بدر ، ثم لم يضعف ذلك قلوبهم ولم يثبطهم عن معاودتهم بالقتال . فأتمم أولى أن لا تضعفوا . ونحوه (فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون) وقيل : كان ذلك يوم أحد ، فقد نالوا منهم قبل أن يخافوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فإن قلت : كيف قبل (قَرْحٌ) مثله وما كان قرحهم يوم أحد مثل قرح المشركين ؟ قلت : بلى كان مثله ، ولقد قتل يومئذ خلق من الكفار . ألا ترى إلى قوله تعالى (ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بإذنه حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ماتحبون) . (وتلك الأيام) تلك مبتدأ ، والأيام صفة . (ونداوِلُها) خبره ، ويجوز أن يكون (تلك

الأيام) مبتدأ وخبراً ، كما تقول : هي الأيام تبلى كل جديد . والمراد بالأيام : أوقات الظفر والغلبة ، نداولها : نصر فيها بين الناس ندبل تارة لهؤلاء وتارة لهؤلاء ، كقوله وهو من آيات الكتاب :

فَهَؤُمَا عَلَيْنَا وَيَوْمًا لَنَا وَيَوْمًا نُسَرَّ (١)

ومن أمثال العرب : الحرب سجال . وعن أبي سفيان أنه صعد الجبل يوم أحد فكث ساعة ثم قال : أين ابن أبي كبشة ، أين ابن أبي حنيفة ، أين ابن الخطاب . فقال عمر : هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا أبو بكر ، وها أنا عمر . فقال أبو سفيان يوم ييوم والأيام دول والحرب سجال . فقال عمر رضى الله عنه : لا سواء ، قتلاتنا في الجنة ، وقتلاكم في النار . فقال : إنكم تزعمون ذلك فقد خبتنا إذن وخسرنا (٢) ، والمداوله مثل المعاورة . وقال :

يَرِدُ الْمِيَاهَ فَلَا يَزَالُ مُدَاوِلَا فِي النَّاسِ بَيْنَ تَمَثُّلٍ وَتَمَتَّاعٍ (٣)

يقال : داولت بينهم الشيء فتداولوه (وليعلم الله الذين آمنوا) فيه وجهان : أحدهما أن يكون المعلل محذوفاً معناه : وليتميز الثابتون على الإيمان منكم من الذين على حرف ، فعلنا ذلك وهو من باب التمثيل . بمعنى : فعلنا ذلك فعل من يريد أن يعلم من الثابت على الإيمان منكم من غير الثابت ، وإلا فالله عز وجل لم يزل عالماً بالأشياء قبل كونها . وقيل : معناه وليعلمهم علماً يتعلق به الجزاء ،

(١) فلا وأبى الناس لا يعلمون فلا الخير خير ولا الشر شر

فيوم علينا ويوم لنا ويوم نساء ويوم نسر

لنمر بن تولب ، وهو من آيات الكتاب . « ولا » زائدة قبل القسم ، لأنه في الغالب لنفي شيء . وقيل : إشاوة إلى انقضاء القضية المقسم عليها وعدم احتياجها إلى قسم ، لكنه إنما يظهر في مثل قوله تعالى (فلا أقسم) حيث أبرز في صورة التثنية المعتادة : ود الناس ، مبتدأ خبره « لا يعلمون » ثم بين ذلك بقوله : فليس الخير الذي زعموا أنه خير ، خيراً كما زعموا . وليس الشر الذي زعموه شراً كما زعموا . أو ليس الخير خيراً دائماً ، وليس الشر شراً دائماً . فيوم علينا نخذل فيه . ويوم لنا تنصر فيه ، ويوم نساء فيه . ويوم نسر فيه . وروى بنصب اليوم . والمعنى : فيوما تدور الدائرة علينا ، ويوما تكون الدولة لنا . ونساء يوما ، ونسر يوما . وكل جملتين من هذه الجمل واقعتان موقع البيان عما قبلهما . وفي البيت الثاني : لف ونشر مرتب ، وذلك حسن .

(٢) أخرجه أحمد والحاكم والطبراني والبيهقي في الدلائل . من رواية ابن أبي الزناد عن أبيه عن ابن عباس أن أبا سفيان قال يوم أحد فذكره . قلت : وأصله في الصحيح من غير هذا الوجه بغير هذا السياق

(٣) فلاهدين مع الرياح قصيدة منى بحبرة إلى القمقام

ترد المياه فلا تزال تداولاً في الناس بين تمثّل وسمتاع

الحبرة : المحسنة . والقمقام اسم الممدوح ، وهو في الأصل الشيء اليابس الصلب . ترد تلك القصيدة المياه ، خصها لكثرة الناس عليها وتغنيم بالأشعار عندها ، أي ترد مواضع المياه فلا تزال متداوله في الناس ، أو فلا تزال ذات تداول ، أو فلا تزال تتداول تداولاً بين الناس دائرة بين تمثّل ، أي إنشادها بأن يضر بها الناس أمثالا لأحوالهم ، وبين استماع لها لحسنها . وروى يرد المياه فلا يزال تداولاً الخ فذكر ضمير القصيدة لأنها بمعنى الشعر .

وهو أن يعلمهم موجوداً منهم الثبات ، والثاني أن تكون العلة محذوفة ، وهذا عطف عليه ، معناه : وفعلنا ذلك ليكون كيت وكيت وليعلم الله . وإنما حذف للإيدان بأن المصلحة فيما فعل ليست بواحدة ، ليسليهم عما جرى عليهم ، وليبصرهم أن العبد يسوء ما يجري عليه من المصائب ، ولا يشعر أن الله في ذلك من المصالح ما هو غافل عنه ﴿ ويتخذ منكم شهداء ﴾ وليكرم ناساً منكم بالشهادة ، يريد المستشدين يوم أحد . أو وليتخذ منكم من يصلح للشهادة على الأمم يوم القيامة بما يتبلى به صبركم من الشدائد ، من قوله تعالى (لتكنوا شهداء على الناس) . والله لا يحب الظالمين ﴿ اعترض بين بعض التعليل وبعض . ومعناه : والله لا يحب من ليس من هؤلاء الثابتين على الإيمان ، المجاهدين في سبيل الله ، الممحصين من الذنوب . والتمحيص : التطهير والتصفية ﴾ (ويمحق الكافرين) ويهلكهم . يعنى : إن كانت الدولة على المؤمنين فللتمييز والاستشهاد والتمحيص ، وغير ذلك مما هو أصلح لهم . وإن كانت على الكافرين ، فليحقهم ومحو آثارهم .

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ

وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴿١٤٢﴾

﴿ أم ﴾ منقطعة ^(١) ومعنى الهمزة فيها الإنكار ﴿ ولما يعلم الله ﴾ بمعنى ولما تجاهدوا ، لأن العلم متعلق بالمعلوم ^(٢) فزول نفي العلم منزلة نفي متعلقه لأنه متنفذ بانتفاءه . يقول الرجل : ما علم الله في فلان خيراً ، يريد : ما فيه خير حتى يعلمه . ولما بمعنى لم . إلا أن فيها ضرباً من التوقع فدل على نفي الجهاد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل . وتقول : وعدنى أن يفعل كذا ، ولما تريد ، ولم يفعل ، وأنا أتوقع فعله . وقرئ ﴿ ولما يعلم الله ﴾ بفتح الميم . وقيل أراد النون الخفيفة ولما يعلمن ^(٣)

(١) قوله « أم منقطعة » هي المنفردة بيل والهمزة . (ع)

(٢) قال محمود : « ولما تجاهدوا لأن العلم متعلق بالمعلوم ... الخ » قال أحد : التعبير عن نفي المعلوم بنفي العلم خاص بعلم الله تعالى ، لأنه يلزم من عدم تعلق علمه بوجود شيء ما ، عدم ذلك الشيء . ضرورة أنه لا يعزب عن علمه شيء . لعوم تعلقه ، فاستقام التعبير عن نفي الشيء بنفي تعلق العلم القديم بوجوده المصحح للملازمة ، ولا كذلك علم آحاد المخلوقين ، فإنه لا يعزب عن نفي شيء بنفي تعلق علم الخلق به ، لجواز وجود ذلك الشيء غير معلوم للخلق . والزحشرى يظهر من كلامه صحة هذا التعبير مطلقاً ويعتقد الملازمة المذكورة عامة ، فذلك قال في قول فرعون (ما علمت لكم من إله غيري) أنه عبر عن نفي المعلوم بنفي العلم ، لأنه من لوازمه . وسيأتى بيان أن الزحشرى وهم في هذا الموضع ، وإلا فهو يحاشى عن الوقوع في مثله اعتقاداً ، والله أعلم . وإنما عبر فرعون بذلك تلبساً على ملئه وتنجيماً لدعوى ألوهيته الكاذبة بأنه لا يعزب عن علمه شيء ، فلو كان إله سواه على دعواه لتعلق علمه به وهذا يعد من حماقات فرعون ودعاويه المارغة ، والله الموفق .

(٣) قوله « ولما يعلمن » لعله أى ولما يعلمن . (ع)

لخذفها (ويعلم الصابرين) نصب يا ضمير أن والواو بمعنى الجمع ، كقولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن . وقرأ الحسن بالجزم على العطف . وروى عبد الوارث عن أبي عمرو (ويعلم) بالرفع على أن الواو للحال ، كأنه قيل : ولما تجاهدوا وأنتم صابرون .

وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ

تَنْظُرُونَ ١٤٣

(ولقد كنتم تمنون الموت) خوطب به الذين لم يشهدوا بدرأ وكانوا يتمنون أن يحضروا مشهداً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصيبوا من كرامة الشهادة ما نال شهداء بدر ، وهم الذين ألحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى المشركين ، (١) وكان رأيه في الإقامة بالمدينة ، يعني : وكنتم تمنون الموت قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدته وصعوبة مقاساته (فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) أى رأيتموه مع اثنين مشاهدين له حين قتل بين أيديكم من قتل إخوانكم وأقاربكم وشارقتم أن تقتلوا . وهذا توبيخ لهم على تمنيم الموت ، وعلى ما تسبوا له من خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم بإلحاحهم عليه ، ثم انهزامهم عنه وقلة ثباتهم عنده . فإن قلت : كيف يجوز تمنى الشهادة وفي تمنيتها تنفى غلبة الكافر المسلم ؟ قلت : قصد متمنى الشهادة إلى نيل كرامة الشهداء لا غير ، ولا يذهب وهمه إلى ذلك المتضمن ، كما أن من يشرب دواء الطبيب النصراني قاصد إلى حصول المأمول من الشفاء ، ولا يخطر بباله أن فيه جر منفعته وإحسان إلى عدو الله وتنفيقا لصناعته . ولقد قال عبد الله بن رواحة رضي الله عنه - حين نهض إلى مؤتة وقيل لردكم الله (٢) :

لَكِنِّي أَسْأَلُ الرَّحْمَنَ مَغْفِرَةً وَصَرَبَةً ذَاتَ فَرَعٍ تَقْدِفُ الزَّبَدَا
أَوْ طَلْعَةً بِيَدَيَّ حَرَّانَ مُجْهِزَةً بِحَرَبَةٍ تَنْفِذُ الْأَحْشَاءَ وَالْكَبِدَا
حَتَّى يَقُولُوا إِذَا مَرُّوا عَلَى جَدِّي أَرَشَدَكَ اللَّهُ مِنْ غَازٍ وَقَدْ رَشَدَا (٣)

(١) قوله د في الخروج ، لعله وكان رأيهم في الخروج . (ع)

(٢) قوله د وقيل له : ردكم الله ■ لعله سالمين . (ع)

(٣) لعبد الله بن رواحة حين خرج إلى غزوة مؤتة فقبل له : ردكم الله سالماً . وذات فرغ : أى واسعة الثقب . والفرغ : مصب الماء من الدلو بين المرق . أو طمعة ذات فرغ : أى ذات سعة . ويطلق الفرغ على الدلو أيضاً . وتقذف الزبد : تخرج الدم الذي يعلوه الزبد . أى الزغوة - لكثرة . وحران : عطشان إلى قتل ، وهو مجاز عن طلبه إياه . والمجهزة : المدفعة المسرعة التي لا تبق رماً . وتنفيذ الأحشاء : أى تنفيذ فيها . وإن ضمت التاء وكسرت الفاء : فعناه تشبهاً . والكبد : عطف خاص على عام . والجذث : القبر . والتفت إلى الغسة في قوله : وقد رشد ، على أنه من كلامه . ويجوز أنه من قول الناس . ويحتمل الأخيار والدعاء . ومن غاز : تمييز .

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾

لما رمى عبد الله بن قنفة الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر ربايعيته وشج وجهه ، أقبل يريد قتله فذب عنه صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير وهو صاحب الراية يوم بدر ويوم أحد ، حتى قتله ابن قنفة وهو يرى أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : قد قتلت محمداً . وصرخ صارخ : ألا إن محمداً قد قتل . وقيل : كان الصارخ الشيطان ، ففشا في الناس خبر قتله فانكفوا ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو : «إلى عباد الله ، حتى انحازت إليه طائفة من أصحابه ، فلامهم على هربهم ، فقالوا : يا رسول الله - فدينناك بأبائنا وأمهاتنا - أتنا خبر قتلك فرعبت قلوبنا فولينا مدبرين »^(١) . فنزلت . وروى أنه لما صرخ الصارخ قال بعض المسلمين :

(١) قلت : هذا منزع من عدة أخبار في وقعة أحد . قال موسى بن عقبة في المنازى ومن طريقه البيهقي في الدلائل عن ابن شهاب . قال : رمى يومئذ رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني الحارث يقال له عبد الله بن قنفة ، ويقال : بل رماه عتبة بن أبي وقاص ، وفي الطبراني عن أبي أمامة « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رماه عبد الله بن قنفة بحجر يوم أحد فشمجه في وجهه وكسر ربايعيته ، وقال : خذها وأنا ابن قنفة ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أفأناك الله فسلط الله عليه نيس جبل فلم يزل ينطحه حتى قطعه قطعة قطعة ، وروى الطبري من طريق أسباط عن السدي فذكر قصة أحد . قال فأتى ابن قنفة الحارثي أحد بني الحارث بن عبد مناف بن كنانة . فرمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر أنفه وربايعيته وشجه في رأسه فأثقله وتفرق أصحابه ودخل بعضهم المدينة . وانطلق بعضهم فوق الجبل ، وجعل يدعوهم إلى عباد الله . إلى عباد الله . وفشا في الناس أن محمداً قتل ، الحديث . وفي المنازى لابن إسحاق ومن طريقه الطبري عن الزهري ، ومحمد بن محمد بن حبان وعاصم بن ممر ، وغيرهم فذكر قصة أحد . قال « ولم يزل مصعب بن عمير يقاتل دونه ومعه لوائه حتى قتل ، وكان الذي أصابه ابن قنفة وهو يظن أنه النبي صلى الله عليه وسلم . فرجع إلى قريش فقال : لقد قتلت محمداً . وعند الوافدي عن ابن أبي سبرة عن خالد بن رباح عن الأعرج قال « لما صاح الشيطان يوم أحد إن محمداً قد قتل . قال أبو سفيان : أيكم قتل محمداً ؟ قال ابن قنفة : أنا . وأما قوله : فلامهم على هربهم إلى آخره فرواه (٥) قوله أنه لما صرخ الصارخ قال بعض المسلمين : ليت عبد الله ابن أبي يأخذ لنا أماناً من أبي سفيان ، هومن رواية السدي المتقدمة ولفظه : فقال بعض أصحاب الصخرة ليت لنا رسولاً إلى عبد الله بن أبي فيأخذ لنا أمانة من أبي سفيان . قوله « وقال الناس من المناققين : لو كان نبياً ما قتل . ارجعوا إلى إخوانكم وإلى دينكم . فقال أنس بن النضر عم أنس : يا قوم إن كان قتل محمد فأنزب محمد حتى لا يموت . الحديث : هو في آخر رواية السدي المذكورة . قوله وهن بعض المهاجرين أنه مر بأنصارى يتشطح في دمه فقال : يا فلان أشعرت أن محمداً قد قتل . فقال : إن كان قد قتل فقد بلغ . فقاتلوا عن دينكم » رواه الطبري من رواية ابن أبي نعيم عن مجاهد أن رجلاً من المهاجرين مر على رجل من الأنصار وهو يتشطح ، فذكره في كلام طويل .

ليت عبد الله بن أبيّ يأخذ لنا أماناً من أبي سفيان . وقال ناس من المنافقين : لو كان نبياً لما قتل ، ارجعوا إلى إخوانكم وإلى دينكم . فقال أنس بن النضر - عم أنس بن مالك - : يا قوم ، إن كان قتل محمد فإن رب محمد حتى لا يموت ، وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقاتلوا على ما قاتل عليه ، وموتوا على ما مات عليه . ثم قال : اللهم إني أعتذر إليك بما يقول هؤلاء ، وأبرأ إليك مما جاء به هؤلاء ، ثم شدّ بسيفه فقاتل حتى قتل . وعن بعض المهاجرين : أنه مرّ بأنصارى يتشطح في دمه ، فقال يا فلان ، أشعرت أن محمداً قد قتل ، فقال : إن كان قتل فقد بلغ ، قاتلوا على دينكم . والمعنى ﴿ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ﴾ فيسخلو كما خلوا ، وكما أن أتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوعهم ، فعليكم أن تتمسكوا بدينه بعد خلوه ، لأن الغرض من بعثة الرسل ^(١) تبليغ الرسالة وإلزام الحجة ، لا وجوده بين أظهر قومه ﴿ أفان مات ﴾ الفاء معلقة للجملة الشرطية بالجملة قبلها على معنى التسييب ، والهمزة لإنكار أن يجعلوا خلو الرسل قبله سبباً لانقلابهم على أعقابهم بعد هلاكه بموت أو قتل ، مع علمهم أن خلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكاً به يجب أن يحصل سبباً للتمسك بدين محمد صلى الله عليه وسلم ، لا للانقلاب عنه . فإن قلت : لم ذكر القتل وقد علم أنه لا يقتل ؟ قلت : لكونه يجوزاً عند المخاطبين . فإن قلت : أما علموه من ناحية قوله (والله يعصمك من الناس) ؟ قلت : هذا مما يختص بالعلماء منهم وذوى البصيرة . ألا ترى أنهم سمعوا بخبر قتله فهربوا . على أنه يحتمل العصمة من فتنة الناس وإذلالهم . والانقلاب على الأعقاب : الإذبار عما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم به من أمر الجهاد وغيره . وقيل : الارتداد . وما ارتد أحد من المسلمين ذلك اليوم إلا ما كان من قول المنافقين . ويجوز أن يكون على وجه التغليظ عليهم فيما كان منهم من الفرار والانكشاف عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإسلامه ^(٢) ﴿ فلن يضرا الله شيئاً ﴾ فاضر لإلا نفسه ، لأن الله تعالى لا يجوز عليه المضار والمنافع ﴿ وسيجزى الله الشاكرين ﴾ الذي لم ينقلبوا كأنس بن النضر وأضرابه . وسماهم شاكرين ، لأنهم شكروا نعمة الإسلام فيما فعلوا . المعنى : أن موت الأنفس محال أن يكون إلا بمشيئة الله . فأخرجه مخرج فعل لا ينبغى لأحد أن يقدم عليه إلا أن يأذن الله له فيه تمثيلاً . ولأن ملك الموت هو الموكل بذلك ، فليس له أن يقبض نفساً إلا بإذن من الله . وهو على معنيين : أحدهما تحريرهم على الجهاد وتشجيعهم على لقاء العدو بإعلامهم أن الحذر لا ينفع ، وأن أحداً لا يموت قبل بلوغ أجله وإن خوض المهالك واقتحم المعارك .

(١) قوله « من بعثة الرسل » ، لعلة الرسول . (ع)

(٢) قوله « وإسلامه » ، أى : تركه للعدو . (ع)

والثاني ذكر ما صنع الله برسوله عند غلبة العدو والتفافهم عليه وإسلام قومه له ، نهزة للبختلس من الحفظ والكلام وتأخير الأجل

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُوَجَّلًا وَمَنْ يُرْذِ ثَوَابَ
الدُّنْيَا نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرْذِ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٥﴾
(كتاباً) مصدر مؤكد ، لأن المعنى : كتب الموت كتاباً (موجلاً) موقتا له أجل معلوم
لا يتقدم ولا يتأخر (ومن يرد ثواب الدنيا) تعريض بالذين شغلهم الغنائم يوم أحد (نؤته
منها) أى من ثوابها (وسنجزى) الجزاء المبهم الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء عن
الجهاد. وقرئ: يؤته. وسيجزى ، بإيلاء فيهما .

وَكَايُنْ مِنْ نَبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رِبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الضَّعِيفِينَ ﴿١٤٦﴾
وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبَّتْ
أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٧﴾ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ
ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٨﴾

قرئ : قاتل . وقتل . وقتل ، بالتشديد ، والفاعل ربيون ، أو ضمير النبي . و (معهم ربيون)
حال عنه بمعنى : قتل كائنا معه ربيون . والقراءة بالتشديد تنصر الوجه الأول . وعن سعيد بن
جبير رحمه الله : ما سمعنا بنبي قتل في القتال . والربيون الربانيون . وقرئ بالحركات الثلاث ،
فالفتح على القياس ، والضم والكسر من تغييرات النسب . وقرئ : (فما وهنوا) بكسر الهاء .
والمعنى : فما وهنوا عند قتل النبي (وما ضعفوا) عن الجهاد بعده (وما استكانوا) للعدو . وهذا
تعريض بما أصابهم من الوهن والانهيار عند الإرجاف بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وبضعفهم عند ذلك عن مجاهدة المشركين واستكانتهم لهم . حين أرادوا أن يعتضدوا بالمنافق
عبد الله بن أبي في طلب الأمان من أبي سفيان (وما كان قولهم إلا) هذا القول وهو إضافة
الذنوب والإسراف إلى أنفسهم مع كونهم ربانيين ، هضم لها واستقصاراً . والدعاء بالاستغفار
منها مقدما على طلب تثبيت الأقدام في موطن الحرب والنصرة على العدو ، ليكون طلبهم إلى
ربهم عن ذكاه وطهارة وخضوع ، وأقرب إلى الاستجابة (فآتاهم الله ثواب الدنيا) من النصر

والغنيمة والعز وطيب الذكر. وخص ثواب الآخرة بالحسن دلالة على فضله وتقدمه، وأنه هو المعتد به عنده (تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٥٠﴾ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَهُمْ يَنْزِلُ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ ﴿١٥١﴾

﴿إن تطيعوا الذين كفروا﴾ قال على رضي الله عنه نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة: ارجعوا إلى إخوانكم وادخلوا في دينهم. وعن الحسن رضي الله عنه: إن تستصحبوا اليهود والنصارى وتقبلوا منهم، لأنهم كانوا يستغفرونهم ويوقعون لهم الشبه في الدين، ويقولون: لو كان نبيا حقا لما غلب ولما أصابه وأصحابه ما أصابهم، وإنما هو رجل حاله كحال غيره من الناس يومئذ وما له ويوما عليه. وعن السدي: إن تستكبنوا لآبي سفيان وأصحابه وتستأمنوهم ﴿يردوكم﴾ إلى دينهم. وقيل هو عام في جميع الكفار. وإن على المؤمنين أن يجانبوهم ولا يطيعوهم في شيء. ولا ينزلوا على حكمهم ولا على مشورتهم حتى لا يستجروهم إلى موافقتهم ﴿بل الله مولاكم﴾ أي ناعركم، لا يحتاجون معه إلى نصره أحد وولايته. وقرئ بالنصب على: بل أطيعوا الله مولاكم ﴿سنلقي﴾ قرئ بالنون والياء. والرعب - بسكون العين وضمة - قيل: قذف الله في قلوب المشركين الخوف يوم أحد فانهزموا إلى مكة من غير سبب ولهم القوة والغلبة. وقيل: ذهبوا إلى مكة فلما كانوا ببعض الطريق قالوا: ما صنعنا شيئا، قتلنا منهم ثم تركناهم ونحن فاهرون^(١) ارجعوا فاستأصلوهم، فلما عزموا على ذلك ألقي الله الرعب في قلوبهم فأمسكوا. ﴿بما أشركوا﴾ بسبب إشراكهم، أي كان السبب في إلقاء الله الرعب في قلوبهم إشراكهم به ﴿ما لم ينزل به سلطانا﴾ آلهة لم ينزل الله بإشراكها حجة. فإن قلت: كان هناك حجة^(٢) حتى ينزلها (٣) الله

(١) قوله «فاهرون» لعلة فاهرون. والفاره: الحاذق بالشئ. أفاده الصحاح. (ع)

(٢) قوله «فإن قلت كان هناك حجة» لعلة: أكان. (ع)

(٣) قال محمود: «إن قلت كان هناك حجة حتى ينزلها الله فيصح لهم الإشراك... الخ» قال أحد: إنما يرد هذا السؤال لو أنهم ظاهر اللفظ أن ثم حجة وليس في ظاهره ما يفهم ذلك، ولو كانت الآية كقول القائل: بما أشركوا بالله ما لم ينزل سلطانا، بإضافة السلطان إلى ما أمر كوا به، لكان للسائل مقال، ولكان كقول القائل: على لاجب لا يهتدى بمناره. فانه بإضافة المنار إليه يوم أن فيه منارا، فيحتاج الناظر إلى حله على معنى لا منار فيه يهتدى به، ولو أطلق الشاعر فقال: «على لاجب لا يهتدى فيه بمنار» مثلا لاستغنى عن تأويل الكلام، وكذلك الآية غنية عن التأويل، والله أعلم.

فيصح لهم الإشراف؟ قلت: لم يعن أن هناك حجة إلا أنها لم تنزل عليهم، لأن الشرك لا يستقيم أن يقوم عليه حجة، وإنما المراد نفي الحجة ونزولها جميعا، كقوله:

• وَلَا تَرَى الضَّبَّ بِهَا يَنْجَحِرُ (١)

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَقَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (١٥٢) إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلَوْنِ عَلَى أَحَدٍ وَارْسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَتَابَكُمْ عَمَّا بَغِمْتِكُمْ لَكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَفَاتِكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٥٣) ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نَاعَسَا يَفْشَى طَائِفَةٌ مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانِ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قَاتَلْنَا هَهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (١٥٤)

(ولقد صدقكم الله وعده) وعدم الله النصر بشرط الصبر والتقوى في قوله تعالى (إن تصبروا وتقفوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم) ويجوز أن يكون الوعد قوله تعالى (سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب) فلما فشلوا وتنازعوا لم يرعهم. وقيل: لما رجعوا إلى المدينة قال ناس من

(١) لا تفزع الأرنب أهوالها ولا ترى الضب بها ينجح

لابن أحر. يقول: لا تخيف الأرنب أهوال تلك الصحراء، أي لا هول فيها حتى يفزعه، فإ في البيت كناية عن ذلك، كقوله: ولا ترى الضب فيها يدخل حجره، أي لا ضب فيها ينجح. و«ينجح» حال إن كانت ترى بصرية، ومفعول ثان إن كانت عليية. ويجوز أن المعنى: لا أرنب فيها تفزعه أهوالها، كما لا ضب فيها يدخل حجره، فيها مغيان. وهذا أوفق بالمقدم.

المؤمنين من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فزلت . وذلك أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل أحدا خلف ظهره ، واستقبل المدينة وأقام الرماة عند الجبل ، وأمرهم أن يثبتوا في مكانهم ولا يبرحوا - كانت الدولة للمسلمين أو عليهم - فلما أقبل المشركون جعل الرماة يرشقون خيلهم ، والباقيون يضربونهم بالسيوف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم . يحسونهم أى يقتلونهم قتلا ذريعا . حتى إذا فشلوا . والفشل : الجبن وضعف الرأى . وتنازعوا ، فقال بعضهم : قد انهزم المشركون فما موقفناهم بنا وقال بعضهم : لا نخالف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فمن ثبت مكانه عبد الله بن جبير أمير الرماة في نفر دون العشرة وهم المعنيون بقوله : (ومنكم من يريد الآخرة) ونفر أعقابهم ينبون ، وهم الذين أرادوا الدنيا ، فكثرت المشركون على الرماة ، وقتلوا عبد الله بن جبير رضى الله عنه ، وأقبلوا على المسلمين . وحالت الرياح ديورا وكانت صبا ، حتى هزموهم وقتلوا من قتلوا ، وهو قوله (ثم صرفكم عنهم ليبتليكم) ليمتحن صبركم على المصائب وثباتكم على الإيمان عندها (ولقد عفا عنكم) لما علم من ندمكم على ما فرط منكم من عصيان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله ذو فضل على المؤمنين) يتفضل عليهم بالعفو ، أو هو متفضل عليهم في جميع الأحوال سواء أذيل لهم أو أذيل عليهم ، لأن الابتلاء رحمة كما أنّ النصر رحمة . فإن قلت : أين متعلق (حتى إذا) ؟ قلت : مخدوف تقديره : حتى إذا فشلتم منعكم نصره . ويجوز أن يكون المعنى : صدقكم الله وعده إلى وقت فشلكم (إذ تصعدون) نصب بصرفكم ، أو بقوله (ليبتليكم) أو بإضمار . اذكر ، والإصعاد . الذهاب في الأرض والإبعاد فيه . يقال : صعد في الجبل وأصعد في الأرض . يقال : أصدنا من مكة إلى المدينة : وقرأ الحسن رضى الله عنه : تصعدون ، يعنى في الجبل . وتعضد الأولى قراءة أبى : إذ تصعدون في الوادى . وقرأ أبو حيوه : تصعدون ، بفتح التاء وتشديد العين ، من تصعد في السلم وقرأ الحسن رضى الله عنه : تلون ، بواو واحدة وقد ذكرنا وجهها . وقرئ : يصعدون . وبلوون بالياء (والرسول يدعوكم) كان يقول « إلى عباد الله ، إلى عباد الله ، أنا رسول الله ، من يكرهه الجنة » (في أخراكم) في ساقنكم وجماعتكم الآخرة وهى المتأخرة . يقال : جنت في آخر الناس وأخراهم . كما تقول : في أولهم وأولاهم ، بتأويل مقدمتهم وجماعتهم الأولى (فأنا بكم) عطف على صرفكم . أى فجازاكم الله (غما) حين صرفكم عنهم وابتلاككم (ب) سبب (غم) أذقتموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضيانكم له ، أو غما مضاعفا ، غما بعد غم ، وغما متصلا بغم . من الاغتمام بما أرجف به من قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم والجرح والقتل وظفر المشركين وفوت النسيمة والنصر (لكيلا تحزنوا) لتسمنوا على تجرع الغموم ، وتضروا باحتمال الشدائد ، فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من المنافع ولا على مصيب من المضار . ويجوز أن يكون الضمير في (فأنا بكم) للرسول ، أى فأنا بكم في الاغتمام ^(١) ، وكما غمكم ما نزل به من كسر الرباعية والشجة وغيرها

(١) قوله « فأنا بكم في الاغتمام » لعله « فأنا بكم ، أى نصار أسوتكم » أفاده الصحاح . (ع)

غمه ما نزل بكم ، فأثابكم غما اغتمه لاجلكم بسبب غم اغتمتموه لاجله ، ولم يثر بكم على عصيانكم ومخالفتكم لأمره : وإنما فعل ذلك ليس ليحكم وينفس عنكم لئلا تحزنوا على ما فاتكم من نصر الله ، ولا على ما أصابكم من غلبة العدو . وأنزل الله الأمن على المؤمنين وأزال عنهم الخوف الذي كان بهم حتى نكسوا وغلبهم النوم . وعن أبي طلحة رضى الله عنه : غشنا النعاس ونحن في مصافنا ، فكان السيف يسقط من يد أحدهنا فيأخذه ، ثم يسقط فيأخذه . وما أحد إلا ويميل تحت حجفته^(١) . وعن ابن الزبير رضى الله عنه : لقد رأيتني مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشتد علينا الخوف ، فأرسل الله علينا النوم . والله إني لأسمع قول معتب بن قشير والنعاس يغشاني^(٢) : لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا . والأمنة : الأمن . وقرئ ﴿ أمنة ﴾ بسكون الميم ، كأنها المرة من الأمن ﴿ نعاسا ﴾ بدل من أمنة . ويجوز أن يكون هو المفعول ، وأمنة حالا منه مقدمة عليه ، كقولك : رأيت راكبا رجلا ، أو مفعولا له بمعنى نعستم أمنة . ويجوز أن يكون حالا من مخاطبين ، بمعنى : ذوى أمنة ، أو على أنه جمع آمن ، كبار وبررة ﴿ يغشى ﴾ قرئ بالياء والتاء ردا على النعاس ، أو على الأمنة ﴿ طائفة منكم ﴾ هم أهل الصدق واليقين ﴿ وطائفة ﴾ هم المنافقون ﴿ قد أهمتهم أنفسهم ﴾ ما بهم إلا هم أنفسهم لا هم الدين ولا هم الرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمين ، أو قد أوقعتهم أنفسهم وما حل بهم في الهموم والأشجان ، فهم في التشاكي والتباث ﴿ غير الحق ﴾ في حكم المصدر . ومعناه : يظنون بالله غير الظن الحق الذي يجب أن يظن به . و ﴿ ظن الجاهلية ﴾ بدل منه . ويجوز أن يكون المعنى : يظنون بالله ظن الجاهلية . وغير الحق : تأكيد ليظنون ، كقولك : هذا القول غير ما تقول ، وهذا القول لا قولك وظن الجاهلية ، كقولك : حاتم الجود ، ورجل صدق : يريد الظن المختص بالملة الجاهلية . ويجوز أن يراد ظن أهل الجاهلية ، أى لا يظن مثل ذلك الظن إلا أهل الشرك الجاهلون بالله ﴿ يقولون ﴾ لرسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه ﴿ هل لنا من الأمر من شيء ﴾ معناه هل لنا معاشر المسلمين من أمر الله نصيب قط ، يعزرن النصر والإظهار على العدو ﴿ قل إن الأمر كله لله ﴾ ولأوليائه المؤمنين وهو النصر والغلبة ﴿ كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ﴾ (وإن جندنا لهم الغالبون) ﴿ يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك ﴾ معناه : يقولون لك فيما يظهرون : هل لنا من الأمر من شيء . سؤال المؤمنين المسترشدين وهم فيما يظنون على النفاق ، يقولون في أنفسهم أو بعضهم لبعض منكبين

(١) أخرجه البخارى من رواية قتادة عن أنس به . لكن ليس في آخره « وما أحد إلا ويميل تحت حجفته ، وهو بنامه عند الحاكم . وكذا أخرجه الطبرى من رواية ثابت عن أنس رضى الله عنه .

(٢) أخرجه ابن إسحاق في المغازى . حدثني يحيى بن عباد بن عبيد الله بن الزبير عن أبيه . عن عبيد الله بن الزبير عن أبيه به . وأخرجه إحقق والبخارى وابن أبي حاتم وأبو نعيم والبيهقي . كلهم من طريقه .

لقولك لهم إن الأمر كله لله ﴿لو كان لنا من الأمر شيء﴾ أى لو كان الأمر كما قال محمد أن الأمر كله لله ولأوليائه وأنهم الغالبون ، لما غلبنا قط ، ولما قتل من المسلمين من قتل في هذه المعركة ﴿قل لو كنتم في يوتكم﴾ يعنى من علم الله منه أنه يقتل ويصرع في هذه المصارع وكتب ذلك في اللوح لم يكن بد من وجوده فلو قعدتم في يوتكم ﴿لبرز﴾ من بينكم ﴿الذين﴾ علم الله أنهم يقتلون ﴿إلى مضاجعهم﴾ وهى مصارعهم ليسكون ما علم الله أنه يكون . والمعنى أن الله كتب في اللوح قتل من يقتل من المؤمنين ، وكتب مع ذلك أنهم الغالبون ، لعليه أن العاقبة في الغلبة لهم ، وأن دين الإسلام يظهر على الدين كله ، وأن ما ينكبون به في بعض الاوقات تمحيص لهم وترغيب في الشهادة ، وحرصهم على الشهادة بما يحرضهم على الجهاد فتحصل الغلبة . وقيل : معناه هل لنا من التدبير من شيء ، يعنون لم تملك شيئا من التدبير حيث خرجنا من المدينة إلى أحد ، وكان علينا أن نقيم ولا نبرح كما كان رأى عبد الله بن أبى وغيره ، ولو ملكنا من التدبير شيئا لما قتلنا في هذه المعركة ، قل إن التدبير كله لله ، يريد أن الله عز وجل قد دبر الأمر كما جرى ، ولو أقمتم بالمدينة ولم تخرجوا من يوتكم لما نجا من القتل من قتل منكم . وقرئ : كتب عليهم القتال . وكتب عليهم القتل ، على البناء للفاعل . ولبرز ، بالتشديد وضم الباء ﴿وليتلى الله﴾ وليمتحن ما في صدور المؤمنين من الإخلاص ، ويمحص ما في قلوبهم من وساوس الشيطان . فعل ذلك أو فعل ذلك لمصالح جمة وللابتلاء والتمحيص . فإن قلت : كيف مواقع الجمل التي بعد قوله وطائفة ؟ قلت : (قد أهمتهم) صفة لطائفة . و (يظنون) صفة أخرى أو حال بمعنى : قد أهمتهم أنفسهم ظانين . أو استئناف على وجه البيان للجملة قبلها . و (يقولون) بدل من يظنون . فإن قلت : كيف صح أن يقع ما هو مسألة عن الأمر بدلا من الإخبار بالظن ؟ ^(١) قلت : كانت مسئلتهم صادرة عن الظن . فلذلك جاز إبداله منه . ويخفون حال من يقولون . و (قل إن الأمر كله لله) اعترض بين الحال وذوى الحال . و (يقولون) بدل من (يخفون) والأجود أن يكون استئنافا .

إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ

مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ

(١٥٥)

(١) قال محمود : وإن قلت كيف صح أن يقع ما هو مسألة عن الأمر ... الخ ، قال أحد : ويلاحظ هذا النظر في قوله تعالى عن الملائكة (أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء... الآية) فإن هذا السؤال استفهام ، والاستفهام لا يتصف بما يتصف به الخبر من الصدق ونقيضه ، ومع ذلك ورد قوله تعالى في خطابهم (أنبؤنى بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين) يعنى في قولكم أتجعل فيها من يفسد فيها . فأجرى استفهامهم مجرى الخبر لاستلزامه الاختبار بأن هذا النوع الانسانى ليس بمعصوم عن الفساد وسفك الدماء ، إلا من عصمه الله تعالى منهم ، والله أعلم .

﴿استزلم﴾ طلب منهم الزل ودعاهم إليه ﴿ببعض ما كسبوا﴾ من ذنوبهم . ومعناه : إن الذين انهزموا يوم أحد كان السبب في توليهم أنهم كانوا أطاعوا الشيطان فاقترفوا ذنوباً ، فلذلك منعهم التأييد وتقوية القلوب حتى تولوا . وقيل : استزلال الشيطان إياهم هو التولى ، وإنما دعاهم إليه بذنوب قد تقدمت لهم ، لأن الذنب يجر إلى الذنب ، كما أن الطاعة تجر إلى الطاعة وتكون لطفاً فيها . وقال الحسن رضي الله عنه : استزلم بقبول ما زين لهم من الهزيمة . وقيل : (بعض ما كسبوا) هو تركهم المركز الذي أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثبات فيه . فجزّهم ذلك إلى الهزيمة . وقيل : ذكرهم تلك الخطايا فكرهوا لقاء الله معها ، فأخروا الجهاد حتى يصلحوا أمرهم ويجاهدوا على حال مرضية . فإن قلت : لم قيل (ببعض ما كسبوا) ؟ قلت : هو كقوله تعالى (ويعفو عن كثير) . ﴿ولقد عفا الله عنهم﴾ لتوبتهم واعتذارهم ﴿إن الله غفور﴾ للذنوب ﴿حليم﴾ لا يعاجل بالعقوبة .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى أَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُغَيِّبُ وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٥٦﴾
وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتِمَّتْ أَمْعِفَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾
وَلَيْنَ مُتِمَّتْ أَوْ قُتِلْتُمْ لِّإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾

﴿وقالوا لإخوانهم﴾ أى لأجل إخوانهم ، كقوله تعالى : (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه) ومعنى الاخوة : اتفاق الجنس أو النسب ﴿إذا ضربوا في الأرض﴾ إذا سافروا فيها وأبعدوا للتجارة أو غيرها ﴿لو كانوا غزى﴾ جمع غاز ، كعاف وعفى ، كقوله : عفى الحياض أجون^(١) . وقرئ : بتخفيف الزاى على حذف التاء من غزاة . فإن قلت : كيف قيل : (إذا ضربوا) مع (قالوا) ؟ قلت : هو على حكاية الحال الماضية ، كقولك : حين يضربون في الأرض فإن قلت : ما متعلق ليجعل ؟ قلت : قالوا ، أى قالوا ذلك واعتقدوه ليكون ﴿حسرة في قلوبهم﴾ على أن اللام مثلها في (ليكون لهم عدوا وحزنا) . أو لاتكونوا ، بمعنى : لاتكونوا مثلهم في

(١) قوله «وعفى كقوله : عفى الحياض أجون» في الصحاح : العفى - جمع عاف - وهو الدارس . والآجن : الماء المتغير الطعم واللون . وأجن الماء . يأجن وأجن أجاً وأجونا اه . وجمع الآجن على أجون ، كالرا كع على ركوع ، والعاهد على شهود . (ع)

النطق بذلك القول واعتقاده، ليحمله الله حسرة في قلوبهم خاصة ويصون منها قلوبكم . فإن قلت :
 ما معنى إسناد الفعل إلى الله تعالى ؟ قلت : معناه أن الله عز وجل عند اعتقادهم ذلك المعتقد
 الفاسد يضع الغم والحسرة في قلوبهم ، ويضيق صدورهم عقوبة ، فاعتقاده فعليهم وما يكون عنده
 من الغم والحسرة وضيق الصدور فعل الله عز وجل كقوله (يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد
 في السماء) ويجوز أن يكون ذلك إشارة إلى ما دل عليه النهي ، أي لا تكونوا مثلهم ليجعل الله
 انتفاء كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم . لأن مخالفتهم فيما يقولون ويعتقدون ومضاداتهم بما يفهمهم
 ويغيبهم (والله يحيي ويميت) رد لقولهم . أي الأمر بيده ، قد يحيي المسافر والغازي . ويميت
 المقيم والقاعد كما يشاء . وعن خالد بن الوليد رضى الله عنه أنه قال عند موته : ما في موضع شبر إلا
 وفيه ضربة أو طعنة ، وما أنا ذا أموت كما يموت العير فلا نامت أعين الجبناء (والله بما تعملون
 بصير) فلا تكونوا مثلهم . وقرئ بالياء ، يعني الذين كفروا (للمغفرة) جواب القسم . وهو
 ساذ مسد جواب الشرط ، وكذلك (لإلى الله تحشرون) كذب الكافرين أولاً في زعمهم أن من
 سافر من إخوانهم أو غزى لو كان في المدينة لما مات ، ونهى المسلمين عن ذلك لأنه سبب
 التقاعد عن الجهاد ، ثم قال لهم : ولئن تم عليكم ما تخافونه من الهلاك بالموت والقتل في سبيل الله ،
 فإن ماتنا لونه من المغفرة والرحمة بالموت في سبيل الله خير مما تجمعون من الدنيا ومنافعها لو لم تموتوا .
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما : خير من طلاع الأرض ذهباً (١) حراء . وقرئ بالياء ، أي
 يجمع الكفار (لإلى الله تحشرون) لإلى الله الرحيم الواسع الرحمة ، الميثب العظيم الثواب تحشرون
 ولو قوع اسم الله تعالى هذا الموقع مع تقديمه وإدخال اللام على الحرف المتصل به ، شأن ليس
 بالحنى . قرئ (متم) بضم الميم وكسر ها ، من مات يموت ومات يمات .

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ
 فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٥٩﴾

وما مزيدة للتوكيد والدلالة على أن لينه لهم ما كان إلا برحمة من الله ونحوه (فيما نقضهم ميثاقهم
 لئنهم) ومعنى الرحمة : ربطه على جأشه « توفيقه للرفق والتلطيف بهم حتى أنابهم غما بغم وآسام
 بالمبائة بعد ما خالفوه وعصوا أمره وانهمزوا وتركوه (ولو كنت فظاً) جافياً (غليظ القلب)
 قاسيه (لانفضوا من حولك) لتفرقوا عنك حتى لا يبقى حولك أحد منهم (فاعف عنهم) فيما

(١) قوله « خير من طلاع الأرض ذهباً » في الصحاح : طلاع الأرض : ملؤها . والذهبة . القطعة من الذهب . (ع)

يختص بك ﴿واستغفر لهم﴾ فيما يختص بحق الله إتماماً للشفقة عليهم ﴿وشاورهم في الأمر﴾ يعني في أمر الحرب ونحوه مما لم ينزل عليك فيه وحى لتستظهر برأيهم ، ولما فيه من تطيب نفوسهم والرفع من أقدارهم . وعن الحسن رضى الله تعالى عنه : قد علم الله أنه مابه إليهم حاجة . ولكنه أراد أن يستن به من بعده . وعن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم : ما تشاور قوم قط إلا هودوا إلا رشد أمرهم .^(١) وعن أبي هريرة رضى الله عنه : ما رأيت أحداً أكثر مشاورة من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم .^(٢) وقيل : كان سادات العرب إذا لم يشاوروا في الأمر شق عليهم فأمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بمشاورة أصحابه لئلا يثقل عليهم استبداده بالرأى دونهم . وقرئ : وشاورهم في بعض الأمر ﴿فإذا عزم﴾ فإذا قطعت الرأى على شيء بعد الشورى ﴿فتوكل على الله﴾ في إمضاء أمرك على الأرشد الأصح ، فإن ما هو أصح لك لا يعلبه إلا الله لا أنت ولا من تشاور . وقرئ ﴿فإذا عزم﴾ بضم التاء ، بمعنى فإذا عزم لك على شيء وأرشدك إليه فتوكل على ولا تشاور بعد ذلك أحداً .

إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٦٠﴾ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُ فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَشَاقِقٌ ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦١﴾ أَفَمِنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخِطِ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَيَبْسُ الْمَصِيرُ ﴿١٦٢﴾

﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ﴾ كما نصركم يوم بدر فلا أحد يغلبكم ﴿وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ﴾ كما خذلكم يوم أحد أحد ﴿فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ﴾ فهذا تنبيه على أن الأمر كله لله وعلى وجوب التوكل عليه . ونحوه (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده) . ﴿من بعده﴾ من بعد خذلاناه . أو هو من قولك ليس لك من يحسن إليك من بعد فلان ؛ تريد إذا جاوزته . وقرأ عبيد بن عمير :

(١) أعاده في تفسير سورة الشورى عن الحسن قوله وهو المحفوظ . ومن طريقة أخرجه الطبري .
(٢) هذا فيه تحريف . والصواب من رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه ، كذلك أخرجه الشافعي عن ابن عينة عن الزهري عنه وهو منقطع وهو مختصر من الحديث الطويل في قصة الحديبية وغزوة الفتح ، أخرجه ابن حبان من رواية عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة عن المسور ومروان . وفيه قال الزهري : وكان أبو هريرة يقول . فذكره . وكذا أخرجه عبد الرزاق في مصنفه وعند أحمد وإسحاق ، وقد أشار إليه الترمذي في آخر الجهاد فقال : ويروى عن أبي هريرة فذكره .

وإن يخذلكم ، من أخذه إذا جعله مخذولا . وفيه ترغيب في الطاعة وفيما يستحقون به النصر من الله تعالى والتأييد . وتحذير من المعصية وما يستوجبون به العقوبة بالخذلان ﴿ والله ﴾ وليخص المؤمنون بهم بالتوكل والتفويض إليه لعلهم أنه لا ناصر سواه ، ولأن إيمانهم يوجب ذلك ويقتضيه . يقال غل شيئا من المغنم غلوا وأغل أغلا ، إذا أخذه في خفية . يقال أغل الجازر ، إذا سرق من اللحم شيئا مع الجلد . والغل : الحقد الكامن في الصدر . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم « من بعثناه على عمل فغل شيئا جاءه يوم القيامة يحمله على عنقه ^(١) » وقوله صلى الله عليه وسلم « هدايا الولاة غلول ^(٢) » وعنه « ليس على المستعير غير المغل ضمان ^(٣) » ، وعنه « لا إغلال ولا إسلال ^(٤) » ، ويقال : أغله إذا وجد غالا ، كقولك : أبخلته وأخمته ^(٥) . ومعنى ﴿ وما كان لني أن يغل ﴾ وما صح له ذلك ، يعني أن النبوة تنافي الغلول ، وكذلك من قرأ على البناء للفعول فهو راجع إلى معنى الأول ، لأن معناه : وما صح له أن يوجد غالا ، ولا يوجد غالا إلا إذا كان غالا . وفيه وجهان : أحدهما أن يرأسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) من ذلك وينزهه وينبهه على عصمته

(١) أخرجه ابن ماجه من حديث عبدالله بن أنيس . أنه تذاكر هو وعمر بن الخطاب يوما الصدقة فقال عمر « ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذكر غلول الصدقة : أنه من غل بغيرا . أو شاء أتى به يوم القيامة فقال له عبدالله بن أنيس : بلى ، وفي الصحيحين عن أبي حميد الساعدي « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل عاملا فجاءه العامل حين فرغ من عمله . الحديث : وفيه ، فوالذي نفس محمد بيده لا يعمل أحدكم شيئا إلا جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه » .

(٢) رواه أحمد ، والبخاري ، والطبراني من حديث أبي حميد الساعدي بلفظ « هدايا العمال » وهو من رواية إسماعيل بن عياش عن يحيى بن سعيد عن عروة عنه . قال البخاري : أخطأ فيه إسماعيل سنداً ومتناً . وإنما أراد حديث الزهري عن عروة ، عن أبي حميد باللفظ الماضي . وكذا عده ابن عدى في مشكرات إسماعيل بن عياش . وقال عبد الرزاق : حدثنا سفيان الثوري عن أبان بن أبي عياش عن أبي نصيرة عن جابر بلفظ « هدايا للامراء غلول » رواه إسحاق أخبرنا وكيع حدثنا سفيان عن حدثه عن أبي نصيرة . قال البخاري : أبان مقروك . ثم ساقه من رواية قيس بن الربيع عن ليث بن أبي سليم . عن عطاء عن جابر به . وأخرجه ابن عدى في ترجمة أحمد بن معاوية الباهلي من روايته عن الثوري بن شميل عن ابن عون عن ابن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه . وقال : هذا حديث باطل . وذكر الطبراني في الأوسط ، أن أحمد بن معاوية تفرد به .

(٣) أخرجه البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وزاد « وليس على المستودع غير المغل ضمان » قال البيهقي : هذا ضعيف والمخفوظ أنه من قول شريح .

(٤) أخرجه أبو داود وأحمد من رواية الزهري عن عروة عن المسور ومروان في حديث . ورواه الدارمي والطبراني وابن عدى من رواية كثير بن عبدالله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده رفسه « لا نهب ولا إسلال ولا إغلال ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة » ورواه ابن زنجويه في الأموال ، وإبراهيم الحري في الغريب من رواية موسى بن عبيدة عن أبان بن سلة عن أبيه . وموسى ضعيف .

(٥) قوله « كقولك أبخلته وأخمته » في الصحاح : أخمت : أي وجدته مفحماً لا يقول الفهم . (ع)

(٦) قال محمود : « فيه وجهان : أحدهما أن يكون ذلك تنزيها لرسول الله صلى الله عليه وسلم والسلام ... الخ » قال أحمد رحمه الله « حمل الآية على الوجه الثاني يشهد له ورود هذه الصيغة كثيراً في التنبيه في أمثال قوله تعالى (ما كان

بأن النبوة والغلول متنافيان ؟ ثلاثين به ظان شيئاً منه وألا يستريب به أحد ، كما روى أن قطيفة حمراء فقدت يوم بدر . فقال بعض المنافقين : لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها ^(١) . وروى أنها نزلت في غنائم أحد ^(٢) حين ترك الرماة المركز وطلبوا الغنيمة وقالوا : نخشى أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أخذ شيئاً فبهله وأن لا يقسم الغنائم كما لم يقسم يوم بدر ، فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المركز حتى يأتيكم أمري ، فقالوا : تركنا بقية إخواننا وقوفاً ، فقال صلى الله عليه وسلم : بل ظننتم أنا نفل ولا نقسم لكم : والثاني أن يكون مبالغة في النهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما روى : أنه بعث طلّاح ^(٣) فننمت غنائم فقسّمها ولم يقسم للطلّاح ، فنزلت . يعني : وما كان لني أن يعطى قوماً ويمنع آخرين . بل عليه أن يقسم بالسوية . وسُمي حرمان بعض الغزاة « غلولا » تغليظاً وتقييحاً لصورة الأمر ، ولو قرئ (أن يُغل) من أغل بمعنى غل ، لجاز (يأت بما غل يوم القيامة) يأت بالشئ الذي غله بعينه يحمله كما جاء في الحديث ^(٤) . « جاء يوم القيامة يحمله على عنقه » ^(٥) . وروى : « ألا لا أعرفن أحدكم يأتي ^(٦) » بغير له رغاء وبقرة لها خوار وبشاة لها ثغاء ، فينادى يا محمد ، يا محمد ، فأقول : لا أملك لك من الله شيئاً فقد باغتك ^(٧) . وعن بعض جفاه العرب أنه سرق ناقة مسك ، فتليت عليه الآية

== لني أن تكون له أسرى) ، (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) ، (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله) إلى غير ذلك . على أن الزعشري حاف في العبارة إذ يقول : عبر عن الحرمان بالقول تغليظاً وتقيحاً ، وما كان له أن يعبر عن هذا المعنى بهذه العبارة ، فإن عادة لطف الله تعالى برسوله صلى الله عليه وسلم في التأديب أن يكون مزموجاً بنهاية التخفيف والتلطّف . ألا ترى إلى قوله تعالى (عفا الله عنك لم أذنت لهم) قال بعض العلماء : بداه بالعفو قبل العتب . ولو لم يبدأ بالعفو لافطر قلبه صلى الله عليه وسلم .

(١) أخرجه الترمذي من حديث خفيف عن مقسم عن ابن عباس بلغظ فقال بعض الناس ، وقال حسن . قال وروى عن مقسم ولم يذكر ابن عباس ورواه الطبراني وأبو يعلى وابن عدى والطبري والواحدى كلهم من هذا الوجه . وأعله ابن عدى بخفيف .

(٢) ذكره الثعلبي والواحدى في أسبابه عن السكابي ومقاتل قال نزلت في غنائم أحد حين ترك الرماة المركز الخ . (٣) أخرجه ابن أبي شيبة . حدثنا وكيع حدثنا سلية بن نبيط . عن الضحاك ، فذكره به وأتم منه . وأخرجه الطبري والواحدى في أسبابه .

(٤) تقدم قبل ستة أحاديث

(٥) قوله : « جاء يوم القيامة يحمله على عنقه » : لعل صدره : من غل شيئاً . (ع)

(٦) قوله : « ألا لا أعرفن أحدكم يأتي » : لا أعرفن أحدكم يأتي . قوله : « ألا لا أعرفن » بلفظ المنى المؤكد بالنون ، ومعناه النهي . أى لا يغفل أحدكم فأعرفه . اهـ - طلائ . (ع)

(٧) رواه علي بن المديني في العلل وأبو يعلى والطبري من رواية حفص بن حميد عن عكرمة عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب في حديث طويل ، وأصله في الصحيحين عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن أبي هريرة بلفظ : « ألا لا ألفين أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبتة بغير له رغاء . . . الحديث »

فقال : إذا أحملها طيبة الريح خفيفة الحمل . ويجوز أن يراد يأتي بما احتمل من وباله وتبعته وإثمه فإن قلت : هلا قيل : ثم يوفى ما كسب ، ليتصل به ؟ قلت : جىء بعام دخل تحته كل كاسب من الغال وغيره فاتصل به من حيث المعنى ، وهو أبلغ وأثبت ، لأنه إذا علم الغال أن كل كاسب خيراً أو شراً مجزى فوفى جزاءه ، علم أنه غير متخلص من بينهم مع عظم ما اكتسب (وهم لا يظلمون) أى يعدل بينهم في الجزاء ، كل جزاءه على قدر كسبه .

هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٣﴾ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٦٤﴾

(هم درجات) أى هم متفاوتون كما تفاوتت الدرجات كقوله :

أَنْصَبُ لِلْمَنِيَةِ تَفْصِيْرِهِمْ رِجَالِي أَمْ هُوَ دَرَجُ السُّهُولِ (١)

وقيل : ذوو درجات . والمعنى تفاوت منازل المثابين منهم ومنازل المعاقبين ، أو التفاوت بين الثواب والعقاب (والله بصير بما يعملون) عالم بأعمالهم ودرجاتها فجازيهم على حسبها (لقد من الله على المؤمنين) على من آمن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قومه . وخص المؤمنين منهم لأنهم هم المستفعدون بمبعثه (من أنفسهم) من جنسهم عرباً مثلهم . وقيل من ولد إسماعيل كما أنه من ولده ، فإن قلت : بما وجه المنة عليهم في أن كان من أنفسهم ؟ قلت : إذا كان منهم كان اللسان واحداً ، فسهل أخذ ما يجب عليهم أخذه عنه وكانوا واقفين على أحواله في الصدق والأمانة . فكان ذلك أقرب لهم إلى تصديقه والوثوق به ، وفي كونه من أنفسهم شرف لهم ، كقوله (وإنه لذكر لك ولقومك) وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقراءة فاطمة رضي الله عنها : من أنفسهم ، أى من أشرفهم . لأن عدنان ذروة ولد إسماعيل . ومضر ذروة نزار بن معد بن عدنان ، وخندف ذروة مضر . ومدركة ذروة خندف ، وقريش ذروة مدركة ، وذروة قريش محمد صلى الله عليه وسلم . وفيما خطب به أبو طالب في تزويج خديجة رضي الله عنها - وقد حضر معه بنو هاشم ورؤساء مضر - : الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع إسماعيل وضئضئ معد وعنصر مضر ، وجعلنا حضنة

(١) أنشدته سيوريه عن ابن هدمة . والهمزة للاستفهام . وهو من تجاهل العارفين للتعجب والتعجب . والنصب : الغرض المنصوب يرمى إليه بالسهام ، وهو كفلس أوفق بالوزن ويجوز أن أصله كمنق فسكن للوزن ، أو ككتيب فسكن كذلك . وهذا أوفق بالمعنى . وقد قيل بكل منها . وشبه رجالة به تشبهاً بلياً من حيث تتابع إصابة كل بالأكروه . وتمتعهم : جملة حالية . ودرج السبول : محلات الانحدارها ، شبههم بها لانحراق كل شيئاً نفثاً .

بيته وسواس حرمه ، وجعل لنا بيتاً محجوجاً وحرماً آمناً ، وجعلنا الحكم على الناس . ثم إن ابن أخى هذا محمد بن عبد الله من لا يوزن به فقى من قريش إلا رجح به ، وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطر جليل . وقرئ : لمن من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم . وفيه وجهان : أن يراد لمن من الله على المؤمنين منه أو بعثه إذ بعث فيهم ، فحذف لقيام الدلالة ، أو يكون إذ في محل الرفع كإذ في قولك : أخطب ما يكون الأمير إذا كان قائماً ، بمعنى لمن من الله على المؤمنين وقت بعثه ﴿ يتلو عليهم آياته ﴾ بعد ما كانوا أهل جاهلية لم يطرق أسماعهم شيء من الوحي ﴿ ويزكهم ﴾ ويطهرهم من دنس القلوب بالكفر ونجاسة سائر الجوارح بملابسة المحرمات وسائر الخبائث . وقيل : ويأخذهم الزكاة ﴿ ويعلمهم الكتاب والحكمة ﴾ القرآن والسنة بعدما كانوا أجهل الناس وأبعدهم من دراسة العلوم ﴿ وإن كانوا من قبل ﴾ من قبل بعثة الرسول ﴿ لنى ضلال ﴾ إن هى الخففة من الثقلية ، واللام هى الفارقة بينها وبين الناقية . وتقديره : وإن الشأن والحديث كانوا من قبل فى ضلال ﴿ مبين ﴾ ظاهر لاشبهه فيه .

أَوْ لَمَّا أَصَبْتُمْ مَصِيبَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١٦٥ ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّتِي الْجَمْعَانِ قِبَاذِنِ اللَّهِ وَلَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ١٦٦ ﴾ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ آذِفُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَتَكُمْ هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ١٦٧ ﴾ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَاتَلُوا قُلْ قَادَرُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ١٦٨ ﴿

﴿ أصابتكم مصيبة ﴾ يريد : ما أصابهم يوم أحد من قتل سبعين منهم ﴿ قد أصبتم مثليها ﴾ يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين . و﴿ لما ﴾ نصب بقلتم . و﴿ أصابتكم ﴾ فى محل الجز بإضافة ﴿ لما ﴾ إليه وتقديره : أقلتم حين أصابتكم . و﴿ أنى هذا ﴾ نصب لأنه مقول ، والهمزة للتقرير والتقرير . فإن قلت : علام عطفت الواو هذه الجملة ؟ قلت : على ما مضى من قصة أحد من قوله ﴿ ولقد صدقكم الله وعده ﴾ ويجوز أن تكون معطوفة على محذوف ، كأنه قيل : أفعلتم كذا وقتلتم حيث كذا ، أنى هذا : من أين هذا . كقوله تعالى ﴿ أنى لك هذا ﴾ لقوله ﴿ من عند أنفسكم ﴾ وقوله ﴿ من عند الله ﴾

والمعنى : أتم السبب فيما أصابكم ، لاختياركم الخروج من المدينة ، أو لتخليتكم المركز . وعن علي رضي الله عنه : لأخذكم الفداء من أسارى بدر قبل أن يؤذن لكم ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ فهو قادر على النصر وعلى منعه ، وعلى أن يصيب بكم تارةً ويصيب منكم أخرى ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ ﴾ يوم أحد يوم التقى جمعكم وجمع المشركين ﴿ ف ﴾ هو كائن ﴿ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ أى بتخليته ، استعارة الإذن لتخليته الكفار ، وأنه لم يمنعهم منهم ليبتلهم ، لأن الآذن غل بين المأذون له ومراده ﴿ وَلِيَعْلَم ﴾ وهو كائن ليميز المؤمنين والمنافقون ، وليظهر إيمان هؤلاء ونفاق هؤلاء ﴿ وَقِيلَ لَهُمْ ﴾ من جملة الصلة عطف على نافقوا ، وإنما لم يقل فقالوا لأنه جواب لسؤال اقتضاء دعاء المؤمنين لهم إلى القتال ، كانه قيل : فإذا قالوا لهم . فقيل : قالوا : لو نعم . ويجوز أن تقتصر الصلة على ﴿ نافقوا ﴾ ، ويكون ﴿ وقيل لهم ﴾ كلاماً مبتدأ قسم الأمر عليهم بين أن يقاتلوا للآخرة كما يقاتل المؤمنون ، وبين أن يقاتلوا إن لم يكن بهم غم الآخرة ^(١) دفعا عن أنفسهم وأهلهم وأموالهم ، فأبوا القتال وجدوا القدرة عليه رأساً لنفاقهم ودغلهم ^(٢) وذلك ما روى أن عبد الله بن أبى النخول مع حلفائه « فقيل له ، فقال ذلك . وقيل ﴿ أو ادفعوا ﴾ العدو بكثيركم سواد المجاهدين » إن لم تقاتلوا لأن كثرة السواد مما يروع العدو ويكسر منه . وعن سهل بن سعد الساعدي - وقد كف بصره - : لو أمكنني لبعث دارى ولحقت بغر من تغور المسلمين فكنت بينهم وبين عدوهم . قيل : وكيف وقد ذهب بصرك ؟ قال لقوله ﴿ أو ادفعوا ﴾ أراد : كثروا سوادهم . ووجه آخر وهو أن يكون معنى قولهم ﴿ لو نعم قتالا ﴾ لو نعم ما يصح أن يسمى قتالا ﴿ لا تبعناكم ﴾ يعنون أن ما أتم فيه لخطأ رأيكم وزلكم عن الصواب ليس بشئ . ولا يقال لمثله قتال ، إنما هو إلقاء بالنفس إلى التهلكة ، لأن رأى عبد الله كان فى الإقامة بالمدينة وما كان يستصوب الخروج ﴿ هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان ﴾ يعنى أنهم قبل ذلك اليوم كانوا يتظاهرون بالإيمان وما ظهرت منهم أماره تؤذن بكفرهم ، فلما انخزلوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا ، تباعدوا بذلك عن الإيمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر . وقيل : هم لأهل الكفر أقرب نصرة منهم لأهل الإيمان . لأن تقليهم سواد المسلمين بالانخزال تقوية للشركين ﴿ يقولون بأفواههم ﴾ لا يتجاوز إيمانهم أفواههم ومخارج الحروف منهم ولا تعى قلوبهم منه شيئا . وذكر الأفواه مع القلوب تصوير لنفاقهم . وأن إيمانهم موجود فى أفواههم معدوم فى قلوبهم ، خلاف صفة المؤمنين فى مواطاة قلوبهم لأفواههم ﴿ والله أعلم بما يكتمون ﴾ من النفاق ، وبما يحرى بعضهم مع بعض من ذم

(١) قوله « غم الآخرة » لعله هم الآخرة . (ع)

(٢) قوله « ودغلهم » فى الصحاح : الدغل - بالتحريك - الفساد ، مثل الدخل . (ع)

المؤمنين وتجهيلهم وتخطئة رأيهم والشك فيهم وغير ذلك ، لأنكم تعلمون بعض ذلك علماً بجملاً بأمارات ، وأنا أعلم كله علماً حاطة بتفاصيله وكيفياته (الذين قالوا) في إعرابه أوجه : أن يكون نصبا على الذم أو على الرد على الذين نافقوا ، أو رفعا على هم الذين قالوا أو على الإبدال من واو يكتمون . ويجوز أن يكون مجروراً بدلا من الضمير في بأفواههم أو قلوبهم ، كقوله :

■ عَلَى جُودِهِ لَكِنَّ الْمَاءَ حَامٍ ■ (١)

(إخوانهم) لأجل إخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم أحد أو لإخوانهم في النسب وفي سكنى الدار (وقعدوا) أى قالوا وقد قعدوا عن القتال : لو أطاقنا إخواننا فيما أمرناهم به من القعود وواقفونا فيه لما قتلوا كما لم تقتل (قل فادرؤا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين) معناه : قل إن كنتم صادقين في أنكم وجدتم إلى دفع القتل سبيلا وهو القعود عن القتال ، فجدوا إلى دفع الموت سبيلا ، يعنى أن ذلك الدفع غير مغن عنكم ، لأنكم إن دفعتم القتل الذى هو أحد أسباب الموت ، لم تقدروا على دفع سائر أسبابه المبتوثة ، ولا بد لكم من أن يتعلق بكم بعضها . وروى أنه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقا . فإن قلت : فقد كانوا صادقين في أنهم دفعوا القتل عن أنفسهم (١) بالقعود ، فما معنى قوله (إن كنتم صادقين) ؟ قلت : معناه أن النجاة من القتل

(١) فلما تصافنا الادواة أجهشت إلى غصون العنبرى الجراضم
لجاء بجلود له مثل رأسه ليشرب ماء أقوم بين الصرائم
على حالة لو أن فى القوم حاتما على جوده اضن بالماء حاتم

للفوزدق ، يعتذر عما وقع منه في السفر مع دليله عاصم العنبرى حين حذل الطريق . والتصافن : اقتسام الماء القليل بالصفن ، وهو وعاء صغير لنحو الوضوء . والآداة : ظرف الماء ، وجمعها أداوى . وإيقاع التصافن عليها مجاز عقل لأنها محل الماء الذى اقتسموه . وأقرب منه أنها مجاز مرسل لها فيها . والجهش والاجهاش : تعرض الانسان إلى غيره وتنهته للبكاء إليه كالصبي إلى أمه . وغصون الجلد : مكاسره . ويروى : هون . وإسناد الاجهاش إليها مجاز عقل ، لأنها محل ظهور أثره . والجراضم : واسع البطن كثير الأكل . والمراد بالجلود : إناء صلب كبير مثل رأسه ، أى العنبرى . وفيه إشارة إلى حقه ، لأن إفراط الرأس في العظم أمانة البلادة . وفي الصلاة أيضا إشارة إلى ذلك ، ليشرب : أى لياخذ ماء القوم بين الصرائم ، جمع صريمة وهى منقطع الرمل ، أو قطع من الابل إشارة إلى أنهم كانوا بمفازة لا ماء بها على حالة منكدة ، لو ثبت في تلك الحالة أن حاتما في أقوم مع جوده المشهور لبخل بالماء . «وعلى» بمعنى «فى» ، ويؤيده رواية المبرد في كامله : «على ساعة» وحاتم - بالجر - بدل من ضمير جوده . وفيه تنويه بذكر الاسم وهو حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحشرج .

(٢) قال محمود : «إن قلت فقد كانوا صادقين في أنهم دفعوا ... الخ» قال أحمد : السؤال المذكور إنما يرد على معتزلى من مثله ، فانهم يعتقدون أن الموت قد يكون بحلول الأجل ، وقد يكون قبله ، وأن المقتول لولا القتل لاستوفى أجله المكتوب له الزائد على ذلك ، فلا جرم أن الانسان على زعمهم يدفع عن نفسه العارض قبل حلول الأجل بتوقى الأسباب الموجبة لذلك ، فعلى ذلك ورد السؤال المذكور . وأما أهل السنة فمعتقدم أن كل ميت بأجله يموت ، ويقولون : إن الخارجين إلى القتال في المعركة لم يكن يد من موتهم في ذلك الوقت ، وأن ذلك الحين هو =

يجوز أن يكون سببها القعود عن القتال وأن يكون غيره ، لأن أسباب النجاة كثيرة ، وقد يكون قتال الرجل سبب نجاته ولو لم يقاتل لقتل ، فما يدريكم أن سبب نجاتكم القعود وأنكم صادقون في مقاتلتكم ؟ وما أنكرتم أن يكون السبب غيره . ووجه آخر : إن كنتم صادقين في قولكم : لو أطاعونا وقعدوا ما قتلوا ، يعني أنهم لو أطاعوك وقعدوا لقتلوا قاعدين كما قتلوا مقاتلين . وقوله (فادروا عن أنفسكم الموت) استهزاء بهم ، أي إن كنتم رجالا دفاعين لأسباب الموت ، فادروا جميع أسبابه حتى لا تموتوا .

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٠﴾ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧١﴾

(ولا تحسبن) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد . وقرئ بالياء على : ولا يحسبن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو ولا يحسبن حاسب . ويجوز أن يكون (الذين قتلوا) فاعلا ، ويكون التقدير : ولا يحسبنهم الذين قتلوا أمواتا . أي ولا يحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتا . فإن قلت : كيف جاز حذف المفعول الأول ؟ قلت : هو في الأصل مبتدأ ، فحذف كما حذف المبتدأ في قوله (أحياء) والمعنى : هم أحياء لدلالة الكلام عليهما . وقرئ : ولا تحسبن بفتح السين ، وقتلوا بالتشديد . وأحياء بالنصب على معنى : بل احسبهم أحياء (عند ربهم) مقرَّبون عنده ذوو زلفى ، كقوله (فالذين عند ربك) . (يرزقون) مثل ما يرزق سائر الأحياء يأكلون ويشربون . وهو تأكيد لكونهم أحياء ووصف لحالهم التي هم عليها من النعم بربق الله (فرحين بما آتاهم الله من فضله) وهو التوفيق في الشهادة وماساق إليهم من الكرامة والتفضيل على غيرهم ، من كونهم أحياء مقرَّبين معجلا لهم رزق الجنة ونعيمها . وعن النبي صلى الله عليه

== وقت حينهم في علم الله عز وجل . إيماننا بقوله تعالى (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) وخلافا للنافقين وللواقفين لهم من الممثلة في قولهم : لو أطاعونا ما ماتوا . ولعمري إنهم في هذا المعتقد مقلدون لفرزدق في قوله : أنا أحيي وأميت ، فإن اللاحق ظن أنه يقتل إن شاء فيكون ذلك إماتة ، ويعضو عن القتل فيكون ذلك إحياء ، وغاب عنه أن الذي عفا عن قتله إنما حيي لاستيفاء الأجل الذي كتبه الله له ، وأن الذي قتله إنما مات لآله استوفى تلك الساعة أجله ، والله الموفق .

وسلم . لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر تدور في أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش ^(١) ، (ويستبشرون بـ) بإخوانهم المجاهدين (الذين لم يلحقوا بهم) أى لم يقتلوا فيلحقوا بهم (من خلفهم) يريد الذين من خلفهم قد بقوا بعدهم وهم قد تقدموهم . وقيل : لم يلحقوا بهم ، لم يدركوا فضلهم ومنزلتهم (ألا خوف عليهم) بدل من الذين . والمعنى : ويستبشرون بما تبين لهم من حال من تركوا خلفهم من المؤمنين . وهو أنهم يبعثون آمنين يوم القيامة . بشرهم الله بذلك فهم مستبشرون به . وفي ذكر حال الشهداء واستبشارهم بمن خلفهم بعث للباقيين بعدهم على ازدياد الطاعة ، والجد في الجهاد ، والرغبة في نيل منازل الشهداء وإصابة فضلهم . وإحسان لحال من يرى نفسه في خير فيتمنى مثله لإخوانه في الله . وبشرى للمؤمنين بالفوز في المآب . وكثر (يستبشرون) ليعلق به ما هو بيان لقوله (ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون) من ذكر النعمة والفضل ، وأن ذلك أجر لهم على إيمانهم يجب في عدل الله وحكمته أن يحصل لهم ولا يضيع . وقرئ (وأن الله) بالفتح عطفاً على النعمة والفضل . وبالكسر على الابتداء وعلى أن الجملة اعتراض ، وهى قراءة الكسائي . وتعنيها قراءة عبد الله . والله لا يضيع .

الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ
وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ (١٧٢) الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ
فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (١٧٣) فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ
مِنْ اللَّهِ وَفَضْلِ لَمْ يَمَسَّ سُمْئُهُمْ سُوًى وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ (١٧٤)

(الذين استجابوا) مبتدأ خبره (الذين أحسنوا) أوصفة للمؤمنين ، أو نصب على المدح . روى أن أباسفيان وإصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء ندموا ^(٢) وهما بالرجوع . فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد أن يرهبهم ويرهبهم من نفسه وأصحابه قوة . فندب أصحابه للخروج في طلب أبي سفيان وقال : لا يخرجن معنا أحد إلا من حضر يومنا بالأمس فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مع جماعة حتى بلغوا حرأ الأسد وهى من المدينة على ثمانية أميال .

(١) أخرجه أبو داود وابن أبي شيبة والحاكم وأبو يعلى والبرار كلهم من حديث ابن عباس به وأتم منه . قال الدارقطني تفرد به محمد بن إسماعيل بن أمية ، وأصله في مسلم من حديث ابن مسعود رضى الله عنه ، بلفظ : أرواحهم في أجواف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تمرح في الجنة حيث شاءت . الحديث .

(٢) أخرجه ابن إسماعيل في المغازي عن شيوخه ومن طريقه البيهقي في الدلائل فذكره مطولا .

وكان بأصحابه القرح فتحاملوا على أنفسهم حتى لا يفوتهم الأجر، وألقى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا، فنزلت. ودمن، في ﴿الذين أحسنوا منهم﴾ للتدين مثلها في قوله تعالى (وعدا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة) لأن الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم واتقوا، لابعضهم. وعن عروة بن الزبير: قالت لى عائشة رضى الله عنها إن أبوك لمن الذين استجابوا لله والرسول^(١)، تعنى أبا بكر والزبير ﴿الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم﴾ روى أن أباسفيان نادى^(٢) عند انصرافه من أحد. يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل إن شئت، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: إن شاء الله؛ فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل مر الظهران. فألقى الله الرعب في قلبه فبداه أن يرجع، فلقى نعيم بن مسعود الأشجعي وقد قدم معتمراً فقال: يا نعيم، إني واعدت محمداً أن نلتقي بموسم بدر، وإن هذا عام جذب ولا يصلحنا إلا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن، وقد بدا لي ولكن إن خرج محمداً لم أخرج زاده ذلك جرأة، فالحق بالمدينة فبسطهم ولك عندى عشر من الإبل، فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم: ما هذا بالرأى. أتوكم في دياركم وقراركم فلم يفلت منكم أحد إلا شريداً، فتريدون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم، فوالله لا يفلت منكم أحد. وقيل: من بأبي سفيان ركب من عبد القيس يريدون المدينة لليرة فجعل لهم حمل بعير من زبيب إن ثبطوهم، ففكره المسلمون الخروج. فقال صلى الله عليه وسلم: والذي نفسى بيده لا أخرج من ولولم يخرج معي أحد، فخرج في سبعين راكباً^(٣) وهم يقولون: حسبنا الله ونعم الوكيل. وقيل: هى الكلمة التى قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار - حتى وافرأ بدرأ وأقاموا بها ثمانى ليال، وكانت معهم تجارات فباعوها وأصابوا خيراً، ثم انصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين. ورجع أبو سفيان إلى مكة فسمى أهل مكة جيشه جيش السويق. قالوا: إنما خرجتم لتشربوا السويق. فالتاس الاؤلون: المثبطون. والآخرون: أبو سفيان وأصحابه. فإن قلت: كيف قيل (الناس) إن كان نعيم هو المثبط وحده؟ قلت: قيل ذلك لأنه من جنس الناس، كما يقال: فلان يركب الخيل ويلبس البرود، وماله إلا فرس واحد وبرد فرد. أو لأنه حين قال ذلك لم يخل من ناس من أهل المدينة يضامونه، ويصلون جناح كلامه، ويثبطون مثل تثيطه. فإن قلت: إلام يرجع المستكن في ﴿فزادهم﴾؟ قلت: إلى

(١) متفق عليه وهم الحاكم فاستدركه.

(٢) ذكره الثعلبي عن مجاهد وعكرمة وسنده إليهما في أول كتابه. وروى ابن سعد في الطبقات بعضه.

(٣) أخرجه ابن سعد من طريق ابن إسحق. وموسى بن عقبة وغيرهما. وأخرجه الواقدي في المغازى. قال حدثني الضحاك بن عثمان وعبد الله بن جعفر ومحمد بن عبد الله بن مسلم وابن أبي حبيب وغيرهم. قالوا: ولما أراد أبو سفيان أن ينصرف من أحد فذكره مطولاً. قوله وقيل هى الكلمة التى قال إبراهيم حين ألقى في النار. رواه البخارى من طريق أبي الضحى عن ابن عباس.

المقول الذى هو (إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم) كأنه قيل: قالوا لهم هذا الكلام فزادهم إيماناً، أو إلى مصدر قالوا، كقولك: من صدق كان خيراً له. أو إلى الناس إذا أريد به نعيم وحده. فإن قلت: كيف زادهم نعيم أو مقوله إيماناً؟ قلت: لما لم يسمعوا قوله وأخلصوا عنده النية والعزم على الجهاد وأظهروا حمية الاسلام، كان ذلك أثبت ليقينهم وأقوى لاعتقادهم، كما يزداد الإيقان بتناصر الحجج؛ ولأن خروجهم على أثر نهيته إلى وجهة العدو طاعة عظيمة، والطاعات من جملة الإيمان؛ لأن الإيمان اعتقاد وإقرار وعمل. وعن ابن عمر: قلنا يا رسول الله إن الإيمان يزيد وينقص؟ قال: نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة. وينقص حتى يدخل صاحبه النار، ^(١) وعن عمر رضى الله عنه: أنه كان يأخذ بيد الرجل فيقول: قم بنا زد إيماناً ^(٢). وعنه: لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان هذه الأمة لرجح به ^(٣) (حسبنا الله) محسبنا، أى كافينا. يقال: أحسبه الشيء إذا كفاه. والدليل على أنه بمعنى المحسب أنك تقول: هذا رجل حسبك، فتصف به النكرة؛ لأن إضافته لكونه فى معنى اسم الفاعل غير حقيقة (ونعم الوكيل) ونعم الموكول إليه هو (فانقلبوا) فرجعوا من بدر (بنعمة من الله) وهى السلامة وحذر العدو منهم (وفضل) وهو الربح فى التجارة، كقوله ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم. (لم يمسه) سوء (لم يلقوا ما يسوءهم من كيد عدو) (واتبعوا رضوان الله) بجرأتهم وخروجهم (والله ذو فضل عظيم) قد تفضل عليهم بالتوفيق فيما فعلوا. وفى ذلك تحسير لمن تخلف عنهم، وإظهار لخطأ رأيهم حيث حرموا أنفسهم ما فاز به هؤلاء. وروى أنهم قالوا: هل يكون هذا غزواً، فأعطاهم الله ثواب الغزو ورضى عنهم.

إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنْتُمْ

مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾

(١) أخرجه الثعلبي من رواية على بن عبد العزيز عن حبيب بن عيسى بن فروخ عن اسماعيل بن عبد الرحمن عن مالك عن نافع عنه.

(٢) أخرجه ابن أبى شيبة فى الإيمان من رواية رزين عن عبد الله عنه. ورجاله ثقات إلا أنه منقطع. ومن هذا الوجه أخرجه الثعلبي. والبيهقي فى الشعب.

(٣) أخرجه إسحاق بن راهويه فى مسنده من رواية هذيل بن شرحبيل عن عمر وإسناده صحيح وروى مرفوعاً أخرجه ابن عدى من رواية عبد العزيز بن أبى رواد عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما رفته، لو وضع إيمان أبى بكر على إيمان هذه الأمة لرجح بها. فى إسناده عيسى بن عبد الله بن سليمان وهو ضعيف. قلت: لم يتفرد به بل تابعه عبد الله بن عبد العزيز بن أبى رواد بلفظ. لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان أهل الأرض لرجحهم، أخرجه ابن عدى أيضاً. وحديث عمر الموقوف أخرجه أيضاً ابن المبارك فى الزهد. ومعاذ بن المنثرى فى زيادات مسند مسدد.

(الشيطان) خبر ذلكم ، بمعنى : إنما ذلكم المبط هو الشيطان . ويخوف أوليائه : جملة مستأنفة بيان لسيطنته . أو الشيطان صفة لاسم الإشارة . ويخوف الخبر . والمراد بالشيطان نعيم ، أو أبو سفيان . ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف ، بمعنى إنما ذلكم قول الشيطان ، أى قول إبليس لعنه الله (يخوف أوليائه) يخوفكم أوليائه الذين هم أبو سفيان وأصحابه . وتدل عليه قراءة ابن عباس وابن مسعود : يخوفكم أوليائه . وقوله : فلا تخافوهم . وقيل : يخوف أوليائه القاعدين عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . فإن قلت : فإلام رجع الضمير في (فلا تخافوهم) على هذا التفسير ؟ قلت : إلى الناس في قوله (إن الناس قد جمعوا لكم) فلا تخافوهم فتقدموا عن القتال وتجنبوا (وخافون) فجاهدوا مع رسولى وسارعوا إلى ما يأمركم به (إن كنتم مؤمنين) يعنى أن الإيمان يقتضى أن تؤثروا خوف الله على خوف الناس (ولا يخشون أحداً إلا الله) .

وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطَّاً فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٧٦) إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٧٧) وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمْلِ لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ (١٧٨)

(يسارعون في الكفر) يقعون فيه سريعاً ويرغبون فيه أشد رغبة ، وهم الذين نافقوا من المتخلفين . وقيل : هم قوم ارتدوا عن الإسلام . فإن قلت : فما معنى قوله (ولا يحزنك) ؟ ومن حق الرسول أن يحزن لتفارق من نافق وارتداد من ارتد ؟ قلت : معناه : لا يحزنوك لخوف أن أن يضرك ويصنوا عليك . ألا ترى إلى قوله (إنهم لن يضرروا الله شيئاً) يعنى أم لا يضررون بمسارعهم في الكفر غير أنفسهم ، وما وبال ذلك عائداً على غيرهم . ثم بين كيف يعود وباله عليهم بقوله (يريد الله ألا يجعل لهم حظاً في الآخرة) أى نصيباً من الثواب (ولهم) بدل الثواب (عذاب عظيم) وذلك أبلغ ماضراً به الإنسان نفسه . فإن قلت : لا يجعل الله لهم حظاً في الآخرة ، وأى فائدة في ذكر الإرادة ؟ قلت : فائدته الإشعار بأن الداعي إلى حرمانهم وتعذيبهم قد خلص خلوصاً لم يبق معه صارف قط حين سارعوا في الكفر ، تنبيهاً على تمامهم في الطغيان وبلوغهم الغاية فيه ، حتى أن أرحم الراحمين يريد أن لا يرحمهم (إن الذين اشتروا الكفر

بالإيمان) إيماناً يكون تكريراً لذكرهم للتأكيّد والتسجيل عليهم بما أضاف إليهم . وإيماناً يكون عاماً للكفار ، والأول خاصاً فيمن نافق من المتخلفين ، أو ارتد عن الإسلام أو على العكس . و﴿ شيئاً ﴾ نصب على المصدر ؛ لأن المعنى : شيئاً من الضرر وبعض الضرر ﴿ الذين كفروا ﴾ فيمن قرأ بالثناء نصب و﴿ إنما نملئ لهم خير لا أنفسهم ﴾ بدل منه : أى ولا تحسبن أن ما نملئ للكافرين خير لهم ، و«أن» مع ما في حيزه ينوب عن المفعولين ، كقوله : أم تحسب أن أكثرهم يسمعون ، وما مصدرية ، بمعنى : ولا تحسبن أن إمامنا خير ، وكان حقها في قياس علم الخط أن تكتب منصولة . ولكنها وقعت في الإمام متصلة فلا يخالف ، وتتبع سنة الإمام في خط المصاحف . فإن ذلك : كيف صح بجىء البدل ولم يذكر إلا أحد المفعولين ، ولا يجوز الاقتصار بفعل الحسبان على مفعول واحد ؟ قلت : صح ذلك من حيث أن التعويل على البدل والمبدل منه في حكم المنحى : ألا تراك تقول : جعلت متاعك بعضه فوق بعض . مع امتناع سكوتك على متاعك . ويجوز أن يقدر مضاف محذوف على : ولا تحسبن الذين كفروا أصحاب أن الإمام خير لا أنفسهم . أو ولا تحسبن حال الذين كفروا أن الإمام خير لا أنفسهم . وهو فيمن قرأ بالياء رفعه ، والفعل متعلق بأن وما في حيزه . والإمام خير لهم : تخليتهم وشأنهم . مستعار من أملى لفرسه إذا أرخى له الطول ليرعى كيف شاء . وقيل : هو إمامهم وإطالة عمرهم . والمعنى : ولا تحسبن أن الإمام خير لهم من منعهم أو قطع آجالهم ﴿ إنما نملئ لهم ﴾ وما هذه حقها أن تكتب متصلة ، لأنها كافة دون الأولى ، وهذه جملة مستأنفة تعليل للجملة قبلها ، كأنه قيل : ما بالهم لا يحسبون الإمام خير لهم ، فقيل : إنما نملئ لهم ليزدادوا إثماً . فإن قلت : كيف جاز أن يكون ازدياد الإثم غرضاً لله تعالى في إمامته ^(١) لهم ؟ قلت : هو علة للإمام ، وما كل علة بغرض . ألا تراك تقول : قعدت عن الغزو للعجز والفاقة ، وخرجت من البلد لمخافة الشر . وليس شيء منها بغرض لك . وإنما هي علل وأسباب ، فكذلك ازدياد الإثم جعل علة للإمهال وسبباً فيه . فإن قلت : كيف يكون ازدياد الإثم علة للإمام كما كان العجز علة للعود عن الحرب ؟ قلت : لما كان في علم الله المحيط بكل شيء أنهم مزدادون إثماً ، فكان الإمام وقع من أجله وبسببه على طريق المجاز . وقرأ يحيى بن وثاب بكسر الأولى وفتح الثانية . ولا يحسبن بالياء ، على معنى : ولا يحسبن الذين كفروا أن إمامنا لازدياد الإثم كما يفعلون ، وإنما هو ليتوبوا ويدخلوا في الإيمان . وقوله ﴿ إنما نملئ لهم خير لا أنفسهم ﴾ اعتراض بين الفعل ومعموله . ومعناه : أن إمامنا خير لا أنفسهم إن عملوا فيه وعرفوا إنعام الله عليهم

(١) قال محمود : « إن قلت : كيف جاز أن يكون ازدياد الإثم غرضاً لله تعالى في إمامته لهم ... الخ » قال أحمد : بنى الزمخشري هذا الجواز على شفا جرف هار فانهار . لأن معتقده أن الإثم الواقع منهم ليس مرداً لله تعالى بل هو واقع على خلاف الإرادة الربانية ، فلما وردت الآية مشمرة بأن ازدياد الإثم مراد الله تعالى إشعاراً لا يقبل التأويل . أخذ يعمل الحيلة في وجه من التعطيل التزاماً لاتمام الفاسد وضرباً في حديد بارد . فجعل ازدياد الإثم سبباً وليس بغرض .

بنفسه المدة وترك المعالجة بالعقوبة. فإن قلت : فما معنى قوله ﴿ولهم عذاب مهين﴾ على هذه القراءة ؟ قلت : معناه : ولا تحسبوا إن إملأنا لزيادة الإثم وللتعذيب ، والواو للحال ، كأنه قيل : ليزدادوا إثمًا معداً لهم عذاب مهين .

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٩﴾

اللام لتأكيد النفي ﴿على ما أنتم عليه﴾ من اختلاط المؤمنين بالخالصين ﴿حتى يميز﴾ الخبيث من الطيب ﴿حتى يعزل المناق عن المخلص . وقرئ : يميز . من ميز . وفي رواية عن ابن كثير : يميز ، من أماز بمعنى ميز . فإن قلت : لمن الخطاب في ﴿أنتم﴾ ؟ قلت : للمصدقين جميعاً من أهل الإخلاص والنفاق ، كأنه قيل : ما كان الله ليزدرك الخالصين منكم على الحال التي أنتم عليها . من اختلاط بعضكم ببعض ، وأنه لا يعرف مخلصكم من منافقكم لا تفارقكم على التصديق جميعاً - حتى يميزهم منكم بالوحي إلى نبيه وإخباره بأحوالكم ، ثم قال ﴿وما كان الله ليظلمكم على الغيب﴾ أي وما كان الله ليؤذي أحداً منكم علم الغيوب ، فلا تتوهموا عند إخبار الرسول عليه الصلاة والسلام بنفاق الرجل وإخلاص الآخر أنه يطلع على ما في القلوب اطلاع الله فيخبر عن كفرها وإيمانها ﴿ولكن الله﴾ يرسل الرسول فيوحي إليه ويخبره بأن في الغيب كذا ، وأن فلاناً في قلبه النفاق وفلاناً في قلبه الإخلاص ، فيعلم ذلك من جهة إخبار الله لا من جهة اطلاعه على المغيبات . ويجوز أن يراد : لا يترككم مختلطين حتى يميز الخبيث من الطيب ، بأن يكلفكم التكليف الصعبة التي لا يصبر عليها إلا الخالص الذين امتحن الله قلوبهم . كبذل الأرواح في الجهاد ، وإنفاق الأموال في سبيل الله ، فيجعل ذلك عياراً على عقائدكم وشاهداً بضمائركم . حتى يعلم بعضكم ما في قلب بعض من طريق الاستدلال ، لا من جهة الوقوف على ذات الصدور والاطلاع عليها ، فإن ذلك مما استأثر الله به . وما كان الله ليطلع أحداً منكم على الغيب ومضمرات القلوب حتى يعرف صحيحها من فاسدها مطلعاً عليها ﴿ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء﴾ فيخبر ببعض المغيبات ﴿فأمنوا بالله ورسوله﴾ بأن تقدروه حق قدره ، وتعلموه وحده مطلعاً على الغيوب ، وأن تنزلوهم منازلهم بأن تعلموهم عبداً مجتبيين ، لا يعلمون إلا ما عليهم الله ، ولا يخبرون إلا بما أخبرهم الله به من الغيوب ، وليسوا من علم الغيب في شيء . وعن السدي قال الكافرون : إن كان محمد صادقاً فليخبرنا من يؤمن منا ومن يكفر . فنزلت .

وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَمَكُلُونَ بِمَاءِنَاهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَحْمِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٨٠﴾

﴿ولا تحسبن﴾ من قرأ بالثناء قدر مضافاً محذوفاً، أى ولا تحسبن بخل الذين يبخلون هو خيراً لهم . وكذلك من قرأ بالياء وجعل فاعل يحسبن ضمير رسول الله ، أو ضمير أحد . ومن جعل فاعله الذين يبخلون كان المفعول الأول عنده محذوفاً تقديره : ولا يحسبن الذين يبخلون بخلهم ﴿هو خيراً لهم﴾ والذى سوغ حذفه دلالة (يبخلون) عليه ، وهو فصل . وقرأ الأغمش بنخير هو ﴿سيطوقون﴾ تفسير لقوله ﴿هو شر لهم﴾ أى سيلزمون وبال ما بخلوا به إلزام الطوق . وفى أمثالهم : تقلدها طوق الحماة ، إذا جاء بهته يسب بها وينم . وقيل : يجعل ما بخل به من الزكاة حية يطوقها فى عنقه يوم القيامة ، تنشه من قرنه إلى قدمه وتنقر رأسه وتقول : أنا مالك . وعن النبي صلى الله عليه وسلم فى مانع الزكاة : يطوق بشجاع أقرع ^(١) ، وروى بشجاع أسود . وعن النخعي سيطوقون بطوق من نار ﴿والله ميراث السموات والأرض﴾ أى وله ما فيها مما يتوارثه أهلها من مال وغيره فالحم يبخلون عليه بملكه ولا ينفقونه فى سبيله . ونحوه قوله (وأنفقوا بما جعلكم مستخلفين فيه) وقرئ ﴿بما تعملون﴾ بالياء والياء فالتاء على طريقة الالتفات ، وهى أبلغ فى الوعيد والياء على الظاهر .

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاهُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُ دُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٨١﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿١٨٢﴾

قال ذلك اليهود حين سمعوا قول الله تعالى من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً ، فلا يخلو إنما أن يقولوه عن اعتقاد لذلك ، أو عن استهزاء بالقرآن ، وأيهما كان فالكلمة عظيمة لاتصدر إلا عن متمردين فى كفرهم . ومعنى سماع الله له : أنه لم يخف عليه ، وأنه أعد له كفاه من العقاب ﴿سنكتب ما قالوا﴾ فى صحائف الحفظ . أو سنحفظه ونثبته فى علمنا لانسائه كما ثبت المكتوب فإن قلت : كيف قال (لقد سمع الله) ثم قال (سنكتب) وهلا قيل : ولقد كتبنا ؟ قلت : ذكر وجود

(١) متفق عليه من حديث أبى هريرة رفعه ■ من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل ماله بشجاع أقرع له زبيتان يطوقه يوم القيامة .

السمع أولاً مؤكداً بالقسم ثم قال : سنكتب على جهة الوعيد بمعنى لن يفوتنا أبداً إثباته وتدوينه كما لن يفوتنا قتلهم الأنبياء . وجعل قتلهم الأنبياء قرينة له لإدانا بأنهما في العظم أخوان ، وبأن هذا ليس بأول ما ركبه من العظائم . وأنهم أصلاء في الكفر ولهم فيه سوابق ، وأن من قتل الأنبياء لم يستبعد منه الاجترار على مثل هذا القول . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب مع أبي بكر رضي الله عنه إلى يهود بني قينقاع يدعوهم إلى الإسلام وإلى إقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وأن يقرضوا الله قرضاً حسناً ^(١) ، فقال فنحاص اليهودي : إن الله فقير حين سألنا القرص فلطمه أبو بكر في وجهه وقال : لولا الذي بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك فشكاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجد ما قاله ، فنزلت . ونحوه قولهم (يد الله مغلوله) (ونقول) لهم (ذوقوا) وننتقم منهم بأن نفول لهم يوم القيامة : ذوقوا (عذاب الحريق) كما أذقم المسلمين الغصص . يقال للنتقم منه : أحس ، وذق . وقال أبو سفيان لحزة ^(٢) رضي الله عنه : ذق عقق ^(٣) وقرأ حمزة : سيكتب ، بالياء على البناء للمفعول ، ويقول بالياء . وقرأ الحسن والأعرج : سيكتب بالياء وتسمية الفاعل . وقرأ ابن مسعود : ويقال ذوقوا (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من عقابهم وذكر الأيدي لأن أكثر الأعمال تراول بهن ، فجعل كل عمل كالواقع بالأيدي على سبيل التخليب فإن قلت : فلم عطف قوله (وأن الله ليس بظلام للعبيد) على ما قدمت أيديكم ، وكيف جعل كونه غير ظلام للعبيد شريكاً لاجتراحهم السيئات في استحقاق التعذيب ؟ قلت : معنى كونه غير ظلام للعبيد أنه عادل عليهم ومن العدل أن يعاقب المسمى منهم ويثيب المحسن .

الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عِهْدٌ إِلَيْنَا إِلَّا نُوْمِنَ رِسُوْلٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ
النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ
كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٣﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءُوا
بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٨٤﴾

(١) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق ابن إسحاق ، حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة عن ابن عباس .

فذكره مطولاً

(٢) ذكره ابن إسحاق في المغازي قال : وكان الجليس بن زياد الكناني سيد الأحابيش مر بأبي سفيان وهو يضرب في شدة حمزة بن عبد المطلب برج الرمح ويقول ■ ذق عقق ■ ومن طريق ابن إسحاق أخرجه الدارقطني في المؤلف .

(٣) قوله : ■ حمزة رضي الله عنه : ذق عقق ■ في الصحاح : عاق وعقق ، مثل طامر وهر . وذق عقق أي

ذق جزاء فعلك يا عاق . (ع)

﴿عهد إلينا﴾ أمرنا في التوراة وأوصانا بأن لا نؤمن لرسول حتى يأتينا بهذه الآية الخاصة . وهو أن يرينا قربانا تنزل نار من السماء فتأكله ، كما كان أنبياء بني إسرائيل تلك آيتهم ، كان يقرب بالقربان ، فيقوم النبي فيدعو ، فتنزل نار من السماء فتأكله ، وهذه دعوى باطلة واقراء على الله ، لأن أكل النار القربان لم يوجب الإيمان للرسول الآتي به إلا لكونه آية ومعجزة فهو إذن وسائر الآيات سواء فلا يجوز أن يعينه الله تعالى من بين الآيات . وقد ألزمهم الله أن أنبياءهم جاؤهم بالبينات الكثيرة التي أوجبت عليهم التصديق ، وجاؤهم أيضا بهذه الآية التي اقترحوها فلم قتلوه إن كانوا صادقين أن الإيمان يلزمهم بإتيانها وقرئ (بقربان) بضم تين . ونظيره السلطان . فإن قلت : ما معنى قوله ﴿وبالذي قلم﴾ ؟ قلت : معناه ، وبمعنى الذي قلموه من قولكم : قربان تأكله النار . ومؤذاه كقوله (ثم يعودون لما قالوا) أى لمعنى ما قالوا . في مصاحف أهل الشام : وبالزبور وهى الصحف ﴿والكتاب المنير﴾ التوراة والإنجيل والزبور . وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم من تكذيب قومه وتكذيب اليهود .

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحِرَ
عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ (١٨٥)
وقرأ اليزيدى (ذائقة الموت) على الأصل . وقرأ الأعمش (ذائقة الموت) بطرح التنوين
مع النصب كقوله :

■ وَلَا ذَاكَرَ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا ■ (١)

فإن قلت : كيف اتصل به قوله ﴿ولإنما توفون أجوركم﴾ ؟ قلت : اتصاله به على أن كلكم تموتون ولا بد لكم من الموت ولا توفون أجوركم على طاعاتكم ومعاصيكم عقيب موتكم ، وإنما توفونها يوم قيامكم من القبور . فإن قلت فهذا يوم نفى ما يروى أن القبر روضة من رياض الجنة

(١) فذكرته ثم عاتبته عتاباً رقيقاً وقولا جليلاً
فألفيته غير مستعقب ولا ذاكر الله إلا قليلاً

لأبي الأسود الدؤلى ، كان يجلس إلى فناء امرأة جميلة بالبصرة فقالت له : هل لك أن أتزوج بك ؟ فأتى حميدة الخصال وكبت ركب . فقال : نعم وتزوجها من أهلها ، فوجدتها بعد ما قالت ، فعاتبها وخطب أهلها بشعر منه ذلك ، ثم طلقها أمامهم . وكفى بضمير المذكر عبا استحياء . أى فذكرتها بما قالت وعاتبها على ما فعلت عتاباً حسناً ، فوجدتها غير قابلة منى عتاباً . ولفظ الجلالة نصب بذاكر ، وحذف تنوينه مع أنه غير مضاف تشبيهاً بحذف نون التوكيد الخفيفة للملافة الساكن . أو بتنوين العلم الموصوف بابن مضافاً إلى علم . وذاكر : عطف على مستعقب . ولا ، زائدة لتوكيد النفي ، ولم يضاف ذاكر إلى الله ليتمحض للتكبير كالذى قبله ، وليكون أبلغ في النفي ؛ لأن الإضافة قد تفيد أن شأنه الذكر ، فيتوهم أن النفي هو العائنة لا أصل الذكر .

أوحفرة من حفر النار^(١). قلت: كلمة التوفية تزيد هذا الوهم لأن المعنى أن توفية الأجور وتكليفها^(٢) يكون ذلك اليوم، وما يكون قبل ذلك فبعض الأجور. الزحزحة: التثنية والإبعاد تكرير الزح « وهو الجذب بعجلة » (فقد فاز) فقد حصل له الفوز المطلق المتناول لكل ما يفاض به ولا غاية للفوز وراء النجاة من سخط الله والعذاب السرمد، ونيل رضوان الله والنعيم المخلد. اللهم وفقنا لما ندرك به عندك الفوز في المآب. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: « من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو مؤمن بالله واليوم الآخر، ويأتى إلى الناس ما يحب أن يأتى إليه^(٣) » وهذا شامل للمحافظة على حقوق الله وحقوق العباد. شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستقام ويغتر حتى يشتريه ثم يتبين له فساد ورياءه. والشيطان هو المدلس الغرور. وعن سعيد بن جبير: إنما هذا لمن آثرها على الآخرة فأما من طلب الآخرة بها فإنها متاع بلاغ، خوطب المؤمنون بذلك ليوطنوا أنفسهم على احتمال ما سيلقون من الأذى والشدائد والصبر عليها، حتى إذا لقوها لقوها وهم مستعدون لا يرهقهم ما يرهق من يصيبه الشدة بغتة فينكرها وتشمئز منها نفسه.

كُتِبَ لَكُمْ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلِتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ

عَزَمَ الْأُمُورَ ١٨٦

وبالبلاء في الأنفس: القتل والأسر والجراح وما يرد عليها من أنواع المخاوف والمصائب. وفي الأموال: الإنفاق في سبيل الخير وما يقع فيها من الآفات. وما يسمعون من أهل الكتاب^(٤) المطاعين في الدين الخفيف، وصد من أراد الإيمان، وتخطئة من آمن. وما كان من كعب بن الأشرف من هجائه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتحريض المشركين، ومن فنحاص،

(١) أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد وهو ضعيف. ورواه الطبراني في الأوسط في ترجمة مسعود بن محمد الرملي باستاده إلى أبي هريرة وقال: لم يروه عن الأوزاعي إلا أيوب بن سويد. تفرد به ولده محمد عنه. قلت: وهو ضعيف.

(٢) قال محمود: « لأن المعنى أن توفية الأجور وتكليفها يكون... الخ » قال أحد: هذا كما ترى صريح في اعتقاده حصول بعضها قبل يوم القيامة، وهو المراد بما يكون في القبر من نعيم وعذاب. ولقد أحسن الزحزح في مخالفة أصحابه في هذه العقيدة « فانهم يجحدون عذاب القبر، وما هو قد اعترف به، والله الموفق ».

(٣) أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في حديث طويل.

(٤) قوله « وما يسمعون من أهل الكتاب » بقى ما يسمعون من الذين أشركوا. (ع)

ومن بني قريظة والنضير ﴿فإن ذلك﴾ فإن الصبر والتقوى ﴿من عزم الأمور﴾ من معزومات الأمور، أى مما يجب العزم عليه من الأمور أو مما عزم الله أن يكون . يعنى أن ذلك عزمة من عزمات الله لا بد لكم أن تصبروا وتتقوا .

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴿١٨٧﴾

﴿وإذ أخذ الله﴾ واذكر وقت أخذ الله ميثاق أهل الكتاب ﴿لتبينه﴾ لتبينه للكتاب . أكد عليهم لإيجاب بيان الكتاب واجتناب كتمانها كما يؤكد على الرجل إذا عزم عليه وقيل له . الله لتعلن ﴿فنبذوه وراء ظهورهم﴾ فنبذوا الميثاق وتأكيد عليهم . يعنى لم يراعوه ولم يلتفتوا إليه . والنبد وراء الظهر مثل فى الطرح وترك الاعتداد ، ونقيضه جعله نصب عينيه وألقاه بين عينيه ، وكفى به دليلا على أنه مأخوذ على العلماء أن يبينوا الحق للناس وما علوه وأن لا يكتُموا منه شيئا لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة ، وتطبيب لنفوسهم ، واستجلاب لمساوئهم ، أو لجز منفعه وحطام دنيا ، أو لتقية : بما لا دليل عليه ولا أمانة أو لبخل بالعلم ، وغيره أن ينسب إليه غيرهم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « من كتم علما عن أهله ألجم بلجام من نار »^(١) وعن طاووس أنه قال

(١) أخرجه أبو داود والترمذى وابن ماجه من رواية على بن الحكم الباقى عن عطاء بن أبى هريرة بلفظ « من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلجام من نار » أخرجه أبو داود من رواية حماد بن سلمة ، والآخران من رواية حمارة بن زاذان كلاهما عن على ، ورجال أبى داود ثقات . لكن له علة . رواه عبد الوارث عن على بن الحكم عن رجل عن عطاء . ويقال : إن هذا المجهم حجاج بن أرطاة . وفى رواية ابن ماجه التصريح بإسماعيل بن عطاء . لكن حمارة ضعيف . والحديث أبى هريرة طريق أخرى حسنها ابن القطان فذكره من رواية قاسم بن أصبغ عن أبى الأحوص وهو العكبرى عن ابن السرى عن متمر عن أبيه عن عطاء به ، وابن أبى السرى له أوام ، وكأنه دخل عليه حديث فى حديث . ورواه الطبرانى فى الأوسط من طريق جابر الجعفى عن الشعبي عن عطاء به ، وجابر ضعيف ، وله طرق كثيرة عن أبى هريرة أوردها ابن الجوزى فى العلل المتناهية . وفى الباب عن عبد الله بن عمرو بن العاص أخرجه ابن حبان فى صحيحه ، والحاكم من طريق ابن وهب عن عبد الله بن عباس عن أبيه عن أبى عبد الرحمن الحبلى عنه . وعن ابن عباس أخرجه الطبرانى والعقلى وفيه معمر بن زائدة قال العقلى : لا يتابع عليه . وله طريق أخرى قاله أبو يعلى : حدثنا زهير حدثنا يونس بن محمد حدثنا أبو عوانة عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس به . وأخرجه ابن الجوزى من طريقين آخرين وضعفهما . وعن أنس ، رواه ابن ماجه من طريق يوسف بن ابراهيم سمعت أنسا به وأخرجه ابن الجوزى من طريقين آخرين وضعفهما أيضا . وعن ابن مسعود وطلق بن على كلاهما فى الطبرانى . وعن جابر وعائشة كلاهما العقلى . وعن ابن عمر عند ابن عدى . وعن أبى سعيد الخدرى عن أبى يعلى وأسانيدها كلها ضعيفة . وعن عمرو بن عتبة أخرجه ابن الجوزى بلفظ « فقد برى من الاسلام » وإسناده ضعيف أيضا . قال الامام أحمد : لا يصح فى هذا الباب شيء . (نتيجه) ليس فى شيء من طرقه عن أهله .

لوهب: إني أرى الله سوف يعذبك بهذه الكتب. وقال: والله لو كنت نبيا فكتمت العلم كما تكتمه لرأيت أن الله سيعذبك، وعن محمد بن كعب: لا يحل لأحد من العلماء أن يسكت على علمه^(١) ولا يحل للجاهل أن يسكت على جهله حتى يسأل. وعن علي رضي الله عنه. ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا^(٢). وقرئ: ليبيئنه. ولا يكتمونونه، بالياء، لأنهم غيب. وبالتالي، على حكاية مخاطبتهم، كقوله (وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن) لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يمحذوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم^(٣)

(لا تحسبن) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم. وأحد المفعولين (الذين يفرحون) والثاني (بمفازة) وقوله (فلا تحسبنهم) تأكيد تقديره: لا تحسبنهم، فلا تحسبنهم فائزين. وقرئ: لا تحسبن. فلا تحسبنهم، بضم الباء على خطاب المؤمنين. ولا يحسبن. فلا يحسبنهم، بالياء وفتح الباء فيهما، على أن الفعل للرسول. وقرأ أبو عمرو بالياء وفتح الباء في الأول وضمها في الثاني. على أن الفعل للذين يفرحون، والمفعول الأول محذوف على: لا يحسبنهم الذين يفرحون بمفازة، بمعنى: لا يحسبن أنفسهم الذين يفرحون فائزين. وفلا يحسبنهم، تأكيد. ومعنى (بما أتوا) بما فعلوا. وأتى وجه، يستعملان بمعنى فعل. قال الله تعالى (إنه كان وعده مأتيا)، (لقد جئت شيئا فريا). ويدل عليه قراءة أبي: يفرحون بما فعلوا. وقرئ: أتوا، بمعنى أعطوا. وعن علي رضي الله عنه: بما أتوا. ومعنى (بمفازة من العذاب) بمنجاة منه. روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اليهود عن شيء مما في التوراة فكتموا الحق وأخبروه بخلافه^(٤)، وأروه أنهم قد صدقوه، واستحمدوا لإياه، وفرحوا بما فعلوا، فأطلع الله رسوله على ذلك وسلاه عما أنزل من وعيدهم: أي: لا تحسبن اليهود الذين يفرحون بما فعلوا - من تدليسهم عليك ويحبون أن تحمدهم بما لم يفعلوا من إخبارك بالصدق عما سألتهم عنه - ناجين من العذاب. ومعنى (يفرحون بما أتوا)

(١) قوله ودل عليه، لعل بعده سقطا تقديره: ودل على علمه. (ع)

(٢) رواه الحرث بن أبي أسامة أخبرنا عبد الوهاب الحفافي حدثنا الحسن بن حمارة حدثني الحكم بن عيينة عن يحيى بن الجزار سمعت عليا يقول فذكره والحسن متروك، ومن طريق الحرث رواه الثعلبي ورويناه في جزء النزاع قال: كتب الحارث بن أسامة فذكره، وذكره ابن عبد البر في العلم. قال: ويروى عن علي. وذكره صاحب الفردوس عن علي. فكأنه وقف عليه مرفوعا.

(٣) متفق عليه من رواية حميد بن عبد الرحمن أن مروان قال لبوابه: يا رافع اذهب إلى ابن عباس فقل له لئن كان امرؤ منا فرح بما أرقى وحده بما لم يفعل عذب لتعذب جميعا. فقال ابن عباس رضي الله عنهما: إنما نزلت هذه الآية في أهل الكتاب، أما اليهود فأسألم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتموا... الحديث. ■

بما أوتوه من علم التوراة . وقيل يفرحون بما فعلوا من كتمان نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويحبون أن يحمّدوا بما لم يفعلوا من اتباع دين إبراهيم حيث ادعوا أن إبراهيم كان على اليهودية وأنهم على دينه . وقيل : هم قوم تخلفوا عن الغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما قفل اعتذروا إليه بأنهم رأوا المصلحة في التخلف ، واستحمدوا إليه بترك الخروج . وقيل : هم المنافقون يفرحون بما أتوا من إظهار الإيمان للمسلمين ومناقضتهم وتوصلهم بذلك إلى أغراضهم . ويستحمدون إليهم بالإيمان الذي لم يفعلوه على الحقيقة لإبطانهم الكفر . ويجوز أن يكون شاملاً لكل من يأتي بحسنة فيفرح بها فرح إعجاب ، ويجب أن يحمده الناس ويثنوا عليه بالديانة والزهد وبما ليس فيه .

وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٨٩) إِنِّي فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ (١٩٠) الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُوْدًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (١٩١)

(ولله ملك السموات والأرض) فهو يملك أمرهم . وهو على كل شيء قدير ، فهو يقدر على عقابهم (آيات) لادلة واضحة على الصانع وعظيم قدرته وباهر حكمته (لأولى الأبواب) الذين يفتحون بصائرهم للنظر والاستدلال والاعتبار ، ولا ينظرون إليها نظر البهائم غافلين عما فيها من عجائب الفطر . وفي النصائح الصغار : املأ عينيك من زينة هذه الكواكب ، وأجلهم في جملة هذه العجائب . متفكراً في قدرة مقدرها ، متدبراً حكمة مدبرها ، قبل أن يسافر بك القدر ، ويحال بينك وبين النظر . وعن ابن عمر رضي الله عنهما : قلت لعائشة رضي الله عنها : أخبريني بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبكت وأطالت ، ثم قالت : كل أمره عجب ، أتاني في ليلتي فدخل في الخافي حتى ألصق جلده بجلدي ، ثم قال : يا عائشة ، هل لك أن تأذني لي الليلة في عبادة ربي ؟ فقلت : يا رسول الله ، إني لأحب قربك وأحب هواك ، قد أذنت لك . فقام إلى قربة من ماء في البيت فتوضأ ولم يكثر من صب الماء ، ثم قام يصلي ، فقرأ من القرآن فجعل يبكي حتى بلغ الدموع حقويه ، ثم جلس لحمد الله وأثنى عليه وجعل يبكي ، ثم رفع يديه فجعل يبكي

(١) أخرجه ابن حبان من رواية عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء : دخلت أنا وابن عمر وعبيد بن عمر على عائشة ، فقالت : قد آن لك أن تزورنا ، فقال : أقول كما قال الأول : زرغباً تزدد حباً ، فقالت : دعونا من بطالتكم هذه . ثم قال ابن عمر لعائشة : أخبرينا بأعجب شيء رأيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ... الحديث بطوله ورواه عبد بن حميد ، والعليلي وغيرهم من رواية أبي جناب الكلبي عن عطاء قال : دخلت أنا وابن عمر على عائشة فقال لها ابن عمر أخبريني... فذره.

حتى رأيت دموعه قد بليت الأرض ، فأتاه بلال يؤذنه بصلاة الغداة فرآه يبكي فقال له : يا رسول الله ، أتبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فقال : يا بلال أفلا أكون عبداً شكوراً . ثم قال : وما لي لأبكي وقد أنزل الله عليّ في هذه الليلة (إنّ في خلق السموات والأرض) ثم قال : ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها . وروى : . ويل لمن لا كهاتين فكيه ولم يتأملها^(١) وعن علي رضي الله عنه : أنّ النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل يتسوّك ثم ينظر إلى السماء ثم يقول (إنّ في خلق السموات والأرض)^(٢) . وحكى أنّ الرجل من بني إسرائيل كان إذا عبد الله ثلاثين سنة أظلمت سحابة ، فبعدها فتى من فتياتهم فلم تطله ، فقالت له أمه : لعلّ فرطه فرطت منك في مدتك ؟ فقال : ما أذكر . قالت : لعلك نظرت مرّة إلى السماء ولم تعتبر ؟ قال : لعل . قالت : فما أتيت إلا من ذلك (الذين يذكرون الله) ذكرأ دائماً على أي حال كانوا . من قيام وقعود واضطجاع لا يخلون بالذكر في أغلب أحوالهم . وعن ابن عمر وعروة بن الزبير وجماعة أنهم خرجوا يوم العيد إلى المصلى فجعلوا يذكرون الله ، فقال بعضهم : أما قال الله تعالى (يذكرون الله قياماً وقعوداً) فقاموا يذكرون الله على أقدامهم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله »^(٣) ، وقيل : معناه يصلون في هذه الأحوال على حسب استطاعتهم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمران بن الحصين « صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً فإن لم تستطع فعلى جنب » ، تومئ إيماء^(٤) ، وهذه حجة للشافعي رحمه الله في إضجاع المريض على جنبه كما في اللحد . وعند أبي حنيفة رحمه الله أنه يستلقى حتى إذا وجد خفة قعد . ومحل (على جنوبهم) نصب على الحال عطفاً على ما قبله ، كأنه قيل : قياماً وقعوداً ومضطجعين (ويتفكرون في خلق السموات والأرض) وما يدل عليه اختراع هذه الأجرام العظام وإبداع صنعتها ومادبر فيها بما تكل الأفهام عن إدراك بعض عجائبه على عظم^(٥) شأن الصانع

(١) رواه ابن مردويه في تفسير سورة الروم من رواية أبي جناب عن عطاء عن عائشة قالت « لما نزلت هذه الآية (ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويح لمن لا كهاتين لم يجبه ثم لم يتفكر فيها »

(٢) رواه الثعلبي من طريق حماد عن حجاج عن حبيب بن أبي ثابت عن محمد بن علي بن أبي طالب عن علي وأصله في المتفق عليه من حديث ابن عباس .

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة وإسحاق والطبراني من حديث معاذ وفي إسناده موسى بن عبيدة وهو ضعيف . وأخرجه الثعلبي في تفسير العنكبوت ، وابن مردويه في تفسير الواقعة .

(٤) أخرجه البخاري وأصحاب السنن ، من حديث عمران بن حصين . قال « كانت في بواسير - فذكر الحديث » وليس في آخره يومئ إيماء . وأورده صاحب الهداية - كما أورده الزحمرى .

(٥) قوله « على عظم » إله من عظم ... الخ ، فيكون يوانا لما يدل عليه . (ع)

وكبرياء سلطانه . وعن سفيان الثوري أنه صلى خلف المقام ركعتين ثم رفع رأسه إلى السماء . فلما رأى الكواكب غشى عليه ، وكان يبول الدم من طول حزنه وفكرته . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « بينا رجل مستلق على فراشه إذ رفع رأسه فنظر إلى النجوم وإلى السماء فقال : أشهد أن لك رباً وخالقاً ، اللهم اغفر لي ، فنظر الله إليه فغفر له » (١) وقال النبي صلى الله عليه وسلم « لا عبادة كال تفكر » (٢) ، وقيل : الفكر « تذهب الغفلة وتحث القلب الحشية كما يحدث الماء للزرع النبات ، وما جلبيت القلوب بمثل الاحزان ولا استنارت بمثل الفكرة . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا تفضلوني على يونس بن متى فإنه كان يرفع له في كل يوم مثل عمل أهل الأرض » (٣) قالوا : وإنما كان ذلك التفكر في أمر الله الذي هو عمل القلب ، لأن أحداً لا يقدر أن يعمل بجوارحه في اليوم مثل عمل أهل الأرض « ما خلقت هذا باطلا » على إرادة القول . أي يقولون ذلك وهو في محل الحال ، بمعنى يتفكرون قائلين . والمعنى : ما خلقت خلقاً باطلاً بغير حكمة ، بل خلقتك لداعي حكمة عظيمة ، وهو أن تجعلها مسكناً للكافرين وأدلة لهم على معرفتك ووجوب طاعتك واجتناب معصيتك ؛ ولذلك وصل به قوله « فقنا عذاب النار » لأنه جزاء من عصي ولم يطع . فإن قلت : هذا إشارة إلى ماذا ؟ قلت : إلى الخلق على أن المراد به المخلوق ، كأنه قيل : ويتفكرون في مخلوق السموات والأرض ، أي فيما خلق منها . ويجوز أن يكون إشارة إلى السموات والأرض ؛ لأنها في معنى المخلوق . كأنه قيل : ما خلقت هذا المخلوق العجيب باطلاً . وفي هذا ضرب من التعظيم كقوله (إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم) ويجوز أن يكون باطلاً حالاً من هذا . وسبحانك : اعتراض للتنزيه من العبث ، وأن يخلق شيئاً بغير حكمة .

رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ (١٩٢)
رَبَّنَا إِنَّا أَمَتْنَا مَتَاعًا مُنَادِيًا بُنَادِي لِيَلَايَمُنَ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَأَمَّا رَبَّنَا فَأَغْفِرْ لَنَا
ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ (١٩٣) رَبَّنَا وَءَاثِمْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى
رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ (١٩٤)

(١) أخرجه الثعلبي من رواية زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة وفي إسناده من لا يعرف .

(٢) أخرجه ابن حبان في الضعفاء ، والبيهقي في الشعب من رواية أبي رجاء محمد بن عبد الله الخرطي من أهل مصر عن شعبة عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة عن علي بن رضى الله عنه أنه قال لابنه الحسن « يا بني ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا مال أعوز من العقل . ولا فقر أشد من الجهل ، ولا عقل كالتيدير ، ولا ورع كحسن الخلق ، ولا عبادة كال تفكر . . . الحديث بطوله » وأبو رجاء قال البيهقي : ليس بالقوى ، وقال ابن حبان يروى عن الثقات ما ليس من حديث الأئمة .

(٣) لم أجده .

﴿فقد أخزيت﴾ فقد أبلغت في إخزائه . وهو نظير قوله فقد فاز . ونحوه في كلامهم : من أدرك مرعى الصمان ^(١) فقد أدرك ، ومن سبق فلانا فقد سبق ﴿وما للظالمين﴾ اللام إشارة إلى من يدخل النار وإعلام بأن من يدخل النار فلا ناصر له بشفاعة ولا غيرها ^(٢) . تقول : سمعت رجلاً يقول كذا ، وسمعت زيدا يتكلم . فتوقع الفعل على الرجل وتحذف المسموع ، لأنك وصفته بما يسمع ، أو جعلته حالاً عنه فأغناك عن ذكره ، ولولا الوصف أو الحال لم يكن منه بد ، وأن يقال سمعت كلام فلان أو قوله . فإن قلت : فأى فائدة في الجمع بين المنادى وينادى ؟ قلت : ذكر النداء مطلقاً ثم مقيداً بالإيمان تفخيماً لشأن المنادى ؛ لأنه لامنادى أعظم من مناد ينادى للإيمان . ونحوه قولك : مررت بهادي للإسلام . وذلك أن المنادى إذا أطلق ذهب الوهم إلى مناد للحرب ، أو لإطفاء النائرة ، أو لإغاثة المكروب ، أو لسكفاية بعض النوازل ، أو لبعض المنافع ، وكذلك الهادى قد يطلق على من يهdy للطريق ويهdy لسداد الرأى وغير ذلك ؛ فإذا قلت : ينادى للإيمان ، ويهdy للإسلام ، فقد رفعت من شأن المنادى والهادى ونختمته . ويقال : دعاه لكذا وإلى كذا ، وندبه له وإليه ، وناداه له وإليه . ونحوه : هده للطريق وإليه ، وذلك أن معنى انتهاء الغاية ومعنى الاختصاص واقعان جميعاً ، والمنادى هو الرسول (أدعو إلى الله) ، (ادع إلى سبيل ربك) . وعن محمد بن كعب : القرآن . ﴿أن آمنوا﴾ أى آمنوا ، أو بأن آمنوا ﴿ذنوبنا﴾ كبائرنا ﴿سيئاتنا﴾ صغائرنا ﴿مع الأبرار﴾ مخصوصين بصحبتهم ، معدودين في جملتهم . والأبرار : جمع برّ أوبرّ ، كبر وأرباب ، وصاحب وأصحاب ﴿على رسلك﴾ على هذه صلة الوعد ، كما في قولك : وعد الله الجنة على الطاعة . والمعنى : ما وعدتنا على تصديق رسلك . ألا تراه كيف أتبع ذكر المنادى للإيمان وهو الرسول وقوله آمنا وهو التصديق ويجوز أن يكون متعلقاً بمحذوف ، أى ما وعدتنا منزلاً على رسلك ، أو محمّولاً على رسلك ، لأن الرسل محملون ذلك (فإنما عليه ما حمل) وقيل : على السنة رسلك . والموعود هو الثواب . وقيل : النصرة على الأعداء . فإن قلت : كيف دعوا الله بإنجاز ما وعد الله لا يخلف الميعاد ؟ قلت : معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم أسباب إنجاز الميعاد أو هو باب من اللجأ إلى الله والخضوع له ، كما كان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يستغفرون مع عليهم أنهم مغفور لهم . يقصدون بذلك

(١) قوله « من أدرك مرعى الصمان » في الصحاح : موضع إلى جنب رمل عاج . وطالج : موضع بالبادية

به رمل . (ع)

(٢) قوله « فلا ناصر له بشفاعة ولا غيرها » هذا عند المعتزلة . أما عند أهل السنة ، فن يدخل النار من

المؤمنين يخرج بالشفاعة أو بالعفو ، كما حقق في محله . (ع)

التذلل لربهم والتضرع إليه ، واللجأ الذي هو سبيل العبودية .

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى
بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي
وَقَاتِلُوا وَقَاتِلُوا لَا كُفْرًا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دُخْلًا لَهُمْ جَنَّتِ مَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾

يقال استجاب له واستجابه :

• فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَلِكَ مُجِيبٌ ﴿١﴾

﴿ أنى لا أضيع ﴾ قرئ بالفتح على حذف الياء ، وبالكسر على إرادة القول . وقرئ :
لا أضيع ، بالتشديد ﴿ من ذكر أو أنثى ﴾ بيان لعامل ﴿ بعضكم من بعض ﴾ أى يجمع ذكوركم
وإناثكم أصل واحد ، فكل واحد منكم من الآخر ، أى من أصله ، أو كأنه منه لفرط اتصالكم
واتحادكم . وقيل المراد وصلة الإسلام . وهذه جملة معترضة بينت بها شركة النساء مع الرجال
فيما وعد الله عباده العاملين . وروى أن أم سلمة قالت : يارسول الله ، إني أسمع الله تعالى يذكر
الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء ^(١) . فنزلت ﴿ فالذين هاجروا ﴾ تفصيل لعمل العامل منهم على
سبيل التعظيم له والتفخيم . كأنه قال : فالذين عملوا هذه الأعمال السنية الفاتكة ، وهى المهاجرة
عن أوطانهم قازين إلى الله بدينهم من دار الفتنة ، واضطروا إلى الخروج من ديارهم التى ولدوا
فيها ونشؤوا بها سامهم ^(٢) المشركون من الخسف ﴿ وأودوا في سبيلى ﴾ من أجله وبسببه ، يريد

(١) وداع دعا ياء من يجيب إلى التدى فلم يستجبه عند ذلك مجيب

فقلت ادع أخرى وارفع الصوت جهرة لعل أبى المغوار منك قريب

لكعب بن سعد الغنوى . يرى أحماء هرم وكنينة أبو المغوار . و « جهرة » مفعول مطلق مؤكد . و « أبى »
مجرور بلمل ، وهى لغة عقيل . واستعمال لعل فى الأمر البعيد - مع أنها للرجاء والقرب - دليل على شدة وله وتنزله
البعيد منزلة القريب . وروى : « لعل أبى المغوار » على اللغة المشهورة . يقول : ورب داع إلى المكارم لم يبه
أحد فقلت له : ادع مرة أخرى برفع صوتك ، لعل أخى يكون قريباً فيجيبك على عادته ، فإنه كثيراً ما يطلب معالى
الأمور . وهذا من باب التخييل ، لأنه لا داعى فى الواقع .

(٢) أخرجه الترمذى . من رواية عمرو بن دينار أخبرنى سلمة - رجل من ولد أم سلمة رضى الله عنها - قال
قالت أم سلمة .

(٣) قوله « بما سامهم » فى الصحاح : يقال سامه الخسف ، وسامه خسفاً ، وخسفاً أيضاً بالضم : أى
أولاه ذلاً . (ع)

سبيل الدين ﴿وقاتلوا وقتلوا﴾ وغزوا المشركين واستشهدوا . وقرئ : وقتلوا ، بالتشديد . وقتلوا وقاتلوا - على التقديم - بالتخفيف والتشديد . وقتلوا ، وقتلوا ، على بناء الأول للفاعل والثاني للفعول . وقتلوا ، وقاتلوا ، على بناءهما للفاعل ﴿ثواب﴾ في موضع المصدر المؤكد بمعنى إثابة أو ثواباً ﴿من عند الله﴾ لأن قوله ﴿لا كفرن عنهم ولا دخلنهم﴾ في معنى . لا يثيبهم . ﴿وعنده﴾ مثل : أن يختص به وبقدرته وفضله ، لا يثيبه غيره ولا يقدر عليه ، كما يقول الرجل : عندي ما تريد ، يريد اختصاصه به وبملكه وإن لم يكن بحضرته . وهذا تعليم من الله كيف يدعى وكيف يتهل إليه ويتضرع . وتكرير ﴿ربنا﴾ من باب الابتهاال ، وإعلام بما يوجب حسن الإجابة وحسن الإثابة ، من احتمال المشاق في دين الله ، والصبر على صعوبة تكاليفه ، وقطع لأطماع الكسالى المتمنين عليه ، وتسجيل على من لا يرى الثواب ^(١) موصولاً إليه ، بالعمل بالجهل والغباوة . وروى عن جعفر الصادق رضي الله عنه : من حزبه أمر فقال خمس مرات ﴿ربنا﴾ أنجاه الله مما يخاف وأعطاه ما أراد ، وقرأ هذه الآية . وعن الحسن : حكى الله عنهم أنهم قالوا خمس مرات ﴿ربنا﴾ ثم أخبر أنه استجاب لهم ، إلا أنه أتبع ذلك رافع الدعاء وما يستجاب به ، فلا بد من تقديمه بين يدي الدعاء .

لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ﴿١٩٦﴾ مَتَّعَ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ
وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٩٧﴾

(لا يغرنك) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ، أى لا تنظر إلى ما هم عليه من سعة الرزق والمضطرب ودرك العاجل وإصابة حظوظ الدنيا ، ولا تغتر . بظاهر ما ترى من تبس ظلمهم في الأرض ، وتصرفهم في البلاد يتكسبون ويتجرون ويتدهقنون ^(٢) . وعن ابن عباس : هم أهل مكة . وقيل : هم اليهود . وروى أن أناساً من المؤمنين كانوا يرون ما كانوا فيه من الخصب والرخاء ولين العيش فيقولون : إن أعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهل . فإن قلت : كيف جازأن يغتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حتى ينهى عن الاعتزاز

(١) قوله « وتسجيل على من لا يرى الثواب » يريد أهل السنة اقاتلين يجوز على الله أن يفضل على العبد بدون عمل ولا يجب عليه إثابة العامل . وقد حقق في حله . (ع)

(٢) قوله « ويتجرون ويتدهقنون » يملؤون ويتمتعون بلين الطعام وطيب الثياب . أفاده الصباح ، في مادة دهق ، ومادة دهقن . والأوفق بما في الصباح : يتدهقنون ، حيث قال : قال الأصمى : الدهقة : لين الطعام وطية ورقته . وحديث عمر « لو شئت أن يدهق لى لعلت ، ولكن الله عاب قوما فقال : أذهبتم طيبانكم . . . الآية » ولم يذكر الدهقة بهذا المعنى تصريحاً . (ع)

به ؟ قلت : فيه وجهان أحدهما أن مدرة القوم ومقدمهم يخاطب بشيء فيقوم خطابه مقام خطابهم جميعاً ، فكأنه قيل : لا يغرنكم . والثاني : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان غير منور بحالهم فأكد عليه ما كان عليه وثبت على التزامه ، كقوله (ولا تكن من الكافرين) ، (ولا تكونن من المشركين) ، (ولا تطع المكذبين) وهذا في النهي نظير قوله في الأمر (اهدنا الصراط المستقيم) ، (يا أيها الذين آمنوا آمنوا) وقد جعل النهي في الظاهر للقلب وهو في المعنى للخاطب ، وهذا من تنزيل السبب منزلة المسبب ، لأن القلب لو غره لا غتر به ، فمنع السبب لئلا يتنع السبب . وقرئ : لا يغرنك بالنون الحفيفة ﴿ متاع قليل ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أى ذلك متاع قليل وهو القلب في البلاد ، أراد قلته في جنب ما فاتهم من نعيم الآخرة ، أو في جنب ما أعد الله للمؤمنين من الثواب ، أو أراد أنه قليل في نفسه لانقضائه وكل زائل قليل . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر بهم يرجع ^(١) ، ﴿ وبئس المهاد ﴾ وساء ما مهدوا لأنفسهم .

لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ١٩٨

النزل والنزل : ما يقام للنازل . وقال أبو الشعراء الضبي :

وَكُنَّا إِذَا الْجَبَّارُ بِالْجَيْشِ ضَافَتَنَا جَعَلَنَا الْقَنَا وَالْمَرْهَفَاتِ لَهُ نَزُلًا ^(٢)

وانتهابه إما على الحال من جنات لتخصصها بالوصف والعامل اللام : ويجوز أن يكون بمعنى مصدر ^(٣) مؤكد ، كأنه قيل : زرقاه ، أو عطاء ﴿ من عند الله وما عند الله ﴾ من الكثير الدائم ﴿ خير الأبرار ﴾ مما يتقلب فيه الفجار من القليل الزائل ، وقرأ مسلمة بن عمار والأعشى (نزلا) بالسكون . وقرأ يزيد بن القعقاع : لكن الذين اتقوا ، بالتشديد .

وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ

(١) أخرجه مسلم من حديث المستورد بن شداد به .

(٢) لأبي الشعراء الضبي . والجبار : الملك العاني . وضافه يضيقه : نزل عنده ضيقاً ، أى إذا نزل بنا الجبار مع جيشه نزول الضيق . وفيه تمك به حيث جاء محارباً ، تشبهه بن جاء للمعروف طالباً ، وشرح ذلك التشبيه بعمل الرياح والسيوف المرفقات المستنونات نزلاله ، وهو الطعام المعد للضيف

(٣) قوله « ويجوز أن يكون بمعنى مصدر » في قوة : وأما على المصدر ، لأنه يجوز ... الخ . (ع)

خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٩﴾

﴿ وإن من أهل الكتاب ﴾ عن مجاهد : نزلت في عبد الله بن سلام وغيره من مسلمة أهل الكتاب . وقيل : في أربعين من أهل نجران ، واثنين وثلاثين من الحبشة ، وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فأسلموا . وقيل : في أصحاب النجاشي ملك الحبشة ، ومعنى أحصاه وعطاه ، بالعربية . وذلك أنه لما مات نعا جبريل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اخرجوا فصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم ، فخرج إلى البقيع ونظر إلى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي وصلى عليه واستغفر له : فقال المنافقون : انظروا إلى هذا يصلى على عليج نصراني لم يره قط وليس على دينه ^(١) ، فنزلت . ودخلت لام الابتداء على اسم « إن » لفصل الطرف بينهما ؛ كقوله (وإن منكم من ليبطئن) . ﴿ وما أنزل إليكم ﴾ من القرآن ﴿ وما أنزل إليهم ﴾ من الكتابين ﴿ خاشعين لله ﴾ حال من فاعل يؤمن ، لأن من يؤمن في معنى الجمع ﴿ لا يشترون بآيات الله ثمناً قليلاً ﴾ كما يفعل من لم يسلم من أحبارهم وكبارهم ﴿ أولئك لهم أجرهم عند ربهم ﴾ أي ما يختص بهم من الأجر وهو ما وعدوه في قوله (أولئك يؤتون أجرهم مرتين) ، (يؤتكم كفلين من رحمته) . ﴿ إن الله سريع الحساب ﴾ لنفوذ عمله في كل شيء ، فهو عالم بما يستوجبه كل عامل من الأجر . ويجوز أن يراد : إنما تواعدون لآت قريب بعد ذكر الموعد .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ

تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾

(١) ذكره الثعلبي من قول ابن عباس وقتادة . ولفظه « خرج إلى البقيع . وكشف له من المدينة إلى أرض الحبشة ، أبصر سرير النجاشي » والباقي نحوه ، وقد ذكر إسناده إليهما آخر الكتاب . وذكره الواحدى بلا إسناده . ورواه الطبري وابن عدى في ترجمة أبي بكر الهذلي ، واسمه : سلى ، وهو ضعيف - عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن جابر قوله « ونظر إلى أرض الحبشة ، فأبصر سرير النجاشي » وزاد فيه ، وكبر أربعا ، والطبراني في الأوسط « من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد قال « لما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وفاة النجاشي قال : اخرجوا فصلوا على أخ لكم لم يره قط ؛ فخرج بنا ، وتقدم النبي صلى الله عليه وسلم ووقفنا خلفه ، فصلى وصلينا ، فلما انصرفنا قال المنافقون : انظروا إلى هذا يصلى على عليج نصراني لم يره قط فأنزل الله تعالى (وإن من أهل الكتاب) .

اصبروا على الدين وتكاليفه ﴿ وصابروا ﴾ أعداء الله في الجهاد ، أى غالبوهم في الصبر على شدائد الحرب لا تكونوا أقل صبراً منهم وثباتاً . والمصابرة : باب من الصبر ذكر بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه ، تخصيصاً لشدته وصعوبته ﴿ ورابطوا ﴾ وأقيموا في الثغور رابطين خيالكم فيها ، مترصدين مستعدين للغزو . قال الله عز وجل : (ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم) وعن النبي صلى الله عليه وسلم « من رباط يوماً وليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر »^(١) وقيامه ، لا يفطر ، ولا ينفقل عن صلاته إلا الحاجة .

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قرأ سورة آل عمران أعطى بكل آية منها أماناً على جسر جهنم »^(٢)

وعنه عليه الصلاة والسلام : « من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تحجب الشمس » .^(٣)

(١) أخرجه أحمد وابن أبي شيبة من حديث سلمان أتم منه ولابن حبان من حديث سلمان « رباط يوم وليلة في سبيل الله أفضل من صيام شهر وقيامه جاع لا يفطر ، وقام لا يفتر » وأصله في مسلم ، وروى الحاكم فاستدركه .
(٢) أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات من حديث أبي بن كعب وسيأتي آخر الكتاب ، ورواه ابن مردويه من وجه آخر عن أبي بن كعب ، والواحدى في التفسير الأوسط من حديث أبي أمامة رضي الله عنه .
(٣) أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس ، وإسناده ضعيف .

سورة النساء

مدنية ، وهي مائة وست وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا
وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ

كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١﴾

(يا أيها الناس) يا بني آدم (خلقكم من نفس واحدة) فرعكم من أصل واحد وهو نفس
آدم أبيكم (١). فإن قلت : علام عطف قوله (وخلق منها زوجها) ؟ قلت : فيه وجهان : أحدهما
أن يعطف على محذوف ، كأنه قيل : من نفس واحدة أنشأها أو ابتدأها ، وخلق منها زوجها .
وإنما حذف لدلالة المعنى عليه . والمعنى : شعبكم من نفس واحدة هذه صفتها ، وهي أنه أنشأها
من تراب وخلق زوجها حواء من ضلع من أضلاعها (وبث منهما) نوعي جنس الإنس وهما
الذكور والإناث ، فوصفها بصفة هي بيان وتفصيل بكيفية خلقهم منها . والثاني : أن يعطف على
خلقكم ، ويكون الخطاب في (يا أيها الناس) للذين بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم .
والمعنى : خلقكم من نفس آدم ، لأنهم من جملة الجنس المفرع منه ، وخلق منها أمكم حواء وبث
منهما (رجالاً كثيراً ونساءً) غيركم من الأمم الفاتية للحصر . فإن قلت : الذي يقتضيه سداد نظم
الكلام وجزالته أن يجاء عقيب الأمر بالتقوى بما يوجبها أو يدعوا إليها ويبحث عليها ، فكيف
كان خلقه إياهم من نفس واحدة على التفصيل الذي ذكره موجبا للتقوى وداعيا إليها ؟ قلت : لأن

(١) قال محمود : ■ معناه فرعكم من أصل واحد وهو نفس آدم أبيكم وعلام عطف . . . الخ ■ قال أحمد :
وإنما قدر المحذوف في الوجه الأول حيث جعل الخطاب عاما في الجنس ، لأنه لولا التقدير لكان قوله (وبث منهما)
تكراراً لقوله (خلقكم) إذ مؤداهما واحد ، وليس على سبيل بيان الأول ، لأنه معطوف عليه حيث أنه . وأما وهو
معطوف على المقدر ، فذلك المقدر واقع صفة مبينة ، والمعطوف عليه داخل في حكم البيان فاستقام . وأما الوجه
الثاني فالتكرار فيه ليس بلازم ، إذ الخطاب بقوله (خلقكم) الذين بعث إليهم النبي عليه الصلاة والسلام . وقوله
(وبث منهما) واقع على من عدا المبعوث إليهم من الأمم ، فلا حاجة للتقدير المذكور في الوجه الثاني ، والله أعلم .

ذلك مما يدل على القدرة العظيمة . ومن قدر على نحوه كان قادراً على كل شيء ، ومن المقدورات عقاب العصاة ، فالنظر فيه يؤدي إلى أن يتقى القادر عليه ويخشى عقابه ، ولأنه يدل على النعمة السابغة عليهم ، فحقهم أن يتقوه في كفرانها والتفريط فيما يلزمهم من القيام بشكرها . أو أراد بالتقوى تقوى خاصة وهي أن يتقوه فيما يتصل بحفظ الحقوق بينهم ، فلا يقطعوا ما يجب عليهم وصله ، فقليل : اتقوا ربكم الذي وصل بينكم ، حيث جعلكم صنوانا مفرعة من أزومة واحدة . فيما يجب على بعضكم لبعض ، لحافظوا عليه ولا تغفلوا عنه . وهذا المعنى مطابق لمعاني السورة . وقرئ : وخالق منها زوجها . وبات منها ، بلفظ اسم الفاعل ، وهو خبر مبتدأ محذوف تقديره : وهو خالق ﴿تساءلون به﴾ تتساءلون به ، فأدغمت التاء في السين . وقرئ ﴿تساءلون﴾ بطرح التاء الثانية ، أى يسأل بعضكم بعضاً بالله وبالرحم . فيقول : بالله وبالرحم أفعل كذا على سبيل الاستعطاف . وأناشدك الله والرحم . أو تسألون غيركم بالله والرحم ، فقليل ، تفاعلون ، موضع «تفعلون» للجمع . كقولك : رأيت الهلال وتراءىناه . وتنصره قراءة من قرأ : تسألون به . مهموز أو غير مهموز . وقرئ ﴿والأرحام﴾ بالحركات الثلاث ، فالتصب على وجهين : إما على : واتقوا الله والأرحام ، أو أن يعطف على محل الجار والمجرور ، كقولك : مررت بزيد وعمراً . وينصره قراءة ابن مسعود : تسألون به وبالأرحام ، والجزء على عطف الظاهر على المضمرة . وليس بسديد ؛ لأن الضمير المتصل متصل كاسمه . والجار والمجرور كشيء واحد ، فكأن في قولك «مررت بزيد» ، وهذا غلامه وزيد ، مديدي الاتصال ، فلما اشتد الاتصال لتكرره أشبه العطف على بعض الكلمة ، فلم يحز ووجب تكرير العامل ، كقولك : «مررت به وبزيد» ، وهذا غلامه وغلام زيد ، ألا ترى إلى صحة قولك «رأيتك وزيدا» . و«مررت بزيد وعمرو» ، لما لم يقلوا الاتصال ، لأنه لم يتكرر ، وقد تمحل لصحة هذه القراءة بأنها على تقدير تكرير الجار ونظيرها .

■ قَمَّا بِكَ وَالْأَيَّامُ مِنْ عَجَبٍ * (١)

والرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف ، كأنه قيل : والأرحام كذلك . على معنى : والأرحام مما يتقى أو والأرحام بما يتساءل به . والمعنى أنهم كانوا يقرون بأن لهم خالقاً . وكانوا يتساءلون بذكر الله والرحم ، فقليل لهم : اتقوا الله الذي خلقكم ، واتقوا الذي تتناشدون به واتقوا الأرحام

(١) فالיום قربت تهجونا وتشتبنا فاذهب فابك والأيام من عجب للأعشى . وقيل : لعمرو بن معد يكرب . وقيل : لحفاف بن نديبة . وقيل : لعباس بن مرداس . يقال : قرب الفرس تقريباً أسرع . يقول : فالיום دنوت مسرعاً في هجونا بعد بطئك عنه . وبرى : قد بت ، أى قد صرت تهجونا ، فاذهب على طريقته فأنها سمة اللثام وشبهة الأيام ، فلا عجب من ذلك ، وهو أمر تخليط ومزاج . والأيام : عطف على الضمير المجرور ، وهو دليل على جوازه بدون إعادة الجار وإن منه الجمهور .

فلا تقطعوها . أو واتقوا الله الذى تتعاطفون باذكاره وبإذكار الرحم . وقد آذن عز وجل -
 إذ قرن الأرحام باسمه - أن صلتها منه بمكان ، كما قال (أن لا تعبدوا إلا إياه وبوالدين إحساناً)
 وعن الحسن : إذا سألك بالله فأعطه ، وإذا سألك بالرحم فأعطه . وللرحم حجة عند العرش ^(١)
 ومعناه ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه ، الرحم معلقة بالعرش فإذا أتاها الواصل بشت به
 وكلته ، وإذا أتاها القاطع احتجبت ^(٢) منه . وسئل ابن عيينة عن قوله عليه الصلاة والسلام
 « تخيروا لنطفكم » ^(٣) فقال : يقول لأولادكم . وذلك أن يضع ولده في الحلال . ألم تسمع قوله تعالى
 (واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام) وأول صلتها أن يختار له الموضع الحلال ، فلا يقطع
 رحمه ولا نسبه فإنما للعاهر الحجر ، ثم يختار الصحة ويحْتَنِبُ الدعوة ^(٤) ، ولا يضعه موضع سوء
 يتبع شهوته وهواه بغير هدى من الله .

وَمَا تَوْأَلَّتِ الْيَتَامَى أَمْوَالُهُمْ وَلَا تَنَبَّدَلُوا الْحَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ
 إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴿٢﴾

(اليتامى) الذين مات آباؤهم فانفردوا عنهم . واليتيم . الانفراد . ومنه : الرملة اليتيمة والذرة
 اليتيمة . وقيل : اليتيم فى الأناسى من قبل الآباء ، وفى البهائم من قبل الأمهات . فإن قلت : كيف
 جمع اليتيم - وهو فعيل كريض - على يتامى ؟ قلت : فيه وجهان : أن يجمع على يتامى كاسرى ، لأن
 اليتيم من وادى الآفات والأوجاع ، ثم يجمع فعلى على فعلى كاسارى . ويجوز أن يجمع على فعائل
 لجرى اليتيم بجرى الاسماء ، نحو صاحب وفارس ، فيقال : يتامى ، ثم يتامى على القلب . وحق هذا

(١) قوله « حجة عند العرش » فى الصحاح : الحجة - بالتحريك - الاعوجاج . وصقر أحسن الخالاب
 معوجها . وحجة المفزل - بالضم - هى المنعقة فى رأسه . وفيه أيضاً : عقت الشئ فانعقت ، أى عطفته فانعطف .
 والتمهيق : التمهيج (ع)

(٢) أخرجه إسحاق بن راهويه : أخبرنا جرير عن قابوس عن أبيه عنه به . ورواه الحكييم الترمذى من هذا الوجه
 (٣) رواه ابن ماجه والحاكم والدارقطنى من حديث هشام عن أبيه عن عائشة . قال ابن طاهر : لم يروه عن هشام
 ثقة . ورواه ابن عدى من طريق عيسى بن ميمون أحد الضعفاء عن القاسم عن عائشة رضى الله عنها ورواه تمام فى
 فوائده وأبو نعيم فى الحلية من رواية الزهرى عن أنس وفيه عبد العظيم بن إبراهيم السامى وهو مجهول . ورواه
 ابن عدى من حديث عمر موقفاً . وفيه - لميان بن عطاء وهو ضعيف وقال ابن طاهر : رواه إسحاق بن النضير عن
 عبد المجيد عن ابن جريج عن عطاء . مرة قال : عن ابن عباس . ومرة قال : عن عائشة . وهذا أجود طرقه إن
 كان الاسناد إلى إسحاق قوياً . قال ابن أبي حاتم عن أبيه : هذا الحديث ضعيف من جميع طرقه

(٤) قوله « ويحْتَنِبُ الدعوة » لعله الدعوة بالراء بدل الواو . وفى الصحاح : الدعز - بالتحريك - الفساد . (ع)

الاسم أن يقع على الصغار^(١) والكبار لبقاء معنى الانفراد عن الآباء ، إلا أنه قد غلب أن يسموا به قبل أن يبلغوا مبلغ الرجال ، فإذا استغنوا بأنفسهم عن كافل وقائم عليهم وانتصبوا كفاة يكفلون غيرهم ويقومون عليهم ، زال عنهم هذا الاسم . وكانت قريش تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يتيم أبي طالب ، إما على القياس وإما حكاية للحال التي كان عليها صغيراً ناشئاً في حجر عمه توضعاً له . وأما قوله عليه السلام : لا يتم بعد الحلم^(٢) ، فما هو إلا تعليم شريعة لالغة ، يعني أنه إذا احتلم لم تجز عليه أحكام الصغار . فإن قلت : فما معنى قوله ﴿ وآتوا اليتامى أموالهم ﴾ ؟ قلت : إما أن يراد باليتامى الصغار ، وبإتيانهم الأموال : أن لا يطمع فيها الأولياء والأوصياء وولاية السوء وقضائه ويكفوا عنها أيديهم الخاطفة ، حتى تأتى اليتامى إذا بلغوا سالمة غير مخدوفة . وإما أن يراد الكبار تسمية لهم يتامى على القياس ، أو لقرب عهدهم - إذا بلغوا - بالصغر ، كما تسمى الناقة عشاء بعد وضعها . على أن فيه إشارة إلى أن لا يؤخر دفع أموالهم إليهم عن حد البلوغ ، ولا لا يمتطوا إن أونس منهم الرشد ، وأن يؤتوها قبل أن يزول عنهم اسم اليتامى والصغار . وقيل : هي في رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم ، فلما بلغ طلب المال فتمعه عمه فترافعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) ، فنزلت ، فلما سمعها العم قال : أطلعنا الله وأطلعنا الرسول ، نعوذ بالله من الحوب الكبير ، فدفع ماله إليه ؛ فقال النبي عليه السلام : ومن يوق شح نفسه يطيع ربه هكذا فإنه يحل داره . يعني جنته ، فلما قبض ألفوا ماله أنفقه في سبيل الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ثبت الأجر ، ثبت الأجر وبقي الوزر : قالوا : يا رسول الله ، قد عرفنا أنه ثبت الأجر

(١) قال محمود : « إما أن يراد باليتامى الصغار ... الخ » قال أحد : والوجه الأول قوى بقوله بعد آيات (وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم) دل على أن الآية الأولى في الحظ على حفظها لم ليؤتوها عند بلوغهم ورشدهم ، والثانية في الحظ على الابتلاء الحقيقي عند حصول البلوغ والرشد . ويقوه أيضاً قوله عقيب الأولى (ولا تبدلوا الحديث بالطيب) ، (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) فهذا كله تأديب للوصى ما دام المال بيده واليتيم في حجره . وأما على الوجه الآخر فيكون مؤدى الآيتين واحداً ، وهو الأمر بالابتلاء حقيقة . ويخلص عن التكرار بأن الأولى كالمجلة الثانية كالمبينة بشرط الابتلاء من البلوغ وإيناس الرشد ، والله أعلم .

(٢) أخرجه أبو داود عن علي وإسناده حسن لأن له طريقاً أخرى من علي أخرجه عبد الرزاق أيضاً عن الثوري عن جوير موقفاً . وصوبه العقيلي وقد تابع جويراً عليه عبد الكريم بن أبي المخارق عن الضحاك . وعبد الكريم متروك أيضاً وله طريق أخرى عند الطبراني في الأوسط في ترجمة محمد بن سلمان الصوفي من رواية عاقمة بن قيس عن علي . ورواه أبو يعلى والطبراني من رواية ذبال بن عبيد بن حنظلة بن جذيم بن حنيفة . سمعت جدى حنظلة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . فذكره في الباب عن أنس عند البزار وفيه مرئد بن عبد الملك وهو ضعيف . وعن جابر عند عبد الرزاق والطيالسي وابن يعلى من رواية حرام بن عثمان . وهو متروك . ومن طريق سعيد بن المرزبان عن يزيد القير عن جابر . وسعيد ضعيف جداً

(٣) ذكره الثعلبي عن مقاتل والمكلمي . وسنده إليهما مذكور في أول الكتاب .

كيف بقي الوزر وهو ينفق في سبيل الله؟ فقال: ثبت أجر الغلام، وبقي الوزر على والده ﴿ولا تبدلوا الخبيث بالطيب﴾ ولا تستبدلوا الحرام وهو مال اليتامى بالحلال وهو مالكم وما أيسح لكم من المكاسب ورزق الله المبتوث في الأرض فتأكلوه مكانه. أو لا تستبدلوا الأسر بالخبيث وهو اختزال أموال اليتامى بالأمر الطيب وهو حفظها والتورع منها ^(١) والتفعل بمعنى الاستفعال غير عزيز، منه التعجل بمعنى الاستعجال، والتأخر بمعنى الاستتجار. قال ذو الرمة:

فَمَا كَرَّمَ السَّكْنَى الَّذِينَ تَحَمَّلُوا عَنِ الدَّارِ وَالْمُسْتَخْلَفِ الْمُتَبَدِّلِ ^(٢)

أراد: ويالوهم ما استخلفته الدار واستبدلته. وقيل: هو أن يعطى ردينا ويأخذ جيداً. وعن السدي: أن يجعل شاة مهزولة مكان سمينة، وهذا ليس بتبدل، وإنما هو تبديل إلا أن يكرّم صديقاً له فيأخذ منه عصفاء مكان سمينة من مال الصبي ﴿ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم﴾ ولا تنفقوها معها. وحقيقتها: ولا تضموها إليها ^(٣) في الإنفاق، حتى لا تفرقوا بين أموالكم وأموالهم

(١) قوله «والتورع منها» لعله: عنها. (ع)

(٢) لذى الرمة. والسكنى - بالسكون - سكان الدار، فهو اسم جمع لسكن، كركب لراكب، وصاحب لصاحب. وفي نداء كرمهم معنى التعجب من كثرتهم، أى يكرم أصحاب الدار الذين ارتحلوا عنها، والوهم المستخلف المتبدل على صيغة اسم المفعول فيها أى ما استخلفته وما استبدلته بعدم من الوحوش. وقيل: من الذين لا يوفون بالمراد، فالتبدل بمعنى الاستبدال. والمستخلف على تقدير مضاف دل عليه المقام.

(٣) قال محمود: «معناه ولا تضموها إلى أموالكم... إلخ»: قال أحمد: وأهل البيان يقولون انتهى متى كان درجات فطريق البلاغة انتهى عن أدناها تنبها على الأعلى، كقوله تعالى (فلا تقل لها أف) وإذا اعتبرت هذا القانون بهذه الآية وجدته يبدئ الرأي مخالفاً لها، إذ أعلى درجات أكل مال اليتيم في التنبه أن يأكله وهو غنى عنه، وأدناها أن يأكله وهو فقير إليه، فكان مقتضى القانون المذكور أن ينهى عن أكل مال اليتيم من هو فقير إليه، حتى يلزم نهى التقى عنه من طريق الأولى. وحينئذ فلا بد من تمهيد أمر بوضع فائدة تخصيص الصورة العليا بالنهى في هذه الآية فنقول: أبلغ الكلام ما تعددت وجوه إفادته، ولا شك أن النهى عن الأدنى وإن أفاد النهى عن الأعلى إلا أن للنهى عن الأعلى أيضاً فائدة أخرى جلييلة لا تؤخذ من النهى عن الأدنى، وذلك أن النهى كلما كان أقبح كانت النفس عنه أنفر والداعية إليه أبعد، ولا شك أن المستقر في النفوس أن أكل مال اليتيم مع التقى عنه أقبح صور الأكل، فخصص بالنهى تشديداً على من يقع فيه، حتى إذا استحكم نفوره من أكل ماله على هذه الصورة الشنعاء دعا ذلك إلى الاحجام عن أكل ماله مطلقاً. ففيه تدرب للخامب على النفور من المحارم، ولا شك هذه الفائدة تحصل لو خصص النهى بأكله مع الفقر، إذ ليست الطباع في هذه الصورة معينة على الاجتناب كاعتباتها عليه في الصورة الأولى. وبحق مراعاة هذا المعنى تخصيصه الأكل، مع أن تناول مال اليتيم على أى وجه كان منتهى عنه، كان ذلك بالادخار، أو بالتباس، أو ببذله في لذة التكاح مثلاً، أو غير ذلك. إلا أن حكمة تخصيص النهى بالأكل: أن العرب كانت تذهب بالاكتثار من الأكل، وتعد البطنة من الهيمية وقعيب على من اتخذه ديدنه، ولا كذلك سائر الملأ، فانهم ربما يتفاحرون بالاكتثار من التكاح ويعدون من زينة الدنيا، فلما كان الأكل عندهم أقيح الملاذ خص النهى به. حتى إذا نفرت النفس منه بمقتضى طبعها المألوف جرّها ذلك إلى النفور من صرف مال =

قلة مبالاة بما لا يحل لكم ، وتسوية بينه وبين الحلال . فإن قلت : قد حرم عليهم أكل مال اليتامى وحده ومع أموالهم ، فلم ورد النهى عن أكله معها ؟ قلت : لأنهم إذا كانوا مستغنين عن أموال اليتامى بما رزقهم الله من مال حلال - وهم على ذلك يطمعون فيها - كان القبح أبلغ والذم أحق ولأنهم كانوا يفعلون كذلك فعنى عليهم فعلهم وسمع بهم ، ليكون أذجر لهم . والحبوب : الذنب العظيم . ومنه قوله عليه السلام : إن طلاق أم أيوب لحوب^(١) ، فكأنه قيل : إنه كان ذنباً عظيماً كبيراً . وقرأ الحسن (حوباً) بفتح الحاء وهو مصدر حاب حوباً . وقرئ : حاباً . ونظير الحوب والحاب : القول والقال . والطرود والطرء .

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّنِّي
وَلَثَلَاثَ وَرَبَاعٍ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ
أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ﴿٣﴾

== اليتيم في سائر الملاذ أو غيرها ، أكل أو غيره . ومثل هذه الآية في تخصيص النهي بما هو أعلى قوله تعالى (لأننا كلوا الربا أضعافاً مضاعفة) يخص هذه الصورة لأن الطبع على الانتهاء عنها أعون . ويقابل هذا النظر في النهي نظر آخر في الأثر ، وهو أنه تارة يخص صورة الأمر الأدنى تنبيهاً على الأعلى ، وتارة يخص صورة الأعلى لمثل القائمة المذكورة من التدريب . ألا ترى إلى قوله تعالى بعد آيات من هذه السورة : (وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارزقهم من أموالهم) الآية) كيف خص صورة حضورهم وإن كانت العليا بالنسبة إلى غيبتهم . وذلك أن الله تعالى علم شح الأنفس على الأموال ، فلو أمر بإسعاد الأقارب واليتامى من المال الموروث ولم يذكر حالة حضورهم القسمة ، لم تكن الأنفس بالمتبعة إلى هذا المعروف كأنباعتها مع حضورهم . بخلاف ما إذا حضروا فإن النفس يرق طبعها وتنفر من أن تأخذ المال الجزل وذو الرحم حاضر عروم ولا يسعف ولا يساعد ، فإذا أمرت في هذه الحالة بالإسعاد فإن عليها امتثال الأمر واتلافها على امتثال الطبع ، ثم تدربت بذلك على إسعاد ذي الرحم مطلقاً حضر أو غاب ، فإعادة هذا وأمثاله من القوائد لا يكاد يلقي إلا في الكتاب العزيز ، ولا يكثر عليه إلا الحاذق الفطن المؤيد بالتوفيق ، نسأل الله أن يسلك بنا في هذا الخط ، نخذ هذا القانون عمدة . وهو أن النهي إن خص الأدنى فلفائدة التنبيه على الأعلى ، وإن خص الأعلى فلفائدة التدريب على الانكفاف عن القبح . مطلقاً من الانكفاف عن الأقبح . ومثل هذا النظر في جانب الأمر ، والله الموفق .

(١) أخرجه أبو داود في المراسيل وإبراهيم الحربي في الغريب من رواية أنس بن سيرين قال : بلغني أن أبا أيوب أراد أن يطلق أم أيوب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يا أبا أيوب . إن طلاق أم أيوب لحوب» ورواه يحيى الخاني في مسنده . والطبراني في الأوسط من طريقه . قال : حدثنا حماد بن زيد عن واصل عن محمد بن سيرين عن ابن عباس وزاد : قال ابن سيرين : والحبوب الأثم . وروى الحاكم من رواية علي بن عاصم عن حميد عن أنس قال : كان بين أبي طلحة وأم سليم كلاماً . فأراد أن يطلقها . فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : «إن طلاق أم سليم لحوب» .

ولما نزلت الآية في اليتامى وما فى أكل أموالهم من الحوب الكبير ، خاف الأولياء ^(١) أن يلحقهم الحوب بترك الإقساط فى حقوق اليتامى ، وأخذوا يتحرجون من ولايتهم ، وكان الرجل منهم ربما كان تحته العشرة من الأزواج والثمان والست فلا يقوم بحقوقهن ولا يعدل بينهن ، فقيل لهم : إن خفتم ترك العدل فى حقوق اليتامى فتحرّجتم منها ، غافوا أيضاً ترك العدل بين النساء فقللوا عدد المنكوحات ، لأن من تخرج من ذنب أو تاب عنه وهو مرتكب مثله فهو غير متحرّج ولا نائب ، لأنه إنما وجب أن يُتخرج من الذنب ويُتاب عنه لقبحه ، والقبح قائم فى كل ذنب . وقيل : كانوا لا يتحرجون من الزنا ^(٢) وهم يتحرجون من ولاية اليتامى ، فقيل : إن خفتم الجور فى حق اليتامى غافوا الزنا ، فانكحوا ما حلّ لكم من النساء ، ولا تحوموا حول المحرمات . وقيل : كان الرجل يجد اليتيمة لها مال وجمال أو يكون وليها ، فيزوجها ضناً بها عن غيره ، وربما اجتمعت عنده عشر منهن ، فيخاف - لضعفهن وفقد من يفضنهن - أن يظلمن حقوقهن ويفرط فيما يجب لهن ، فقيل لهم : إن خفتم أن لا تقسطوا فى يتامى النساء فانكحوا من غيرهن ما طاب لكم . ويقال للإناث اليتامى كما يقال للذكور ، وهو جمع يتيمة على القلب ، كما قيل : أياى ، والأصل : أياهم ويتائم . وقرأ النخعي (تقسطوا) بفتح التاء على أن لا مزيدة مثلاً فى (لئلا يعلم) يريد : وإن خفتم أن تجوروا (ما طاب) ما حلّ (لكم من النساء) لأن منهن ما حرم كاللاتى فى آية التحريم . وقيل (ما) ذهاباً إلى الصفة . ولأن الإناث من العقلاء يحرم مجرى غير العقلاء : ومنه قوله تعالى (أو ما ملكت أيمانكم) (متى وثلاث ورباع) معدولة عن أعداد مكررة ، وإنما منعت الصرف لما فيها من العدلين : عدلها عن صيفها ، وعدلها عن تكررها ، وهى تكررات يعزفن بلام التعريف . تقول : فلان ينسكح المتى والثلاث والرابع ، ومحلن

(١) قال محمود : لما نزلت آية اليتامى خاف الأولياء ... الخ ، قال أحمد : قد ثبت أن قاعدة القدرية وعقيدتهم أن الكبيرة الواحدة توجب خلود العبد فى العذاب وإن كان موحداً ، ما لم يتب عنها ، فمن ثم يقولون : لا تفيد التوبة عن بعض الذنوب والاصرار على بعضها ، لأنه بواحدة من الكبائر ساوى الكافر فى الخلود فى العذاب ، ولا يفيد توحيدها ولا شئ من أعماله . هذا هو معتقد قدامى الفاسد الذى يروم الزعزعة تفسير الآية عليه فاحذر . أما أهل السنة فيقولون : إذا تاب العبد من بعض الذنوب كانت الخطايا بوجود التوبة من باقى مترجها عليه ، وكأنه قام ببعض الواجبات وترك القيام ببعضها ، فأفادته التوبة نحو المتوب عنه باذن الله ووعد . وهو فى العهدة فيما لم يتب عنه ، فان كان تفسير الآية على أنهم خوطبوا بالتحرج فى حقوق النساء والتوبة من الجور عليهن كما تابوا عن الخيف على اليتامى ، فالأمر فى ذلك منزل على ما بيناه من قواعد السنة ، والله ولى التوفيق .

(٢) عاد كلامه . قال محمود : وقيل كانوا لا يتحرجون من الزنا وهم يتحرجون من ولاية اليتامى ... الخ ، قال أحمد : وهذا التأويل الذى أخرجه جدير بالقدم وهو الأظهر ، وتكون الآية معه لبيان حكم اليتامى ، وتغدير آمن التورط فى الجور عليهن ، وأمرأ بالاحتياط . وفى غيرهن متسع إلى الأربع ، وأصدق شاهد على أنه هو المراد .

النصب على الحال مما طاب . تقديره : فأنكحوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد ، ثنتين ثنتين ، وثلاثا ثلاثا ، وأربعا أربعا . فإن قلت : الذي أطلق للنكح في الجمع أن يجمع بين ثنتين أو ثلاث أو أربع ، فما معنى التكرير في متني وثلاث ورباع ؟ (قلت) : الخطاب للجميع ، فوجب التكرير ليصيب كل نكح يريد الجمع ما أراد من العدد الذي أطلق له ، كما تقول للجاعة : اقتسموا هذا المال - وهو ألف درهم - درهمين درهمين ، وثلاثة ثلاثة ، وأربعة أربعة . ولو أفردت لم يكن له معنى . فإن قلت : فلم جاء العطف بالواو دون أو ؟ قلت : كما جاء بالواو في المثال الذي حذوته لك . ولو ذهبت تقول : اقتسموا هذا المال درهمين درهمين ، أو ثلاثة ثلاثة ، أو أربعة أربعة : أعلمت أنه لا يسوغ لهم أن يقتسموه إلا على أحد أنواع هذه القسمة ، وليس لهم أن يجمعوا بينها فيجعلوا بعض القسم على ثنية ، وبعضه على تليث ، وبعضه على ترييع . وذهب معنى تجويز الجمع بين أنواع القسمة الذي دلت عليه الواو . وتحريره : أن الواو دلت على إطلاق أن يأخذ الناكحون من أرادوا نكاحها من النساء على طريق الجمع ، إن شاؤا مختلفين في تلك الأعداد ، وإن شاؤا متفقين فيها . محظورا عليهم ما وراء ذلك . وقرأ إبراهيم : وثلاث ورباع ، على القصر من ثلاث ورباع ﴿ فإن خفتم ألا تعدلوا ﴾ بين هذه الأعداد كما خفتم ترك العدل فيما فوقها ﴿ فواحدة ﴾ فالزموا : أو فاختاروا واحدة وذروا الجمع رأسا . فإن الأمر كله يدور مع العدل ، فأينما وجدتم العدل فعليكم به . وقرئ (فواحدة) بالرفع على : فالقنec واحدة ، أو فكفت واحدة ، أو لحسبكم واحدة ﴿ أو ما ملكت أيمانكم ﴾ سوى في السهولة والبسر بين الحرة الواحدة وبين الإماء ، من غير حصر ولا توقيت عدد . ولعمري أنهن أقل تبعة وأقصر شغبا وأخف مؤنة من المهار ، لاعتليك أكثر منهن أم أقلت ، عدات يبينهن في القسم أم لم تعدل ، عزلت عنهن أم لم تعزل . وقرأ ابن أبي عملة . من ملكت ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى اختيار الواحدة والتسري ﴿ أدنى ألا تعولوا ﴾ أقرب من أن لا تميلوا ، من قولهم : عال الميزان عولا ، إذا مال . وميزان فلان عائل ، وعال الحاكم في حكمه إذا جار . وروى أن أعرايا حكم عليه حاكم فقال له : أتعول علي . وقد روت عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم : ألا تعولوا : أن لا تجوروا ^(١) ، والذي يحكى عن الشافعي رحمه الله أنه فسر (أن لا تعولوا) أن لا تكثر عيالكم ، فوجهه أن يجعل من قولك : عال الرجل عياله يعولهم . كقولهم : ما نهم يمونهم ، إذا أنفق عليهم ، لأن من كثر عياله لزمه أن يعولهم . وفي ذلك ما يصعب عليه المحافظة على حدود الكسب وحدود الورع وكسب الحال والرزق الطيب . وكلام مثله من أعلام العلم

(١) أخرجه ابن حبان وإبراهيم الحربي والطبري وابن أبي حاتم وغيرهم من رواية عمر بن محمد بن زيد عن هشام عن أبيه عنها . قال ابن أبي حاتم : الصواب موقوف .

وأئمة الشرع ورؤس المجتهدين ، حقيقى بالحل على الصحة والسداد ، وأن لا يظن به تحريف تعيلوا إلى تعولوا ، فقد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : لا تظن بكلمة خرجت من فى أخيك سوءاً وأنت تجد لها فى الخير محملاً^(١) . وكفى بكتابنا المترجم بكتاب «شافى العى» ، من كلام الشافعى . شاهدأ بأنه كان أعلى كعباً وأطول باعاً فى علم كلام العرب . من أن يخفى عليه مثل هذا ، ولكن للعلماء طرقاً وأساليب . فسلك فى تفسير هذه الكلمة طريقة الكنايات . فإن قلت : كيف يقل عيال من تسرى . وفى السرائر نحو ما فى المهار ؟ قلت : ليس كذلك ، لأن الغرض بالتزويج التوالد والتناسل بخلاف التسرى ، ولذلك جاز العزل عن السراى بغير إذنهن ، فكان التسرى مظنة لقله الولد بالإضافة إلى الزوج . كتزويج الواحدة بالإضافة إلى تزويج الأربع . وقرأ طاوس : أن لا تعيلوا ، من أعال الرجل إذا كثر عياله . وهذه القراءة تعضد تفسير الشافعى رحمه الله من حيث المعنى الذى قصده .

وَعَاثُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ

هَٰذَا مَرِيئًا ۝٤

﴿صدقاتهن﴾ مهورهن ، وفى حديث شريح : قضى ابن عباس لها بالصدقة . وقرئ : (صدقاتهن) بفتح الصاد وسكون الدال على تخفيف صدقاتهن . وصدقاتهن بضم الصاد وسكون الدال جمع صدقة بوزن غرفة . وقرئ : صدقتهن ، بضم الصاد والدال على التوحيد ، وهو تثقيل صدقة ، كقولك فى ظلمة ظلمة ﴿نحلة﴾ من نحله كذا إذا أعطاه إياه ووهبه له عن طيبة من نفسه نحلة ونحلاً . ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه : إني كنت نحلتهك جداد عشرين وسقاً بالعالية^(٢) . وانتصابها على المصدر^(٣)

(١) أخرجه المحاملى . حدثنا زياد بن أيوب . حدثنا محمد بن يزيد عن نافع عن ابن عمر عن سليمان أن عبدة قال : قال عمر فذكره . وإسناده منقطع ورواه الجوهري فى مشيخته والأصهارى فى التريغ فى قصة طويلة أولها عن سعيد بن المسيب قال «وضع عمر بن الخطاب للناس ثمان عشرة كلة كلها حكمة» فذكر فيها ذلك وفى الاسناد ضعف وروى البيهقى فى الشعب من وجه آخر عنه قال «كتب إلى بعض إخوانى من الصحابة أن ضع أمر أخيك على أحسنه» الحديث «موقوف أيضاً» .

(٢) أخرجه مالك بإسناد صحيح أتم منه .

(٣) قال محمود : «نحلة منصوب على المصدر لأنها فى معنى الايتاء . . . الخ» قال أحمد : هذا الفصل بجملته حسن جداً ، غير أن فى جملة تذكر الضمير فى منه على الصداق ، ثم تنظيره ذلك بقوله «فأصدق نظراً» وذلك أن المراعى ثم الأصل ، وهو عدم دخول الفاء والجزم وتقدير ما هو الأصل «وإعطاؤه حكم الموجود ليس يبدع» ولا كذلك أفراد الصداق المقدر «فانه ليس بأصل الكلام ، بل الأصل الجمع : وأما الأفراد فقد يأتى فى مثله على سبيل الاختصار استغناء عن الجمع بالإضافة ، ولا يرد أنهم قد راعوا ما ليس بأصل فى قوله : بدا لى أنى لست مدرك ما مضى ولا سابق شيئاً إذا كان جاثياً =

لأن النحلة والإيتام بمعنى الإعطاء فكأنه قيل : وانحلوا النساء صدقاتهن نحلة ، أى أعطوهن مهورهن عن طيبة أنفسكم ، أو على الحال من المخاطبين ، أى آتوهن صدقاتهن ناحلين طيبى النفوس بالإعطاء ، أو من الصدقات ، أى منحولة معطاة عن طيبة الأنفس . وقيل : نحلة من الله عطية من عنده وتفضلا منه عليهن ، وقيل : النحلة الملة ، ونحلة الإسلام خير النحل . وفلان ينتحل كذا : أى يدين به . والمعنى : آتوهن مهورهن ديانة ، على أنها مفعول لها . ويجوز أن يكون حالا من الصدقات ، أى دينا من الله شرعه وفرضه . والخطاب للأزواج . وقيل : للأولياء ، لأنهم كانوا يأخذون مهور بناتهم ، وكانوا يقولون : هنيئا لك الناحية ، لمن تولد له بنت ، يعنون : تأخذ مهرها فتفجع به مالك أى تعظمه . الضمير فى (منه) جار مجرى اسم الإشارة كأنه قيل عن شىء من ذلك ، كما قال الله تعالى (قل أو نبئكم بخير من ذلكم) بعد ذكر الشهوات ، ومن الحجج المسموعة من أفواه العرب ماروى عن روبة أنه قيل له فى قوله :

* كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلَّيْتُ * (١)

فقال : أردت كأن ذلك . أو يرجع إلى ما هو فى معنى الصدقات وهو الصداق ، لأنك لو قلت : وآتوا النساء صدقاتهن ، لم تحل بالمعنى ، فهو نحو قوله (فأصدق وأكن من الصالحين) كأنه قيل : أصدق . و (نفسا) تمييز ، وتوحيدها لأن الغرض بيان الجنس والواحد يدل عليه . والمعنى : فإن وهبن لكم شيئا من الصداق وتجاافت عنه نفوسهن طيبات غير مخبات بما يضطرهن إلى الهبة من شكاسة أخلاقكم وسوء معاشرتكم (فكلوه) فأنفقوه . قالوا : فإن وهبت له ثم طلبت منه بعد الهبة ، علم أنها لم تطب منه نفسا ، وعن الشعبي : أن رجلا أتى مع امرأته شريحا فى عطية أعطتها إياه وهى تطلب أن ترجع ، فقال شريح : رد عليها . فقال الرجل : أليس قد قال الله تعالى (فإن طبن لكم) قال لو طابت نفسها عنه لما رجعت فيه . وعنه : أقيلا فيما وهبت ولا أقيله ، لأنهن يخذعن . وحكى أن رجلا من آل معيط أعطته امرأته ألف دينار صداقا كان لها عليه ، فلبث شهرا ثم طلقها ، فخاصمته إلى عبد الملك بن مروان ، فقال الرجل : أعطتني طيبة بها نفسها ، فقال عبد الملك : فأين الآية التى بعدها فلا تأخذوا منه شيئا ؟ اردد عليها . وعن عمر رضى الله عنه أنه كتب إلى قضاة : إن النساء يعطين رغبة ورهبة . فأيا امرأة أعطت ثم أرادت أن ترجع فذلك لها ، (٢)

== لأن دخول الباء وإن لم يكن أصلا ، إلا أنها قد توطنت بهذا الموضع وكثر حلولها فيه ، فصارت كأن الأصل دخولها فى الخبر ، والله أعلم . والامر فى ذلك قريب

(١) مر شرح هذا الشاهد بصفحة ١٤٩ من هذا الجزء . فراجع إن شئت اه مصححه

(٢) أخرجه ابن أبى شيبة وعبد الرزاق وعبد بن محمد بن عبيد الله الثقفى قال كتب عمر نحوه .

وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية فقال : إذا جلدت لزوجها بالعطية طائعة غير مكرهة لا يقضى به عليكم سلطان ولا يؤخذكم الله به في الآخرة ، ^(١) وروى أن أناسا كانوا يتأثمون أن يرجع أحد منهم في شيء مما ساق إلى امرأته ، فقال الله تعالى إن طابت نفس واحدة من غير إكراه ولا خديعة فكلوه سائغا هنيئا . وفي الآية دليل على ضيق المسلك في ذلك ووجوب الاحتياط ، حيث بنى الشرط على طيب النفس فقيل : فإن طبن ، ولم يقل : فإن وهبن أو سمحن ، إعلاما بأن المراعى هو تجنبها عن الموهوب طيبة . وقيل : إن طبن لكم عن شيء منه ، ولم يقل : فإن طبن لكم عنها ، بعثا لهن على تقايل الموهوب . وعن الليث بن سعد : لا يجوز تبرعها إلا باليسير . وعن الأوزاعي : لا يجوز تبرعها ما لم تلد أو تقيم في بيت زوجها سنة . ويجوز أن يكون تذكير الضمير لينصرف إلى الصداق الواحد ، فيكون متناولا بعضه ، ولو أنث لتناول ظاهره صدق كله ، لأن بعض الصدقات واحدة منها فصاعدا . الهنيء . والمرى : صفتان من هتو الطعام ومرؤ ، إذا كان سائغا لا تنغيص فيه . وقيل : الهنيء ما يلذه الآكل . والمرى ما يحمده عاقبته . وقيل هو ما ينساغ في جراه . وقيل لدخل الطعام من الحلقوم إلى فم المعدة المرى ، لمروء الطعام فيه وهو انسياغه ، وهما وصف للبصر ، أى أكلاهنينا مريئا ، أو حال من الضمير ، أى كلوه وهو هنىء مرى . وقد يوقف على فكلوه ويبدأ هنيئا مريئا على الدعاء ، وعلى أنها صفتان أقيمتا مقام المصدرين ، كأنه قيل : هنأ مرأ . وهذه عبارة عن التحليل والمبالغة في الإباحة وإزالة التبعة .

وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا

وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا (٥)

(السفهاء) المبدرون أموالهم الذين ينفقونها فيما لا ينبغي ولا يدى لهم باصلاحها وتسميرها والتصرف فيها . والخطاب للأولياء : وأضاف الأموال إليهم ^(٢) لأنها من جنس ما يقيم به الناس معاشهم ، كما قال (ولا تقتلوا أنفسكم) ، (فما ملكت أيمانكم من قياتكم المؤمنات) الدليل على أنه خطاب للأولياء في أموال اليتامى قوله (وارزقوهم فيها واكسوهم) . (جعل الله لكم قياما) أى تقومون بها وتنتعشون ، ولو ضيعتموها لصغتم فكأنها في أنفسها قيامكم وانتعاشكم . وقرئ : قيا ، بمعنى قياما ، كما جاء عودا بمعنى عيادا . وقرأ عبد الله بن عمر : قواما ، بالواو . وقوام الشيء : ما يقيامه ، كقولك هو ملاك الأمر لما يملك به . وكان السلف يقولون : المال سلاح المؤمن ، ولأن أترك مالا يحاسبني

(١) أخرجه الثعلبي والواحدي في الأوسط ، من رواية جوير عن الضحاك عن ابن عباس .

(٢) قال محمود : المراد أموال السفهاء وأضافها إلى الأولياء ... الخ . قال أحد : ويؤيد هذا المعنى أنه لما أمر به ما ف ذوى القربى على سبيل المواساة قال : وارزقوهم منه ، لأن المبدفوع إليهم من صلب المال ، والله أعلم .

الله عليه ، خير من أن أحتاج إلى الناس . وعن سفيان - وكانت له بضاعة يقبلها - : لولاها لتمدل بي بنو العباس ^(١) . وعن غيره - وقيل له إنها تدنيك من الدنيا - : لئن أدنتني من الدنيا لقد ضاقتني عنها . وكانوا يقولون : اتجروا واكتسبوا ، فإنكم في زمان إذا احتاج أحدكم كان أول ما يأكل دينه . وربما رأوا رجلا في جنازة فقالوا له : اذهب إلى دكانك ^(٢) وارزقهم فيها ^(٣) واجعلوها مكانا لرزقهم بأن تتجروا فيها وتربحوا ، حتى تكون نفقتهم من الأرباح لا من صلب المال فلا يأكلها الإنفاق . وقيل : هو أمر لكل أحد أن لا يخرج ماله إلى أحد من السفهاء ، قريب أو أجنبي ، رجل أو امرأة ، يعلم أنه يضعه فيها لا يبنخى ويفسده ^(٤) ^(٥) (قولا معروفا) قال ابن جرير : عذة جميلة ، إن صلحت ورشدتم سلينا إليكم أموالكم . وعن عطاء : إذا ربحت أعطيتك ، وإن غنمت في غزاتي جعلت لك حظا . وقيل : إن لم يكن ممن وجبت عليك نفقته قتل : عافانا الله وإياك ، بارك الله فيك . وكل ما سكنت إليه النفس وأحبته لحسنه عقلا أو شرعا من قول أو عمل ، فهو معروف . وما أنكرته ونفرت منه لقبحه ، فهو منكر .

وَابْتَلُوا الْمُتَمَتِّعِينَ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ مَا نَسَمْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٦﴾

﴿وابتلوا المتامتعين﴾ واختبروا عقولهم وذوقوا أحوالهم ^(١) ومعرفتهم بالتصرف ، قبل البلوغ

(١) قوله وتمدل بي بنو العباس ، في الصحاح : المندبل معروف ، تقول منه : تسندلت بالمندبل ، وتمدلت . (ع)
(٢) قال محمود : «معناه اختبروا أحوالهم ... الخ ، قال أحد : الابتلاء على هذا الوجه مذهب مالك رضي الله عنه ، غير أنه لا يكون عنده إلا بعد البلوغ ولا يدفع إليه من ماله شيء قبله ، وكذلك أحد - قولي الشافعي رضي الله عنه ، وقوله الآخر كذهب أبي حنيفة ، غير أن عنه خلافا في صورته قبل البلوغ على وجهين : أحدهما أن يسلم إليه المال ويأثر العقود بنفسه كالبالغ ، والآخر أن يكون وظيفته أن يساوم ، وتقرير الثمن إذا بلغ الأمر إلى العقد بأشبه الولي دونه وسلم الصبي الثمن ، فأما الرشد فالمعتبر عند مالك رضي الله عنه فيه : هو أن يحرز ماله وينمي به ، وإن كان فاسقا في حاله . وعند الشافعي : المعتبر صلاح الدين والمسال جميعا ، وغرضنا الآن أن نبين وجه تنزيل مذهب مالك في هذه الآية والله المستعان . فأما منعه من الإتياء قبل البلوغ - وإن كان ظاهر الآية أن الإتياء قبله - من حيث جعل البلوغ وإتياء الرشد غاية للإتياء ، والغاية متأخرة عن المفياضرة ، فيتعين وقوع الإتياء قبل . ولهذا النكسة أثبت أبو حنيفة قبل البلوغ والله أعلم ، فعلى جعل المجموع من البلوغ وإتياء الرشد هو الغاية حينئذ يلزم وقوع الابتلاء قبلهما ، أغنى المجموع وإن وقع بعد أحدهما وهو البلوغ ، لأن المجموع من اثنين فصاعدا لا يتحقق إلا بوجود كل واحد من مفرديه . ويحقق هذا التزويل أنك لو قلت : وابتلوا المتامتعين بعد البلوغ ، حتى إذا اجتمع الأمران وتضاعف =

حتى إذا تبيّن منهم رشداً - أى هداية - دفعتم إليهم أموالهم من غير تأخير عن حد البلوغ . وبلوغ النكاح . أن يحتمل لأنه يصلح للنكاح عنده ، ولطلب ما هو مقصود به وهو التوالد والتناسل . والإيناس : الاستيضاح فاستعير للبين . واختلاف في الابتلاء والرشد ، فالابتلاء عند أبي حنيفة وأصحابه : أن يدفع إليه ما يتصرف فيه حتى يستبين حاله فيما يحجى منه . والرشد : التهدي إلى وجوه التصرف . وعن ابن عباس : الصلاح في العقل والحفظ للمال . وعند مالك والشافعي : الابتلاء أن يتبع أحواله وتصرفه في الأخذ والإعطاء ، ويتبصر بخايله وميله إلى الدين . والرشد : الصلاح في الدين ، لأن الفسق مفسدة للمال . فإن قلت : فإن لم يؤنس منه رشد إلى حد البلوغ ؟ قلت : عند أبي حنيفة رحمه الله ينتظر إلى خمس وعشرين سنة ، لأن مدة بلوغ الذكر عنده بالسن ثمانى عشرة سنة ، فإذا زادت عليها سبع سنين وهى مدة معتبرة في تغير أحوال الإنسان لقوله عليه السلام : مروهم بالصلاة لسبع ،^(١) دفع إليه ماله أو نس منه الرشد أو لم يؤنس . وعند أصحابه : لا يدفع إليه أبداً إلا بإيناس الرشد . فإن قلت : ما معنى تنكير الرشد ؟ قلت : معناه نوعاً من الرشد وهو الرشد في التصرف والتجارة ، أو طرفاً من الرشد ومخيلة من خايله حتى لا ينتظر به تمام الرشد . فإن قلت : كيف نظم هذا الكلام ؟^(٢) قلت : ما بعد (حتى) إلى (فادفعوا إليهم

== البلوغ والرشد فادفعوا إليهم أموالهم ، لاستقام الكلام ، ولكان البلوغ قبل الابتلاء وإن كان الابتلاء منياً بالأميرين واقعاً قبل مجموعهما ، ونظير هذا النظر توجيه مذهب أبي حنيفة في قوله : إن فئة المولى إنما تعتبر في أجل الإيلاء . لا بعده ، وتنزيله على قوله تعالى (الذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاءاً فإن الله غفور رحيم) جلدد به عهداً يتنازع لك تناسب النظرين ، والله أعلم . وأما اقتصاره رضى الله عنه بالرشد على المال ، فإن كان المولى عليه فاسق الحال فوجه استخراجها من الآية أنه علق إيناس الرشد فيها بالابتلاء بدفع مال إليهم ينظر تصرفهم فيه ، ولو كان المراد إصلاح الدين فقط لم يقف الاختبار في ذلك على دفع المال إليهم ، إذ أظاهر من المصلحة لديه أنه لا يفتاوت حاله في حالتي عدمه ويسره . ولو كان المراد إصلاح الدين والمال معاً - كما يؤوله الشافعي رضى الله عنه - لم يكن إصلاح الدين موقوفاً على الاختبار بالمال كما مر آنفاً . وأيضاً فالرشد في الدين والمال جميعاً هو الغاية في الرشد ، وليس الجمع بينهما بقيد . وتنكير الرشد في الآية يأتى ذلك ، إذ أظاهر : فإن أنتم منهم رشداً ما فبادروا بتسليم المال إليهم غير منتظرين بلوغ الغاية فيه ، والله أعلم .

(١) أخرجه أبو داود والترمذي وابن خزيمة والحاكم من رواية عبد الملك بن الربيع بن سبوة الجنبي عن أبيه عن جده سرفوعاً . مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع ، ورواه أبو داود والحاكم من طريق سوار بن داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وأعله العقيلي في الضعفاء بسوار . ورواه البزار من رواية محمد بن الحسن بن عطية عن محمد بن عبد الرحمن عنه وأعله العقيلي بمحمد بن الحسن وقال : الأولى رواية من رواه عن محمد بن عبد الرحمن مرسلًا وذكره ابن حبان في الضعفاء عن عبد الله بن نعيم الرياحي عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة ورواه الدارقطني في الأوسط من حديث أس وفيه داود بن المغيرة وهو متروك .

(٢) قال محمود رحمه الله : « وما وجه نظم الكلام الواقع بعد حتى إلى قوله فادفعوا إليهم أموالهم ... الخ » قال أحمد رحمه الله : « هو يروم بهذا التقدير تنويع مذهب أبي حنيفة في سبق الابتلاء على البلوغ على مقتضى الآية » وقد أسأفنا وجه تنزيل مذهب مالك عليها بأظهر وجه وأقرب . والحاصل أن مقتضى النظر إلى المجموع من حيث هو ومقتضى مذهب أبي حنيفة النظر إلى المفردين ، والظاهر اعتبار المجموع فإن المفتق بالفاء يقتضيه ، والله أعلم .

أموالهم) جعل غاية للابتلاء ، وهى ، حتى ، التى تتبع بعدها الجمل ، كالتى فى قوله :

مَا زَالَ الْقَتْلَى تَمُجُّ دِمَاءُهَا بِدِجْلَةٍ حَتَّى مَاءِ دِجْلَةٍ أَشْكَلُ^(١)

والجملۃ الواقعة بعدها جملة شرطية لأن إذا متضمنة معنى الشرط ، وفعل الشرط بلغوا النكاح وقوله (فإن آنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم) جملة من شرط وجزاء واقعة جواباً للشرط الأول الذى هو إذا بلغوا النكاح ، فكأنه قيل : وابتلوا اليتامى إلى وقت بلوغهم ، فاستحقاقهم دفع أموالهم إليهم بشرط إيناس الرشد منهم . وقرأ ابن مسعود : فإن أحسيتم بمعنى أحسستم قال :

* أَحْسَنَ بِهِ فَهَنْ إِيَّاهُ شَوْسُ^(٢)

وقرى : رشداً ، بفتحيتين . ورشداً ، بضمين (إسرافاً وبداراً) مسرفين ومبادرين كبرهم ، أو لإسرافكم ومبادرتكم كبرهم ، تفرطون فى إنفاقها ، وتقولون تنفق كما نشتهى قبل أن يكبر اليتامى فينتزعوها من أيدينا . ثم قسم الأمرين أن يكون الوصى غنيا وبين أن يكون فقيراً ، فالغنى يستغف من أكلها^(٣) ، ولا يطمع ، ويقتنع بما رزقه الله من النقي إشفاقاً على اليتيم ، وإبقاء على ماله . والفقير يأكل قوتاً مقدراً محتاطاً فى تقديره على وجه الاجرة ، أو استقراراً على ما فى ذلك من الاختلاف ولفظ الأكل بالمعروف والاستعفاف ، مما يدل على أن للوصى حقاً لقيامه عليها . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : أن رجلاً قال له : إن فى حجرى يتيماً أفأكل من ماله ؟ قال : « بالمعروف غير

(١) لجرير ، يقول : فما زالت تمج دماءها فى شاطئ دجلة . وحتى : ابتدائية تقع بعدها الجمل ، ولا تخلو من معنى النافية . وأشكل : خبر المبتدأ ، وهو الأبيض المشوب بحمرة . وأظهر فى محل الاختصار لقيد التحويل والتعظيم . أى حتى أن ماء ذلك النهر الكبير يختلط بالحمر .

(٢) فباتوا يدلجون وبات يسرى بصير بالدجى هاد عموس
إلى أنت عرسوا وانحت منهم قريباً مايمس له ميس
سوى أن العناق من المطايا أحسن به فهن إليه شوس

لابى زيد الطائى . والادلاج : سير أول الليل . والتدليج : سير آخره . والسرى : سير الليل . وبصير : صفة لمخدوف . وبالدجى : متعلق به . والبصير : المتبصر الخبير أو المبصر ، قاله بمعنى فى . والدجى الظلم . والهادى : المراد به المهتدى . والعموس : القوى الشديد . وعرسوا : أى نزوا . والحت : التفت والفرك والقطع والسرعة . فانحت : انعزل منهم بسرعة ، أو أسرع قريباً منهم مايمس : أى لا يسمع له ميس ، أى صوت منه للأرض فى المشى . والعناق : النجائب أو الماسة . وأحسن : أصله أحسن ، نقلت فتحة السين إلى الحاء ثم حذف . ويروى : حسين . وفى لغة : حسين ، بكسر السين . وأصله حسن . قلبت السين الثانية حرف علة . وزيادة الباء بعد فعل الحس كثيرة وإن تعدى بنفسه . و«عوس : جمع أشوس ، أو شوساء وهو الذى ينظر بمؤخر عينه يصف مسافرين والأسد يطلب فريسة منهم ، وكثيراً ما يحذفون الموصوف كالأسد هنا ، لأن الصفة تعينه ، أو لادعاء تعينه .

(٣) قوله « من أكلها ، لعله دهن ، (ع)

متأثِّل^(١) مالا ولا واق مالك بماله، فقال: أفأضربه قال: وما كنت ضارباً منه ولدك^(٢)، وعن ابن عباس: أن وليّ اليتيم قال له: أفأشرب من لبن إبله؟ قال: إن كنت تبني ضالتها، وتلوط حوضها، وتنهأ جرباها^(٣) وتسقيها يوم وردها، فأشرب غير مضر بنسل، ولا ناهك في الحلب^(٤) وعنه: يضرب يده مع أيديهم، فليأكل المعروف، ولا يلبس عمامة فما فوقها. وعن إبراهيم: لا يلبس الكتان والحلل، ولكن ماسد الحوطة ووارى العورة. وعن محمد بن كعب: يتقرّم تقرّم البهيمة^(٥) وينزل نفسه منزلة الأجير فيما لا بد منه. وعن الشعبي: يأكل من ماله بقدر ما يعين فيه. وعنه: كالميتة يتناول عند الضرورة ويقضى. وعن مجاهد: يستسلف، فإذا أيسر أذى. وعن سعيد بن جبير: إن شاء شرب فضل اللبن وركب الظهر ولبس ما يستره من الثياب وأخذ القوت ولا يجاوزه فإن أيسر قضاءه، وإن أعسر فهو في حلّ. وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إن أنزلت نفسي من مال الله منزلة والى اليتيم، إن استغثيت استعفت، وإن افتقرت أكلت بالمعروف، وإذا

(١) قوله غير متأثِّل مالا، أى: متخذ مالا أصلاً، كافٍ الصالح. (ع)

(٢) أخرجه الثعلبي من طريق معاوية بن ميثم. حدثنا الثوري عن ابن أبي نعيم عن الحسن العرني عن ابن عباس قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إن في حجرى يتيماً بلفظ المصنف سواء. ورواه عبد الرزاق في المصنف وابن المبارك في البر والهمة والطبري عن سفيان بن عيينة عن ابن دينار عن الحسن العرني: أن رجلاً قال يا رسول الله: فذكره مرسلًا وهو عند ابن أبي شيبة في البيوع عن إسماعيل عن أيوب بن عمرو كذلك. وروى أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وغيرهم من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: لا أجد شيئاً وليس لي مال. ولي يتيماً. قال: كل من مال يتيماً غير مسرف ولا متأثِّل مالا ولا تق مالك بماله، وروى ابن جابر عن رواية صالح بن رستم عن عمرو بن دينار عن جابر قال: قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: هم أضرب يتيماً؟ قال: ما كنت ضارباً منه ولدك، غير واق مالك بماله. ولا متأثِّل من ماله مالا، وأخرجه ابن عدى في الكامل في ترجمة صالح بن رستم. وهو أبو عامر الخزائن وضعفه عن ابن معين. وقال: لم أجده حديثاً منكراً. ورواه أبو نعيم في الحلية في ترجمة عمرو بن دينار. وقال: تفرد به الخزائن وهو من ثقات البصريين.

(٣) قوله وتلوط حوضها وتنهأ جرباها، أى: تصلحه بالطين بأن تلوقه به. أفاده الصالح. وفيه: هنأت البعير أمته إذا طليته بالحناء وهو الفطران. ونقل المناوي بها. عن الزجاج أنه يضم الون وأنه لم يحمي. مضموم العين في مهور اللام إلا هنا يهأ وقرأ أقرأ فليحرر. (ع)

(٤) أخرجه عبد الرزاق من رواية يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد. قال: جاء رجل إلى ابن عباس، فذكره، إلا أنه قال: بدل تبني ضالتها «تد نادتيا» وأخرجه الطبري من طريقه والثعلبي والواحدى من وجه آخر عن القاسم. ورواه البيهقي من طريق مالك بن يحيى بن سعيد عن القاسم وهو في الموطأ.

(٥) قوله: «يتقرّم تقرّم البهيمة» في الصالح: قرّم الصبي والبهيم قرما وقروما وهو أكل ضئيف في أول ما يأكل. وتقرّم مثله. (ع)

أيسرت قضيت، ^(١) واستعف أبلغ من عف، ^(٢) كأنه طالب زيادة العفة ﴿فأشهدوا عليهم﴾ بأنهم تسلبوها وقبضوها وبرئت عنها ذمكم، وذلك أبعد من التخاصم والتجادد وأدخل في الأمانة وبراءة الساحة. ألا ترى أنه إذا لم يشهد فادعى عليه صدق مع اليمين عند أبي حنيفة وأصحابه. وعند مالك والشافعي لا يصدق إلا بالبينة، فكان في الإشهاد الاستحراز من توجه الحلف المفضي إلى التهمة أو من وجوب الضمان إذا لم يقم البينة ﴿وكنى بالله حسيبا﴾ أى كافيا في الشهادة عليكم بالدفع والقبض، أو محاسبا. فعليكم بالتصادق، وإياكم والتكاذب.

الرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ
 الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ۖ وَإِذَا حَضَرَ
 الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْغَنَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا
 مَعْرُوفًا ۗ

﴿الأقربون﴾ هم المتوارثون من ذوى القربات دون غيرهم ﴿بما قلّ منه أو كثر﴾ بدل مما ترك بتكرير العامل. و ﴿نصيبا مفروضا﴾ نصب على الاختصاص، بمعنى: أعنى نصيبا مفروضا مة طوعا واجبا لا بد لهم من أن يحوزوه ولا يستأثر به. ويجوز أن ينتصب انتصاب المصدر المؤكد كقوله: (فريضة من الله) كأنه قيل: قسمة مفروضة. وروى أن أوس بن الصامت الأنصاري ^(٣) ترك امرأته أم كحة وثلاث بنات، فزوى ابنا عمه سويد وعرفطة أو قتادة وعرفطة ميراثه عنهن، وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء والأطفال، ويقولون: لا يرث إلا من طاعن بالرمح وذاد عن الحوزة وحاز الغنيمة، فجاءت أم كحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد الفضيف فثسكت إليه، فقال: «ارجعى حتى أنظر ما يحدث الله» فنزلت، فبعث إليهما «لا تفرقا من مال أوس شيئا فإن الله قد جعل لهن نصيبا ولم يبين حتى يبين، فنزلت (يوصيكم الله) فأعطى أم كحة

(١) أخرجه ابن سعد وابن أبي شبة والطبري من رواية إسرائيل وسفيان كلاهما عن أبي إسحاق عن حارثة بن مضرب قال: قال عمر ورواه سعيد بن منصور عن أبي الأحوص عن أبي إسحاق عن البراء قال: قال لى مر. فذكره
 (٢) قال محمود: «استعف أبلغ من عف، وكأنه يطلب زيادة العفة من نفسه» قال أحد: في هذا إشارة إلى أنه من استعمل بمعنى الطلب وليس كذلك، فان استعمل الطلية متعدية وهذه قاصرة. والظاهر أنه لما جاء فيه فعل واستعمل بمعنى، والله أعلم.

(٣) قوله «روى أن أوس بن الصامت الأنصاري» في رواية ابن ثابت. وليجرب اه (ع)

الثنى ، والبنات الثلاثين ، والباقي ابني العم ^(١) ﴿ وإذا حضر القسمة ﴾ أى قسمة التركة ﴿ أولوا القربى ﴾ من لا يرث ﴿ فارقوهم منه ﴾ الضمير لما ترك الوالدان والأقربون ، وهو أمر على النذب قال الحسن : كان المؤمنون يفعلون ذلك ، إذا اجتمعت الورثة حضريهم هؤلاء فرضخوا لهم بالشئ من رثة المتاع ^(٢) . فحضرهم الله على ذلك تأديباً من غير أن يكون فريضة . قالوا : ولو كان فريضة لضرب له حد ومقدار كما لغيره من الحقوق ، وروى أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر رضى الله عنه قسم ميراث أبيه وعائشة رضى الله عنها حية ؟ فلم يدع فى الدار أحداً إلا أعطاه . وتلاهذه الآية . وقيل : هو على الوجوب . وقيل : هو منسوخ بآيات الميراث كالوصية . وعن سعيد بن جبير : أن ناساً يقولون نسخت ، والله ما نسخت ، ولكنها مما تهاونت به الناس . والقول المعروف أن ياطفوا لهم القول ويقولوا : خذوا بارك الله عليكم ، ويعتذروا إليهم ، ويستقلوا ما أعطوهم ولا يستكثروه . ولا يمتنوا عليهم . وعن الحسن والنخعي : أدركنا الناس وهم يقسمون على القربات والمساكين واليتامى من العين ، يعنيان الورق والذهب . فإذا قسم الورق والذهب وصارت القسمة إلى الارضين والرقيق وما أشبه ذلك . قالوا لهم قولاً معروفاً ، كانوا يقولون لهم : بورك فيكم .

وَلَيْخَشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ

وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٩﴾

(١) هكذا أورده الثعلبي ثم البغوى بغير سند وقال الواحدى فى الأسباب : قال المفسرون « إن أوس بن ثابت الأنصارى توفى وترك امرأة يقال لها أم كة ، وله منها ثلاث بنات . فقام رجلان هما ابنا عم الميت ووصياه يقال لهما علفة وسويد فأخذوا ماله ولم يعطيا امرأته شيئاً ولا بناته . وكانوا فى الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصغير ، وإن كان ذكراً . وإنما يورثون الرجال الكبار . وكانوا يقولون : لا يعطى إلا من قاتل على ظهور الخيل ، وحاز الغنيمة فجاءت أم كة فذكره إلى آخره سواء . والظاهر أنه عنى بقوله « المفسرون » السكبي ومقاتل وأشباههما وقد روى الطبري هذه القصة من طريق ابن جريج عن عكرمة على غير هذا السياق ولفظه « نزلت فى أم كة وثعلبة وأوس بن سويد وهم من الأنصار كان أحدهما زوجها والآخر عم ولدها . فقالت : يا رسول الله توفى زوجي وتركني وابنته فلن نورث . فقال عم ولدها : إن ولدها لا يركب فرساً ولا يحمل كلا ، ولا يشكأ عدواً . فنزلت (للرجال نصيب الآية) وروى من طريق السدى قال : فى قوله (يوصيكم الله فى أولادكم - الآية) كان أهل الجاهلية لا يورثون الجوارى ولا الضعفاء من العبدان ولا يورثون إلا من أطاق القتال فسكت عبد الرحمن أبو حسان الشاعر . وترك امرأة يقال لها أم كة وترك خمس أخوات . فجاءت الورثة فأخذوا ماله فشكت أم كة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأمر الله (فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك) ثم قال فى أم كة (ولهن الربع مما تركتم إن لم يكن لهن ولد - الآية)

(٢) قوله « من رثة المتاع » فى الصحاح : الرمة : السقط من متاع البيت من الخلقان ، واجمع رث ، مثل قرية وقريب . (ع)

وله مع مافي حيزه صلة للذين . والمراد بهم : الأوصياء ، أمروا بأن يخشوا الله ^(١) فيخافوا على من في حجورهم من اليتامى ويشفقوا عليهم ، خوفهم على ذريتهم لو تركوهم ضعافا وشفقتهم عليهم وأن يقدروا ذلك في أنفسهم ويصّوروه حتى لا يجسروا على خلاف الشفقة والرحمة . ويجوز أن يكون المعنى : وليخشوا على اليتامى من الضياع . وقيل : هم الذين يجلسون إلى المريض فيقولون : إن ذريتك لا يغنون عنك من الله شيئا ، فقدم مالك ، فيستغرقه بالوصايا ، فأمرُوا بأن يخشوا ربهم ، أو يخشوا على أولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولاد أنفسهم لو كانوا . ويجوز أن يتصل بما قبله وأن يكون أمراً بالشفقة للورثة على الذين يحضرون القسمة من ضعفاء أقاربهم واليتامى والمساكين وأن يتصوروا أنهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضائعين محتاجين ، هل كانوا يخافون عليهم الحرمان والخيبة ؟ فإن قلت : ما معنى وقوع ^(٢) لو تركوا وجوابه صلة للذين ؟ قلت : معناه : وليخش الذين صفتهم وحالمهم أنهم لو شارفوا أن يتركوا خلفهم ذرية ضعافا ، وذلك عند احتضارهم خافوا عليهم الضياع بعدم لذهاب كافلهم وكاسبهم ، كما قال القائل :

لَقَدْ زَادَ الْحَيَاةَ إِلَى حُبِّهَا بَنَاتِي إِنْهُنَّ مِنَ الضَّعَافِ

أَحَازِرُ أَنْ يَرَيْنَ الْبُؤْسَ بَعْدِي وَأَنْ يَشْرَبْنَ رَنَقًا بَعْدَ صَافِي ^(٣)

وقرئ : ضعفاء . وضعافى . وضعافى . نحو : سكارى ، وسكارى . والقول السديد من الأوصياء : أن لا يؤذوا اليتامى ويكلموهم كما يكلمون أولادهم بالأدب الحسن والترحيب ، ويدعوهم بيسانى ويأولدى ، ومن الجالسين إلى المريض أن يقولوا له إذا أراد الوصية : لا تسرف في وصيتك فتجحف بأولادك ، مثل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد : « إنك إن ترك ولدك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس » ^(٤) . وكان الصحابة رضى الله عنهم يستحبون أن لا تبلغ الوصية الثلث وأن الجنس أفضل من الربع والربع أفضل من الثلث . ومن المتقاسمين ميراثهم أن

(١) قال محمود : « المراد الأوصياء . أمروا بأن يخشوا الله ... الخ » قال أحد : وإنما الجاء إلى تقدير (تركوا) بقوله « شارفوا أن يتركوا » لأن جوابه قوله (خافوا عليهم) والخوف عليهم إنما يكون قبل تركهم إياهم وذلك في دار الدنيا . فقد دل على أن المراد بالترك الإشراف عليه ضرورة « وإلا لزم وقوع الجواب قبل الشرط وهو باطل ، ونظيره (فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف) أى شارفن بلوغ الأجل ، ولهذا المجاز في التعبير عن المشاركة على الترك بالترك سر بدعي ، وهو التخويف بالحالة التي لا يبق معها مطمع في الحياة ولا في الذب عن الذرية الضعاف ، وهي الحالة التي وإن كانت من الدنيا إلا أنها أقربها من الآخرة ولصوقها بالمفارقة صارت من حيزها ومعبراً عنها بما يعبر به عن الحالة الكائنة بعد المفارقة من الترك ، والله أعلم .

(٢) تقدم شرح هذه الشواهد بصفحة ٤٠٤ من هذا الجزء . فراجع إن شئت اه مصدحه .

(٣) متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص في قصة .

يلطفوا القول ويحملوه للحاضرين .

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا

وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا ﴿١٠﴾

(ظلمًا) ظالمين^(١) ، أو على وجه الظلم من أولياء السوء وقضاته (في بطونهم) ملء بطونهم يقال : أكل فلان في بطنه ، وفي بعض بطنه . قال :

* كُلُوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمُو تَعْفُوا * (٢)

ومعنى يأكلون نارا : ما يجر إلى النار ، فكأنه نار في الحقيقة . وروى : أنه يبعث آكل مال اليتيم يوم القيامة والدخان يخرج من قبره^(٣) ومن فيه وأنفه وأذنيه وعينه^(٤) فيعرف الناس أنه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا . وقرئ (وسيلون) بضم الياء وتخفيف اللام وتشديدها (سعيরা) نارا من التيران مهمة الوصف .

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ
أَنْثَتَيْنِ فَلَهُنَّ كُتْلًا مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا الشُّدْمُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ

(١) قال محمود : « معناه ظالمين ، أو على وجه الظلم ... الخ » قال أحمد : ومثله (قد بدت البغضاء من أفواههم) أى شذقوا بها وقالوا بما يملأ أفواههم . أو يكون المراد بذكر البغضاء تصوير الأكل للسامع ، حتى يتأكد عنده بشاعة هذا الجرم بمزيد تصوير ، ولأجل تأكيد التشنيع على الظالم لليتيم في ماله ، خص الأكل لأنه أشنع الأحوال التى يتناول مال اليتيم فيها ، والله أعلم .

(٢) كَلُوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمُو تَعْفُوا فان زمانكم زمن تخيير

أى كَلُوا فِي بَعْضِ بَطُونِكُمْ . وأفرد البطن لآمن اللبس ، أى لا تملأوها ، فان أطمعتموني عفتكم عن الطعام . وعف يعف - بكسر عين المضارع - من باب ضرب يضرب . ثم قال : فان زمانكم ، أى أمرتكم بذلك لأن زمانكم مجذب . والخير : الضامر البطن . ونسبه الزمان المجذب بالرجل الجائع على طريق الكناية ، ووصفه بالخص تخيل لذلك . (٣) قوله من « قبره » يروى من دره . ويؤيده ما في الخازن من حديث أبي سعيد الخدري ، أنهم يعمل في

أفواههم صخر من نار يخرج من أسافلهم اه ، لحرره . (ع)

(٤) أخرجه الطبري من طريق السدي قاله يبعث الله آكل مال اليتيم ظالم يوم القيامة ولهب النار يخرج من فيه وأنه ، إلى آخره وفي صحيح ابن حبان من رواية زناد أبي المنذر عن نافع بن الحرث عن أبي برزة رفته يبعث الله يوم القيامة قوما من قبورهم تأجج أفواههم نارا ف قيل من هم يارسول الله ؟ فقال : ألم تر أن الله يقول (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما الآية) وفي إسناده زناد المذكور . كذبه ابن معين وشيخه نافع بن الحرث ضعيف أيضاً وقد أورده ابن عدى في الضعفاء في ترجمة زناد وأعل به .

فَلِأَمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأَمِّهِ الشُّدُوسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ
 ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَنْدَرُونَ أُنْهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةً مِنْ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ
 كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾

(يوصيكم الله) يعهد إليكم ويأمركم (في أولادكم) في شأن ميراثهم بما هو العدل
 والمصلحة. وهذا إجمال تفصيله (لذكر مثل حظ الأنثيين) فإن قلت: هلا قيل: للأنثيين
 مثل حظ الذكر (١) أوللاثي نصف حظ الذكر؛ قلت: ليبدأ ببيان حظ الذكر لفضله، كما ضعف
 حظه لذلك، ولأن قوله (الذكر مثل حظ الأنثيين) قصد إلى بيان فضل الذكر. وقرئ: للأنثيين
 مثل حظ الذكر، قصد إلى بيان نقص الأنثى. وما كان قصداً إلى بيان فضله، كان أدل
 على فضله من القصد إلى بيان نقص غيره عنه؛ ولأنهم كانوا يورثون الذكور دون الإناث (٢)
 وهو السبب لورود الآية، فقيل: كفى الذكور أن ضعف لهم نصيب الإناث، فلا يتبادى في
 حظهن حتى يحرم من مع إدلائهن من القرابة بمثل ما يدلون به. فإن قلت: فإن حظ الأنثيين
 الثلثان، فكأنه قيل للذكر الثلثان. قلت: أريد حال الاجتماع لا الانفراد أى إذا اجتمع الذكر
 والأنثيان كان له سهمان، كما أن لهما سهمين. وأما في حال الانفراد، فالابن يأخذ المال كله
 والبنتان يأخذان الثلثين. والدليل على أن الغرض حكم الاجتماع، أنه أتبعه حكم الانفراد، وهو
 قوله (فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك) والمعنى للذكر منهم، أى من أولادكم، فحذف
 الراجع إليه لأنه مفهوم، كقوله: السمن منوان بدرهم (فإن كن نساء) فإن كانت البنات
 أو المولودات نساء خالصاً. ليس معهن رجل يعنى بنات ليس معهن ابن (فوق اثنتين) يجوز أن
 يكون خبراً ثانياً لكان وأن يكون صفة لنساء أى نساء زائدات على اثنتين (وإن كانت واحدة)
 وإن كانت البنت أو المولودة منفردة فتدفع لغيرها نصيباً (فإن كن نساء) وقرئ: واحدة
 بالرفع على كان التامة والقراءة بالنصب أوفق لقوله (فإن كن نساء) وقرأ زيد بن ثابت (النصف)

(١) قال محمود: وإن قلت هلا قيل للأنثيين مثل حظ الذكر... الخ، قال أحمد: لأن الأفضلية حيث تدل
 عليها بواسطة الالتزام لا منطوق بها. وأما على نظم الآية، فالأفضلية منطوق بها غير محتاجة إلى ذلك.
 (٢) عاد كلامه. قال: ولأنهم كانوا يورثون الذكور دون الإناث... الخ، قال أحمد: وعلى مقتضى هذا
 لا يكون حكم الابن إذا انفرد مذكوراً في الآية، لأنه حيث ذكره فأنما عنى حالة الاجتماع مع الإناث خاصة على
 تفسير الزمخشري. وهذا ويمكن خلافه، وهو أن المذكور أولاً ميراث الذكر على الإطلاق مجتمعا مع الإناث منفرداً،
 أما وجه تاتق حكمه حالة الاجتماع فقد قرره الزمخشري. وأما وجه تلقيه حالة الانفراد فن حيث أن الله تعالى جعل
 له مثل حظ الأنثيين، فإن كانت معه فذاك، وإن كانت منفردة عنه فقد جعل لها في حال انفردائها النصف، فأنقض
 ذلك أن للذكر عند انفردائه مثل نصيبها عند انفردائها، وذلك الكامل. والله أعلم.

بالضم . والضمير في (ترك) الليت : لأن الآية لما كانت في الميراث ، علم أن التارك هو الميت .
فإن قلت : قوله (الذكر مثل حظ الأنثيين) كلام مسوق لبيان حظ الذكر من الأولاد ، لا لبيان
حظ الأنثيين ، فكيف صح أن يردف قوله (فإن كن نساء) وهو لبيان حظ الإناث ؟ قلت :
وإن كان مسوقاً لبيان حظ الذكر ، إلا أنه لما فقه منه وتبين حظ الأنثيين مع أخيهما ؛ كان كأنه
مسوق للأمرين جميعاً ، فلذلك صح أن يقال (فإن كن نساء) : فإن قلت . هل يصح أن يكون
الضميران في «كن» و«كانت» ، مهمين «ويكون» نساء» و«واحدة» تفسيراً لهما ، على أن كان
تامة ؟ قلت : لا ابعد ذلك . فإن قلت : لم قيل (فإن كن نساء^(١)) ولم يقل : وإن كانت امرأة ؟
قلت : لأن الغرض ثمة خلوصهن إناثاً لا ذكر فيهن ، ليميز بين ما ذكر من اجتماعهن مع الذكور في
قوله (الذكر مثل حظ الأنثيين) وبين انفرادهن . وأريد هنا أن يميز بين كون البنت مع غيرها
وبين كونها وحدها لا قرينة لها . فإن قلت : قد ذكر حكم البنيتين في حال اجتماعهما مع الابن وحكم
البنات والبنات في حال الانفراد ، ولم يذكر حكم البنيتين في حال الانفراد فاحكمهما ، وما باله لم
يذكر ؟ قلت : أما حكمهما فختلف فيه ، فابن عباس أبي تنزيلهما منزلة الجماعة^(٢) . لقوله تعالى
(فإن كن نساء فوق اثنتين) فأعطاهما حكم الواحدة وهو ظاهر مكشوف . وأما سائر الصحابة
فقد أعطوهما حكم الجماعة ، والذي يعلل به قولهم : أن قوله (الذكر مثل حظ الأنثيين) قد دلّ
على أن حكم الأنثيين حكم الذكر ، وذلك أن الذكر كما يحوز الثلثين مع الواحدة ، فالأثنان كذلك
يحوزان الثلثين ، فلما ذكر ما دلّ على حكم الأنثيين قيل (فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك)
على معنى : فإن كن جماعة بالغات ما بلغن من العدد فلهن ما للأنثيين وهو الثلثان لا يتجاوزنه لكثرة
هن

(١) عاد كلامه . قال محمود : فإن قلت لم قيل : فإن كن نساء ، ولم يقل : وإن كانت امرأة ... الخ ، قال أحمد :
يريد أن حكم البنيتين حال اجتماعهما مع الابن مذكور في قوله (الذكر مثل حظ الأنثيين) وأن حكم البنات منفردة
مذكور في قوله (فإن كن نساء) وأن حكم البنت منفردة مذكور في قوله (وإن كانت واحدة فلها النصف) وبقي عليه
أن ذكر الابن في حال الانفراد مستفاد من قوله (الذكر مثل حظ الأنثيين) إذا ضمته إلى قوله (وإن كانت واحدة
فلها النصف) على التقرير الذي قدمته .

(٢) عاد كلامه . قال في الجواب : أما حكمهما فختلف فيه ، فابن عباس أبي تنزيلهما منزلة الجماعة ... الخ ، قال
أحمد : وعز النظر أن ابن عباس أجرى التقيد بالصقة ، وهي قوله (فوق اثنتين) على ظاهره من مفهوم المخالفة ،
غير أنه ما كان يقتضي اللفظ أن يقتصر لها على النصف لأجل تعارض المفهومين ، إذ مفهوم (فلهن ثلثا ما ترك) أن
تكون الأثنى أقل من الثلثين ، ومفهوم (فإن كانت واحدة فلها النصف) أن تكون الأنثيين أزيد من النصف ، فيكون
نصيبهما متردداً فيما بين النصف والثلثين بقدر الجهل . وأما غيره فأظهر للتقيد فائدة جلية سوى المخالفة ، وتلك الفائدة
رفع الفرق المتوهم بين الأنثيين وما فوقهما . ومتى ظهرت للتخصيص فائدة جلية سوى المخالفة وجب المصير إليها
وسقط التعلق بالمفهوم . وكأنه على القول المشهور لما علم أن الأنثيين يستوجبان الثلثين بالطرق المذكورة ، وكان
الوهم قد يسبق إلى أن الزائد على الأنثيين يستوجب أكثر من فرض الأنثيين ، لأن ذلك مقتضى القياس . رفع هذا
الوهم بإيجاب الثلثين لما فوق الأنثيين كوجوبه لهما ، والله أعلم .

ليعلم أن حكم الجماعة حكم الثنتين بغير تفاوت . وقيل : إن الثنتين أمسرحا بالميت من الأختين فأوجبوا لهما ما أوجب الله للأختين ، ولم يروا أن يقصروا بهما عن حظ من هو أبعد رحما منهما . وقيل : إن البنت لما وجب لها مع أخيها الثلث كانت أخرى أن يجب لها الثلث إذا كانت مع أخت مثلها . ويكون لأختها معها مثل ما كان يجب لها أيضا مع أخيها لو انفردت معه ، فوجب لهما الثلثان «ولأبويه» الضمير للميت . و«لكل واحد منهما» بدل من «لأبويه» ^(١) بتكرير العامل . وفائدة هذا البديل أنه لو قيل : ولأبويه السدس ، لكان ظاهره اشتراكهما فيه . ولو قيل : ولأبويه السدسان ، لأوهم قسمة السدسين عليها على التسوية وعلى خلافها . فإن قلت : فهلا قيل : ولكل واحد من أبويه السدس : وأى فائدة في ذكر الأبوين أولا ، ثم في الإبدال منهما ؟ قلت : لأن في الإبدال والتفصيل بعد الإجمال تأكيداً وتشديداً ، كالذي زاده في الجمع بين المفسر والتفسير . والسدس : مبتدأ . وخبره : لأبويه . والبديل متوسط بينهما للبيان . وقرأ الحسن ونعيم بن ميسرة (السدس) بالتخفيف ، وكذلك الثلث والرابع والثلث . والولد : يقع على الذكر والأنثى . ويختلف حكم الأب في ذلك . فإن كان ذكراً اقتصر بالأب على السدس ، وإن كانت أنثى عصب مع إعطاء السدس . فإن قلت : قد بين حكم الأبوين في الارث ^(٢) مع الولد : ثم حكمهما مع

(١) قال محمود : لكل واحد منهما بدل من لأبويه بتكرير العامل ... الخ . قال أحمد : وفي إعرابه بدلا نظر ، وذلك أنه يكون على هذا التقدير من بدل الشيء من الشيء . وهما كعين واحدة ، ويكون أصل الكلام : والسدس لأبويه لكل واحد منهما ، ويقتهى الاقتصار على المبدل منه التشريك بينهما في السدس ، كما قال (فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا مترك) فافتضى اشتراكهن فيه . فيقتضى البديل - لو قدر إهدار الأول - أفراد كل واحد منهما بالسدس وعدم التشريك ، وهذا يناقض حقيقة هذا النوع من البديل ، لأنه يلزم في هذا النوع أن يكون مؤدى المبدل والبديل واحداً . وإنما فائدته التأكيد بمجموع الاسمين لاغير بلا زيادة معنى ، فإذا تحقق ما بينهما من التباين تعذرت البدلية المذكورة ، وليس من بدل التقسيم أيضا على هذا الاعراب ، وإلا لزم زيادة معنى في البديل . فالوجه - والله أعلم - أن يقدر مبتدأ محذوف كأنه قيل : ولأبويه الثلث ثم لما ذكر نصيهما مجعلا ، فصله بقوله (لكل واحد منهما السدس) وساغ حذف المبتدأ لدلالة التفصيل عليه ضرورة ، إذ يلزم من استحقاق كل واحد منهما للسدس استحقاقهما . والله أعلم . ولا يستقيم على هذا الوجه أيضا جعله من بدل التقسيم . لأنراك لو قلت : الدار كلها لثلاثة : لزيد ، ولعمرو ، ولخالد : قال هذا بدلا وتقسيما صحيحا ، لأنك لو حذف المبدل منه فقلت : الدار لزيد ولعمرو ولخالد ، ولم تزد في البديل زيادة ، استقام . فلو قلت : الدار لثلاثة : لزيد ثلثها ، ولعمرو ثلثها ، ولخالد ثلثها . لم يستقم بدل تقسيم إذ لو حذف المبدل منه لصار الكلام : الدار لزيد ثلثها ، ولعمرو ثلثها ، ولخالد ثلثها . فهذا كلام مستأنف ، لأنك زدت فيه معنى تمييز مال لكل واحد منهم ، وذلك لا يعطيه المبدل ولا سبيل في بدل الشيء من الشيء إلى زيادة معنى .

(٢) عاد كلامه . قال محمود : . فان قلت قد بين حكم الأبوين والارث ... الخ ، قال أحمد : ومذهب ابن عباس أن الاخوة يأخذون السدس الذي حجبا الأم عنه مع وجود الأب ، فعلى هذا يكون فائدة قوله (وورثه أبواه) الاحتراز بما لو ورثه الاخوة مع الأبوين ، فان الأم لها حينئذ السدس ، وكأنه قيل : وورثه أبواه ولم يكن ثم إخوة فلاثم الثلث ، فان كان له إخوة فلاثم السدس . ولا يمكن جعله على مذهب ابن عباس مقيدا بعدم الزوجين . لأن ثلث الأم هذه لا يتغير بوجود واحد منهما ، والله الموفق .

عدمه ، فهلا قيل : فإن لم يكن له ولد فلألمه الثلث . وأى فائدة في قوله (وورثه أبواه) ؟ قلت : معناه : فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه لحسب ، فلألمه الثلث مما ترك ، كما قال (لكل واحد منهما السدس مما ترك) لأنه إذا ورثه أبواه مع أحد الزوجين ، كان للأم ثلث ما بقي بعد إخراج نصيب الزوج ، لا ثلث ماترك ، إلا عند ابن عباس . والمعنى : أن الأبوين إذا خلاصا تقاسما الميراث : الذكر مثل حظ الانثيين . فإن قلت : ما العلة في أن كان لها ثلث ما بقي دون ثلث المال ؟ قلت : فيه وجهان : أحدهما أن الزوج إنما استحق ما يسهم له بحق العقد لا بالقرابة . فأشبهه الوصية في قسمة ما ورثه . والثاني : أن الأب أقوى في الإرث من الأم ، بدليل أنه يضعف عليها إذا خلاصا ويكون صاحب فرض وعصبة ، وجامعا بين الأمرين . فلو ضرب لها الثلث كمالا لأدى إلى حظ نصيبه عن نصيبها . ألا ترى أن امرأة لو تركت زوجها وأبوين فصار للزوج النصف والأم الثلث والباقي للأب ، حازت الأم سهمين والأب سهما واحدا ، فينقلب الحكم إلى أن يكون الأنثى مثل حظ الذكركين (فإن كان له إخوة فلألمه السدس) الإخوة يحجبون الأم عن الثلث وإن كانوا لا يرثون مع الأب ، فيكون لها السدس والأب خمسة الأسداس ، ويستوى في الحجب الاثنان فصاعدا إلا عند ابن عباس^(١) . وعنه أنهم يأخذون السدس الذي حجبوا عنه الأم . فإن قلت : فكيف صح أن يتناول الإخوة الأخوين ، والجمع خلاف التثنية ؟ قلت : الإخوة تفيد معنى الجمعية المطلقة بغير كمية ، والتثنية كالتثنية والتريع في إفادة الكمية ، وهذا موضع الدلالة على الجمع المطلق ، فدل بالإخوة عليه . وقرئ : فلألمه . بكسر الهمزة إتباعا للجزء : ألا تراها لا تكسر في قوله (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) . (من بعد وصية) متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها ، لا بما يليه وحده ، كأنه قيل قسمة هذه الأنصبة من بعد وصية يوصى بها . وقرئ (يوصى بها) بالتخفيف والتشديد . و (يوصى بها) على البناء للفعول مخففا : فإن قلت : ما معنى أو ؟ قلت : معناها الإباحة : وأنه إن كان أحدهما أو كلاهما ، قدم على قسمة الميراث ، كقولك : جالس الحسن أو ابن سيرين . فإن قلت : لم قدمت الوصية على الدين^(٢) والدين مقدم عليها في الشريعة ؟ قلت : لما

(١) عاد كلامه . قال محمود : : . واستوى في حجب الأم الاثنان فصاعدا إلا عند ابن عباس ... الخ ، قال أحمد : ولقد أحسن في هذا التقرير ما لم يحسن كثير من حذاق الأصوليين ، ويريد متاق في تغاير وصنى الجمع والتثنية ، إذ الجمع يتناول الاثنين ويتناول أزيد منهما . ولك هذا . وأما التثنية فقاصرة على الاثنين فيبينها على هذا المعموم والمخصوص ، فكل تثنية جمع ، وليس كل جمع تثنية .

(٢) قال محمود : : إن قلت : لم قدمت الوصية على الدين ... الخ ، قال أحمد : : الوصية على ضربين : لغير معين ، فلا يطالب بها إلا الإمام إن عثر عليها . ولمعين ، فله المطالبة . ولكن يتباينان في القوة بين مطالبة رب الدين بدينه والموصى له بوصيته ، لأن رب الدين يطالب بحق مستقر في الذمة سبق له به الفضل على مديانه ، والموصى إنما يطالب برقة تفضل بها عليه الميت . لا عن استحقاق سابق ، فاكتفى بما لرب الدين من القوة عن تقديمه في

كانت الوصية مشبهة لليراث في كونها مأخوذة من غير عوض ، كان إخراجها مما يشق على الورثة ويتعاضدهم ولا تطيب أنفسهم بها ، فكان أدائها مظنة للتفريط ، بخلاف الدين فإن نفوسهم مطمئنة إلى أدائه ، فلذلك قدمت على الدين بعنا على وجوبها والمسارة إلى إخراجها مع الدين ، ولذلك جيء بكلمة « أو » للتسوية بينهما في الوجوب . ثم أكد ذلك ورغب فيه بقوله ﴿ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ ﴾ أى لا تدرسون من أنفع لكم من آبائكم وأبنائكم الذين يموتون ، آمن أوصى منهم آمن لم يوص ؟ يعنى أن من أوصى ببعض ماله فعرضكم لثواب الآخرة بإمضاء وصيته فهو أقرب لكم نفعاً وأحضر جدوى من ترك الوصية ، فوفر عليكم عرض الدنيا وجعل ثواب الآخرة أقرب وأحضر من عرض الدنيا ، ذهبا إلى حقيقة الأمر ، لأن عرض الدنيا وإن كان عاجلاً قريباً في الصورة ، إلا أنه فان « فهو في الحقيقة الأبعد الأقصى . وثواب الآخرة وإن كان أجلاً إلا أنه باق فهو في الحقيقة الأقرب الأدنى . وقيل : إن الابن إن كان أرفع درجة من أبيه في الجنة سأل أن يرفع أبوه إليه فيرفع . وكذلك الأب إن كان أرفع درجة من ابنه ، سأل أن يرفع إليه ابنه . فأنتم لا تدرسون في الدنيا أيهم أقرب لكم نفعاً . وقيل : قد فرض الله الفرائض على ما هو عنده حكمة . ولو وكل ذلك إليكم لم تعلموا أيهم لكم أنفع ، فوضعتم أنتم الأموال على غير حكمة . وقيل : الأب يجب عليه ^(١) النفقة على الابن إذا احتاج ، وكذلك الابن إذا كان محتاجاً فهما في النفع بالنفقة لا يدرى أيهما أقرب نفعاً . وليس شيء من هذه الأقاويل بلام للبعنى ولا مجابوب له ، لأن هذه الجملة اعتراضية . ومن حق الاعتراض أن يؤكد ما اعترض بينه ويناسبه ، والقول ما تقدم ﴿ فريضة ﴾ نصبت نصب المصدر المؤكد ، أى فرض ذلك فرضاً ﴿ إن الله كان عليماً ﴾ بمصالح خلقه ﴿ حكماً ﴾ في كل ما فرض وقسم من الموارث وغيرها .

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ أَلْرُبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوَصِّينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكَنَّ

== الذكر ، وعهد ضعف الموصى له بتقديمه في الذكر عونا له على حصول وفق الوصية ، ويمكن في دفعه طريق آخر فأقول : لم يخالف ترتيب الآية الواقع شرعا فلا يرد السؤال ، وذلك أن أول ما يبدأ به إخراج الدين ، ثم الوصية ، ثم اقتسام ذوى الميراث . فانظر كيف جاء إخراج الميراث آخرأ ، نلو إخراج الوصية ، نلو الدين ، فوافق قولنا : قسمة الموارث بعد الوصية والدين ، صورة الواقع شرعا . ولو سقط ذكر بعد وكان الكلام : أخرجوا الميراث والوصية والدين ، لما أمكن ورود السؤال المذكور ، والله أعلم .

(١) قوله « عليه » : لعله « له » فتدبراه مصححه

مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ ذَيْنِ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ
وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشُّدْمُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ
شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ ذَيْنِ غَيْرِ مُضَارٍ وَصِيَّةٍ مِنَ اللَّهِ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿١٢﴾

(فإن كان له ولد) منكم أو من غيركم. جعلت المرأة على النصف من الرجل بحق الزواج، كما جعلت كذلك بحق النسب. والواحدة والجماعة سواء في الربع والثمن (وإن كان رجل) يعني الميت. و (يورث) من ورث، أي يورث منه وهو صفة لرجل. و (كلالة) خبر كان، أي وإن كان رجل موروث منه كلالة، أو يجعل يورث خبر كان، وكلالة حالاً من الضمير في يورث. وقرئ يورث ويورث بالتخفيف والتشديد على البناء للفاعل، وكلالة حال أو مفعول به. فإن قلت: ما السكالة؟ قلت: ينطلق على ثلاثة على من لم يخلف ولداً ولا والدًا، وعلى من ليس بولد ولا والد من المخلفين، وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد. ومنه قولهم: ما ورث المجدع كلالة، كما تقول: ما صحت عن عي، وما كف عن جبن. والسكالة في الأصل: مصدر بمعنى السكال، وهو ذهاب القوة من الإعياء. قال الأعشى:

• فَأَلَيْتُ لَا أَرْنِي لَهَا مِنْ كَلَالَةٍ • (١)

فاستعيرت للقرابة من غير جهة الولد والوالد، لأنها بالإضافة إلى قرابتهما كآلة ضعيفة، وإذا جعل صفة للوروث أو الوارث فبمعنى ذى كلالة. كما تقول: فلان من قرابتي، تريد من ذوى قرابتي. ويجوز أن تكون صفة كالهجاجة والفقاقة للأحق. (٢) فإن قلت: فإن جعلتها اسماً للقرابة في الآية فعلام تنصبها؟ قلت: على أنها مفعول له أي يورث لأجل السكالة أو يورث غيره

(١) وأما إذا ما أدلجت فترى لها رقيقين جدبا لا يغيب وفرقدا

فألبيت لا أرنى لها من كلالة ولا من وجى حتى تلاقى محمداً

للأعشى، يصف ناقته وقد وفد على النبي صلى الله عليه وسلم، فصدقه المشركون ومات بالجماعة. وأدلجت: صارت ليلاً. وجدبا: وفرقدا: بدل مما قبلهما. وهذا كناية عن طول ليلاها، بل عن ملها من السير. فألبيت: أي حلفت، لا أرنى: لا أرق لها من أجل ملالة وسآمة. والوجى: ضرر الحف ونحوه من السير. ويرى بدله: «فما لك عندي مشتكى من كلالة» ولا من حفا، والمشتكى: الشكوى. والحفا: الوجى. يقول: إذا سارت ناقتي ليلاً طال ليلاها، وحلفت لا أرق لها من أجل تعب ولا ضرر، حتى ألاقى بها محمداً صلى الله عليه وسلم. وأسند الفعل إليها دلالة على أنها تعرفه، فهي السائرة إليه.

(٢) قوله كالهجاجة والفقاقة للأحق، في الصحاح: رجل هجاجة أي أحق. وفيه رجل فقاقة أي أحق مذر.

وفيه أيضاً: المذر - بالتحريك - : الهذيان - والرجل مذر - بكسر الذال - (ع)

لأجلها، فإن قلت: فإن جعلت يورث على البناء للفعول من أورث، فما وجهه؟ قلت: الرجل حيثئذ هو الوارث لا الموروث. فإن قلت: فالضمير في قوله (فلسكل واحد منهما) إلى من يرجع حيثئذ؟ قلت: إلى الرجل وإلى أخيه أو أخته، وعلى الأول إليهما. فإن قلت: إذا رجع الضمير إليهما أفاد استواءهما في حيازة السدس من غير مفاضلة الذكر الأنثى، فهل تبتغي هذه الفائدة قائمة في هذا الوجه؟ قلت: نعم، لأنك إذا قلت السدس له أو لواحد من الأخ أو الأخت على التخيير فقد سويت بين الذكر والأنثى. وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه، أنه سئل عن الكلالة فقال: أقول فيه برأى، فإن كان صواباً فمن الله، وإن كان خطأ فني ومن الشيطان والله منه برى. الكلالة: ما خلا الولد والوالد^(١). وعن عطاء والضحاك: أن الكلالة هو الموروث. وعن سعيد ابن جبير: هو الوارث. وقد أجمعوا على أن المراد أولاد الأم. وتدل عليه قراءة أنى: وله أخ أو أخت من الأم. وقراءة سعد بن أبي وقاص: وله أخ أو أخت من أم. وقيل: إنما استدلل على أن الكلالة ههنا الإخوة للأم خاصة بما ذكر في آخر السورة من أن للأختين الثلثين وأن للإخوة كل المال، فعمل ههنا - لما جعل للواحد السدس، وللأختين الثلث، ولم يزدوا على الثلث شيئاً - أنه يعني بهم الإخوة للأم، وإلا فالكلالة عامة لمن عدا الولد والوالد من سائر الإخوة الأخياف والأعيان وأولاد العلات^(٢) وغيرهم (غير مضار) حال: أى يوصى بها وهو غير مضار لورثته وذلك أن يوصى بزيادة على الثلث، أو يوصى بالثلث فما دونه، ونيته مضارة ورثته ومغاضبتهم لا وجه الله تعالى. وعن قتادة: كره الله الضرر في الحياة وعند المات ونهى عنه. وعن الحسن: المضارة في الدين أن يوصى بدين ليس عليه ومعناه الإقرار (وصية من الله) مصدر مؤكد، أى يوصيكم بذلك وصية، كقوله (فريضة من الله) ويجوز أن تكون منصوبة بغير مضار، أى لا يضار وصية من الله وهو الثلث فما دونه بزيادته على الثلث أو وصية من الله بالأولاد وأن لا يدعهم عالة بإسرافه في الوصية. وينصر هذا الوجه قراءة الحسن: (غير مضار وصية من الله) بالاضافة (والله عليم) بمن جار أو عدل في وصيته (حليم) عن الجائر لا يعاجله. وهذا وعيد. فإن قلت: في (يوصى) ضمير الرجل إذا جعلته الموروث، فكيف تعمل إذا جعلته الوارث؟ قلت: كما عملت في قوله تعالى (فلن نثلك ما ترك) لأنه علم أن التارك والموصى هو الميت. فإن قلت: فأين ذو الحال فيمن قرأ (يوصى بها) على ما لم يسم فاعله؟ قلت: يضمن يوصى فينتصب عن فاعله

(١) أخرجه ابن أبي شيبة والطبري وسعيد بن منصور. ومن رواية الشعبي قال: قال أبو بكر. وفي رواية سعيد والطبري كلام عمر أيضاً.

(٢) قوله: سائر الإخوة الأخياف والأعيان وأولاد العلات. في الصحاح: إخوة أخيف، إذا كانت أمهم واحدة والآباء شتى. والأعيان: الإخوة بنو أب واحد وأم واحدة. وبنو العلات: أولاد الرجل الواحد من أمهات شتى أم ملخصاً من مواضع. (ع)

لأنه لما قيل (يوصى بها) علم أن ثم موصيا، كما قال (يسبح له فيها بالغدو والآصال) على ما لم يسم فاعله، فعلم أن ثم مسبحا، فأخبر يسبح فكما كان رجال فاعل ما يدل عليه يسبح، كان غير مضار حالا عما يدل عليه يوصى بها.

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٣) وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ (١٤)

(تلك) إشارة إلى الأحكام التي ذكرت في باب اليتامى والوصايا والموارث. وسماها حدوداً، لأن الشرائع كالحدود المضروبة الموقنة للكافرين، لا يجوز لهم أن يتجاوزوها ويتخطوها إلى ما ليس لهم بحق (يدخله) قرئ بالياء والتون، وكذلك (يدخله ناراً) وقيل: يدخله، وخالدين حملا على لفظ «من» ومعناه. وانتصب خالدين وخالداً على الحال. فان قلت: هل يجوز أن يكونا صفتين لجنات وناراً؟ قلت: لا، لأنهما جريا على غير من هما له. فلا بد من الضمير وهو قولك: خالدين هم فيها، وخالداً هو فيها.

وَالَّذِينَ يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسَكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا (١٥) وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا قَاتَا تَابًا وَأَصْلَحَا فَأَعِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا (١٦)

(يأتين الفاحشة) يرهقنها، يقال أتى الفاحشة وجاءها وغشيها ورهقها بمعنى. وفي قراءة ابن مسعود: يأتين بالفاحشة. والفاحشة: الزنا لزيادتها في القبح على كثير من اللبائح (فأمسكوهن في البيوت) قيل معناه: فخلدوهن بمجوسات في بيوتكم، وكان ذلك عقوبتهن في أول الإسلام، ثم نسخ بقوله تعالى (الزانية والزاني ...) الآية ويجوز أن تكون غير منسوخة بأن يترك ذكر الحد لكونه معلوماً بالكتاب والسنة، ويوصى بالمساكنة في البيوت، بعد أن يحددن صيانة لهن عن مثل ما جرى عليهن بسبب الخروج من البيوت والتعرض للرجال (أو يجعل الله لهن سبيلاً) هو النكاح الذي يستغنين به عن السفاح. وقيل: السبيل هو الحد، لأنه لم يكن مشروعاً ذلك الوقت. فإن قلت: ما معنى يتوفاهن الموت - والتوفى بالموت بمعنى واحد، كأنه قيل: حتى يميتن الموت؟ قلت: يجوز أن يراد حتى يتوفاهن ملائكة الموت، كقوله (الذين تتوفاهم الملائكة)

(إن الذين توفاهم الملائكة) ، (قل يتوفاكم ملك الموت) أو حتى يأخذهن الموت ويستوفى أرواحهن ﴿واللذان يأتيانها منكم﴾ يريد الزاني والزانية ﴿فأذوهما﴾ فوبخوهما واذمواهما وقولوا لهما : أما استحييتما ، أما خفتما الله ﴿فإن تابا وأصلحا﴾ وغيرا الحال ﴿فأعرضوا عنهما﴾ واقطعوا التوبيخ والمذمة ، فإن التوبة تمنع استحقاق الذم والعقاب ، ويحتمل أن يكون خطاباً للشهود العائرين على سرهما . ويراد بالإيذاء ذمهما وتعنيفهما وتهديدهما بالرفع إلى الإمام والحد ، فإن تابا قبل الرفع إلى الإمام فأعرضوا عنهما ولا تتعرضوا لهما . وقيل : نزلت الأولى في السحاقيات وهذه في اللواطين . وقرئ : والذان بتشديد النون . والذان : بالهمزة وتشديد النون .

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يُمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٨﴾

(التوبة) من تاب الله عليه إذا قبل توبته وغفر له ، يعني إنما القبول والغفران واجب على الله تعالى (١) لهؤلاء . (بجهالة) في موضع الحال أى يعملون السوء جاهلين سفهاء . لأن ارتكاب القبيح مما يدعو إليه السفه والشهوة ، لا مما تدعو إليه الحكمة والعقل . وعن مجاهد : من عصي الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالة (من قريب) من زمان قريب . والزمان قريب :

(١) قال محمود : « يعني إنما القبول والغفران واجب على الله ... الخ ، قال أحمد : وقد تقدم في مواضع أن إطلاق مثل هذا من قول القائل : يجب على الله كذا . ما نعوذ بالله منه - تعالى عن الإلزام والإيجاب رب الأرباب - وقاعدة أهل السنة أن الله تعالى مهما تفضل فهو لا عن استحقاق سابق ، لأنهم يقولون : إن الأفعال التي يتوهم القدري أن العبد يستحق بها على الله شيئاً ، كلها خلق الله ، فهو الذي خلق لعبد الطاعة وأثابه عليها ، وخلق التوبة وقبلها منه ، فهو المحسن أولاً وآخرأ وباطناً وظاهراً ، لا كالقدري الذي يزعمون أن العبد خلق لنفسه التوبة بقدرته وحوله ، ليستوجب على ربه المغفرة بمقتضى حكمته التي توجب عليه - على زعمهم - المجازاة على الأعمال إيجاباً عقلياً ، فلذلك يطلقون بلسان الجرأة هذا الإطلاق . وما أبشع ما أكد الزمخشري هذا المعتقد الفاسد بقوله : يجب على الله قبول التوبة ، كما يجب على العبد بعض الطاعات . فنظر المعبود بالعبد ، وقاس الخالق على الخلق . وإنه لا إطلاق بتقيد عنه لسان العاقل وبقية شعر جلده استبشاع السماعه ، ويتعثر القلم عند تسطيره . على أن من لطف الله تعالى أن لم يجعل حاكمي الكفر كافراً ، ولا حاكمي البدعة لضرورة ردعاً والتحذير منها مبتدعاً . وما بلغ الزمخشري في هذا الإطلاق إلا اغتناماً لفرصة التسكع على محمته بصيغة « على المشعرة بالوجوب ، لجعلها ذريعة لاستباحة هذا الاخلاق ، ولم يجعل الله له فيها مستقروحا ، فانا نقول معاشر أهل السنة قد وعدنا الله قبول التوبة المستجمعة لشرائط الصحة ووقوع هذا الموعود واجب ضرورة صدق الخبر ، فهما ورد من صيغ الوجوب فنزل على وجوب صدق الوعد . ومضى قولنا « صدق الخبر واجب » كمنى قولنا وجود الله واجب ، لأن أحداً لا يستوجب على الله شيئاً . ألهمنا الله الأدب في حق جلالة . وعصمنا من زيغ القول وضلاله .

ما قبل حضرة الموت . ألا ترى إلى قوله (حتى إذا حضر أحدهم الموت) فين أن وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة فيق ما وراء ذلك في حكم القريب . وعن ابن عباس : قبل أن ينزل به سلطان الموت . وعن الضحاك : كل توبة قبل الموت فهو قريب . وعن النخعي : ما لم يؤخذ بكظمه . وروى أبو أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم : إن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغرغ^(١) ، وعن عطاء : ولا قبل موته بفراق ناقة . وعن الحسن : أن إبليس قال حين أهبط إلى الأرض : وعزتك لأفارق ابن آدم مادام روحه في جسده . فقال تعالى : وعزقي لأغلق عليه باب التوبة ما لم يغرغ^(٢) فإن قلت : مامعني (من) في قوله (من قريب) ؟ قلت : معناه التبعية ، أى يتوبون بعض زمان قريب ، كأنه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضرة الموت زماناً قريباً ، ففي أى جزء تاب من أجزاء هذا الزمان فهو تائب من قريب ، وإلا فهو تائب من بعيد . فإن قلت : ما فائدة قوله ﴿فأولئك يتوب الله عليهم﴾ بعد قوله : إنما التوبة على الله لهم ؟ قلت : قوله (إنما التوبة على الله) لإعلام بوجوبها عليه كما يجب على العبد بعض الطاعات . وقوله (فأولئك يتوب عليهم) عدة بأنه يفي بما وجب عليه ، وإعلام بأن الغفران كائن لا محالة كما يعد العبد الوفاء بالواجب ﴿ولا الذين يموتون﴾ عطف على الذين يعملون السيئات . سوى بين الذين سوفوا توبتهم إلى حضرة الموت ، وبين الذين ماتوا على الكفر في أنه لا توبة لهم ، لأن حضرة الموت أول أحوال الآخرة ، فكما أن الماتت على الكفر قد فاتته التوبة على اليقين ، فكذلك المسوف إلى حضرة الموت لمجازاة كل واحد منهما أو ان التكليف والاختيار ﴿أولئك أعتدنا لهم﴾ في الوعيد نظير قوله (فأولئك يتوب الله عليهم) في الوعد ليتبين أن الأمرين كائناً لا محالة . فإن قلت : من المراد بالذين يعملون السيئات ، أم الفساق من أهل القبلة أم الكفار ؟ قلت : فيه وجهان : أحدهما أن يراد الكفار ، لظاهر قوله (وهم كفار) . وأن يراد الفساق ، لأن الكلام إنما وقع في الزانيين ، والإعراض عنهما إن تابا وأصلحا ، ويكون قوله (وهم كفار) وارداً على سبيل التخليط كقوله (ومن كفر

(١) لم أجده . من حديث أبي أيوب الأنصاري على ما يتبادر إلى الفهم من هذا الإطلاق وإنما أورده الطبري من طريق قتادة عن العلاء بن زياد عن أبي أيوب بإسناد كعب فذكره . ويشير تابعي معروف وهو بالوحدة والمعجمة مصغر ، ولقتادة فيه إسناد آخر أخرجه الطبري أيضاً بالإسناد المذكور إليه . قال عن قتادة عن عباد بن الصامت ومن هذا الوجه أخرجه إسحاق بن راهويه وهو منقطع بين قتادة وعبادة . وفي الباب عن ابن عمر أخرجه الترمذي وابن ماجه وابن حبان . والحاكم وأبو يعلى والطبراني وفي إسناد عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان مختلف فيه ، وعن أبي هريرة أخرجه البزار وفيه يزيد بن عبد الملك التوفلي وهو ضعيف لكن له طريق أخرى أخرجه ابن مردويه عن صحابي منهم أخرجه أحمد والحاكم من رواية عبد الرحمن السلمي قال اجتمع أربعة من الصحابة فذكر الحديث فقال الرابع وأنا سمعته أى النبي صلى الله عليه وسلم يقول لى : إن الله يقبل توبة العبد قبل أن يغرغ بنفسه .

(٢) أخرجه الثعلبي من رواية عمرو بن عبيد عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ... فذكره . قلت وله شاهد من حديث أبي سعيد الخدري وأخرجه أحمد وأبو يعلى والطبراني .

فإن الله غني عن العالمين) وقوله «فليمت إن شاء يهوديا أو نصرانيا» (١) «من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر» (٢). لأن من كان مصدقا ومات وهو لم يحدث نفسه بالتوبة، حاله قريبة من حال الكافر، لأنه لا يجترئ على ذلك إلا قلب مصمت.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لَتَذَهَبُوا بِبَعْضِ مَآءِ آيَاتِكُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا (١٩)

كانوا يبطلون النساء بضروب من البلايا ويظلمونهن بأنواع من الظلم، فزجروا عن ذلك: كان الرجل إذا مات له قريب من أب أو أخ أو حميم (٣) عن امرأة، ألقى ثوبه عليها وقال أنا أحق بها من كل أحد (٤)، فقيل «لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها» أي أن تأخذوهن على سبيل الإرث كما تحاز المواريث وهن كارهات لذلك: أو مكراهات. وقيل: كان يمسكها حتى تموت، فقيل: لا يحل لكم أن تمسكوهن حتى ترثوا منهن وهن غير راضيات بامساككم. وكان الرجل إذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حبسها مع سوء العشرة والقر، لتفتدي منه بمالها وتحتلع، فقيل: ولا تعضلوهن لتذهبن ما آتيتموهن. والعضل: الحبس والتضييق. ومنه: عضلت المرأة بولدها، إذا اختنقت رحمها به فخرج بعضه وبقي بعضه (٥) (إلا أن يأتين بفاحشة مبينة) وهي النشوز وشكاسة الخلق وإيذاء الزوج وأهله بالبذاء والسطاظة، أي إلا أن يكون سوء العشرة من جهتهن فقد عذرتم في طلب الخلع. ويدل عليه قراءة أبي: «إلا أن يفحشن عليكم». وعن الحسن: الفاحشة الزنا، فإن فعلت حل زوجها أن يسألها الخلع. وقيل: كانوا إذا أصابت امرأة فاحشة أخذ منها ماساق إليها وأخرجها. وعن أبي قلابة ومحمد بن سيرين: لا يحل الخلع حتى يوجد رجل على بطنها. وعن قتادة: لا يحل أن يحبسها ضاررا حتى تفتدي منه، يعني وإن زنت. وقيل: نسخ ذلك بالحدود، وكانوا يسيئون معاشره النساء فقيل لهم «وعاشروهن بالمعروف» وهو النصفة في

(١) تقدم في الكلام على آية الحج في آل عمران.

(٢) تقدم في البقرة.

(٣) قوله «أخ حميم» في الصحاح «حميمك» قريبك الذي تهتم لأمره.

(٤) (ع)

(٥) قال محمود: «كان الرجل إذا مات له قريب ألقى ثوبه على امرأته وقال أنا أحق بها من كل أحد... الخ، قال أحد: وخص تعالى ذكر من آتى القنطار من المال بالنهي، تنبيها بالأعلى على الأدنى، لأنه إذا كان هذا على كثرة ما بذل لأمرائه من الأموال منيئا عن استعادة شيء يسير حقير منها على هذا الوجه، كان من لم يبذل إلا الحقير منيئا عن استعادته بطريق الأولى. ومعنى قوله (وآتيتن) والله أهلك، وكنتم آتيتن، إذ إرادة الاستبدال في ظاهر الأمر واقعة بعد إتياء المال واستقرار الزوجية».

المبيت والتفقه ، والإجمال في القول ﴿ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ ﴾ فلا تفارقوهن لكرهه الأنفس وحدها
فربما كرهت النفس ما هو أصلح في الدين وأحد وأدنى إلى الخير ، وأحبت ما هو بضد ذلك ، ولكن
للنظر في أسباب الصلاح .

وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْتَبِّدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا
تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَنْتَأْخُذُوهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينَا ﴿٢٠﴾ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ
وَقَدْ أَقْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٢١﴾

وكان الرجل إذا طمحت عينه ^(١) إلى استطراف امرأة ؟ بهت التي تحته ورمها ^(٢) بفاحشة حتى
يلجئها إلى الاقتداء منه بما أعطاها ليصرفه إلى تزوج غيرها . فقيل : ﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْتَبِّدَالَ زَوْجٍ ﴾
الآية . والقنطار : المال العظيم ، من قنطرت الشيء إذا رفعت . ومنه القنطرة ، لأنها بناء مشيد . قال :

كَقَنْطَرَةِ الرَّوِيِّ أَقْسَمَ رَبُّهَا لَتُسَكَّتَنَّ مَنْ حَتَّى تُشَادَّ بِقَرْمِدٍ ^(٣)

وعن عمر رضي الله عنه أنه قام خطيباً فقال : أيها الناس ، لا تغالوا بصدق النساء ^(٤) ، فلو كانت
مكرمة في الدنيا أو تقوى عند الله لكان أولاكم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما أصدق
امرأة من نسائه أكثر من اثني عشر أوقية ، فقامت إليه امرأة فقالت له : يا أمير المؤمنين ، لِمَ
تمنعنا حقاً جعله الله لنا والله يقول (وآتيتم إحداهن قنطاراً) فقال عمر : كل أحد أعلم من عمر
ثم قال لأصحابه : تسمعونني أقول مثل هذا القول فلا تنكروني على حتى ترد علي امرأة ليست
من أعلم النساء . ^(٥) والبهتان : أن تستقبل الرجل بأمر قبيح تقذفه به وهو بريء منه ، لأنه بهت

(١) قوله « إذا طمحت عينه » أي ارتفعت إلى استحسان امرأة للتمتع بها بدل امرأته . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) قوله « ورمها » أي بما ليس فيها كما يؤخذ مما يأتي . (ع)

(٣) لطرفة بن العبد من معلقته يقبه ناقته بقنطرة الرجل الروي . أو النهر الروي . وهو أنسب بلام العهد ويذكر
الاسم الظاهر بعده . وأقسم : جملة حالية ، أي : حلف لا تحاط بالقرد ، أي الجيس ، حتى تشاد وترفع بالأجر ،
أو ليحيط بها القملة حتى ترفع بالجيس . وتكثفن : مضارع مبنى المجهول مؤكدة بالنون .

(٤) قوله « لا تغالوا بصدق النساء » جمع صدق ، كسحب جمع محاب . (ع)

(٥) أخرجه أصحاب السنن وابن حبان والحاكم وأحمد والداري وابن أبي شيبة والطبراني كلهم من طريق محمد
ابن سيرين عن أبي المعفاء قال خطبنا عمر فذكره دون ما في آخره . وأخرجه الحاكم من أوجه أخرى عن عمر كذلك .
وذكر الدارقطني في العلل لهذا الحديث اختلافاً كثيراً ، ورواه عبد الرزاق من الوجه الأول وزاد فيه : فقامت امرأة
فقالت له ليس ذلك لك يا عمر ، وإن الله يقول (وآتيتم إحداهن قنطاراً) الآية . فقال إن امرأة خاصمت عمر بخصمته ،
وأخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة شريح من طريق أشعث بن سوار عن الشعبي عن شريح قال قال عمر... فذكره
بلفظ السنن واستغربه من هذا الوجه . وأخرجه إسماعيل من رواية عطاء الخراساني عن عمر ، وهو منقطع وزاد فيه
« ثم إن عمر خطبهم كلهم - أي بنت علي وأصدقها أربعين ألفاً - وروى أبو يعلى عن طريق ابن إسحاق . حدثني =

عند ذلك ، أى يتحير . وانتصب ﴿بهتانا﴾ على الحال ، أى باهتين وآثمين . أو على أنه مفعول له وإن لم يكن غرضاً ، كقولك : قعد عند القتال جيناً . والميثاق الغليظ : حق الصحبة والمضاجعة ، كأنه قيل : وأخذن به منكم ميثاقاً غليظاً ، أى بإفضاء بعضكم إلى بعض . ووصفه بالغلظ لقوته وعظمه ، فقد قالوا : حجة عشرين يوماً قرابة . فكيف بما يجرى بين الزوجين من الاتحاد والامتزاج ؟ وقيل : هو قول الولي عند العقد : أنكحتك على ما في كتاب الله من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : استوصوا ^(١) بالنساء خيراً فإنهن عوان في أيديكم ^(٢) أخذتموهن بأمانة الله ، واستحللتم فروجهن بكلمة الله .

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَيَحْشَى
وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٢٢﴾

وكانوا ينكحون رواهم ^(٣) ، وناس منهم يمتقونه ^(٤) من ذى مروآتهم ، ويسمونه نكاح

== محمد بن عبد الرحمن عن محمد بن عمار عن الشعبي عن مسروق قال : ركب عمر المنبر ثم قال أيها الناس ما إرثناكم في صدق النساء . وقد كانت الصدقات فيما بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أصحابه أربعمائة درهم فادون ذلك . ولو كان الاكثار في ذلك تقوى عند الله أو مكرمة لم تسبقوا إليها ثم نزل فاعترضته امرأة من قريش فقالت له : يا أمير المؤمنين نهيت الناس أن يزيدوا النساء في صدقهن على أربعائة . قال : نعم ، قالت : أما سمعت الله يقول (وَأْتَيْنَهُنَّ إِحْدَاهُنَّ قَنْطَاراً ... الآية) فقال عمر : اللهم عفوا كل أحد أفقه من عمر ، ثم رجع فركب المنبر . فقال : من شاء أن يعطي من ماله ما أحب . (١) هذا مركب من حديثين . الأول أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث عمرو بن الأحوص . قال شهدت حجة الوداع - فذكر حديثاً - وفيه « واستوصوا بالنساء خيراً فإنهن عوان عندكم وفي البخارى ومسلم من حديث أبي حازم عن أبي هريرة في أثناء حديث واستوصوا بالنساء خيراً فإنهن خلقن من ضلع - الحديث » . والثاني أخرجه مسلم في حديث جابر الطويل في صفة الحج فقال فيه « واتقوا الله في النساء فانكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله » وروى أبو يعلى والبخارى والطبري من رواية موسى بن عبيدة الرضى أحد الضعفاء عن صدقة بن يسار عن ابن عمر رضى الله عنهما أيها الناس ، النساء عوان في أيديكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله . (فائدة) العوان : جمع عانية . وهى الأسيرة .

(٢) قوله « فإنهن عوان في أيديكم » في الصحاح : العاني الأسير . وقوم عناة ، ونسوة عوان . (ع)

(٣) قوله « ينكحون رواهم » في الصحاح . الراب زوج الأم . والرابية : امرأة الأب . وريب الرجل : ابن امرأته من غيره . ونكاح المقت : كان في الجاهلية أن يتزوج امرأة أبيه . اه في موضعين . (ع)

(٤) قال محمود فيه : وكانوا ينكحون رواهم وناس منهم يمتقونه ... الخ قال أحمد : وعندى في هذا الاستثناء سر آخر وهو أن هذا المتهى عنه - لفظاعته وبشاعته - أكثر الخلق حتى كان يمتقون قبل ورود الشرع - جدير أن يمثل المتهى فيه فيجتنب ، فكأنه قد امتثل المتهى عنه حتى صار مخبراً عن عدم وقوعه . وكأنه قيل : ما يقع نكاح الأبناء المنكوحات للأب - ولا يؤخذ منه شيء إلا ما قد سلف . وأما في المستقبل بعد المتهى فلا يقع منه شيء البتة . ومثل هذا النظر جار في مثل قوله تعالى (وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله) فأجراه مرفوعاً على أنه خبر وإن كان المراد منهم عن عبادة غير الله ، ولكن لما كان هذا المتهى جديراً بالاجتناب وكأنه اجتنب ، عبر عن المتهى فيه بصيغة الخبر ورفع الفعل . وقد مضى هذا التقدير بعينه ثم لم يجر مثله في هذه الآية والله أعلم .

المقت. وكان المولود عليه يقال له المقتى. ومن ثم قيل ﴿ومقتا﴾ كأنه قيل: هو فاحشة في دين الله بالإنفة في القبح، قبيح بمقوت في المروءة ولا مزيد على ما يجمع الفحين. [وقرى: لا تحل لكم بالنساء، على أن ترثوا بمعنى الوراثة. وكرها - بالفتح، والضم - من الكراهة والإكراه. وقرئ (بفاحشة مبينة) من أبانت بمعنى تبينت أو بينت، كما قرئ (مبينة) بكسر الياء وفتحها. و(يجمل الله) بالرفع، على أنه في موضع الحال: (وآتيتم أحداهن) بوصل همزة إحداهن، كما قرئ (فلا أثم عليه). فإن قلت: تعضلوهن، ما وجه إعرابه؟ قلت: النسب عطفاً على أن ترثوا. و(لا) لتأكيد النفي. أى لا يحل لكم أن ترثوا النساء ولا أن تعضلوهن. فإن قلت: أى فرق بين تعدية ذهب بالباء، وبينها بالهمزة؟ قلت: إذا عدى بالباء فعناه الأخذ والاستصحاب، كقوله تعالى (فلما ذهبوا به) وأما الإذهب فكالإزالة. فإن قلت: (إلا أن يأتين) ما هذا الاستثناء؟ قلت: هو استثناء من أعم عام الظرف أو المفعول له، كأنه قيل: ولا تعضلوهن في جميع الأوقات إلا وقت أن يأتين بفاحشة. أو: ولا تعضلوهن لعل من العلل إلا لأن يأتين بفاحشة. فإن قلت: من أى وجه صح قوله (ففسى أن تكرهوا) جزاء للشرط؟ قلت: من حيث أن المعنى: فإن كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة، فلعل لكم فيما تكرهونه خيراً كثيراً ليس فيما تحبونه. فإن قلت: كيف استثنى ما قد سلف مما نكح آباؤكم؟ قلت: كما استثنى «غير أن سيوفهم» من قوله «ولا عيب فيهم»، يعنى: إن أمكنكم أن تنكحوا ما قد سلف، فأنكحوه، فلا يحل لكم غيره. وذلك غير ممكن. والغرض بالمبالغة في تحريمه وسد الطريق إلى إباحته، كما يعلق بالحال في التأيد نحو قولهم: حتى يبيض القار، وحتى يبلغ الجمل في سم الخياط.

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الْأَرْضِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بَيْنَ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بَيْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢٣﴾

معنى ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ تحريم نكاحهن ^(١) لقوله (ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من

(١) قال محمود: «معناه تحريم نكاحهن ... الخ، قال أحمد: وهذا تفريع على القول بعموم المشترك في معانيه فاستقام تليق الجار المذكور بهما، والله أعلم

النساء ولأن تحريم نكاحهن هو الذى يفهم من تحريمهن ، كما يفهم من تحريم الخمر تحريم شربها ، ومن تحريم لحم الخنزير تحريم أكله . وقرئ ﴿ وبنات الأخ ﴾ بتخفيف الهمزة . وقد نزل الله الرضاة منزلة النسب ، حتى سمي المرضعة أمّاً للرضيع ، والمرضاة أختاً ، وكذلك زوج المرضعة أبوه وأبواه جداه ، وأخته عمته ، وكل ولد ولده من غير المرضعة قبل الرضاة وبعده فهم إخوته وأخواته لأبيه ، وأم المرضعة جدته ، وأختها خالته ، وكل من ولد لها من هذا الزوج فهم إخوته وأخواته لأبيه وأمّه ، ومن ولد لها من غيره فهم إخوته وأخواته لأمه . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم « يحرم من الرضاة ما يحرم من النسب » ^(١) وقالوا : تحريم الرضاة كتحريم النسب إلا فى مستثنين : أحدهما أنه لا يجوز للرجل أن يزوج أخت ابنه من النسب ويجوز أن يتزوج أخت ابنه من الرضاة ، لأن المانع فى النسب وطؤه أمها . وهذا المعنى غير موجود فى الرضاة والثانية : لا يجوز أن يتزوج أم أخيه من النسب ، ويجوز فى الرضاة . لأن المانع فى النسب وطء الأب إياها . وهذا المعنى غير موجود فى الرضاة ﴿ من نسائكم ﴾ متعلق بربائكم . ومعناه أن الربيبة من المرأة المدخول بها محرمة على الرجل حلال له إذا لم يدخل بها . فإن قلت : هل يصح أن يتعلق بقوله ﴿ وأمّهات نسائكم ﴾ ؟ قلت : لا يخلو إما أن يتعلق بهن وبالربائب ، فتكون حرمتهن وحرمة الربائب غير مبهماتين جميعاً . وإما أن يتعلق بهن دون الربائب ، فتكون حرمتهن غير مبهمة وحرمة الربائب مبهمة ، فلا يجوز الأول ، لأن معنى « من » مع أحد المتعلقين . خلاف معناه مع الآخر . ألا تراك أنك إذا قلت : وأمّهات نسائكم من نسائكم الثلاثي دخلتم بهن فقد جعلت « من » لبيان النساء ، وتمييز المدخول بهن من غير المدخول بهن . وإذا قلت وربائكم من نسائكم الثلاثي دخلتم بهن فإنك جاعل « من » لابتداء الغاية . كما تقول : بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة ، وليس بصحيح أن يعنى بالكلمة الواحدة فى خطاب واحد معنيين مختلفان . ولا يجوز الثانى لأن ما يليه هو الذى يستوجب التعليق به « ما لم يعترض أمر لا يرد ، إلا أن تقول : أعلقه بالنساء والربائب ، وأجعل « من » للاتصال ، كقوله تعالى (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) فإنى لست منك ولست منى . ما أنا من دد ولا الدد منى : وأمّهات النساء متصلات بالنساء لأنهن أمهاتهن ^(٢) كما أن الربائب متصلات بأمهاتهن لأنهن بناتهن . هذا وقد

(١) متفق عليه من حديث عائشة وابن عباس .

(٢) عاد كلامه . قال : « ولا يجوز الثانى لأن ما يليه هو الذى يستوجب التعليق به ما لم يعترض أمر لا يرد إلا أن تقول : أعلقه بالنساء والربائب ، وأجعل من للاتصال ، كقوله تعالى (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) فإنى لست منك ولست منى . ما أنا من دد ولا الدد منى . وأمّهات النساء متصلات بالنساء لأنهن أمهاتهن » الخ ، قال أحد : يعنى أن لهذا الأعراب وجهاً فى الصحة « وتكون » من « على هذا مستعملة فى معنى واحد من معانيها وهو =

اتفقوا على أن تحريم أمهات النساء مبهم دون تحريم الربائب ، على ما عليه ظاهر كلام الله تعالى وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في رجل تزوج امرأة ثم طلقها قبل أن يدخل بها أنه قال : لا بأس أن يتزوج ابنتها ، ولا يحل له أن يتزوج أمها^(١) وعن عمر وعمران بن الحصين رضى الله عنهما : أن الأم تحرم بنفس العقد . وعن مسروق : هي مرسله فأرسلوا ما أرسل الله . وعن ابن عباس : أبهوا ما أبهم الله ، إلا ما روى عن علي وابن عباس وزيد وابن عمر وابن الزبير : أنهم قرءوا : وأمهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن . وكان ابن عباس يقول : والله ما نزل إلا هكذا . وعن جابر روايتان . وعن سعيد بن المسيب عن زيد : إذا ماتت عنده فأخذ ميراثها ، كره أن يخلف على أمها . وإذا طلقها قبل أن يدخل بها فإن شاء فعل : أقام الموت مقام الدخول في ذلك ، كما قام مقامه في باب المهر . وسمى ولد المرأة من غير زوجها ريبيا وربيبة ، لأنه يربهما كما يرب ولده في غالب الأمر ، ثم اتسع فيه فسميا بذلك وإن لم يربهما . فإن قلت : ما فائدة قوله في حجوركم^(٢) ؟ قلت : فائدته التعليل للتحريم ، وأنهن لا احتضانكم لهن أو لكونهن بصد احتضانكم ، وفي حكم التقلب في حجوركم إذا دخلتم بأمهاتهن ، وتمكن بدخولكم حكم الزواج وثبتت الخلطة والالفة ، وجعل الله بينكم المودة والرحمة ، وكانت الحال خليفة بأن تجروا

== الاتصال ، فيستقيم تعلقها بهما . وقد نقل ذلك عن ابن عباس مذهباً . ونقل أيضاً قراءة عن علي وابن عباس وزيد وابن عمر وابن الزبير : وأمهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن . وكان ابن عباس يقول : والله ما نزل إلا هكذا انتهى نقل الزعزعي . والقول المشهور عن الجمهور إجماع تحريم المرأة ، ويقيد تحريم الربيبة بدخول الأم كما هو ظاهر الآية . ولهذا الفرق سر وحكمة ، وذلك لأن المتزوج بابتة المرأة لا يخلو بعد العقد وقبل الدخول من محاورة بينه وبين أمها ومخاطبات ومساورات ، فكانت الحاجة داعية إلى تنجيز التحريم ليقطع شوقه من الأم فيعاملها معاملة ذوات المحارم ، ولا كذلك العاقدة على الأم ، فانه بعيد عن مخاطبة ابنتها قبل الدخول بالأم ، فلم تدع الحاجة إلى تعجيل نشر الحرمة . وأما إذا وقع الدخول بالأم فقد وجدت مظنة خلطة الربيبة ، فحينئذ تدعو الحاجة إلى نشر الحرمة بينهما ، والله أعلم . (١) أخرجه أبو قرة موسى بن عمارق الزبيدي في السنن قال ذكر المثنى بالصباح عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . رفعه . أي ما رجع نكح امرأة قد دخل بها فلا يحل له نكاح ابنتها . وإن لم يكن دخل بها فليست كح ابنتها . وأما ما رجع نكح امرأة قد دخل بها أو لم يدخل فلا يحل له نكاح أمها ، وأخرجه أبو يعلى والبيهقي من طريق ابن المبارك عن المثنى به . والمثنى ضعيف لكن رواه الترمذي والبيهقي أيضاً من طريق ابن لهيعة عن عمرو به وقال : لا يصح ، وإنما يرويه المثنى وابن لهيعة وهما ضعيفان . انتهى . ويشبه أن يكون ابن لهيعة أخذ عن المثنى لأن أبا حاتم قال لم يجمع ابن لهيعة من عمرو بن شعيب شيئاً . فلهذا لم يرتق هذا الحديث إلى درجة الحسن .

(٢) عاد كلامه . قال : « فان قلت ما فائدة قوله في حجوركم ... الخ » قال أحد : وهذا بما قدمته من تخصيص أعلى صور المنهي عنه بالنهي ، فان انتهى عن نكاح الربيبة المدخول بأمرها عام في جميع الصور ، سواء كانت في حجر الزوج أو بابتة عنه في البلاد القاصية ، ولكن نكاحه لها وهي في حجره أقبح الصور والطبع عنها أفقر ، فخصت بالنهي لتساعد الجلبة على الانقياد لأحكام الملة ، ثم يكون ذلك تدريجاً وتدريجاً إلى استباح المحرم في جميع صور ، والله أعلم .

أولادهن مجرى أولادكم، كأنكم في العقد على بناتهن عاقدون على بناتكم. وعن علي رضي الله عنه : أنه شرط ذلك في التحريم. وبه أخذ داود. فإن قلت : ما معنى ﴿دخلتمهن﴾ ؟ قلت : هي كناية عن الجماع ، كقولهم : بنى عليها وضرب عليها الحجاب يعني أدخلتموهن السر. والباء للتعدية واللس. ونحوه : يقوم مقام الدخول عند أبي حنيفة. وعن عمر رضي الله عنه أنه خلا بجارية فجردها ، فاستوهبا ابن له فقال : إنها لا تحل لك. وعن مسروق أنه أمر أن تباع جاريته بعد موته وقال : أما إني لم أصب منها إلا ما يحرمها علي ولدي من اللبس والنظر. وعن الحسن في الرجل يملك الأمة فيغمرها لشهوة أو يقبلها أو يكشفها : أنها لا تحل لولده بحال وعن عطاء وحماد بن أبي سليمان : إذا نظر إلى فرج امرأة فلا ينكح أمها ولا ابنتها. وعن الأوزاعي : إذا دخل بالأم فزأها ولمسها يده وأغلق الباب وأرخى الستر ، فلا يحل له نكاح ابنتها. وعن ابن عباس وطاوس وعمر بن دينار : أن التحريم لا يقع إلا بالجماع وحده ﴿الذين من أصلا بكم﴾ دون من تبنيتم. وقد تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش الأسدية بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب حين فارقه زيد بن حارثة ^(١) . وقال عز وجل ﴿لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم﴾. ﴿وأن تجمعوا﴾ في موضع الرفع عطف على المحرمات. أي وحرم عليكم الجمع بين الاختين. والمراد حرمة النكاح ، لأن التحريم في الآية تحريم النكاح وأما الجمع بينهما في ملك اليمين ، فعن عثمان وعلي رضي الله عنهما أنهما قالا : أحلتها آية وحزمتها آية ^(٢) يعنيان هذه الآية وقوله (أو ما ملكت أيمانكم) فرجع على التحريم، وعثمان التحليل ^(٣) . ﴿إلا ما قد سلف﴾ ^(٤) ولكن ماضى مغفور بدليل قوله ﴿إن الله كان غفورا رحيما﴾

(١) متفق عليه من حديث أنس بن مالك هذا اللفظ .

(٢) أما حديث عثمان في الموطأ عن الزهري عن قبيصة بن ذؤيب أن عثمان سئل عن الاختين ما ملكت اليمين فقال : لا أمرك ولا أنكاح . أحلتها آية وحرمتها أخرى ، وأخرجه الشافعي عن مالك وابن أبي شيبة عن طريق مالك والدارقطني عن طريق معمر عن الزهري وهو أشبه بلفظ المصنف . وأما حديث علي فرواه البزار وابن أبي شيبة وأبو يعلى عن رواية أبي صالح الحنفي قال قال علي للناس : سلوني فقال ابن الكوا حدثنا يا أمير المؤمنين عن الاختين المملوكتين . قال : أحلتها آية وحرمتها أخرى وإن لا أحله ولا أنهى عنه ولا أنهى أنا ولا أحد من أهل بيتي .

(٣) أما عثمان فلم أجد عنه التصريح بالتحليل وإنما توقف ، وأما علي ففي رواية الموطأ ثم خرج السائل فلقى رجلا من الصحابة قال الزهري أحسبه قال علي فسأله فقال . ولكني أنكح ولو كان لي سبيل على فعله لجملته نكالا .

(٤) قال أحمد : موقع هذا الاستثناء كوقع نظيره المقدم ذكره عند قوله : ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء على الوجه الذي يست ، وهو أن هذا انتهى لكونه جديرا بأن يمثل أجرى مجرى الأخبار عن امتثاله . حتى كأنه قيل : لا يقع شيء من هذه المحرمات إلا بالسالف منها لا غير . أو على الوجه الذي بينه الزحشرى فيما تقدم ، وهو أن يكون المراد إلا ما قد سلف فإنه غير محرم فتعاطوه إن كان ممكنا ، من باب التعليق على المحال بتا التحريم . إلا أن الزحشرى لم يسلك هذا المسلك ههنا لأن قوله (إن الله كان غفورا رحيما) يرشد إلى أن المراد إلا ما قد سلف فإنه مغفور لاستثنائه في الآية الأولى لأنه عقبه ثم بقوله (إنه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا) فقد في كل آية ما يناسب سياقها ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَايَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٢٤﴾

(والمحصنات) القراءة بفتح الصاد، وعن طلحة بن مصرف أنه قرأ بكسر الصاد. وهن ذوات الأزواج، لأنهن أحصن فروجهن بالتزويج، فهن محصنات ومحصنات (إلا ما ملكت أيمانكم) يريد: ما ملكت أيمانهم من اللاتي سبين وهن أزواج في دار الكفر فهن حلال لفرزاة المسلمين وإن كن محصنات. وفي معناه قول الفرزدق:

وَذَاتُ حَلِيلٍ أَنْكَحَتْهَا مَاحِنًا حَلَالٌ لِمَنْ يَبْنِي بِهَا لَمْ تُطْلَقِ^(١)

(كتاب الله عليكم) مصدر مؤكد، أى كتب الله ذلك عليكم كتاباً وفرضه فرضاً، وهو تحريم ما حرم. فإن قلت: علام عطف قوله (وأحل لكم)؟ قلت: على الفعل المضمر الذى نصب (كتاب الله) أى كتب الله عليكم محريم ذلك، وأحل لكم ما وراء ذلك. ويدل عليه قراءة اليماني: كتب الله عليكم، وأحل لكم. وروى عن اليماني: كتب الله عليكم، على الجمع والرفع أى هذه فرائض الله عليكم. ومن قرأ (وأحل لكم، على البناء للفعول، فقد عطفه على حرمت. (أن تبتغوا) مفعول له بمعنى بين لكم ما يحل مما يحرم، إرادة أن يكون ابتغواكم (بأموالكم) التى جعل الله لكم قياماً فى حال كونكم (محصنين غير مسافحين) لئلا تضيعوا أموالكم وتفقدوا أنفسكم فيما لا يحل لكم فتخسروا دنياكم ودينكم، ولا مفسدة أعظم مما يجمع بين الخسرانين. والإحصان: العفة وتحصين النفس من الوقوع فى الحرام، والأموال: المهور وما يخرج فى المنالك. فإن قلت: أين مفعول تبتغوا؟ قلت: يجوز أن يكون مقدرأ وهو النساء. والأجود أن لا يقدر، وكأنه قيل: أن تخرجوا أموالكم. ويجوز أن يكون (أن تبتغوا) بدلا من (وراء ذلككم) والمسافح الزانى، من السفح وهو صب المني. وكان الفاجر يقول للفاجرة: سافحنى وما ذنبى من المذى (فما استمتعتم به منهن) فاستمتعتم به من المنكوحات من جماع أو خلوة صحيحة أو عقد

(١) للفرزدق، أنشده فى مجلس الحسن البصرى حين سئل رضى الله عنه عن سبي المرأة والتسرى بها ولها حليل، فقال: كنت أراك أشعر، فإذا أنت أشعر وأفقه. أى: ورب صاحبة حليل تسيت الرماح فى نزويجها، فاستاد الانكاح إلى الرماح مجاز عطف، حلال: خبر ذات حليل، والبناء عابها: كناية عن الدخول بها، لأن الزوج يبنى لها بيتا عند الدخول عادة ولم تطلق، جملة حالية من ضمير بها.

عليهن ﴿فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ عليه ، فأسقط الراجع إلى «ماء» لأنه لا يلبس ، كقوله (إن ذلك من عزم الأمور) بإسقاط منه . ويجوز أن تكون «ماء» في معنى النساء . و «من» للتبويض أو البيان ، ويرجع الضمير إليه على اللفظ في به ، وعلى المعنى في (فَأَتَوْهُنَّ) وأجورهن مهورهن لأن المهر ثواب على البضع ﴿فريضة﴾ حال من الأجور بمعنى مفروضة أو وضعت موضع إيتاء لأن الإيتاء مفروض أو مصدر مؤكد . أى فرض ذلك فريضة ﴿فما تراضيتن به من بعد الفريضة﴾ فيما تحط عنه من المهر ، أو تهب له من كله أو يزيد لها على مقداره . وقيل فيما تراضياه به من مقام أو فراق وقيل : نزلت في المتعة التي كانت ثلاثة أيام ^(١) حين فتح الله مكة على رسوله عليه الصلاة والسلام ثم نسخت ، كان الرجل ينكح المرأة وقتا معلوما ليلة أو ليلتين أو أسبوعا بثوب أو غير ذلك . ويقضى منها وطره ثم يسرحها . سميت متعة لاستمتاعه بها أو لتتبعه لها بما يعطيها . وعن عمر : لا أوتي برجل تزوج امرأة إلى أجل إلا رجعتها بالحجارة ^(٢) . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أباحها ، ثم أصبح يقول : يا أيها الناس إني كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء : ألا إن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة ^(٣) . وقيل : أبيض مرتين وحرم مرتين . وعن ابن عباس هي محكمة ^(٤) يعني لم تنسخ ، وكان يقرأ : فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى . ويروى أنه رجع عن ذلك عند موته وقال : اللهم إني أتوب إليك من قولي بالمتعة ، وقولي في الصرف ^(٥)

(١) قوله «في المتعة التي كانت ثلاثة أيام» أى أبيض هذه المدة ثم نسخت . (ع)

(٢) أخرجه مسلم وابن حبان من طريق جابر عنه في أثناء حديث .

(٣) أخرجه مسلم من رواية الربيع بن ميسرة عن أبيه «فاطمة» «قوله ثم أصبح» لم يرد أنه قال ذلك صحيحة الليلة التي أباحه قبلها يوم ، بل أراد أنه قال ذلك صباحا .

(٤) لم أجده .

(٥) أما رجوعه عن المتعة فرواه الترمذى بسند ضعيف عنه . وأما قوله «اللهم إني أتوب إليك من قولي بالمتعة» فلم أجده . وأما قوله «أتوب إليك من قولي بالصرف» فروى عنه معنى ذلك من أوجه : منها ما رواه أبو يعلى من طريق عبد الرحمن بن أبي نعيم قال : جاء أبو سعيد إلى ابن عباس فذكر مناظرته إياه في الصرف وفيه فقال : فسمعت بعد ذلك يقول : اللهم إني أتوب إليك عما كنت أفتي به الناس في الصرف . وللنساء في الكنى من وجه آخر عن ابن عباس رضي الله عنهما . أنه سمعه يقول «استغفر الله وأتوب إليه من قولي في الصرف» . ولابن عدى من رواية داود بن علي عن أبيه عن جده أنه ترك قوله في الصرف حين سمع أبا سعيد يروي التهي عنه . ولابن ماجه من رواية أبي الجوزاء سمعت ابن عباس يأمر بالصرف ثم بلغني أنه رجع . ثم لقيته بمكة فقال نعم إنما كان رأيا مني . وللحاكم من طريقه نحوه . والطبراني من رواية بكر بن عبد الله الزني مطولا . وفيه «وإني استغفر الله وأتوب إليه» . والبخاري في التاريخ من رواية ابن سيرين قال أشهد على اثني عشر من أصحاب ابن مسعود أنهم شهدوا ابن عباس تأب من قوله في الصرف منهم عبيدة السلماني . وقال عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن أبي هشام الواسطي عن زياد قال : كنت مع ابن عباس بالطائف فرجع عن الصرف قبل أن يموت بسبعين يوما .

وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ
مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ
مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ
غَيْرَ مُسَفِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّهُنَّ أَتَيْنَ بِفَحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ
مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْرَبُوا خَيْرٌ
لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٥﴾

الطول : الفضل ، يقال : فلان على فلان طول أى زيادة وفضل . وقد طاله طولاً فهو طائل . قال :

لَقَدْ زَادَنِي حُبًّا لِنَفْسِي أَنِّي يَفِيضُ إِلَى كُلِّ أَمْرٍ غَيْرِ طَائِلٍ ^(١)

ومنه قولهم : ما حلا منه بطائل ، أى بشئ يعتد به بما له فضل وخطر . ومنه الطول فى الجسم لأنه
زيادة فيه ، كما أن القصر قصور فيه ونقصان . والمعنى : ومن لم يستطع زيادة فى المال وسعة ^(٢)
يبلغ بها نكاح الحرة فليتكح أمة . قال ابن عباس : من ملك ثلاثمائة درهم فقد وجب عليه الحج وحرم
عليه نكاح الإمام ^(٣) وهو الظاهر . وعليه مذهب الشافعى رحمه الله . وأما أبو حنيفة رحمه الله فيقول :
الغنى والفقر سواء فى جواز نكاح الأمة ، ويفسر الآية بأن من لم يملك فراش الحرة ، على أن

(١) لقد زادني حبا لنفسي أني يفيض إلى كل امرئ غير طائل
إذا ما رأي قطع الطرف بينه وبين فضل العارف المتجامل

الطرماح بن حكيم ، يقول : لقد زادني بفضي لغير المحسن حبى لنفسي ، لأنني إذا كرهته لبغله علبت أني بصدده ،
وأن فنى كريمة فأحببتها ، إذا رأي غض بصره فنى ، فكأنه قطع امتداده بيني وبينه كما يفعل العارف بالثى المتناقل
عنه ، كرامة لرؤيتي ، أو استحياء مني .

(٢) قال محمود : « معناه ومن لم يستطع زيادة فى المال وسعة ... الخ » قال أحد : وعلى هذا يكون الطول
عند أبي حنيفة ، وجود الحرة تحته ، وهو أحد القولين لمالك رضى الله عنه ، لكن يعتمد هذا المعنى ، لأن الطول
عند مالك فى أحد قوليه : القدرة بالمال على نكاح الحرة خاصة ، حتى لو كانت الحرة تحته فأراد نكاح الأمة بجراً
عن حرة أخرى جاز له ذلك . وفى القول الآخر : الطول أحد الأمرين ، إما القدرة بالمال على نكاح الحرة ، وإما
وجود الحرة تحته حتى لا يجوز له نكاح أمة على حرة إن كان عاجزاً عن حرة أخرى . ومقتضى ما نقله المصنف عن
أبي حنيفة : أنه لا يجوز لمن تحته حرة نكاح أمة . وأنه يجوز لمن ليست تحته حرة أن ينكح الأمة ولو كان غنياً ،
وهو قول لا يسانده ظاهر الآية ، لأن الاستطاعة تثبت وإن لم يفعل المستطيع بمقتضاها . فالمستطيع لنكاح الحرة :
ذو الطول ، وإن لم يكن تحته الحرة . وتفسير الاستطاعة على مذهب أبي حنيفة بعيد جداً .

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق من رواية الثعالبي بن سبرة عنه بهذا .

النكاح هو الوطء ، فله أن ينكح أمة . وفي رواية عن ابن عباس أنه قال : وما وسع الله على هذه الأمة نكاح الأمة واليهودية والنصرانية وإن كان موسراً . وكذلك قوله ﴿ من فتياتكم المؤمنات ﴾ الظاهر أن لا يجوز نكاح الأمة الكتابية ، وهو مذهب أهل الحجاز . وعند أهل العراق يجوز نكاحها ، ونكاح الأمة المؤمنة أفضل ، لحملوه على الفضل لأعلى الوجوب ، واستشهدوا على أن الإيمان ليس بشرط بوصف الحرائر به ، مع علمنا أنه ليس بشرط فهن على الاتفاق . ولكنه أفضل . فإن قلت : لم كان نكاح الأمة منوطاً عن نكاح الحرة ؟ قلت : لما فيه من اتباع الولد الأم في الرق ، ولثبوت حق المولى فيها وفي استخدامها ، ولأنها بمنتهى مبتذلة خراجة ولا حاجة وذلك كله نقصان راجع إلى النكاح ومهانة ، والعزة من صفات المؤمنين . وقوله ﴿ من فتياتكم ﴾ أى من فتيات المسلمين ، لا من فتيات غيركم وهم المخالفون في الدين . فإن قلت : فما معنى قوله ﴿ والله أعلم بآيمانكم ﴾ ؟ قلت : معناه أن الله أعلم بتفاضل ما بينكم وبين أرقائكم في الإيمان ورجحانه ونقصانه فيهم وفيكم ، وربما كان إيمان الأمة أرجح من إيمان الحرة ، والمرأة أفضل في الإيمان من الرجل وحق المؤمنين أن لا يعتبروا إلا أفضل الإيمان لأفضل الأحساب والأنساب ، وهذا تأنيس بنكاح الإمام وترك الاستنكاف منه ﴿ بعضكم من بعض ﴾ أى أتم وأرقاؤكم متواصلون متناسبون لا اشتراككم في الإيمان ، لا يفضل حر عبداً إلا برجحان فيه ﴿ بإذن أهلن ﴾ اشتراط لإذن الموالى في نكاحهن ^(١) . ويحتج به لقول أبي حنيفة أن هن أن يباشرن العقد بأنفسهن ، لأنه اعتبر لإذن الموالى لا عقدهم ﴿ وآتوهن أجورهن بالمعروف ﴾ وأدوا إليهن مهورهن بغير مظل وضرار وإحواج إلى الاقتضاء واللز . فإن قلت : الموالى هم ملاك مهورهن لاهن ، والواجب أدائها إليهن لا إليهن ، فلم قيل : وآتوهن ؟ قلت : لانهن وما في أيديهن مال الموالى ، فكان أدائها إليهن أداء إلى الموالى . أو على أن أصله : فآتوا موالينهم . فحذف المضاعف ﴿ محصنات ﴾ عفاف . والأخذان : الأخلاء في السر ، كأنه قيل : غير مجاهرات بالسفاح ولا مسرات له ﴿ فإذا أحصن ﴾ بالتزويج . وقرئ : أحصن ﴿ نصف ما على المحصنات ﴾ أى الحرائر ﴿ من العذاب ﴾ من الحد كقوله (وليشهد عذابهما) (ويدراً عنها العذاب) ولا رجم عليهن ، لأن الرجم لا يتنصف ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى نكاح الإمام ﴿ لمن خشي العنت ﴾ لمن خاف الإثم الذى يؤدي إليه غلبة الشهوة . وأصل العنت : انكسار العظم بعد الجبر ، فاستعير لكل مشقة وضرر ، ولا ضرر أعظم من مواجهة المآثم . وقيل : أريد به الحد ، لأنه إذا هويها خشي أن يواقعها فيحدث فيزوجها

(١) قال محمود : « هذا اشتراط لإذن الموالى في نكاحهن ... الخ » قال أحمد : وليس في الآية اشتراط إذن المولى لمن يتولى عقد نكاح أمته ، ومتولى العقد ومباشرته مسكوت عنه في الآية ، فيحمل على إذنه لو كيله في العقد على أمته ، ولا يلزم أن تكون الأمة هي المباشرة ، ولادليل في الآية على ذلك ، والله أعلم .

﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا﴾ في محل الرفع على الابتداء، أى وصبركم عن نكاح الإماء متعففين ﴿خير لكم﴾ وعن النبي صلى الله عليه وسلم: الحرائر صلاح البيت، والإماء هلاك البيت، ^(١) يُرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦﴾ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴿٢٧﴾ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴿٢٨﴾

﴿يريد الله ليبين لكم﴾ أصله يريد الله أن يبين لكم فزيدت اللام مؤكدة لإرادة التبيين كما زيدت في: لا أبالك، لتأكيد إضافة الأب. والمعنى: يريد الله أن يبين لكم ما هو خفي عنكم من مصالحكم وأفاضل أعمالكم، وأن يهديكم مناهج من كان قبلكم من الأنبياء والصالحين والطرق التي سلكوها في دينهم لتقتدوا بهم ﴿ويتوب عليكم﴾ ويرشدكم إلى طاعات إن قتم بها كانت كفارات لسيئاتكم فيتوب عليكم ويكفر لكم ﴿والله يريد أن يتوب عليكم﴾ أن تفعلوا ما تستوجبون به أن يتوب عليكم ﴿ويريد﴾ الفجرة ﴿الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلًا عظيمًا﴾ وهو الميل عن القصد والحق، ولا ميل أعظم منه بمساعدتهم وموافقهم على اتباع الشهوات. وقيل: هم اليهود. وقيل: المجوس: كانوا يحلون نكاح الأخوات من الأب وبنات الأخ وبنات الأخت، فلما حرمهن الله قالوا: فإنكم تحلون بنت الخالة والعمة، والخالة والعمة عليكم حرام، فأنكحوا بنات الأخ والأخت، فنزلت. يقول تعالى: يريدون أن تكونوا زانة مثلهم ﴿يريد الله أن يخفف عنكم﴾ لإحلال نكاح الأمة وغيره من الرخص ﴿وخلق الإنسان ضعيفاً﴾ لا يصبر عن الشهوات وعلى مشاق الطاعات. وعن سعيد بن المسيب: ما أيسر الشيطان من بني آدم قط إلا أتاهم من قبل النساء، فقد أتى على ثمانون سنة وذهبت إحدى عيني وأنا أعشو بالآخرى. وإن أخوف ما أخاف على فتنة النساء. وقرئ: أن يميلوا بالياء. والضمير للذين يتبعون الشهوات. وقرأ ابن عباس (وخلق الإنسان) على البناء للفاعل ونصب الإنسان وعنه رضى الله عنه: ثمان آيات في سورة النساء هي خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس

(١) أخرجه الثعلبي من رواية أحمد بن محمد بن عمر بن يونس النجاشي. حدثنا أحمد بن يوسف العجلي. حدثنا يونس بن مرداس خادم أنس. قال: كنت مع أنس وأبي هريرة فقال أنس: [في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من أحب أن يلقي الله طاهراً مطاهراً فليزوج الحرائر. وقال أبو هريرة سمعته يقول: الحرائر صلاح البيت والإماء فساد البيت. أو قال هلاك البيت] قلت: في إسناده أحمد بن محمد وهو متروك وكذبه أبو حاتم ويونس لا أعرفه.

وغربت : (١) (يريد الله ليبين لكم) ، (والله يريد أن يتوب عليكم) ، (يريد الله أن يخفف عنكم)
(إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) ، (إن الله لا يغفر أن يشرك به) ، (إن الله لا يظلم مثقال ذرة)
(من يعمل سوءاً أو يظلم نفسه) ، (ما يفعل الله بعذابكم) .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ
تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (٢٩)
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُذْوَانَا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُضْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ
عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (٣٠)

(بالباطل) بالم تبحه الشريعة من نحو السرقة والخيانة والغصب والقيار وعقود الربا
(إلا أن تكون تجارة) إلا أن تقع تجارة . وقرئ تجارة على : إلا أن تكون التجارة تجارة
(عن تراض منكم) والاستثناء منقطع . معناه : ولكن اقصدوا كون تجارة عن تراض منكم .
أو ولكن كون تجارة عن تراض غير منهي عنه . وقوله (عن تراض) صفة لتجارة ، أي
تجارة صادرة عن تراض . وخص التجارة بالذكر ، لأن أسباب الرزق أكثرها متعلق بها .
والتراض رضا المتبايعين بما تعاقدا عليه في حال البيع وقت الإيجاب والقبول ، وهو مذهب
أبي حنيفة رحمه الله تعالى . وعند الشافعي رحمه الله تفترقهما عن مجلس العقد متراضين (ولا
تقتلوا أنفسكم) من كان من جنسكم من المؤمنين . وعن الحسن : لا تقتلوا إخوانكم ، أو لا يقتل
الرجل نفسه كما يفعله بعض الجهمية . وعن عمرو بن العاصي : أنه تأوله في التيمم خوفاً للبرد فلم
يشكر عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم (١) . وقرأ على رضي الله عنه (ولا تقتلوا)

(١) أخرجه البيهقي في الشعب في الباب السابع والأربعين من رواية صالح المازي عن قتادة ، قال ابن عباس
« ثمان آيات في سورة النساء هي خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس : أولهن (يريد الله ليبين لكم) فذكره
وهو عند الطبري من هذا الوجه . وصالح ضعيف وقاتدة عن ابن عباس منقطع .

(٢) أخرجه أبو داود من رواية عبد الرحمن بن جبير بن ابن العاص قال « اجثلت في ليلة باردة في غزوة ذات
السلasil فأشفقت أن أغتسل فأملك فتيمنت ثم صليت بأصحابي الصبح فذكروا ذلك لني صلى الله عليه وسلم فقال :
يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب ، فأخبرته بالذي منعتني من الاغتسال ، وقلت : إني سمعت الله يقول (ولا تقتلوا
أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً) فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئاً وعلقه البخاري فقال : يذكر عن
عمرو بن العاص ، وفي الحديث اختلف فيه على يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أنس عن عبد الرحمن فرواه عنه
يحيى بن أيوب هكذا وحالف عمرو بن الحارث سنداً ومتناً : أما السند فزاد بين عبد الرحمن وعمرو بإقيس مولى عمرو ،
وأما المتن فقال بدل التيمم فتوضأ وغسل مغابته . ووافق يحيى بن أيوب عليه ابن لهيعة عند إسحاق بن راهويه
وأخرجه أحد بالسند الأول . وأخرجه ابن حبان بالسند الثاني ، وأخرجه بالسندين الحاكم والدارقطني .

بالتشديد ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ ما نهاكم عما يضركم إلا أرحمته عليكم. وقيل: معناه أنه أمر بني إسرائيل بقتلهم أنفسهم ليكون توبة لهم وتمحيصاً لخطاياهم. وكان بكم يأمة محمد رحيماً حيث لم يكلفكم تلك التكاليف الصعبة ﴿ذلك﴾ إشارة إلى القتل، أى ومن يقدم على قتل الأنفس ﴿عدواناً وظلماً﴾ لا خطأ ولا اقتصاصاً. وقرئ: ﴿عدواناً﴾ بالكسر. و﴿نصليه﴾ بتخفيف اللام وتشديد ها. و﴿نصليه﴾ بفتح النون من صلاه يصليه. ومنه شاة مصلية، ويصليه بالياء والضمير لله تعالى، أو لذلك، لكونه سبباً للصلى ﴿ناراً﴾ أى ناراً مخصوصة شديدة العذاب ﴿وكان ذلك على الله يسيراً﴾ لأن الحكمة تدعو إليه، ولا صارف عنه من ظلم أو نحوه.

إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ

مُدْخَلًا كَرِيمًا ﴿٣١﴾

﴿كبائر ما تنهون عنه﴾: قرئ: كبير ما تنهون عنه، أى ما كبر من المعاصى التى ينهاكم الله عنها والرسول ﴿نكفر عنكم سيئاتكم﴾ نط ما تستحقونه من العقاب فى كل وقت على صغائركم، ونجعلها كأن لم تكن، لزيادة الثواب المستحق على اجتنابكم الكبائر وصبركم عنها، على عقاب السيئات. والكبيرة والصغيرة إنما وصفتا بالكبر والصغر بإضافتهما إما إلى طاعة أو معصية أو ثواب فاعلهما ^(١). والتكفير: إمالة المستحق من العقاب بثواب أزيد، أو بتوبة. والإحباط: تقيضه، وهو إمالة الثواب المستحق بعقاب أزيد أو بندم على الطاعة. وعن على رضى الله عنه: الكبائر سبع: الشرك، والقتل، والقذف، والزنا، وأكل مال اليتيم، والفرار من الزحف، والتعزب بعد الهجرة ^(٢). وزاد ابن عمر: السحر، واستحلال البيت الحرام. وعن ابن عباس: أن رجلاً قال له: الكبائر سبع؟ فقال: هي إلى سبعائة أقرب، لأنه لا صغيرة مع الإصرار، ولا كبيرة مع الاستغفار ^(٣). وروى إلى سبعين. وقرئ: يكفر، بالياء. و(مدخلا) بضم الميم وفتحها، بمعنى المكان والمصدر فيهما.

(١) قوله دأو ثواب فاعلهما أى جزائه. ويمكن أن أصل العبارة د ثواب تاركهما، فحرفها التاء فلتحذف. (ع)

(٢) أخرجه الطبري من طريق محمد بن إسحاق عن محمد بن بهل بن خثمة عن أبيه، قال دإني لني هذا المسجد مسجد الكوفة وعلى يخطب، فذكره. وقوله: دوزاد ابن عمر استحلال البيت الحرام، أخرجه أبو داود من طريقه مرفوعاً، وأخرجه الثعلبي موقوفاً.

(٣) قال عبد الرزاق، حدثنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال قيل لآبن عباس: الكبائر سبع. قال: هي إلى السبعين أقرب. وروى الطبري من رواية قيس ابن سعد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس د أن رجلاً سأله عن الكبائر أسبع؟ قال هي إلى سبعائة أقرب لأنه لا صغيرة ... إلى آخره.

وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ ۚ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ ۚ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝

كان الرجل يعاقد الرجل فيقول : دمي دمك ، وهدمي هدمك ^(١) . وتأري تأرك ، وحربي حربك ، وسلمي سلمك ، وترثي وأرثك . وتطلب بي وأطلب بك . وتعقل عني وأعقل عنك . فيكون للحليف السدس من ميراث الحليف . فنسخ . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خطب يوم الفتح فقال : ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به ، فإنه لم يزد الإسلام إلا شدة ، ولا تحدثوا حلفاً في الإسلام ^(٢) ، وعند أبي حنيفة : لو أسلم رجل على يد رجل وتعاقدا على أن يتعاقلا ويتوارثا صح عنده وورث بحق المولاة خلافاً للشافعي . وقيل : المعاقدة التني . ومعنى عاقدت أيمانكم : عاقدتهم أيديكم وماسحتهم . وقرئ (عقدت) بالتشديد والتخفيف بمعنى عقدت عهودهم أيمانكم .

الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالْصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاصْرَبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴿٣٤﴾

(قوامون على النساء) يقومون عليهن آمرين ناهين ، كما يقوم الولاة على الرعايا . وسوما قوماً لذلك . والضمير في (بعضهم) للرجال والنساء جميعاً ، يعني إنما كانوا مسيطرين عليهن بسبب تفضيل الله بعضهم وهم الرجال ، على بعض وهم النساء . وفيه دليل على أن الولاية إنما تستحق بالفضل ، لا بالتغلب والاستطالة والقهر . وقد ذكروا في فضل الرجال : العقل ، والحزم ، والعزم ، والقوة ، والكتابة - في الغالب ، والفروسية ، والرمي ، وأن منهم الأنبياء والعلماء ، وفيهم الإمامة الكبرى والصغرى ، والجهاد ، والأذان ، والخطبة ، والاعتكاف ، وتكبيرات التشريق عند أبي حنيفة ، والشهادة في الحدود ، والقصاص ، وزيادة السهم ، والتعصيب في الميراث ، والحالة ، والقسامة ، والولاية في النكاح والطلاق والرجعة ، وعدد الأزواج ، وإليهم الانتساب ، وهم أصحاب الحي والمائم (وبما أنفقوا) وبسبب ما أخرجوا في نكاحهن من أموالهم في المهور

(١) قوله دمي دمك وهدمي هدمك ، في الصحاح الهدم - بالتحريك - : ما تهدم من جوانب البئر فسقط فيها . ويقال : دماؤهم بينهم هدم : أي هدر . وهدم أيضاً بالتسكين ، إذا لم يردوا . (ع)

(٢) هو مركب من حديثين أخرجهما الطبري من حديث قيس بن عاصم ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به . ومن حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في خطبته يوم الفتح : فوا بالحلف ، فإنه لا يزيده الإسلام إلا شدة . ولا تحدثوا حلفاً في الإسلام . وفي الباب عن جبير بن مطعم رفعه : لا حلف في الإسلام ، أخرجه .

والنفقات . وروى أن سعد بن الربيع وكان نقيباً من نقباء الأنصار نشرت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير ، فلطمها ، فانطلق بها أبوها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : أفرشته كريمي فلطمها فقال : «لنقتص منه ، فنزلت ، فقال صلى الله عليه وسلم : «أردنا أمراً وأراد الله أمراً ، والذي أراد الله خير»^(١) ، ورفع القصاص . واختلف في ذلك ، فقيل لأقصاص بين الرجل وامرأته فيما دون النفس ولو شجها ، ولكن يجب العقل . وقيل : لأقصاص إلا في الجرح والقتل . وأما اللطمة ونحوها فلا **(قانتات)** مطيعات قائمات بما عليهن الأزواج **(حافظات للغيب)** الغيب خلاف الشهادة . أى حافظات لمواجب الغيب إذا كان الأزواج غير شاهدين لهن حفظن ما يجب عليهن حفظه في حال الغيبة . من الفروج والبيوت والأموال . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : «خير النساء امرأة إن نظرت إليها سرتك ، وإن أمرتها أطاعتك وإذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها ، وتلا الآية^(٢) وقيل **(الغيب)** لأسرارهم **(بما حفظ الله)** بما حفظن الله حين أوصى بهن الأزواج في كتابه وأمر رسوله عليه الصلاة والسلام فقال : «استوصوا بالنساء خيراً»^(٣) أو بما حفظن الله وعصمن ووفقن لحفظ الغيب ، أو بما حفظن حين وعدهن الثواب العظيم على حفظ الغيب ، وأوعدهن بالعذاب الشديد على الخيانة . و «ما ، مصدرية . وقرئ **(بما حفظ الله)** بالنصب على أن ماموصولة ، أى حافظات للغيب بالأمر الذى يحفظ حق الله وأمانة الله ، وهو التعفف والتحصن والشفقة على الرجال والنصيحة لهم . وقرأ ابن مسعود : فالصواح قوانت حوافظ للغيب بما حفظ الله فأصلحوه إلىهن . نشوزها ونشوصها : أن تعصى زوجها ولا تطمنن إليه وأصله الانزعاج **(في المضاجع)** في المراقدة . أى لا تدخلوهن تحت اللحد أو هى كناية عن الجماع . وقيل : هو أن يولها ظهره في المضجع وقيل : في المضاجع : في بيوتهن التى يبتن فيها . أى

(١) كذا ذكره الثعلبي والواحدي عن مقاتل به . ولابن داود في المراسيل وابن أبي شيبة والطبري عن الحسن أن رجلاً لطم وجه امرأته : فأتت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فشكت إليه . فقال : القصاص . فنزلت (الرجال قوامون على النساء) ولابن مردويه عن علي بن إسناده أو نحوه . ولم يقل «القصاص» وزاد «أردت أمراً وأراد الله غيره» .

(٢) أخرجه أبو داود والحاكم والترمذي من رواية مجاهد عن ابن عباس « لما نزلت الذين يكنزون الذهب والنفضة ، الحديث - وفيه ألا أخبركم بخير ما يكتز : المرأة الصالحة : إذا نظر إليها سرتك ، وإذا أمرها أطاعته . وإذا غاب عنها حفظته » وللنسائي من رواية سعيد المقبري عن أبي هريرة قال « سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن خير النساء فقال : التى تطيع إذا أمر وتسر إذا نظر . وتحفظه في نفسها وماله » وإسناده حسن . وأخرجه البزار والحاكم والطبري وغيرهم من طرق عن سعيد . وفي الباب عن أبي أمامة عند ابن ماجه وإسناده ساقط . وعن عبد الله بن سلام عند الطبراني . وعن ثوبان وغيرهم .

(٣) متفق عليه من حديث أبي حازم عن أبي هريرة . وقد تقدم من وجه آخر .

لاتبايتوهن . وقرئ : في المضجع ، وفي المضطجع . وذلك لتعزف أحوالهن وتحقق أمرهن في النشوز . أمر بوعظهن أولاً ^(١) ، ثم هجرانهن في المضاجع ، ثم بالضرب إن لم ينجع فيهن الوعظ والهجران . وقيل : معناه أكرهوهن ^(٢) على الجماع واربطوهن ، من هجر البعير إذا شده بالهजार . وهذا من تفسير الثقلاء . وقالوا : يجب أن يكون ضرباً غير مبرح لا يجرحها ولا يكسر لها عظماً ويحتجب الوجه . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « علق سوطك حيث يراه أهلك » ^(٣) . وعن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما : كنت رابعة أربع نسوة عند الزبير بن العوام ، فإذا غضب على إحداها ضربها بعود المشجب ^(٤) حتى يكسره عليها ^(٥) . ويروى عن الزبير آيات منها :

■ وَلَوْلَا بَنُوهُمَا حَوْلهَا لَخَبَطُوهَا ■

﴿ فلا تبغوا عليهن سبيلاً ﴾ فأزيلوا عنهن التعرض بالأذى والتوبيخ والتجنى ، وتوبوا عليهن واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن بعد رجوعهن إلى الطاعة والانقياد وترك النشوز ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً ﴾ فاحذروه واعلموا أن قدرته عليكم أعظم من قدرتكم على من تحت أيديكم . ويروى أن أبا مسعود الأنصاري رفع سوطه ليضرب غلاماً له ، فبصر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فصاح به : أبا مسعود ، الله أقدر عليك منك عليه ، فرمى بالسوط وأعتق الغلام ^(٦) . أو إن الله كان عليماً كبيراً وإنكم تعصونه على علو شأنه وكبريائه سلطانه ، ثم تتوبون فيتوب عليكم فأنتم أحق بالعفو عن مجيئكم عليكم إذا رجع .

(١) قال محمود : « أمر الله بوعظهن أولاً ... الخ » قال أحمد : وهذا الترتيب بين هذه الأفعال المعطوفة غير متأنق من صيغة لفظية ، إذ العطف بالواو وهي مسلوطة الدلالة على الترتيب متمحضة الأشعار بالجمعية فقط . وإنما يتلقى الترتيب المذكور من قرائن خارجة عن اللفظ مفهومة من مقصود الكلام وسياقه .

(٢) عاد كلامه . قال محمود : « وقيل معناه أكرهوهن ... الخ » قال أحمد : ولعل هذا المفسر يتأيد بقوله (فإن أظعنكم) فإنه يدل على تقدم إكراهه في أمر ما ، وقرينة المضاجع ترشد إلى أنه الجماع . وإطلاق الزحفري لما أطلقه في حق هذا المفسر من الإفراط .

(٣) أخرجه البخاري في الأدب المفرد من حديث ابن عباس . وفيه ابن أبي ليلى القاضي وفيه ضعف . وفي الباب عن ابن عمر أخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة الحسن بن صالح من روايته عن عبدالله بن دينار عنه ، بلفظ « علقوا السوط حيث يراه أهل البيت » وعن جابر رفته « رحم الله رجلاً يعلق السوط حيث يراه أهل البيت » وعن جابر رفته « رحم الله رجلاً يعلق في بيته سوطاً يؤدب به أهله » وفي إسناده هناد بن كثير وهو ضعيف .

(٤) قوله « ضربها بعود المشجب » في الصحاح : المشجب الخشب الذي تلقى عليها الثياب . (ع)

(٥) أخرجه الثعلبي من رواية أبي أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عما بهذا وقال عبدالرزاق أخبرنا معمر عن هشام عن أبيه قال « كان الزبير شديداً على النساء ويكسر عليهن عيذان المشاجب » وقال ابن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث ، حدثنا هشام به .

(٦) أخرجه مسلم من حديثه نحوه وقال في آخره « أما إنك لو لم تفعل للفتكت النار » .

وَأِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَنْبِئُوهُمَا بِهِنَّ وَأَهْلُهُنَّ مِنْ أَهْلِكُمْ وَأَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفْعَلُونَ ۖ وَتُحَرِّمُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُبَايَعُوا أَهْلَهُنَّ مَا بَلَغُوا الْحُلُمَ إِلَّا مَا بَلَغُوا مِنْكُمْ وَأُولَئِكَ يَفْعَلُونَ ۚ

(شقاق بينهما) أصله: شقاقا بينهما، فأضيف الشقاق إلى الظرف على طريق الاتساع، كقوله (بل مكر الليل والنهار) وأصله: بل مكر في الليل والنهار. أو على أن جعل البين مشاقا والليل والنهار ما كرين، على قولهم: نهارك صائم. والضمير للزوجين. ولم يجر ذكرهما لجرى ذكر ما يدل عليهما، وهو الرجال والنساء (حكما من أهله) رجلا مقنعا رضيعا يصلح لحكومة العدل والإصلاح بينهما، وإنما كان بعث الحكمين من أهلهما، لأن الأقارب أعرف بيوطن الأحوال، وأطلب للصلاح، وإنما تسكن إليهم نفوس الزوجين، ويبرز إليهم ما في ضمائرهما من الحب والبغض وإرادة الصلح والفرقة، وموجبات ذلك ومقتضياته وما يزيده عن الجانب ولا يحجب أن يطلعوا عليه. فإن قلت: فهل يلبان الجمع بينهما والتفريق إن رأيا ذلك؟ قلت: قد اختلف فيه، فقبل: ليس إليهما ذلك إلا بإذن الزوجين. وقيل: ذلك إليهما، وما جعل حكماي إلا وإليهما بناء الأمر على ما يقتضيه اجتهادهما. وعن عبيدة السلماني: شهدت عليا رضي الله عنه وقد جاءته امرأة وزوجها ومع كل واحد منهما قمام^(١) من الناس، فأخرج هؤلاء حكماي وهؤلاء حكماي^(٢). فقال علي رضي الله عنه للحكمين: أتدريان ما عليكما؟ إن عليكما إن رأيتهما أن تفرقا فرقتما، وإن رأيتهما أن تجعلا جمعتهما. فقال الزوج: أما الفرقة فلا. فقال علي: كذب والله لا تبرح حتى ترضى بكتاب الله لك وعليك. فقالت المرأة: رضيت بكتاب الله وعلي. وعن الحسن: يجمعان ولا يفرقان. وعن الشعبي: ما غضى الحكمان جاز. والآلف في (إن يريد الإصلاح) للحكمين. وفي (يوفق الله بينهما) للزوجين أي إن قصدا إصلاح ذات البين وكانت نيتهما صحيحة وقلوبهما ناصحة لوجه الله، بورك في وساطتهما، وأوقع الله بطيب نفسهما وحسن سعيهما بين الزوجين الوفاق والآلفة، وألقى في نفوسهما المودة والرحمة. وقيل: الضميران للحكمين، أي إن قصدا إصلاح ذات البين والنصيحة للزوجين يوفق الله بينهما، فيتفقان على الكلمة الواحدة. ويتساندان في طلب الوفاق حتى يحصل الغرض ويتم المراد. وقيل: الضميران للزوجين. أي: إن يريد إصلاح ما بينهما وطلبا الخير وأن يزول عنهما الشقاق يطرح الله بينهما الآلفة، وأبدلها بالشقاق وفاقا وبالبغضاء مودة. (إن الله كان عليا خيرا) يعلم كيف يوفق بين المختلفين ويجمع بين المفترقين (لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم).

وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

(١) قوله «قمام من الناس» في الصحاح: القمام الجماعة من الناس، لا واحد له من لفظه اهـ. (ع)

(٢) أخرجه الطائفي من رواية ابن سيرين عنه. وعبد الرزاق والدارقطني والطبري وغيرهم من طريقه.

وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنْبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ

وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنْ أَلَّفَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَتْ مُخْتَلَاً فَخُورًا ﴿٣٦﴾

(وبالو الدين إحسانا) وأحسنوا بهما إحسانا (وبذي القربى) وبكل من بينكم وبينه قربي من أخ أو عم أو غيرهما (والجار ذى القربى) الذى قرب جواره (والجار الجنب) الذى جواره بعيد. وقيل الجار: القريب النسيب، والجار الجنب: الأجنبي. وأنشد لبلعاء ابن قيس:

لَا يَجْتَوِينَا مُجَاوِرٌ أَبَدًا دُورَ حِمٍّ أَوْ مُجَاوِرٌ جُنْبٌ ^(١)

وقرى: والجار ذا القربى، نصباً على الاختصاص. كما قرئ (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) تنبيهاً على عظم حقه لإدلائه بحق الجوار والقربى (والصاحب بالجنب) هو الذى صحبتك بأن حصل بجنبك، إما رفيقاً فى سفر، وإما جاراً ملاصقاً، وإما شريكاً فى تعلم علم أو حرفة، وإما قاعداً إلى جنبك فى مجلس أو مسجد أو غير ذلك، من أدنى صحبة التأمّت بينك وبينه. فعليك أن ترعى ذلك الحق ولا تنساه، وتجعله ذريعة إلى الإحسان. وقيل: الصاحب بالجنب: المرأة (وابن السبيل) المسافر المنقطع به. وقيل الضيف، والمختال: التياها الجهول الذى يتكبر عن إكرام أقاربه وأصحابه وبماليكه، فلا يتحنن بهم ^(٢) ولا يلتفت إليهم. وقرئ: والجار الجنب، بفتح الجيم وسكون النون.

الَّذِينَ يَخْلُونِ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿٣٧﴾

(الذين يخلون) بدل من قوله (من كان مختالاً فخوراً) أو نصب على الذم. ويجوز أن يكون رفعاً عليه، وأن يكون مبتدأ خبره محذوف، كأنه قيل: الذين يخلون ويفعلون ويصنعون، أحقّاء بكل ملامة. وقرئ* (بالبخل) بضم الباء وفتحها. وبضميتين: أى يخلون بذات أيديهم، وبما فى أيدي غيرهم، فيأمرونهم بأن يخلوا به مقتاً للسخاء ممن وجد. وفى أمثال العرب: أبخل من الضنين بنائلاً غيره. قال:

(١) لبلعان بن قيس. وروى: بلعاء. والرحم: القرابة. والجنب: صفة مشبهة بمعنى الأجنبي، يستوى فيه الذكر والمؤنث، والواحد والمتعدد. يقول: لا بكرهنا الجار النسيب، ولا الجار الجنب أبداً، لحسن عشرتنا.

(٢) قوله «فلا يتحنن بهم» فى الصحاح: تحفّبت به، أى بالفت فى إكرامه وإلطافه. (ع)

وَإِنْ أَمْرًا أَصَدَّتْ يَدَاهُ عَلَى أَمْرِي يَنْهَوِي يَدَ مَنْ غَيْرِهِ لِمَعْيِلٍ^(١)

ولقد رأينا من يلى بداه البخل، من إذا طرق سمعه أن أحدا جاد على أحد، شخص^(٢) به وحل حيوته، واضطرب، ودارت عيناه في رأسه، كأنما نهب رحله وكسرت خزائنه، ضجراً من ذلك وحسرة على وجوده. وقيل: هم اليهود، كانوا يأتون رجالاتهم الأنصار يتنصحوهم لهم ويقولون: لا تنفقوا أموالكم فإننا نخشى عليكم الفقر ولا تدرسون ما يكون. وقد عابهم الله بكتمان نعمة الله وما آتاهم من فضل الغنى والتفاقر إلى الناس. وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته على عبده^(٣)، وبني عامل للرشد قصرأ قصرأ قصرأ، فتم به عنده. فقال الرجل: يا أمير المؤمنين إن الكريم يسره أن يرى أثر نعمته، فأحببت أن أسرك بالنظر إلى آثار نعمتك، فأعجبه كلامه. وقيل: نزلت في شأن اليهود الذين كتموا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(١) سأطع أرسان القباب بمنطق قصير عناء الفكر فيه طويل
وإن امرأه أصدت يدها على أمرى بنيل يد من غيره لبخيل

لأنى تمام. وقيل للبحرئى. والأرسان: الحبال. والقباب التى لها أرسان: البيوت المنسوجة، جمع قبة وهى الخيمة. وهودج مقبب: فوقه قبة. والمراد أنه يتدبب في ارتحال قوم بخلاء، ففيه مجاز حقل حيث أسند القطع إلى سبيه، وكتابة حيث عبر عن الارتحال بقطع حبال البيوت. ويجوز أن المراد أنه بسكت فوما يدعون الفخر، ويهدم شرفهم وعظمتهم. ويظهر ضعفهم وخسهم، فشبته تلك الحال بحال قطع حبال البيوت المرتفعة المطبقة، فتتخفض بمدارتها وتخر ساقطة بعد انتصابها، على سبيل الاستعارة التخيلى، وهذا أقرب إلى المقام، ويجوز أنه شبه المفاخر بالقباب بجامع العظم ومطلق الشرف والعلو في كل على طريق التصريح، وإثبات الأرسان لها ترشيع، أى: سأبطل دعوى من يدعى المفاخر وليس من أهلها بقول قصير ولكن تعب الفكر فيه طويل المدة. وفيه الطباق بين القصير والطويل. وبين ذلك المنطق بقوله «وإن امرأه أصدت يدها» وأسند البخل إلى البدلأها آلة الاعطاء، فكان المنع منها بنيل يدأى نعمة، ويحتمل أن اليد حقيقة. وأضاف النيل إليها لأنها آلة «لبخيل» أى لبخل في البخل، فالتنوين للتعظيم.

(٢) قوله «شخص به وحل حيوته» في الصحاح: يقال للرجل إذا ورد عليه أمر أفلقه: شخص به. (ع)

(٣) أخرجه ابن حبان والحاكم من رواية أبي إسحق عن أبي الأحوص عن أبيه «أن النبي صلى الله عليه وسلم رآه في هيئة سيئة فقال: أما لك مال؟ فقال: من كل المال أتأتى الله. قال: فهلا عليك. إن الله إذا أنعم على عبد نعمة أحب أن ترى عليه، وللتزمى عن همام عن قتادة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه «إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده، وللطبرانى من حديث عمران بن حصين نحوه وأحمد وإسحق من رواية ابن وهب عن أبي هريرة رفعه «ما أنعم الله على عبد نعمة إلا وهب أن يرى أثرها عليه» ولأبي يعلى والبيهقي في الشعب من رواية عطية عن أبي سعيد رفعه «إن الله جميل يحب الجمال. ويجب أنه يرى نعمته على عبده، ويفيض الثؤس والثؤس، ولا ينعدى عن جابر رفعه «إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده» وفيه عصمة بن محمد الأنصارى وهو منكر الحديث وللطبرانى في مسند الشاميين عن أنس رفعه «إن الله جميل يحب الجمال ويجب أن يرى أثر نعمته على عبده، وهو من رواية عثمان بن عطاء الخراسانى عن أبيه عنه. ورواه في الأوسط من رواية موسى بن عيسى القرشى عن عطاء الخراسانى عن قافع عن ابن عمر نحوه.

وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴿٣٨﴾ وَمَاذَا عَلَّمَهُم لَوْ عَاسَمُوا بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴿٣٩﴾

(رئاء الناس) للفخار، وليقال: ما أسخاهم وما أجودهم إلا ابتغاء وجه الله. وقيل: نزلت في مشركي مكة المشفقين أموالهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فساء قرينا) حيث حملهم على البخل والرياء وكل شر. ويجوز أن يكون وعيدا لهم بأن الشيطان يقرن بهم في النار (وماذا عليهم) وأي تبعة ووبال عليهم في الإيمان والإنفاق في سبيل الله: والمراد الذم والتوبيخ. وإلا فكل منفعة ومفاحة في ذلك. وهذا كما يقال للمنتقم: ما شرك لو عفوت. وللعاق: ما كان يرزؤك لو كنت باراً، وقد علم أنه لا مضرة ولا مرزأة في العفو والبر. ولكنه ذم وتوبيخ وتجهيل بمكان المنفعة (وكان الله بهم عليماً) وعيد.

إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴿٤١﴾ يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرُّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴿٤٢﴾

الذرة: النملة الصغيرة. وفي قراءة عبد الله: مثقال نملة. وعن ابن عباس: أنه أدخل يده في التراب فرفعه ثم نفخ فيه فقال: كل واحدة من هؤلاء ذرة. وقيل: كل جزء من أجزاء الهباء في الكوة ذرة. وفيه دليل على أنه لو نقص من الأجر أدنى شيء وأصغره، أو زاده في العقاب لكان ظلماً، وأنه لا يفعل له لاستحالته في الحكمة لا لاستحالته في القدرة (وإن تك حسنة) وإن يكن مثقال ذرة حسنة وإنما أنت ضمير المثقال (١) لكونه مضافاً إلى مؤنث. وقرئ - بالرفع - على كان التامة (يضاعفها) يضاعف ثوابها لاستحقاقها عنده الثواب في كل وقت من الأوقات المستقبلية غير

(١) قال محمود: «وإنما أنت الضمير وهو للمثقال.. الخ» قال أحمد: وقد تقدم له مثل ذلك في قوله (وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها) وقد بينا ثم أن عوده إلى الحفرة جائز، بل أول. وكذلك عوده هنا إلى الذرة. ولا يمنع ذلك كون المضاف إليه غير مخبر عنه، لأن عود الضمير لا يستلزم الإخبار عنه في الكلام الأول. ويجوز: كانت دابك // وكل ذلك أسهل من اكتساب المضاف للتأنيث من المضاف إليه. فقد نص أبو علي في التعليل على أنه شاذ.

المتناهية . وعن أبي عثمان النهدي أنه قال لأبي هريرة : بلغني عنك أنك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «إن الله تعالى يعطي عبده المؤمن بالحسنة ألف ألف حسنة» قال أبو هريرة : لا ، بل سمعته يقول «إن الله تعالى يعطيه ألفي ألف حسنة» ^(١) ثم تلا هذه الآية . والمراد : الكثرة لا التحديد «ويؤت من لده أجر عظيم» ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل عطاء عظيما وسماه (أجرأ) لأنه تابع للأجر لا يثبت إلا بثباته . وقرئ : يضعفها بالتشديد والتخفيف ، من أضعف وضعف : وقرأ ابن هرمز : نضاعفها بالنون (فكيف) يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم «إذا جئنا من كل أمة بشهيد» يشهد عليهم بما فعلوا وهو نبيهم ، كقوله (وكنتم عليهم شهداء ما دمت فيهم) . «وجئنا بك على هؤلاء» المكذبين (شهداء) وعن ابن مسعود : أنه قرأ سورة النساء على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ قوله (وجئنا بك على هؤلاء شهداء) فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : «حسبنا» ^(٢) (لو تسوى بهم الأرض) لو يدفنون فتسوى بهم الأرض كما تسوى بالموثق . وقيل : يودون أنهم لم يبعثوا وأنهم كانوا والأرض سواء وقيل : تصير البهائم تراباً ، فيودون حالها (ولا يكتُمون الله حديثا) ولا يقدرُونَ على كتمانهِ لأن جوارحهم تشهد عليهم . وقيل الواو للحال ، أى يودون أن يدفنوا تحت الأرض وأنهم لا يكتُمون الله حديثا . ولا يكذبون في قولهم : والله ربنا ما كنا مشركين ، لأنهم إذا قالوا ذلك وجدوا شركهم ، ختم الله على أفواههم عند ذلك ، وتكلمت أيديهم وأرجلهم بتكذيبهم والشهادة عليهم بالشرك فلشددة الأمر عليهم يتمنون أن تسوى بهم الأرض : وقرئ : تسوى ، بحذف التاء من تسوى . يقال : سويته فتسوى نحو : لؤيته فتلوى . وتسوى بإدغام التاء في السين ، كقوله : يسمعون ، وماضيه أسوى كآزكى .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ

(١) أخرجه أحمد والبخاري والطبري وابن أبي شيبة من رواية علي بن زيد بن جدعان عن أبي عثمان . ولفظه بلغني أن أبا هريرة يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله يضعف الحسنة لعبده المؤمن ألف ألف حسنة فانطلقت فقلت أبا هريرة ، فقلت : بلغني عنك أنك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «إن الله يعطي بالحسنة ألف ألف حسنة» قال أبو هريرة : بل سمعته يقول : «إن الله يعطيه ألفي ألف حسنة ثم تلا (إن الله لا يظلم مثقال ذرة - إلى قوله أجرأ عظيما) فن يدرى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم «أجرأ عظيما» لم يرفعه ابن أبي شيبة قال البخاري لا نعله يروي عن أبي هريرة إلا بهذا الاسناد . كذا قال . وقد أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الزهد من طريق زياد الجصاص عن أبي عثمان نحوه . وأخرجه عبد الرزاق عن أبان عن أبي العالية قال : جئت أبا هريرة فذكره موقوفا . وأبان مثروك .

(٢) متفق عليه من رواية عبيدة السلماني عنه ، وقال في آخره «حسبك الآن» فالتفت إليه فاذا عيناها تذرفان ،

أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْفَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَمَمُّوا صَبِيحًا طَيِّبًا
فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا غَفُورًا ﴿٤٣﴾

روى أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما وشربا فادعا نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كانت الخمر مباحة ، فأكلوا وشربوا ، فلما ثملوا وجاء وقت صلاة المغرب قدموا أحدهم ليصلي بهم ، فقرأ : أعبدوا ما تعبدون ، وأنتم عابدون ما أعبد ، فنزلت . فكانوا لا يشربون في أوقات الصلوات . فإذا صلوا العشاء شربوها فلا يصبحون إلا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون . ثم نزل تحريمها ^(١) . ومعنى ﴿ لا تقربوا الصلاة ﴾ لا تغشوها ولا تقوموا إليها واجتنبوها . كقوله (ولا تقربوا الزنا) ، (لا تقربوا الفواحش) . وقيل معناه : ولا تقربوا مواضعها وهي المساجد ، لقوله عليه الصلاة والسلام : « جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم » ^(٢) ، وقيل : هو سكر النعاس وغلبة النوم ، كقوله :

... .. وَرَأَوْا بِسُكْرِ سِنَانِهِمْ كُلَّ الرِّيُّونِ ^(٣)

وقرى : سكارى ، بفتح السين . وسكرى ، على أن يكون جمعا ، نحو : هلكى ، وجوعى ،

(١) أخرجه أصحاب السنن الثلاثة وأحمد وعبد بن حميد والبخاري والطبري نحوه دون قوله « فكانوا لا يشربون الخمر » . كلهم من طريق عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلي عن علي . واختلف على عطاء في اسم الداعي ، وفي اسم المصلى . ففي رواية أبي جعفر الرازي عنه عند الترمذي : صنع لنا عبد الرحمن ، وكذا الحاكم من طريق خالد الطحان عنه . وعند أبي داود « أن رجلا دعاه عبد الرحمن . وللحاكم من رواية الثوري عن عطاء « دعانا رجل من الأنصار » . وللترمذي عن علي « فقدموني » ، ولأبي داود « فقدموا علينا » ، وللنسائي من طريق أبي جعفر أيضا « فقدموا عبد الرحمن بن عوف » ، وأبيه البزار . وكذا الحاكم . وللطبري عن الثوري . وللطبري أيضا عن حماد بن سلمة وللحاكم عن خالد « تنبيه » قوله « فكانوا لا يشربون إلى آخره » لم أجده .

(٢) أخرجه ابن عدى من حديث أبي هريرة وفيه عبدالله بن محرز هو بمهمات وقرن محمد ، وهو ضعيف وفي الباب عن ثوبان ومعاذ وأبي الدرداء وأبي أمامة ورواه . لحديث ثوبان في ابن ماجه « بلفظ » جنبوا مساجدنا صبيانكم وشربا .كم ويحكم خصوصياتكم ، ورفع أصواتكم ... الحديث ، وحديث معاذ رواه عبد الرزاق من رواية مكحول عنه وهو منقطع . وحديث الباقرين رواه الطبراني والعقيلي وابن عدى من رواية مكحول عنهم وفيه العلاء ابن كثير وهو ضعيف . (٣) رانوا : تغطت قلوبهم بالسكر كما يغط الحديد بالصدأ . والسنن : جمع سنة من وسن كعدة من وعد ، وهي فتور العين وغفلة القلب أول النوم . والريون : جمع رين ، وهو على القلب كالصدأ على الحديد ، ورأيت في الأساس للطرامح ما يشبه أن يكون أصل ذلك وهو قوله :

ووصب قد بعثت إلى ردايا طلاخ مثل أخلاق الجفون

خافه أن يرين النوم فهم بسكر سناته كل الريون

والردايا جمع ردية ، كقضايا وقضية ، التي أصابها الردى . والطلاخ - جمع طليخة أو طليخ - : المهازيل . وأخلاق : جمع خلق ، كسب وهو الشيء البالي . وأضاف السنة لضمير النوم ، لأنها أوله فنسبت إليه .

لأن السكر علة تلحق العقل . أو مفرداً بمعنى : وأتم جماعة سكرى ، كقولك : امرأة سكرى ، وسكرى بضم السين كحبل . على أن تكون صفة للجماعة . وحكى جناح بن حبيش : كسلى وكسلى بالفتح والضم « ولا جنباً » عطف على قوله (وأتم سكارى) لأن محل الجملة مع الواو النصب على الحال ، كأنه قيل : لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنباً . والجنب : يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ، لأنه اسم جرى مجرى المصدر الذى هو الإجنب « إلا عابري سبيل » استثناء من عامة أحوال المخاطبين . واتصافه على الحال . فإن قلت : كيف جمع بين هذه الحال والحال التى قبلها ؟ قلت : كأنه قيل : لا تقربوا الصلاة فى حال الجنابة ، إلا ومعكم حال أخرى تعذرون فيها ، وهى حال السفر . وعبور السبيل : عبارة عنه . ويجوز أن لا يكون حالاً ولكن صفة ، لقوله (جنباً) أى ولا تقربوا الصلاة جنباً غير عابري سبيل ، أى جنباً مقيمين غير معذورين . فإن قلت : كيف تصح صلاتهم على الجنابة لعذر السفر ؟ قلت : أريد بالجنب : الذين لم يغتسلوا كأنه قيل : لا تقربوا الصلاة غير مغتسلين ، حتى تغتسلوا ، إلا أن تكونوا مسافرين . وقال : من فسر الصلاة بالمسجد معناه : لا تقربوا المسجد جنباً إلا مجتازين فيه ، إذا كان الطريق فيه إلى الماء ، أو كان الماء فيه أو احتلتم فيه . وقيل إن رجلاً من الأنصار كانت أبوابهم فى المسجد ، فتصيبهم الجنابة ولا يجدون ممراً إلا فى المسجد ، فرخص لهم . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأذن لأحد أن يجلس فى المسجد أو يمر فيه وهو جنب إلا لعلى رضى الله عنه ، لأن بيته كان فى المسجد^(١) فإن قلت : أدخل فى حكم الشرط أربعة : وهم المرضى ، والمسافرون ، والمحدثون ، وأهل الجنابة فيمن تعلق الجزاء الذى هو الأمر بالتيمم عند عدم الماء منهم . قلت : الظاهر أنه تعلق بهم جميعاً وأن المرضى إذا عدموا الماء لضعف حركتهم وعجزهم عن الوصول إليه فلم يأذنوا بالتيمم ، وكذلك السفر إذا عدموه ، لبعده . والمحدثون وأهل الجنابة كذلك إذا لم يجدوه لبعض الأسباب . وقال الزجاج : الصعيد وجه الأرض^(٢) ، تراباً كان أو غيره . وإن كان صخراً لا تراب عليه لو ضرب

(١) أصل هذا الحديث فى الترمذى بغير هذا اللفظ . أخرجه من طريق سالم بن أبى حفصة عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى ، وباعلى ، لا يحمل لأحد أن يجنب فى هذا المسجد غيرى وغيرك . قال الترمذى : حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . وقد سمعته من محمد بن إسماعيل اه وقد أخرجه البزار من رواية الحسن بن زياد عن خارجة بن سعد عن أبيه سعد مثله سواء . وقال : لا أعلمه عن سعد إلا بهذا الاسناد ، ثم أخرجه من حديث أبى سعيد كالترمذى . وقال : كان سالم شيعياً . لكنه لم يترك ولم يتابع على هذا ومثناه : أنه صلى الله عليه وسلم كان منزله فى المسجد . وفى الباب عن أم سلمة ، أخرجه الطبرى بإلفظ ولا ينفى لأحد أن يجنب فى هذا المسجد إلا أنا وعلى ، وروى أبو يعلى من حديث ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم سد أبواب المسجد إلا باب على ، فیدخل المسجد جنباً وهو طريقه ليس له طريق غيره » .

(٢) قال محمود : « الصعيد وجه الأرض تراباً كان أو غيره ... الخ » قال أحمد : هذا إذا كان الضمير عائداً إلى

المتيم يده عليه ومسح . لكان ذلك طهوره ، وهو مذهب أبي حنيفة رحمة الله عليه . فإن قلت : فما يصنع بقوله تعالى في سورة المائدة (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) أى بعضه ، وهذا لا يتأتى في الصخر الذى لا تراب عليه ؟ قلت : قالوا إن من ، لا ابتداء الغاية . فإن قلت : قولهم إنها لا ابتداء الغاية قول متعسف ، ولا يفهم أحد من العرب من قول القائل : مسحت برأسه من الدهن ومن الماء ومن التراب ، إلا معنى التبعض . قلت : هو كما تقول . والإذعان للحق أحق من المراء (إن الله كان عفوا غفورا) كناية عن الترخيص والتيسير . لأن من كانت عادته أن يعفو عن الخطأين ويففر لهم ، أثر أن يكون ميسرا غير معسر . فإن قلت : كيف نظم في سلك واحد بين المرضى والمسافرين ، وبين المحدثين والمجنبيين (١) ، والمرض والسفر سيان من أسباب الرخصة ، والحدث سبب لوجوب الوضوء . والجناية سبب لوجوب الغسل ؟ قلت : أراد سبحانه أن يرخص للذين وجب عليهم التطهر وهم عادمون الماء في التيمم بالتراب ، نفص أول من بينهم مرضاهم وسفرهم ، لأنهم المتقدمون في استحقاق بيان الرخصة لهم بكثرة المرض والسفر وغلبتهما على سائر الأسباب الموجبة للرخصة . ثم عم كل من وجب عليه التطهر وأعوزه الماء لخوف عدو أو سبع أو عدم آلة استقاء أو إرهاق في مكان لا ماء فيه وغير ذلك بما لا يكثر كثرة المرض والسفر . وقرئ : من غيط ، قيل هو تخفيف غيط ، كهين في هين . والغيط بمعنى الغائط

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُشْتَرُونَ الضَّلَاةَ وَيُرِيدُونَ
أَن يُضِلُّوا السَّبِيلَ ﴿٤٤﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى
بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿٤٥﴾

(ألم تر) من رؤية القلب ، وعدى إلى ، على معنى : ألم ينته عليك إليهم ؟ أو بمعنى : ألم تنظر إليهم ؟ (أوتوا نصيبا من الكتاب) حظا من علم التوراة ، وهم أحبار اليهود (يشترون الضلالة) يشترون الضلالة يستبدلون بها الهدى ، وهو البقاء على اليهودية ، بعد وضوح الآيات لهم على صحة نبوة رسول الله

الصعيد ، ثم وجه آخر ، وهو عود الضمير على الحدث المدلول عليه بقوله (وإن كنتم مرضى) إلى آخرها ، فإن المفهوم منه : وإن كنتم على حدث في حال من هذه الأحوال سفر أو مرض أو مجئ من الغائط أو ملازمة النساء ، فلم تجدوا ماء تطهروا به من الحدث ، فتجمعوا منه . يقال : تجمعت من الجناية . وهو وقع من ، على هذا مستعمل متداول ، وهى على هذا الإعراب إما للتعليل أو لا ابتداء الغاية ، وكلاهما فيها ممكن ، والله أعلم .

(١) قال محمود : « فإن قلت : كيف نظم في سلك واحد بين المرضى والمسافرين وبين المحدثين والمجنبيين .. الخ ؟ قال أحد : وهذا من ذكر المعنى به خاصة ومن دوجا في العموم تنبيها بذكره على وجهين مختلفين ، لأن المرض والسفر مندرجان في عموم المحدثين والمجنبيين ، والله أعلم . »

صلى الله عليه وآله وسلم، وأنه هو النبي العربي المبشر به في التوراة والإنجيل ﴿ويريدون أن تضلوا﴾ أتم أيها المؤمنون سبيل الحق كما ضلوه، وتنخرطوا في سلكهم لا تكفيهم ضلالتهم؛ بل يحبون أن يضل معهم غيرهم. وقرئ: أن يضلوا، بالياء بفتح الضاد وكسرها ﴿والله أعلم﴾ منكم ﴿بأعدائكم﴾ وقد أخبركم بعداوة هؤلاء، وأطلعكم على أحوالهم وما يريدون بكم؛ فاحذروهم ولا تستنصحوهم في أموركم ولا تستشيروهم ﴿وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا﴾ فثقوا بولايته ونصرته دونهم. أو لا تبالوا بهم، فإن الله ينصركم عليهم ويكفيكم مكرهم.

مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا
وَأَمْرٌ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَرَأَيْنَا لَيًّا بِلُسِّنِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا
وَأَطَعْنَا وَأَمْرٌ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ
فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٤٦﴾

﴿من الذين هادوا﴾ بيان للذين أوتوا نصيبا من الكتاب؛ لأنهم يهود ونصارى. وقوله: ﴿والله أعلم﴾، (وكفى بالله)، (وكفى بالله) جمل توسطت بين البيان والمبين على سبيل الاعتراض أو بيان لأعدائكم، وما بينهما اعتراض أو صلة لنصيرا، أى ينصركم من الذين هادوا، كقوله (ونصرناه من القوم الذين كذبوا) ويجوز أن يكون كلاما مبتدأ، على أن ﴿يحرفون﴾ صفة مبتدأ محذوف تقديره: من الذين هادوا قوم يحرفون. كقوله:

وَمَا الدَّهْرُ إِلَّا تَارَاتُفٌ فَمِنْهُمَا

أَمُوتُ وَأُخْرَى أَبْتِغِي الْعَيْشَ أَكْدَحُ (١)

أى فنهما نارة أموت فيها ﴿يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ يميلونه عنها وينيلونه؛ لأنهم إذا بدلوه ووضعوا مكانه كل ما غيره، فقد أمالوه عن مواضعه التى وضعها الله فيها، وأزالوه عنها. وذلك نحو تحريفهم «أسمر ربعة» عن موضعه في التوراة بوضعهم «آدم طوال» (٢) مكانه، ونحو تحريفهم «الرجم»

(١) وما الدهر إلا تاراتات فنهما أموت وأخرى أبتغي العيش أكدح

وكلتاها قد خط لى فى صحيفة فلا العيش أهوى لى ولا الموت أروح

لنيم بن عقيل، يقول: ليس الدهر إلا تارتين ومرتتين، فتارة أموت بها، وتارة أطلب العيش حال كونى أكدح، أى أجد وأنتب وأسرع فى طلبه، والمراد بالصحيفة: اللوح المحفوظ، ثم قال: ليس العيش أحب إلى لما فيه من النصب، وليس الموت أروح لى لأن النفس تنكره.

(٢) قوله «طوال» هو بالضم: الطويل. وبالكسر: جمعه. وبالفتح مصدر: أفاده الصحاح. (ع)

بوضعهم والحدء بدله : فإن قلت : كيف قيل ههنا (عن مواضعه) وفي المائدة (من بعد مواضعه) قلت : أما (عن مواضعه) فعلى ما فسرناه من إزالته عن مواضعه التي أوجبت حكمة الله وضعه فيها بما اقتضت شهواتهم من إبدال غيره مكانه . وأما (من بعد مواضعه) فالمعنى : أنه كانت له مواضع هو قن بأن يكون فيها ، حين حرفه تركوه كالغريب الذي لا موضع له بعد مواضعه ومقارنه ، والمعنيان متقاربان . وقرئ : يحرفون الكلام . والكلم - بكسر الكاف وسكون اللام - : جمع كلمة تخفيف كلمة . قولهم (غير مسمع) حال من المخاطب ^(١) . أى اسمع وأنت غير مسمع ، وهو قول ذو وجهين ، يحتمل الذم أى اسمع منادعوا عليك - بلا سمعت - لأنه لو أجيبت دعوتهم عليه لم يسمع ، فكان أصم غير مسمع . قالوا ذلك اتكالا على أن قولهم - لاسمعت - دعوة مستجابة أو اسمع غير مجاب إلى ما تدعو إليه . ومعناه غير مسمع جواباً ^(٢) . يوافقك ، فكأنك لم تسمع شيئاً . أو اسمع غير مسمع كلاماً ترضاه ، فسمعك عنه ناب . ويجوز على هذا أن يكون (غير مسمع) مفعول اسمع ، أى اسمع كلاماً غير مسمع إياك ، لأن أذنك لاتعيه نبوءاً عنه . ويحتمل المدح ، أى اسمع غير مسمع مكروهاً ، من قولك : أسمع فلان فلاناً إذا سبه . وكذلك قولهم (راعنا) يحتمل راعنا نكلمك ، أى ارقبنا وانتظرنا . ويحتمل شبه كلمة عبرانية ^(٣) أو سريانية كانوا يتسابقون بها ، وهى : راعينا ، فكانوا - سخرية بالدين وهزوا برسول الله صلى الله عليه وسلم - يكلمونه بكلام محتمل ، ينوون به الشتيمة والإهانة ويظهرون به التوقير والإكرام (ليأ بالسنتهم) فتلا بها وتحريفاً ، أى يقتلون بالسنتهم الحق إلى الباطل ، حيث يضعون (راعنا) موضع (انظرنا)

(١) قال محمود : «غير مسمع حال من المخاطب... الخ» قال أحد : مراده بذلك أنه لما فسر غير مسمع بالدعاء وهو إنشاء وطلب وقد أوقفه حالاً والحال خبر ، أراد أن يبين أوجه محبة التمييز على الخبر بالإنشاء بواسطة أن هؤلاء كانوا بظنون دعاءهم مستجاباً عنبراً بوقوع المدعو فيه . ونظيره ورود الأمر بصيغة الخبر تنبيهاً على تحقق وقوعه .

(٢) قال محمود «ومعناه غير مسمع جواباً... الخ» قال أحد : والظاهر أن الكلم المحرف إنما أريد به في هذه السورة مثل (غير مسمع) و«راعنا» ولم يقصد ههنا تبديل الأحكام وتوسطها بين الكلمتين ، بين قوله (يحرفون) وبين قوله (ليأ بالسنتهم) والمراد أيضاً : تحريف مشاهد بين على أن المحرف هما وأمثالهما . وأما في سورة المائدة فالظاهر - والله أعلم - أن المراد فيها بالكلم الأحكام وتحريفها تبديلاً ، كتبديلهم الرجم بالجلد . الاتراء عقبه بقوله (يقولون إن أوتيت هذا نخذه وإن لم توتوه فاحذروا) الاختلاف المراد بالكلم في السورتين . قيل في سورة المائدة (يحرفون الكلم من بعد مواضعه) أى ينقلونه عن الموضع الذى وضعه الله فيه فصار وطنه ومقره إلى غير الموضع ، فبقى كالغريب المتأسف عليه ، الذى يقال فيه : هذا غريب من بعد مواضعه ومقارنه ، ولا يوجد هذا المعنى فى مثل «راعنا» وغير مسمع وإن وجد على بعد فليس الوضع اللغوى مما يهبط بانتقاله عن موضعه كالوضع الشرعى . ولولا اشتغال هذا النقل على الهز والسخرية لما عظم أمره ، فلذلك جاء هنا (يحرفون الكلم عن مواضعه) غير مقرون بما قرن به الأول من صورة التأسف .

(٣) قوله «ويحتمل شبه كلمة عبرانية» عبارة النسخي : ويحتمل شبه كلمة عبرانية ، إلى آخر ما هنا . (ع)

و (غير مسمع) موضع : لا أسمعتم مكروها . أو يقتلون بالسنتهم ما يضمرونه من الشتم إلى ما يظهرونه من التوقيف نفاقا . فان قلت : كيف جاؤا بالقول المحتمل ذى الوجهين بعد ما صرحوا وقالوا سمعنا وعصينا ؟ قلت : جميع الكفرة كانوا يواجهونه بالكفر والعصيان ، ولا يواجهونه بالسب ودعاء السوء . ويجوز أن يقولوه فيما بينهم . ويجوز أن لا ينطقوا بذلك ، ولكنهم لما لم يؤمنوا جعلوا كأنهم نطقوا به . وقرأ أنى : وأنظرنا ، من الإنظار وهو الإمهال . فان قلت : إلام يرجع الضمير فى قوله ﴿ لكان خيرا لهم ﴾ ؟ قلت : إلى (أنهم قالوا) لأن المعنى . ولو ثبت قولهم سمعنا وأطعنا . لكان قولهم ذلك خيرا لهم ﴿ وأقوم ﴾ وأعدل وأسد ﴿ ولكن لعنهم الله بكفرهم ﴾ أى خذلهم بسبب كفرهم ، وأبعدهم عن الطافة ﴿ فلا يؤمنون إلا ﴾ إيمانا ﴿ قليلا ﴾ أى ضعيفا ركيكا لا يعبا به ، وهو إيمانهم بمن خلقهم مع كفرهم بغيره ، أو أراد بالقلة العدم ، كقوله :

* قَلِيلُ النَّشْكِ لِلْمِمْ يُصِيبُهُ * (١)

أى عديم التشكى ، أو إلا قليلا منهم قد آمنوا .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ
أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَفْحَبَ السَّبْتِ
وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا (٤٧)

﴿ أن نطمس وجوها ﴾ أى نمحو تخطيط صورها ، من عين وحاجب وأنف وفم ﴿ فتردها على أدبارها ﴾ فنجعلها على هيئة أدبارها ، وهى الأقفاء مطموسة مثالا . والفاء للتسبيح ، وإن جعلتها للتعقيب على أنهم توعدوا بعقابين : أحدهما عقيب الآخر ، ردها على أدبارها بعد طمسها ؛ فالمعنى

(١) قليل التشكى للميم يصيبه كثير الهوى شتى النوى والمسالك
يظلم بمومة ويمسى بغيرها جحيشا ويعرورى ظهور المبالك

لتأبط شرا ، مدح شمس بن مالك من رؤساء العرب . وقيل لأبى كبير الهذلى مدح تأبط شرا . والمعنى : أنه عديم التشكى ليظهر المدح . أى لا يشكى لأجل المهم حال كونه يصيبه . كثير هوى النفس . والشئ كالشتات فى الأصل مصدر . ويستعملان بمعنى المتفرق المنتشر . وروى نشر النوى ، وهو بمعناه . وروى شتى النوى وهو جمع شتيت ، أى متفرق مختلف ، أى نواه ومسالك شتى أى كثيرة مختلفة . والنوى : اسم جمع نواة ، وهى نية المسافر . ويطلق على البعد أيضا فهو مذكر . ويطلق على نية المسافر فيؤنث . والمومة : المفازة لأماء بها . والجحيش : القريد الوحيد والاعروراء : ركوب الجواد عربان الظهر . وعبر ييمسى دون بيت ، إشارة إلى أنه يديم السير ولا ينزل فى الليل . ويقولوه يعرورى : إشارة إلى أنه يقتحم المكاره بلا وقاية عبا . ولقد شبه المهالك بما يصح ركوبه على طريق المكتبة ، وأثبت لها الظهور تخيلا . وفيه إشارة إلى أنه غير مكثرت بها ، بل يسرع إليها بغير استعداد كاسراع الفارس إلى فرسه وعدم صبره حتى يسرجه . وفيه إشارة إلى أنه يظهر ويظهر حيث عبر بما يفيد الاستعلاء عليها .

أن نطمس وجوها فننكسها ، الوجوه إلى خلف ، والاقفاء إلى قدام . ووجه آخر : وهو أن يراد بالطمس القلب والتغيير ، كما طمس أموال القبط فقلبها حجارة . وبألوجوه ، رؤسهم ووجوههم أى من قبل أن تغير أحوال وجهاهم ، فنسليهم إقبالهم ووجاهتهم . ونكسهم صغارهم وإدبارهم أو نردهم إلى حيث جاؤا منه . وهى : أذرعات الشام ، يريد : إجلاله بنى النصير . فإن قلت : لمن الراجع فى قوله (أو نلعنهم) ؟ قلت : للوجوه إن أريد الوجها ، أو لأصحاب الوجوه . لأن المعنى من قبل أن نطمس وجوه قوم أو يرجع إلى (الذين أتوا الكتاب) على طريقة الالتفات (أو نلعنهم) أو نجزيهم بالمسخ ، كما مسخنا أصحاب السبت . فإن قلت : فأين وقوع الوعيد . قلت : هو مشروط بالإيمان ^(١) . وقد آمن منهم ناس . وقيل : هو مستظر . ولا بد من طمس ومسح لليهود قبل يوم القيامة ، ولأن الله عز وجل أوعدهم بأحد الأمرين « بطمس وجوه منهم ، أو بلعنهم فإن الطمس تبديل أحوال رؤسائهم » أو إجلاتهم إلى الشام ، فقد كان أحد الأمرين وإن كان غيره فقد حصل اللعن ، فإنهم ملعونون بكل لسان ، والظاهر اللعن المتعارف دون المسخ ألا ترى إلى قوله تعالى (قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير) . (وكان أمر الله مفعولا) فلا بد أن يقع أحد الأمرين إن لم يؤمنوا .

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ

فَقَدْ آفَرَى إِنَّمَا عَظِيمًا ﴿٤٨﴾

فإن قلت : قد ثبت أن الله عز وجل يغفر الشرك لمن تاب منه ، وأنه لا يغفر ما دون الشرك من الكبائر إلا بالتوبة ، ^(٢) فما وجه قول الله تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) ؟ قلت : الوجه أن يكون الفعل المنقى والمثبت جميعاً موجهين إلى

(١) قوله « هو مشروط بالإيمان » لعله : مشروط بعدم الإيمان . (ع)

(٢) قوم « لا يغفر ما دون الشرك من الكبائر إلا بالتوبة » هذا عند المعتزلة . وأما عند أهل السنة فتغفر بها ،

وبالشقاعة ، وبجرد الفضل . (ع)

(٣) قال محمود : « إن قلت قد ثبت أن الله عز وجل يغفر الشرك لمن تاب منه ... الخ » قال أحمد رحمه الله : عقيدة أهل السنة أن الشرك غير مغفور البتة ، ومادونه من الكبائر مغفور لمن يشاء الله أن يغفر له . هذا مع عدم التوبة . وأما مع التوبة فكلها مغفور . والآية إنما وردت فيمن لم يتب ، ولم يذكر فيها توبة كما ترى ، فلذلك أطلق الله تعالى نفي مغفرة الشرك ، وأثبت مغفرة مادونه مقرونة بالمشيئة كما ترى ، فهذا وجه انطباق الآية على عقيدة أهل السنة . وأما القدورية فانهم يظنون النسبة بين الشرك وبين مادونه من الكبائر فى أن كل واحد من النوعين لا يغفر بدون التوبة ولا يشاء الله أن يغفرهما إلا للتائبين . فإذا عرض الزعمشرى هذا المعتقد على هذه الآية رده ونبت عنه ، إذ المغفرة منفية عنها عن الشرك . وثابت لما دونه مقرونة بالمشيئة . فأما أن يكون المراد =

قوله تعالى (لمن يشاء) كأنه قيل إن الله لا يغفر لمن يشاء الشرك ، ويغفر لمن يشاء ما دون الشرك على أن المراد بالآول من لم يتب ، وبالثاني من تاب . ونظيره قولك : إن الأمير لا يبذل الدينار ويبذل القنطار لمن يشاء . تريد : لا يبذل الدينار لمن لا يستأهله ، ويبذل القنطار لمن يستأهله ﴿ فقد افترى إثماً ﴾ أى ارتكبه وهو مفتر مفتعل ما لا يصح كونه .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بِلِ اللَّهِ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ۝٤٩ ﴿٤٩﴾ أَنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَىٰ إِنَّهُمْ مُّيَسِّرِينَ ﴿٥٠﴾ (الذين يزكون أنفسهم) اليهود والنصارى ، قالوا : نحن أبناء الله وأحباؤه ، وقالوا : لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى . وقيل : جاء رجال من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأطفالهم فقالوا : هل على هؤلاء ذنب ؟ قال : لا . قالوا : والله ما نحن إلا كسيتهم ، ما عملناه بالنهار كفر عنا بالليل ، وما عملناه بالليل كفر عنا بالنهار ^(١) . فنزلت . ويدخل فيها كل من زكى نفسه ووصفها بزكاة العمل وزيادة الطاعة والتقوى والزنى عند الله . فإن قلت : أما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والله إنى لأمين فى السماء أمين فى الأرض » ^(٢) ؟ قلت : إنما قال ذلك حين قال له المنافقون : اعدل فى القسمة ، إكذاباً لهم إذ وصفوه بخلاف ما وصفه به ربه . وشتان من شهد الله له بالتزكية ، ومن شهد لنفسه أو شهد له من لا يعلم ﴿ بل الله يزكى من يشاء ﴾ إعلام بأن تزكية الله هى التى يعتد بها ، لا تزكية غيره لأنه هو العالم بمن هو أهل للتزكية . ومعنى يزكى من يشاء : يزكى المرأتين من عباده الذين عرف منهم الزكاة فوصفهم به ﴿ ولا يظلمون فتيلًا ﴾ أى الذين يزكون أنفسهم يعاقبون على تزكيتهم أنفسهم حق جزائهم . أو

== فهما من لم يتب ، فلا وجه للفضيل بينهما بتعلق المغفرة فى أحدهما بالمشيئة . وتعلقها بالآخر مطلقاً ، إذ هما سيان فى استحالة المغفرة . وإما أن يكون المراد فهما التائب فقد قال فى اشرك : إنه لا يغفر ، والتائب من الشرك مغفور له ، وعند ذلك أخذ الزمخشري يقطع أحدهما عن الآخر ، فيجعل المراد مع الشرك عدم التوبة ، ومع الكبائر التوبة ، حتى تنزل الآية على وفق معتقده « فيجعلها أمرين لا تحمل واحداً منهما : أحدهما : إضافة التوبة إلى المشيئة وهى غير مذكورة ، ولا دليل عليها فيما ذكر . وأيضاً لو كانت مرادة إمكانه هى السبب الموجب للمغفرة على زعمهم عقلاً ، ولا يمكن تعلق المشيئة بخلافها على ظنهم فى العقل ، فكيف يليق السكوت عن ذكر ما هو العمدة والموجب وذكر ما لا مدخل له على هذا المعتقد الرديء . الثاني أنه بعد تقريره التوبة استكم فقد رها على أحد المفسرين دون الآخر . وما هذا إلا من جعل القرآن تبعاً للرأى ، نهوذاً بالله من ذلك . وأما الفدرية فهم بهذا المعتقد يقع عليهم المثل السائر « السبد يعطى والعبد يمنع » لأن الله تعالى يصرح كرمه بالمغفرة للمصر على الكبائر إن شاء . وهم يدفعون فى وجه هذا التصريح ، ويحيلون المغفرة بناء على قاعدة الإصلاح والصلاح ، التى هى بالفساد أجدر وأحق .

(١) ذكره الثعلبى عن الكلبي قال : نزلت هذه الآية فى رجال من اليهود أتوا بأطفالهم - فذكره وسنده إلى الكلبي فى أول الكتاب . (٢) لم أجده .

من يشاء يثابون على زكائهم ولا ينقص من ثوابهم. ونحوه (فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى) : (كيف يفترون على الله الكذب) في زعمهم أنهم عند الله أذكيا. (وكفى) بزعمهم هذا (إنما مينا) من بين سائر آثامهم .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ۝٥١
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ۝٥٢

الجبت: الأصنام وكل ما عبد من دون الله : والطاغوت : الشيطان . وذلك أن حي بن أخطب وكعب بن الأشرف اليهوديين خرجا إلى مكة مع جماعة من اليهود بحالفون قريشاً على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : أنتم أهل كتاب ، وأنتم أقرب إلى محمد منكم إلينا ، فلا نأمن مكركم ، فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن إليكم ففعلوا فـهذا إيمانهم (بالجبت والطاغوت) لأنهم سجدوا للأصنام وأطاعوا إبليس فيما فعلوا . وقال أبو سفيان : أنحن أهدى سبيلاً أم محمد . فقال كعب : ماذا يقول محمد ؟ قالوا يأمر بعبادة الله وحده وينهى عن الشرك . قال : وما دينكم ؟ قالوا : نحن ولاية البيت ، ونسقى الحاج ، ونقرى الضيف ، ونفك العاني . وذكروا أفعالهم ، فقال : أنتم أهدى سبيلاً .

أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ۝٥٣ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ ءَاتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ۝٥٤ فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَى بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ۝٥٥

وصف اليهود بالبخل والحسد وهما شرّ خصلتين : يمنعون ما أوتوا من النعمة ويتمنون أن تكون لهم نعمة غيرهم فقال (أم لهم نصيب من الملك) على أن أم منقطعة (١) ومعنى الهمة لإنكار أن يكون لهم نصيب من الملك ثم قال (فإذا لا يؤتون) أى لو كان لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون أحداً مقدار نقير لفرط بخلهم : والنقير : النقرة في ظهر النواة

(١) قوله « على أن أم منقطعة » أى نفسر بيل والهمزة . (ع)

وهو مثل في القلة ، كالقتيل والقطمير . والمراد بالملك : إما ملك أهل الدنيا ، وإما ملك الله كقوله تعالى (قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي إذا لأمسكنكم خشية الإنفاق) وهذا أوصف لهم بالشح ، وأحسن لطباقة نظيره من القرآن . ويجوز أن يكون معنى الهمزة في أم : إنكار أنهم قد أوتوا نصيباً من الملك ، وكانوا أصحاب أموال وبساتين وقصور مشيدة كما تكون أحوال الملوك . وأنهم لا يؤتون أحداً عما يملكون شيئاً . وقرأ ابن مسعود : فإذا لا يؤتوا ، على إعمال إذا عملها الذي هو النصب ، وهي ملغاة في قراءة العامة ، كأنه قيل : فلا يؤتون الناس نقيرا إذا (أم يحسدون الناس) بل يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على إنكار الحسد واستقبحه . وكانوا يحسدونهم على ما آتاهم الله من النصرة والغلبة وازدياد العز والتقدم كل يوم (فقد آتينا) إلزام لهم بما عرفوه من إتياء الله الكتاب والحكمة (آل إبراهيم) الذين هم أسلاف محمد صلى الله عليه وسلم ، وأنه ليس بيدع أن يؤتیه الله مثل ما آتى أسلافه . وعن ابن عباس : الملك في آل إبراهيم ملك يوسف وداود وسليمان . وقيل : استكثرأ نساء فقيل لهم : كيف استكثرتم له التسع وقد كان لداود مائة وسليمان ثلثمائة ميرة وسبعائة سرية ؟ (فمنهم) من اليهود (من آمن به) أي بما ذكر من حديث آل إبراهيم (ومنهم من صد عنه) وأنكره مع علمه بصحته . أو من اليهود من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومنهم من أنكر نبوته . أو من آل إبراهيم من آمن بإبراهيم ، ومنهم من كفر ، كقوله (فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون) .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ
بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿٥٦﴾

(بدلناهم جلوداً غيرها) أبدلناهم إياها . فإن قلت : كيف تعذب مكان الجلود العاصية جلود لم تعص ؟ قلت : العذاب للجملة الحساسة ، وهي التي عصت لا للجلد . وعن فضيل : يجعل النضيج غير نضيج . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم : تبدل جلودهم كل يوم سبع مرات ، ^(١) وعن الحسن : سبعين مرة يبدلون جلوداً بيضاء كالقراطيس (ليدوقوا العذاب) ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع ، كقولك للعزير : أعزك الله ، أي أدامك على عزك وزادك فيه

(١) لم أجده . ولابن عدي والطبراني عن ابن عمر : قرأ رجل عند عمر (كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً) فقال معاذ : تبدل كل ساعة مائة مرة . فقال عمر : هكذا سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه نافع ابن يوسف السلي وأبو هرير وهو ضعيف . وقال إمام بن راهويه في مسنده : مثل فضيل بن عياض عن هذه الآية ، فأخبرنا عن هشام عن الحسن قال : تبدل جلودهم كل يوم سبعين ألف مرة .

(عزيراً) لا يتمتع عليه شيء مما يريده بالمجرمين (حكياً) لا يعذب إلا بعدل من يستحقه .
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَمْ يَمُوتْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥٧﴾
إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ
تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ مَحِيقًا بِصِيرًا ﴿٥٨﴾

(ظليلاً) صفة مشتقة من لفظ الظل لتأكيد معناه . كما يقال : ليل أليل ، ويوم أيوم ، وما أشبه ذلك . وهو ما كان فينا لاجوب فيه . ودائماً لا تنسخه الشمس ، وسجسجاً ^(١) لا حز فيه ولا برد ، وليس ذلك إلا ظل الجنة . رزقنا الله بتوفيقه لما يزلف إليه التفيؤ تحت ذلك الظل . وفي قراءة عبدالله : سيدخلهم بالياء (أن تؤدوا الأمانات) الخطاب عام لكل أحد في كل أمانة . وقيل نزلت في عثمان بن طلحة بن عبد الدار وكان سادن الكعبة . وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم الفتح أغلق عثمان باب الكعبة وصعد السطح ، وأبى أن يدفع المفتاح إليه وقال : لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه ، فلوى على ابن أبي طالب رضى الله عنه يده ، وأخذه منه وفتح ، ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين . فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة . فنزلت ، فأمر علياً أن يردّه إلى عثمان ويعتذر إليه فقال عثمان لعلي : أكرهت وأذيت ثم جئت ترفق ؟ فقال : لقد أنزل الله في شأنك قرآناً ، وقرأ عليه الآية ، فقال عثمان : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله . فبسط جبريل وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن السدانة في أولاد عثمان أبداً . ^(٢) وقيل هو خطاب للولاية بأداء الأمانات والحكم بالعدل . وقرئ : الأمانة ، على التوحيد (نعما يعظكم به) وما ، إما أن تكون منصوبة موصوفة بـ يعظكم به . وإما أن تكون مرفوعة موصولة به ، كأنه قيل : نعم شيئاً يعظكم به . أو نعم الشيء الذي يعظكم به . والمخصوص بالمدح محذوف ، أى نعما يعظكم به ذاك ، وهو المأمور به من أداء الأمانات والعدل في الحكم . وقرئ (نعما) بفتح النون .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ

(١) قوله وفينا أى طويلاً متداً . والجوب : الخرق والقطع . والسجسج : المتوسط . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) هكذا ذكره الثعلبي ثم الغزوي ينير لإسناد . وكذا ذكره الواحدى في الوسيط والأسباب . وقال فيه : مادام

هذا البيت . فان المفتاح والسدانة في أولاد عثمان .

تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٩﴾

لما أمر الولاة بأداء الأمانات إلى أهلها وأن يحكموا بالعدل ، أمر الناس بأن يطيعوهم
وينزلوا على قضايهم . والمراد بأولى الأمر منكم : أمراء الحق ؛ لأن - أمراء الجور - الله
ورسوله بريئان منهم ، فلا يعطفون على الله ورسوله في وجوب الطاعة لهم ، وإنما يجمع بين الله
ورسوله والأمراء الواقفين لها في إثبات العدل واختيار الحق والأمريهما والنهي عن أضدادهما
كالخلفاء الراشدين ومن تبعهم بإحسان . وكان الخلفاء يقولون : أطيعوني ما عدلت فيكم ، فإن
خالفت فلا طاعة لي عليكم . وعن أبي حازم أن مسلمة بن عبد الملك قال له : أستم أمرتم بطاعتنا
في قوله (وأولى الأمر منكم) قال : أليس قد نزعت عنكم إذا خالفتم الحق بقوله (فإن تنازعتم في
شئ فرددوه إلى الله والرسول) وقيل : هم أمراء السرايا وعن النبي صلى الله عليه وسلم من أطاعني
فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن يطع أميرى فقد أطاعني ومن يعص أميرى فقد
عصاني ، ^(١) وقيل : هم العلماء الدينون الذين يعلمون الناس الدين ويأمرونهم بالمعروف وينهونهم
عن المنكر . (فإن تنازعتم في شئ) فإن اختلفتم أتم وأولو الأمر منكم في شئ من أمور الدين ،
فرددوه إلى الله ورسوله ، أى : ارجعوا فيه إلى الكتاب والسنة . وكيف تلزم طاعة أمراء الجور
وقد جنح الله الأمر بطاعة أولى الأمر بما لا يبقى معه شك ، وهو أن أمرهم أولا بأداء الأمانات
وبالعدل في الحكم وأمرهم آخر بالرجوع إلى الكتاب والسنة فيما أشكل ، وأمراء الجور لا
يؤدون أمانة ولا يحكمون بعدل ، ولا يردون شيئاً إلى كتاب ولا إلى سنة ، إنما يتبعون شهواتهم
حيث ذهبت بهم ، فهم منسلخون عن صفات الذين هم أولو الأمر عند الله ورسوله ، وأحق أسمائهم :
الصوص المتغلبة (ذلك) إشارة إلى الرد إلى الكتاب والسنة (خير) لكم وأصلح (وأحسن
تأويلاً) وأحسن عاقبة . وقيل : أحسن تأويلاً من تأويلكم أتم .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ
قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الظُّلُمَاتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ
الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة . والبخارى من رواية الأعرج . ومسلم من رواية الأعرج وأبي سلمة

كلاهما عنه .

وإِلَى الرُّسُولِ رَأَيْتَ الْمُتَنَفِّقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ۖ ﴿٦١﴾ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءَهُمْ بِمَا وَعَدُواكَ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ۖ ﴿٦٢﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ۖ ﴿٦٣﴾

روى أن بشرًا المنافق خاصم يهوديا فدعاه اليهودى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف، ثم إنهما احتكما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى لليهودى فلم يرض المنافق وقال: تعال نتحاكم إلى عمر بن الخطاب. فقال اليهودى لعمر: قضى لنا رسول الله فلم يرض بقضائه. فقال للمنافق: أكذاك؟ قال: نعم. فقل لعمر: مكانكما حتى أخرج إليكما فدخل عمر فاشتمل على سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد ثم قال: هكذا أفضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله، فنزلت. وقال جبريل: إن عمر فرق بين الحق والباطل، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنت الفاروق^(١). والطاغوت: كعب بن الأشرف، ساء الله، طاغوتا، لإفراطه في الطغيان وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم. أو على التشبيه بالشيطان والتسمية باسمه. أو جعل اختيار التحاكم إلى غير رسول الله صلى الله عليه وسلم على التحاكم إليه تحكما إلى الشيطان، بدليل قوله (وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم)، وقرئ (بما أنزل... وما أنزل) على البناء للفاعل. وقرأ عباس بن الفضل: أن يكفروا بها، ذهابا بالطاغوت إلى الجمع، كقوله (أو ليأوهم الطاغوت يخرجونهم) وقرأ الحسن (تعالوا) بضم اللام على أنه حذف اللام من تعاليت تخفيفاً^(٢)، كما قالوا: ما باليت به بالة، وأصلها بالية كعافية. وكما قال الكسائي في (آية) إن أصلها آية، فاعلة، فحذفت اللام، فلما حذفت وقعت واو الجمع بعد اللام من تعال فضمت، فصار (تعالوا)، نحو: تقدموا. ومنه قول أهل مكة: تعال، بكسر اللام للمرأة. وفي شعر الجمداني:

(١) ذكره الثعلبي من رواية الكلبي عن أبي عاصم عن ابن عباس في هذه الآية: نزلت في رجل من المنافقين يقال له: بشر. وإسناده إلى الكلبي في خطبة كتابه. وذكره الواحدى أيضا. ولابن أبي حاتم وابن مردويه من رواية وهب عن ابن لميعة عن أبي الأسود: اختصم رجلان إلى النبي صلى الله عليه وسلم. ففضى بينهما. فقال الذى قضى عليه ردنا إلى عمر. فانطلقا إليه. فضرب عنق الذى قال: ردنا إلى عمر. فجاء الآخر فأخبره فقال: ما كنت أظن عمر يجترئ على قتل مؤمن. فأنزل الله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون - الآية) فأهبط دمه.

(٢) قوله: من تعاليت تخفيفاً. لعله عند إسناده إلى واو الجمع. فليجرو. (ع)

* تَعَالَى أَقَامَكَ الْهُمُومَ تَعَالَى * (١)

والوجه فتح اللام ﴿ فكيف ﴾ يكون حالهم ، وكيف يصنعون ؟ يعنى أنهم يعجزون عند ذلك فلا يصدرون أمراً ولا يوردونه ﴿ إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ﴾ من التحاكم إلى غيرك واتهامهم لك في الحكم ﴿ ثم جاؤك ﴾ حين يصابون فيعتذرون إليك ﴿ ويحلفون ﴾ ما أردنا بتحاكمتنا إلى غيرك ﴿ إلا إحساناً ﴾ لإساءة ﴿ وتوفيقاً ﴾ بين الخصمين ، ولم نرد مخالفة لك ولا تسخطاً لحكمك ، فخرج عنا بدعائك وهذا وعيد لهم على فعاهم ، وأنهم سيندمون عليه حين لا ينفعهم الندم . ولا يغنى عنهم الاعتذار عند حلول بأس الله . وقيل : جاء أولياء المنافق

أقول وقد ناحت بقرى حمامة	(١)
معاذ الهوى ما ذقت طارقة النوى	
أيا جارتا ما أنصف الدهر بيننا	
تعالى ترى روحاً لدى ضعيفة	
أيضحك مأسور وتبكي طليقة	
لقد كنت أولى منك بالدمع والبكا	

للهمدانى بالغام . وبعضهم يرويه بالحاء ، وكان أسيراً . ويات : أى صار حالك كحالى في الضيق والحزن ، والاستفهام إنكارى . ويروى بدله هل تعلمين بحالى ونسبة العلم إليها لتزِيلها منزلة العاقل كما في ندائها . وقال « معاذ الهوى » كما يقال « معاذ الله » لعظمة الهوى عنده ، وهو مصدر نائب عن فعله ، أى اتجىء إلى الهوى ، من دعوى أنك مثلى ، ما ذقت يا حمامة طارقة الفراق وشبهها بمطعوم مكروه والذوق تخييل . وما خطرت الهموم ببال أى بقلب منك . وأيا : حرف نداء . و « جارتا » أصله جارتى ، فقلت الياء ألفاً لرفع الصوت . وتكرير النداء فيه معنى التحسر . وادعاء بلادتها بعد تزِيلها منزلة العاقل بعيد ما أنصف الدهر بيننا حيث أطلقك وأسرك وأسرنى وأحرزتنى . والقياس فى تعالى - أمر للثبوت ، وفى تعاليا للثبوت ، وفى تعالوا لجمع الذكور - فتح اللام على أصلها لأنها عين الفعل ، والضمير تال للامه المقدرة ، وأهل مكة يكسرون الأولى لمناسبة الياء ، ويضمون الثانية لمناسبة الواو تزِيلها منزلة لام الفعل . ومنه قوله « أقامتك الهموم » فى النصف ولك الآخر . فان قيل : إن قائل هذا الشعر مولد فلا يستشهد بكلامه . قلت : أجيب بأن إirاده من قبيل الاستثناء لا من قبيل الاستبدال . ومذهب الزمخشري أن « هات » بالكسر بمعنى ناوتى ، و « تعالى » بالفتح دائماً على اللغة المشهورة بمعنى أقبل إلى ، كلاهما اسم فعل لا فعل أمر ، وبلعله لعدم تصرفها فى هذين المعنيين . وأعرب منه ما نقله السيوطى عن بعضهم : أن أدوات النداء أسماء أفعال متجملة لضمير المتكلم بمعنى أعيو . وقوله « ترى » بفتح الراء على اللغة الأولى ، وكسرهما على الثانية . وتكرير الأمر تكرير النداء . ومعنى ضعف الروح : عجز حواسها عن الإدراك . و « تردد » أصله : تردد « بالى » أى تخيل . وقوله « أبيضحك » استفهام تعجبى بالنسبة للجملة الأولى ، وتوبيخى بالنسبة للثانية ، وكذلك المصراع الثانى . ويجوز أنه تعجبى فى الجميع ، أو توبيخى فى الجميع وهو أبعد ، ويقع بالمأسور والمحزون نفسه . وبالطليقة والثانى الحمامة . ويجوز أنه أراد الهموم ويدخلان فيه دخولا أولياً . و « المأسور » المحبوس وحزنه : لغة قريش . وأحزنه : لغة تميم . ومحزون من الأول . والندبة : رفع الصوت بالبكاء ، والمراد به النوح السابق . والسالى : الصابر وقيل الهموم . والدمع : ماء العين ونزوله منها . والمراد الثانى . وروى « بالدمع مقلة » فقلة تميز ، والأصل : لقد كانت مقلى أولى من مقلتك بالدمع . و « غالى » مرتفع ومنتهج لتجلد الشامتين .

يطلبون بدمه وقد أهدره الله فقالوا : ما أردنا بالتحاكم إلى عمر إلا أن يحسن إلى صاحبنا بحكومة العدل والتوفيق بينه وبين خصمه . وما خطر ببالنا أنه يحكم له بما حكم به ﴿ فأعرض عنهم ﴾ لا تعاقبهم لمصلحة في استبقائهم ، ولا تزد على كفهم بالموعظة والنصيحة عما هم عليه ﴿ وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً ﴾ بالغ في وعظهم بالتخفيف والإنذار . فإن قلت : هم تعلق قوله (في أنفسهم) ؟ قلت : بقوله (بليغاً) أى : قل لهم قولاً بليغاً في أنفسهم مؤثراً في قلوبهم يفتنون به اغتياماً ، ويستشعرون منه الخوف استشعاراً ، وهو التوعد بالقتل والاستئصال إن نجم منهم النفاق وأطلع قرنه ، وأخبرهم أن ما في نفوسهم من الدغل والنفاق معلوم عند الله ، وأنه لا فرق بينكم وبين المشركين ، وما هذه المسكاة إلا لإظهاركم الإيمان وإسرازكم الكفر وإضماره ، فإن فعلتم ما تكشفون به غطاءكم لم يبق إلا السيف . أو يتعلق بقوله (قل لهم) أى قل لهم في معنى أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على النفاق قولاً بليغاً ، وأن الله يعلم ما في قلوبكم لا يخفى عليه فلا يغنى عنكم إبطانه . فأصلحوا أنفسكم وطهروا قلوبكم وداووها من مرض النفاق ، وإلا أنزل الله بكم ما أنزل بالمجاهرين بالشرك من انتقامه ، وشرأ من ذلك وأغلظ . أو قل لهم في أنفسهم - خالياً بهم ، ليس معهم غيرهم ، مساتراً لهم بالنصيحة ، لأنها في السر أنجع . وفي الإحاض أدخل - قولاً بليغاً يبلغ منهم ويؤثر فيهم .

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَآوَانَهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ
جَاهِدُوا فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿٦٤﴾
فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ
حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾

(١) قال محمود : إن قلت : هم تعلق قوله في أنفسهم ... الخ ؟ قال أحد : ولكل من هذه التأويلات شاهد على الصحة . أما الأول فلأن حاصله أمره بتهدئتهم على وجه مبلغ صميم قلوبهم وسباق التهديد في قوله (فكيف إذا أصابهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاوزك) يشهد له . فانه أخبر بما يقع لهم على سبيل التهديد . وأما الثاني فيلأنه من السياق قوله (أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم) يعنى ما انطوت عليه من الحث والمكر والحيل . ثم أمره بوعظهم والاعراض عن جرائمهم : حتى لا تكون مؤاخذتهم بها مانعة من نصحتهم ووعظهم ، ثم جاء قوله (وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً) كالشرح للوعظ ، ولذكر أهم ما يعظهم فيه . وتلك نفوسهم التي علم الله ما انطوت عليه من المذام ، وعلى هذا يكون المراد الوعظ وما يتلق به . وأما الثالث : فيشهد له سيرته عليه الصلاة والسلام في كتم عباد المنافقين ، والتجافي عن إفصاحهم والستر عليهم ، حتى هد حذيفة رضي الله عنه صاحب سره عليه الصلاة والسلام . لتخصيصه إياه بالاطلاع على أعيانهم ، وتسميتهم له بأسمائهم ، وأخباره في هذا المعنى كثيرة

﴿ وما أرسلنا من رسول ﴾ وما أرسلنا رسولا قط ﴿ إلا ليطاع بإذن الله ﴾ بسبب إذن الله في طاعته ، وبأنه أمر المبعوث إليهم بأن يطيعوه ويتبعوه ، لأنه مؤد عن الله ، فطاعته طاعة الله ومعصيته معصية الله ﴿ ومن يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾ ويجوز أن يراد بتيسير الله وتوفيقه في طاعته ﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم ﴾ بالتحاكم إلى الطاغوت ﴿ جاؤك ﴾ تائبين من النفاق مت نصليين عما ارتكبوا ﴿ فاستغفروا الله ﴾ من ذلك بالإخلاص ، وبالغوا في الاعتذار إليك من إيدائك برّد قضائك ، حتى انتصبت شفيعا لهم إلى الله ومستغفرا ﴿ لوجدوا الله توابا ﴾ لعلوه توابا ، أى لتأب عليهم . ولم يقل : واستغفرت لهم ، وعدل عنه ^(١) إلى طريقة الالتفات ، تفخيا لشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيما لاستغفاره ، وتنبيها على أن شفاعته من اسمه الرسول من الله بمكان ﴿ فلا وربك ﴾ معناه فوربك ، ^(٢) كقوله تعالى ﴿ فوربك لنسألنهم ﴾ وولا ، مزيدة

(١) قال محمود : وإنما لم يقل واستغفرت لهم لأنه عدل به ... الخ ، قال أحمد : وفي هذا النوع من الالتفات خصوصية ، وهى اشتغاله على ذكر صفة مناسبة لما أضيف إليه ، وذلك زائد على الالتفات بذكر الأعلام الجامدة ، والله الموفق .

(٢) قال محمود « معناه فوربك وولا » مزيدة لتأكيد ... الخ ، قال أحمد : يشير إلى أن (لا) لما زيدت مع القسم وإن لم يكن المقسم به ، دل ذلك على أنها إنما تدخل فيه لتأكيد القسم . فإذا دخلت حيث يكون المقسم عليه نفياً ، تميز جملتها لتأكيد القسم ، طردا للباب . والظاهر عندى الله أعلم : أنها هنا للتوطئة التى المقسم عليه ، والعشوى لم يذكر مانعا من ذلك ، وحاصل ما ذكره مجيئها لغير هذا المعنى فى الآيات ؛ وذلك لآبى مجيئها فى النقي على الوجه الآخر من التوطئة ، على أن فى دخولها على القسم المتيب نظراً . وذلك أهما لم ترد فى الكتاب العزيز إلا مع القسم ، حيث يكون بالفعل ، مثل (لا أقسم بهذا البلد) ، (لا أقسم بيوم القيامة) ، (لا أقسم بالخنس) ، (فلا أقسم بمواقع النجوم) (فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون) ولم تدخل أيضا إلا على القسم بغير الله تعالى . ولذلك سر يأتى كونها فى آية النساء لتأكيد القسم . ويعين كونها للتوطئة . وذلك أن المراد بها فى جميع الآيات التى عددناها ، تأكيد تعظيم المقسم به ، إذ لا يقسم بالشئ إلا إعظاما له فكأنه بدخولها يقول : إن إعظى هذه الأشياء بالقسم بها كلا إعظام ، يعنى أنها تستوجب من التعظيم فوق ذلك ، وهذا لتأكيد إنما يؤتى به رفعا لتوهم كون هذه الأشياء غير مستحقة للتعظيم وللإقسام بها ، فيزاح هذا الوهم بالتأكد فى إبراز فعل القسم مؤكداً باللفظ المذكور . وقد قرر الزمخشري هذا المعنى فى دخول (لا) عند قوله (لا أقسم بيوم القيامة) على وجه يحمل هذا بسطه وإيضاحه ، فإذا بين ذلك ، فهذا الوهم الذى يراد إزاحته فى القسم بغير الله مندفع فى الإقسام بالله ، فلا يحتاج إلى دخول (لا) مؤكدة للقسم فيتمين حملها على الموطئة ، ولا تكاد تجدها فى غير الكتاب العزيز داخلية على قسم مثبت . وأما دخولها فى القسم وجوابه نقي فكثير مثل :

فلا وأيك ابنة العاصرى	لا يدعى القسمون أى أمر
ألا نادى أمامة باحتمال	لتحزنى فلا بك ما أبالى
رأى برقاً فأوضح فوق بكر	فلا بك ما أسأل ولا أقاما
بخالف فلا والله تهبط تلعة	من الأرض إلا أنت للذل عارف

وهو أكثر من أن يحصى فتأمل هذا الفصل فإنه حقيق بالتأمل .

لتأكيد معنى القسم ، كما زيدت في (لئلا يعلم) لتأكيد وجود العلم . و (لا يؤمنون) جواب القسم فإن قلت : هلا زعمت أنها زيدت لتظاهر (لا) في (لا يؤمنون) ؟ قلت : يأبى ذلك استواء النفي والإثبات فيه ، وذلك قوله (فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون إنه ليقول رسول كريم) (فيما شجر بينهم) فيما اختلف بينهم واختلط ، ومنه الشجر لتداخل أغصانه (حرجاً) ضيقاً ، أى لاتضييق صدورهم من حكمك ، وقيل : شكاً . لأن الشاك في ضيق من أمره حتى يلوح له اليقين (ويسلبوا) وينقادوا ويدعوا لما تأتى به من قضائك ، لا يعارضوه بشيء ، من قولك : سلم الأمر لله وأسلم له ، وحقيقة سلم نفسه وأسلمها ، إذا جعلها سالمة له خالصة . و (تسليماً) تأكيد للفعل بمنزلة تكريره . كما به قيل : وينقادوا لحكمه انقياداً لأشبهه فيه ، بظاهريهم وباطنيهم . قيل : نزلت في شأن المنافق واليهودى . وقيل : في شأن الزبير وحاطب بن أبى بلتعة ؛ وذلك أنهما اختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراج من الحرة . كانا يسقيان بها النخل ، فقال داسق يازبير ثم أرسل الماء إلى جارك^(١) ، فغضب حاطب وقال : لأن كان ابن عمك ؟ فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : داسق يازبير ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر واستوف حقه ، ثم أرسله إلى جارك ، كان قد أشار على الزبير برأى فيه السعة له ولخصمه ؛ فلما أحفظ^(٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم ، استوعب الزبير حقه في صريح الحكم ، ثم خرجا فرا على المقداد ، فقال : لمن كان القضاء ؟ فقال الانصارى : قضى لابن عمته . ولوى شذقه . ففطن يهودى كان مع المقداد فقال : قاتل الله هؤلاء ، يشهدون أنه رسول الله ثم يهيمونه في قضاء يقضى بينهم ، وإيم الله ، لقد أذنبنا ذنباً مرة في حياة موسى ، فدعانا إلى التوبة منه وقال : اقتلوا أنفسكم ، ففعلنا ، فبلغ قتلانا

(١) قال ابن أبى حاتم : حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا سعيد بن عبدالعزيز عن الزهرى عن سعيد بن المسيب - قوله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون - الآية) قال : نزلت في الزبير بن العوام ، وحاطب بن أبى بلتعة : اختصما في ماء ففطن النبي صلى الله عليه وسلم أن يحق الأعلى ثم الأسفل ، وأصله في الصحيحين أنهم من هذا من غير تسمية حاطب . أخرجه عن طريق الزهرى عن عروة قال داختم الزبير ورجل من الانصار في شراج الحرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اسق يازبير ثم أرسل الماء إلى جارك . فقال الانصارى : يا رسول الله ، إن كان ابن عمك ؟ فتلون وجهه صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : اسق يازبير ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر ، ثم أرسل الماء إلى جارك واستوعب الزبير حقه في صريح الحكم . قال الزبير : فما أحسب هذه الآيات إلا نزلت في ذلك (فلا وربك لا يؤمنون الآية) وروى أنهما لما خرجا فرا على المقداد : فقال قاتل الله هؤلاء ، يشهدون أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يهيمونه على قضاء يقضى بينهم ، وإيم الله لقد أذنبنا مرة في حياة موسى عليه السلام فدعانا إلى التوبة منه وقال : اقتلوا أنفسكم ، ففعلنا فبلغ قتلانا سبعين ألفاً في طاعة ربنا حتى رضى عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس : أما والله إن الله يعلم منى الصدق ، لو أمرنى أن أقتل نفسى لقتلتها ، ذكره الثعلبى في تفسيره بغير سند عن الصالحى ، وإسناده إليه أول الكتاب .

(٢) قوله « فلما أحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم » أى أغضب ، أفاده الصحاح . (ع)

سبعين ألفاً في طاعة ربنا حتى رضى عنا . فقال ثابت بن قيس بن شماس : أما والله إن الله ليعلم منى الصدق ، لو أمرنى محمد أن أقتل نفسى لقتلتها . وروى أنه قال ذلك ثابت وابن مسعود وعمار بن ياسر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « والذى نفسى بيده إن من أمتى رجلاً الإيمان أثبت فى قلوبهم من الجبال الرواسى » .^(١) وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : والله لو أمرنا ربنا لفعلنا ، والحمد لله الذى لم يفعل بنا ذلك ، فزلت الآية فى شأن حاطب ، ونزلت فى شأن هؤلاء .

وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا ۖ (٦٦)
وَإِذَا لَا تَأْتِيهِمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۖ (٦٧) وَلَهْدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۖ (٦٨)
(ولو أنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم) أى لو أوجبنا عليهم مثل ما أوجبنا على بنى إسرائيل من قتلهم أنفسهم ، أو خروجهم من ديارهم حين استتبوا من عبادة العجل (ما فعلوه إلا) ناس (قليل منهم) . وهذا توبيخ عظيم . والرفع على البدل من الواو فى (فعلوه) . وقرئ : إلا قليلاً ، بالنصب على أصل الاستثناء ، أو على إلا فعلاً قليلاً (ما يوعظون به) من اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته ، والانقياد لما يراه ويحكم به ، لأنه الصادق المصدوق الذى لا ينطق عن الهوى (لكان خيراً لهم) فى عاجلهم وآجلهم (وأشد تثبيتاً) لإيمانهم وأبعد من الاضطراب فيه (وإذا) جواب لسؤال مقدر ، كأنه قيل وماذا يكون لهم أيضاً بعد التثبيت ، فقيل : وإذا لو ثبتوا (لأتيناهم) لأن إذا جواب وجزاء (من لدنا أجر عظيم) كقوله (ويؤت من لدنه أجراً عظيماً) فى أن لمراد العطاء المتفضل به من عنده وتسميته أجراً ، لأنه تابع للأجر لا يثبت إلا بثباته (ولهديناهم) والطفناهم ووقضاهم لازدياد الخيرات .

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ۖ (٦٩) ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ۖ (٧٠)

الصديقون : أفاضل صحابة الانبياء الذين تقدموا فى تصديقهم كأبى بكر الصديق رضى الله

(١) لم أجده مكذاً ، وإنما ذكره الثعلبى عن الحسن ومقاتل قالا : لما نزلت هذه الآية قال عمر ، وعمار وابن مسعود « والله لو أمرنا الله لفعلنا ، والحمد لله الذى عاقبنا » فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال - فذكره

عنه وصدقوا في أقولهم وأفعالهم . وهذا ترغيب للمؤمنين في الطاعة ، حيث وعدوا مرافقة أقرب عباد الله إلى الله وأرفعهم درجات عنده ﴿ وحسن أولئك رفيقا ﴾ فيه معنى التعجب كأنه قيل : وما أحسن أولئك رفيقا ولا استقلاله بمعنى التعجب . قرئ : وحسن ، بسكون السين . يقول المتعجب : حسن الوجه وجهك ! وحسن الوجه وجهك ! بالفتح والضم مع التسكين . والرفيق : كالصديق والخليط في استواء الواحد والجمع فيه ، ويجوز أن يكون مفرداً ، بين به الجنس في باب التمييز . وروى أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه ، فأتاه يوماً وقد تغير وجهه ونحل جسمه وعرف الحزن في وجهه فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حاله ، فقال : يا رسول الله ، ما بي من وجع غير أني إذا لم أراك اشتقت إليك واستوحشت وحشة شديدة حتى ألقاك ، فذكرت الآخرة ۖ تخفت أن لا أراك هناك ، لأنني عرفت أنك ترفع مع النبيين وإن أدخلت الجنة كنت في منزل دون منزل ، وإن لم أدخل فذاك حين لا أراك أبداً ، فنزلت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وأبيه وأهله وولده والناس أجمعين . » (١) وحكى ذلك عن جماعة من الصحابة ﴿ ذلك ﴾ مبتدأ و﴿ الفضل ﴾ صفة و﴿ من الله ﴾ الخبر ، ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ ، والفضل من الله خبره ، والمعنى : أن ما أعطى المطيعون من الأجر (٢) العظيم

(١) ذكره الثعلبي بغير سند ، ونقله الواحدى في الأسباب عن السكابي لكن لم يقل في آخره ۖ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسي بيده إلى آخره ۖ حكى ذلك عن جماعة من الصحابة قال سعيد بن جبير : حدثنا خلف بن خليفة عن عطاء بن السائب عن الشعبي قال : « جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له : أنت أحب إلى من نفسي وولدى وأهلى ومالى ، ولولا أني أتيتك فأراك لكنت ، أى سأمت وبكى الأنصارى . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ما ييكك ؟ فقال : ذكرت أنك ستمت مع النبيين عليهم الصلاة والسلام ونحن إن دخلنا الجنة كنا دونك فأنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم (ومن يطع الله - الآية) فقال له : أبشر ۖ ومن طريقه أخرجه البيهقي في الشعب ووصله الطبراني وعنه ابن مردويه ، ومن طريق خالد بن عبد الرحمن عن عطاء بن السائب عن الشعبي عن ابن عباس نحوه ، ورواه الطبراني في الصغير والواحدى موصولاً من طريق عبد الله بن المغيرة عن سعيد بن جبير نحوه مرسل ، ورواه الطبراني في الصغير والواحدى موصولاً من طريق عبد الله بن عمران لمابدى عن فضيل بن عياض عن منصور بن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضى الله عنها قالت : « جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، والله إنك لأحب إلى من نفسي . الحديث بنحوه ، وأخرجه الواحدى من طريق أخرى عن مسروق قال قال أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم - فذكره مختصراً ومن طريق روح عن قتادة كذلك مرسل .

(٢) قال محمود : « والمعنى أن ما أعطى المطيعون من الأجر . . الخ ۖ قال أحمد : عقيدة أهل السنة : أن المطيع لا يستحق على الله بطاعته شيئاً ، وأنه مهما أتيب به من دخول الجنة والنجاة من النار ، فذاك فضل من الله لا عن استحقاق ثابت ۖ فهم يقولون هذه الآية في رجائها ، وأما التقديرية : فيزعمون أن المطيع يستوجب على الله ثواب الطاعة ، وأن المقابل لطاعته من الثواب أجر مستحق كالأجرة على العمل في الشاهد ، ليس بفضل ، وإنما الفضل ما يزيده العبد على حقه من أنواع الثواب وصنوف الكرامة ، فلما وردت هذه الآية ناطقة بأن جملة ما يناله =

ومرافقة المنعم عليهم من الله لأنه تفضل به عليهم تبعاً لثوابهم ﴿وكفى بالله عليماً﴾ بجزاء من أطاعه أو أراد أن فضل المنعم عليهم ومزيته من الله ، لأنهم اكتسبوه بتمكينه وتوفيقه وكفى بالله عليماً بعباده فهو يوفقه على حسب أحوالهم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ يَنْفِرُوا جَمِيعًا ﴿٧١﴾

﴿خذوا حذركم﴾ الحذر والحذر بمعنى ، كالإثر والأثر ، يقال : أخذ حذره ، إذا تيقظ واحترز من الخوف ، كأنه جعل الحذر آله التي يقي بها نفسه ويعصم بها روحه . والمعنى : احذروا واحترزوا من العدو ولا تمكنوه من أنفسكم ﴿فانفروا﴾ إذا نفرتم إلى العدو . إما ﴿ثبات﴾ جماعات متفرقة سرية بعد سرية ، وإما ﴿جميعاً﴾ أى مجتمعين كوكبة واحدة ، ولا تتخاذلوا فتلقوا بأنفسكم إلى التهلكة . وقرئ : فانفروا بضم الفاء .

وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنٌ لَّيِّطٌ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالِ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴿٧٢﴾ وَلَئِنْ أَصَبَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَهَوُلْنَ كَأَن لَّمْ تَكُنْ يَبْتَسِكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلْمِئْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧٣﴾

اللام في (لمن) للابتداء بمنزلتها في قوله (إن الله لغفور) وفي (ليطئن) جواب قسم محذوف تقديره : وإن منكم لمن أقسم بالله ليطئن ، والقسم وجوابه صلة من ، والضمير الراجع منها إليه ما استكن في (ليطئن) والخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمبطون منهم المنافقون لأنهم كانوا يغزون معهم نفاقاً . ومعنى (ليطئن) ليتأقن وليتخلف عن الجهاد وبطاً . معنى : أبطأ كعتم بمعنى : أعم ، إذا أبطأ ، وقرئ (ليطئن) بالتخفيف يقال : بطأ على فلان وأبطأ على وبطو

== عباد الله فضل من الله ، اضطر الزمخشري إلى ردها إلى معتقده . لجعل الفضل المشار إليه هو الزيادة التابعة للثواب ، بمعنى المستحق ، ثم اتسع في التأويل فذكر وجهاً آخر وهو : أن يكون المشار إليه ، مزايا هؤلاء المطيعين في طاعتهم وتميزهم بأعمالهم ، وجعل معنى كونها فضلاً من الله أنه وفقهم لاكتسابها ومكثهم من ذلك لا غير . يعنى : وأما إحداثها فيقدرهم . وهذا من الطراز الأول . والحق أن الكل أيضاً فضل من الله بكل اعتبار . لأن معتقداً معاشراً أهل السنة أن الطاعات والأعمال التي يتميز بها هؤلاء الخواص خلق الله تعالى وفعله ، وأن قدرهم لا تأثير لها في أعمالهم ، بل الله عز وجل يخلق على أيديهم الطاعات ويثيبهم عليها ، فالطاعة إذاً من فضله وثوابها من فضله ، فله الفضل على كل حال والمنة في الفاتحة والمآل ، وكفى بقول سيد البشر في ذلك حجة وقدة ، فقد قال عليه أفضل الصلاة والسلام . لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله ولكن بفضل الله ورحمته . قيل : ولا أنت يا رسول الله ، قال « ولا أنا ، إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورحمة » قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا . اللهم اختم لنا باقتفاء السنة ، وأدخلنا بفضلك المحض الجنة .

(١) قوله « كعتم بمعنى أعم » في الصحاح « العتم : الإبطاء . » (ع)

نحو: ثقل، ويقال: ما بظأ بك، فيعدى بالباء، ويجوز أن يكون منقولاً من بطو، نحو: ثقل من ثقل، فيراد ليطئن غيره وليثبطه عن الغزو، وكان هذا ديدن المنافق عبد الله ابن أبيّ، وهو الذي ثبط الناس يوم أحد ﴿فإن أصابكم مصيبة﴾ من قتل أو هزيمة ^(١) ﴿فضل من الله﴾ من فتح أو غنيمة ﴿ليقوان﴾ وقرأ الحسن ﴿ليقولن﴾ بضم اللام إعادة للضمير إلى معنى (من) لأن قوله (لن ليطئنن) في معنى الجماعة وقوله ﴿كأن لم تكن بينكم وبينه مودة﴾ اعتراض بين الفعل الذي هو (ليقولن) وبين مفعوله وهو ﴿ياليتنى﴾ والمعنى كأن لم تتقدم له مودة، لأن المنافقين كانوا يوادون المؤمنين ويصادقونهم في الظاهر، وإن كانوا يبغون لهم الغوائل في الباطن. والظاهر أنه تهكم. لأنهم كانوا أعدى عدو للمؤمنين وأشدّهم حسداً لهم فكيف يوصفون بالمودة إلا على وجه العكس تهكماً بحالهم. وقرئ: فأفوز بالرفع عطفاً على كنت معهم لينظم الكون معهم، والفوز معنى التمتي، فيكونا متممين جميعاً، ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف، بمعنى فأنا أفوز في ذلك الوقت فلم يقتل في سبيل الله الذين يشرون الحيوة الدنيا بالآخرة ومن يقتل في سبيل الله فمقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً ^(٧٤) وما لكم لا تقتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها وأجعل لنا من لادئك ولداً وأجعل لنا من لادئك نصيراً ^(٧٥) الذين آمنوا يقتلون في سبيل الله والذين كفروا يقتلون في سبيل الطغوت فقتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفاً ^(٧٦)

﴿يشرون﴾ بمعنى يشتررون ويبيعون قال ابن مفرغ:

وَشَرَيْتُ بُرْدًا كَيْتَنِي مِنْ بَعْدِ بُرْدِ كُنْتُ هَامَةً ^(٣)

(١) قال محمود فيه: «المراد بالمصيبة القتل والهزيمة... الخ» قال أحمد: وفي هذه القراءة نكتة غريبة، وهي الإعادة إلى لفظ من بعد الإعادة إلى معناها، وهو مستغرب أنكر بعضهم وجوده في الكتاب العزيز لما يلزم من الإجمال بعد البيان، وهو خلاف قانون البلاغة، إذ الإعادة إلى لفظها ليس بمفصح عن معناها، بل تناوله للبعث بجل مهم، فوقوعه بعد البيان عسر، ومنهم من أثبت وعد موضعين، وهذه الآية على هذه القراءة ثالث، وسيأتي بيان شاف إن شاء الله تعالى

وشربت برداً ليتنى
من بعد برد كنت هامة
يا هامة تدعو صدى
بين المشرق والقامه

(٢)

==

فالذين يشترون الحياة الدنيا بالآخرة هم المبطون، وعظوا بأن يغيروا ما بهم من النفاق ويخلصوا الإيمان بالله ورسوله، ويجاهدوا في سبيل الله حق الجهاد، والذين يبيعونهم المؤمنون الذين يستحبون الآجلة على العاجلة ويستبدلون بها، والمعنى: إن صد الذين مرضت قلوبهم وضعفت نياتهم عن القتال فليقاتل النابتون المخلصون ووعد المقاتل في سبيل الله ظافراً أو مظفوراً به إتياء الأجر العظيم على اجتহاده في إعزاز دين الله (المستضعفين) فيه وجهان أن يكون مجروراً عطفاً على سبيل الله أى في سبيل الله وفي خلاص المستضعفين، ومنصوباً^(١) على اختصاص يعنى واختص من سبيل الله خلاص المستضعفين لأن سبيل الله عام في كل خير، وخلاص المستضعفين من المسلمين من أيدى الكفار من أعظم الخير وأخصه والمستضعفون هم الذين أسلوا بمكة وصدّهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين أظهرهم مستذلين مستضعفين يلقون منهم الأذى الشديد، وكانوا يدعون الله بالخلاص ويستنصرونه فيسر الله لبعضهم الخروج إلى المدينة، وبقي بعضهم إلى الفتح حتى جعل الله لهم من لدنه خير ولى وناصر وهو محمد صلى الله عليه وسلم فتولاهم أحسن التولى ونصرهم أقوى النصر، ولما خرج استعمل على أهل مكة عتاب بن أسيد فأرأوا منه الولاية والنصرة كما أرادوا، قال ابن عباس: كان ينصر الضعيف من القوى حتى كانوا أعز بها من الظلة. فإن قلت: لم ذكر الولدان؟ قلت: تسجيلاً يافراط ظلمهم، حيث بلغ أذاهم الولدان غير المكلفين، إرغاماً لآبائهم وأمهاتهم ومبغضة لهم لمساكنهم، ولأن المستضعفين كانوا يشركون صبيانهم في دعائهم استنزا لإلحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا، كما فعل قوم يونس وكما وردت السنة بإخراجهم في الاستسقاء، وعن ابن عباس: كنت أنا وأمى من المستضعفين من النساء والولدان، ويجوز أن يراد بالرجال والنساء الأحرار والحرائر، وبالولدان العبيد والإماء، لأن العبد والأمة يقال لهما الوليد والوليدة، وقيل للولدان

== لابن مفرغ. باع غلامه بردا عند انصرافه من مجستان إلى البصرة، فندم على ذلك ودعا على نفسه بالقتل. ويقال: اشتراه إذا أخذه ودفع ثمنه. وشراه إذا دفعه وأخذ ثمنه. وكانت العرب تزعم أن عظام رأس القاتل تصير هامة، أى بومة تزقو وتصبح: أدركنى «أدركنى حتى يؤخذ بشأره». والصدى: ذكر اليوم. والمشرق: كعظم. والهامة: موضعان بينهما بينهما منافزة. فقوله «كنت هامة» كناية عن أن يكون قتيلاً. وبألتئيبه أو للتداء. والمنادى محذوف وهامة بيان أو بدل من هامة الأولى. وغايرتها بانضمام الصفة إليها وهي قوله «تدعو صدى» أى تصبح على ذكرها. وهذا من المبالغة في الإشارة واللطف في العبارة، حيث ضرب عن جانب المعنى المراد صفحا، حتى كأنه يتكلم في هامة حقيقة تزقو على ذكرها، بل أنها هامة تطير وتصبح مع الهامات في المناوزة، وبمد هذا الكلام مجاز عن شدة تحمره وتحزنه وندمه على ما فعل.

(١) قال محمود: «يجوز أن يكون المستضعفين مجروراً - إلى قوله - ومنصوباً... الخ»، قال أحد: وفيه على هذا مبالغة في الحث على خلاصهم من جهتين: إحداهما - التخصيص بمد التعميم فانه يقتضى إضمار الناصب الذى هو اخص، ولولا النصب لكان التخصيص معلوماً من إفراده بالذكر، ولكن أكد هذا المعلوم بطريق القزوم بأن أخرجه إلى النطق.

والولائد والولدان، لتغليب الذكور على الإناث كما يقال الآباء والإخوة. فإن قلت : لم ذكر الظالم وموصوفه مؤنث ؟ قلت : هو وصف للقرية إلا أنه مسند إلى أهلها، فأعطى إعراب القرية لأنه صفتها، وذكر لإسناده إلى الأهل كما تقول من هذه القرية التي ظلم أهلها، ولو أنث فقليل : الظالمة أهلها، لجاز لا لتأنيث الموصوف، ولكن لأن الأهل يذكر ويؤنث. فإن قلت : هل يجوز من هذه القرية الظالمين أهلها ؟ قلت : نعم، كما تقول : التي ظلموا أهلها، على لغة من يقول أكلوا البراغيث. ومنه (وأسروا النجوى الذين ظلموا). رغب الله المؤمنين ترغيبا وشجعهم تشجيعا بإخبارهم أنهم إنما يقاتلون في سبيل الله. فهو وليهم وناصرهم، وأعداؤهم يقاتلون في سبيل الشيطان فلا ولي لهم إلا الشيطان، وكيد الشيطان للمؤمنين إلى جنب كيد الله للكافرين أضعف شيء وأوهنه.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَّعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧٧﴾

(كفوا أيديكم) أى كفوها عن القتال وذلك أن المسلمين كانوا مكفوفين عن مقاتلة الكفار ما داموا بمكة، وكانوا يتمنون أن يؤذن لهم فيه ﴿ فلما كتب عليهم القتال ﴾ بالمدينة كع فريق منهم ^(١) لا شكافي الدين ولا رغبة عنه، ولكن نفورا عن الإخطار بالأرواح وخوفا من الموت ﴿ تخشية الله ﴾ من إضافة المصدر ^(٢) إلى المفعول، فإن قلت : ما محل (تخشية الله)

(١) قال محمود : « إن قلت لم ذكر الظالم وموصوفه مؤنث ... الخ » قال أحد : ووقفت على نكتة في هذه الآية حسنة، وهي أن كل قرية ذكرت في الكتاب العزيز فالظلم إليها ينسب بطريق المجاز كقوله (وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة) إلى قوله (فكفرت بأنعم الله) وقوله (وكما أملاكنا من قرية بطرت معيشتها) وأما هذه القرية في سورة النساء فينسب الظلم إلى أهلها على الحقيقة. لأن المراد بها مكة فوفرت عن نسبة الظلم إليها تشريفا لها شرفها الله تعالى.

(٢) قوله « كف فريق منهم » أى جين. أقاده الصحاح. (ع)
(٣) قال محمود : وقوله تعالى (تخشية الله) من إضافة المصدر... الخ، قال أحد : وقد مر نظير هذه الآية في الأعراب وهو قوله تعالى (فاذكروا الله كذا كرم آباءكم أو أشد ذكرا) وقد قرأ الزمخشري ثم ما أذن له هنا وهو الجر عطفا على الذكر، وبينما ثم جوازه بالتأويل الذى ذكره الزمخشري مهنا، وهو إلحاقه باب جد جده، وأصل هذا الأعراب لأبي الفتح « وقد بينت جواز الجر عطفا على الذكر من غير احتياج إلى التأويل المذكور، وأجرى مثله ههنا وهو وجه حسن استنبطته من كتاب سيبويه، فإن أصبت فن الله، وإن أخطأت فنى، والله الموفق. الذى =

من الإعراب؟ قلت: محله النصب على الحال من الضمير (في يخشون) أى يخشون الناس مثل أهل خشية الله، أى مشبهين لأهل خشية الله (أو أشد خشية) بمعنى أو أشد خشية من أهل خشية الله، وأشد معطوف على الحال. فإن قلت: لم عدلت عن الظاهر وهو كونه صفة للمصدر ولم تقدر يخشون خشية مثل خشية الله، بمعنى مثل ما يخشى الله؟ قلت: أبى ذلك قوله (أو أشد خشية) لأنه وما عطف عليه فى حكم واحد، ولو قلت يخشون الناس أشد خشية؟ لم يكن إلا حالا عن ضمير الفريق ولم ينتصب انتصاب المصدر، لأنك لا تقول خشى فلان أشد خشية، فتنصب خشية وأنت تريد المصدر، إنما تقول أشد خشية فتجرها، وإذا نصبها لم يكن أشد خشية إلا عبارة عن الفاعل حالا منه، اللهم إلا أن تجعل الحشية خاشية وذات خشية، على قولهم جد جده فتزعم أن معناه يخشون الناس خشية مثل خشية الله، أو خشية أشد خشية من خشية الله، ويجوز على هذا أن يكون محل (أشد) مجروراً عطفاً على (خشية الله) تريد كخشية الله أو كخشية أشد خشية منها (لولا أخرتنا إلى أجل قريب) استزادة فى مدة الكف، واستمهال إلى وقت آخر، كقوله (لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق). (ولا تظلمون فيلاً) ولا تنقصون أدنى شيء من أجوركم على مشاق القتال فلا ترغبوا عنه، وقرئ: ولا يظلمون، بالياء.

أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ وَإِنْ تُبْصِرْمْ
حَسَنَةً يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُبْصِرْمْ سَيِّئَةً يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِنْدِكَ
قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَٰؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا

== ذكر سيبويه جواز قول القائل - زيد أشجع الناس رجلاً - ثم قال سيبويه فرجل واقع على المبتدأ ولك أن تجره فتقول - زيد أشجع رجل - وهو الأصل انتهى المقصود من كلام سيبويه. وإذا ثبت عليه جاز أن تقول خشى فلان أشد خشية، فتنصب الحشية وأنت تريد المصدر، كأنك قلت خشى فلان خشية أشد خشية فتوقع خشية الثانية على الأولى، وإن نصبها فهو كما قلت: زيد أشجع رجلاً. فأوقعت رجلاً على زيد وإن كنت نصبته فهو على الأصل أن تقول أشد خشية فتجرها، كما كان الأصل أن تقول زيد أشجع رجل فتجره، وممنع الزحزحة من النصب مع وقوعه على المصدر إلا أن مقتضى النصب فى مثله خروج المنصوب عن الأول، بخلاف المجرور، ألا تراك تقول زيد أكرم أبى، فيكون زيد من الأبناء وأنت تفضل أباه، وتقول زيد أكرم أبى، فيكون من الآباء وأنت تفضله، فلو ذهبت توقع أشد على الحشية الأولى وقد نصبت ميمها، لزم خروج الثانى عن الأول وهو محال، إذ لا تكون الحشية خشية فتحتاج إلى التأويل المذكور، وهو جعل الحشية الأولى خاشية حتى تخرجها عن المصدر المميز لها. وقد بينا فى كلام سيبويه جواز النصب مع وقوع الثانى على الأول، كما لوجرت، فله يجوز فى الآية من غير تأويل والله أعلم. وقد مضت وجوه من الإعراب فى آية البقرة يتعذر بعضها هنا لمنافرة المعنى والله الموفق. ومثل هذه الأنواع من الإعراب منزل من العربية منزلة اللب الخالص، فلا يوصل إليها إلا بعد تجاوز جملة القشور، وربك الفتح العليم.

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ
لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٧٩﴾

قرئ (يدررككم) بالرفع وقيل : هو على حذف الفاء، ^(١) كأنه قيل : فيدرركم الموت، وشبهه بقول القائل

* مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا * ^(٢)

ويجوز أن يقال : حمل على ما يقع موقع (أينا تكونوا)، وهو أينما كنتم، كما حمل «ولا ناعب» على ما يقع موقع «ليسوا مصلحين» ^(٣) وهو ليسوا بمصلحين، فرفع كما رفع زهير :

* يَقُولُ لَا غَائِبٌ مَالِي وَلَا حَرَمٌ * ^(٤)

(١) قال محمود : «قرئ يدرركم بالرفع . وقيل : هو على حذف الفاء ... الخ» قال أحمد : أما الوجه الذي أحق به بتوجيه سيبويه في الشعرين المذكورين ففيه نظر . أما قوله «ولا ناعب» فاختار «فان دخول الباء في خبر ليس أمر مطرد غالب ، والخبر وطن معروف لها ، فإذا قدرت فيه حيث تسقط ، روى هذا التقدير في الموطوف ، لما ذكرناه من الغلبة التي تقتضي إلحاق دخولها بالأصل الواجب الذي يعتبر ، نطق به أو سكوت عنه . وأما تقدير (أينا تكونوا) في معنى كلام آخر ، يرتفع معه قوله (يدرركم) ، فذلك تقدير لم يعهده نظير . ولم يلق هذا المقدر فيلتحق بغلبة دخول الباء في الخبر ، فلا يلزم من مراعاة ما يقتضيه غالب الاستعمال ومعهودة مراعاة ما لم يسبق به عهد . وأما البيت الآخر لزهير ، فالمنقول عن سيبويه حمله أو حمل مثله على التقديم والتأخير ، كقوله :

يا أقرع بن حابس يا أقرع إنك إن يصرع أخوك تصرع

فليس من قبيل «ولا ناعب» والله الموفق . وفي الوجه الأخير الذي أبداه الزخشي حجة واضحة على أن القتل في المعارك والملاحم لا يعترض على الأجل المقدر بنقص ، وأن كل مقتول فبأجله مات ، لا كما يزعمه القدرية ، والله الموفق .

(٢) من يفعل الحسنات الله يشكرها الشر بالشر عند الله مثلان

فإنما هذه الدنيا وزينتها كالزاد لا بد يوما أنه فاق

لعبد الرحمن بن حسان . وقيل : لعبد الله بن حسان . وقيل : لشعيب بن مالك الأنصاري . يقول : من يفعل الحسنات فالله يشكرها ، أي يجازيه عليها أعضاها ، فأسقط الفاء من جواب الشرط وهو قليل . وقيل : بخصوص بالشعر . وعن المبرد منه مطلقا ، وزعم أن الرواية من يفعل الخير فالرحمن يشكره ، والشر ملتبس بالشر أو حاصل به ، ثم قال : هما مثالان عند الله لا يزيد الجزاء على الذنب . أو الباء بمعنى مع ، أي الشر مع الشر مثلان عند الله ، لكن الأول الذنب ، والثاني جزاؤه . وسمى شرًا معاكلة . وروى ديسان بدل مثلان ، فإن زينة الدنيا من المسال والبنون ليست إلا مثل الزاد الذي يتزود به إلى بلوغ المعاد . ولا بد من فناءه يومئذ من الأيام ، فلا بد من فنائها . فيوما : ظرف لفان .

(٣) قوله «كما حمل «ولا ناعب» على ما يقع موقع «ليسوا مصلحين» هو من قول الشاعر :

مسانيم ليسوا مصلحين عشرة ولا ناعب إلا بين غرابها (ع)

(٤) هو الجواد الذي يعطيك نائه عفوا ويظلم أحيانا فينظم

وإن أتاه خليلي يوم مسغبة يقول لا غائب مالي ولا حرم

وهو قول نحوى سيوى . ويجوز أن يتصل بقوله (ولا تطلبون فتىلا) أى ولا تنقصون شيئاً مما كتب من آجالكم . أينما تكونوا فى ملاحم حروب أو غيرها ، ثم ابتدأ قوله (يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة) والوقف على هذا الوجه على أينما تكونوا

والبروج : الحصون . مشيدة مرفعة . وقرئ (مشيدة) من شاد القصر إذا رفعه أو طلاه بالشيد وهو الجص . وقرأ نعيم بن ميسرة (مشيدة) بكسر الياء وصفا لها بفعل فاعلها مجازاً كما قالوا : قصيدة شاعرة ، وإنما الشاعر فارضها . السينة تقع على البلية والمعصية . والحسنة على النعمة والطاعة . قال الله تعالى (وبلوناهم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون) وقال : (إن الحسنات يذهبن السيئات) . والمعنى : وإن تصبهم نعمة من خصب ورخاء نسبوها إلى الله ، وإن تصبهم بلية من قحط وشدة أضافوها إليك وقالوا : هى من عندك ، وما كانت إلا بشؤمك ، كما حكى الله عن قوم موسى : (وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه) وعن قوم صالح : (قالوا اطيرنا بك وبمن معك) وروى عن اليهود - لعنت - أنها تشاءمت برسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : منذ دخل المدينة نقصت ثمارها وغلث أسعارها ، فرد الله عليهم ﴿ قل كل من عند الله ﴾ يسط الأرزاق ويقبضها على حسب المصالح ﴿ لا يكادون يفقهون حديثاً ﴾ فاعلموا أن الله هو الباسط القابض ، وكل ذلك صادر عن حكمة وصواب ثم قال ﴿ ما أصابك ﴾ يالإنسان خطاباً عاماً ﴿ من حسنة ﴾ أى من نعمة وإحسان ﴿ فن الله ﴾ تفضلاً منه وإحساناً وامتناناً وامتحاناً ﴿ وما أصابك من سيئة ﴾ أى من بلية ومصيبة فن عندك . لأنك السبب فيها بما اكتسبت يدك ﴿ وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ﴾ وعن عائشة رضى الله عنها : ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب ، حتى الشوكة يشاكها ، وحتى انقطاع شسع نعله إلا بذنب ، وما

== لزهير بن أسلم ، يمدح هرم بن سنان . والبائل : العطاء . وعفوا : حال منه ، أى سهلا عليه ، أى قليلا عنه . وإن كثر فى الواقع ، أو بغير سؤال . ويظلم : أى يسأل فوق طاقته فيتكلف ويبطئ . وروى : فيظلم ، وأصله : يظلم ، مطارع ظلمه . قلبت تأوّه طاء على الأصل فى تاء الافتعال بـ المطابقة . ثم قلبت الطاء طاء معجمة على خلاف الأصل فى القلب للدغام . وأدغمت فيها الأولى . وروى فيظلم ، وأصله : يظلم أيضا ، قلبت التاء طاء مهملة ، ثم قلبت الطاء طاء مهملة أيضا على القياس وأدغمت فى الثانية وروى فيظلم ، بهما معا . وقوله ، أحيانا ، فيه نوع احتراز من توهم ورفقه بالمقر المستمر . وإن أتاه خليل ، أى - تصف بالخلّة - بالفتح . وهى الفقر والفاقة يبيح له أمواله ولا يتعمل . فقله ويقول ... إلى آخره كناية عن ذلك ، وهو جواب الشرط . ورفع لأن الشرط ماض لم يؤثر العامل فى لفظه الجزم ، وقد يرفع جواب الشرط المضارع لتخيل أنه ماض ، كمسئلة العطف على التوهم . وقيل إنه على تقدير الفاء ، أى فهو يقول . وقيل : التقدير يقول : لا غائب مالى إن أتاه خليل ، فالجواب محذوف دل عليه المذكور ، وهو قول سيويه ، وما قبله قول الكوفيين ، وروى عنه أيضا . ودالم - فية ، الجوع . وحرّم ، كحذر . مصدر حرّمه إذا منعه . والمراد به المفعول ، أى ليس محروما ومنعوا عن السائلين . ويجوز أنه صفة مشبهة ، كحذر وفرح بمعنى صنع . ولو قرئ « حرّم » بالفتح بمعنى حرام ، كزمن وزمان للجاز . وغايته أن يكون فى التافهة السناد .

يعفو الله أكثر ﴿ وأرسلناك للناس رسولا ﴾ أى رسولا للناس جميعا لست برسول العرب وحدهم ، أنت رسول العرب والعجم ، كقوله ﴿ وما أرسلناك إلا كافة للناس ﴾ ، ﴿ قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا ﴾ . ﴿ وكفى بالله شهيدا ﴾ على ذلك ، فما ينبغي لأحد أن يخرج عن طاعتك واتباعك .

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴿٨٠﴾
 ﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾ لأنه لا يأمر إلا بما أمر الله به ولا ينهى إلا عما نهى الله عنه فكانت طاعته في امثال ما أمر به والانهاء عما نهى عنه طاعة لله . وروى أنه قال : : من أحبني فقد أحب الله ، ومن أطاعني فقد أطاع الله ، ^(١) فقال المنافقون : ألا تسمعون إلى ما يقول هذا الرجل ، لقد قارف الشرك وهو ينهى أن يعبد غير الله ! ما يريد هذا الرجل إلا أن تتخذة ربكيا اتخذت النصرارى عيسى ، فزلت ﴿ ومن تولى ﴾ عن الطاعة فأعرض عنه ﴿ فما أرسلناك ﴾ إلا نذيرا ، لا حفيظا وميسنا عليهم تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها وتعاقبهم . كقوله ﴿ وما أنت عليهم بوكيل ﴾ .

وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَرُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٨١﴾
 ﴿ ويقولون طاعة ﴾ إذا أمرتهم بشئ . ﴿ طاعة ﴾ بالرفع أى أمرنا وشأننا طاعة . ويجوز النصب بمعنى أطيعناك طاعة . وهذا من قول المرتسم : سمعا وطاعة . وسمع وطاعة . ونحوه قول سيديويه : وسمعنا بعض العرب الموثوق بهم يقال له : كيف أصبحت ؟ فيقول : حمد الله وثناء عليه ، كأنه قال : أمرى وشأنى حمد الله . ولو نصب حمد الله وثناء عليه . كان على الفعل والرفع يدل على ثبات الطاعة واستقرارها ﴿ بيت طائفة ﴾ زورت طائفة وسوت ﴿ غير الذى تقول ﴾ خلاف ما قلت وما أمرت به . أو خلاف ما قالت وما ضمننت من الطاعة ، لأنهم أبطلوا الرد لا القبول ، والعصيان لا الطاعة . وإنما يتفقون بما يقولون ويظهرون . والتبئيت : إما من البيتوتة لأنه قضاء الأمر وتدييره بالليل ، يقال : هذا أمر بيت بليل . وإما من أبيات الشعر ، لأن الشاعر يدبرها ويسويها ﴿ والله يكتب ما يبيتون ﴾ يثبتة في صحائف أعمالهم ، ويجازيهم عليه على سبيل الوعيد . أو يكتبه في جملة ما يوحى إليك فيطلعك على أسرارهم فلا يحسبوا أن إبطانهم يغنى عنهم ﴿ فأعرض عنهم ﴾ ولا تتحدث نفسك بالانتقام منهم ﴿ وتوكل على الله ﴾ في شأنهم ، فإن

الله يكفيك معزتهم^(١) وينتقم لك منهم إذا قوى أمر الإسلام وعز أنصاره . وقرئ (بيت طائفة) بالإدغام وتذكير الفعل ، لأن تأنيث الطائفة غير حقيقى ، ولأنها فى معنى الفريق والفوج .

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَتْ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ

اِخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴿٨٢﴾

تدبر الامر : تأمله والنظر فى إدباره وما يؤل إليه فى عاقبته ومآله ، ثم استعمل فى كل تأمل : فعنى تدبر القرآن : تأمل معانيه وتبصر ما فيه ﴿ لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ﴾ لكان الكثير منه مختلفا متناقضا قد تفاوت نظمه وبلاغته ومعانيه ، فكان بعضه بالغا حدة الإعجاز ، وبعضه قاصرا عنه يمكن معارضته . وبعضه إخبارا بغيب قد وافق الخبر عنه . وبعضه إخبارا مخالفا للخبر عنه ، وبعضه دالا على معنى صحيح عند علماء المعانى . وبعضه دالا على معنى فاسد غير ملتئم ، فلما تجاوب كله بلاغة معجزة فائقة لقوى البلغاء وتناصر صحة معان وصدق إخبار ، علم أنه ليس إلا من عند قادر على ما لا يقدر عليه غيره ، عالم بما لا يعلمه أحد سواه . فإن قلت : أليس نحو قوله (فإذا هى ثعبان مبين) ، (كأنها جان) ، (فوركك لنساءهم أجمعين) ، (فيومئذ لا يستل عن ذنبه إنس ولا جان) من الاختلاف ؟ قلت : ليس باختلاف عند المتدبرين .

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَآوَرَدُوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّهُ الَّذِينَ يَسْتَخِطُّونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٣﴾ فَقَتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَأُنْكَفَى إِلَّا

نَفْسَكَ وَحَرَضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ

بَأْسًا وَأَشَدُّ قَنَاصًا ﴿٨٤﴾

هم ناس من ضعفة المسلمين^(٢) الذين لم تكن فيهم خبرة بالأحوال ولا استبطان للأمور .

(١) قوله « معزتهم » أى إثمهم . وعبرة للنفى « معزتهم » لحرر . (ع)

(٢) قال محمود : « هم ناس من ضعفة المسلمين الذين لم تكن فيهم خبرة بالأحوال ... الخ » قال أحمد : وفى اجتماع الهمة والباء على التعدية نظر . لأنهما متعاقبتان وهو الذى اقتضى عند الزخشرى قوله فى الوجه الثانى : فعلوا الاذاعة ليخرجها عن الباء المتعاقبة للهزة . ثم فى هذه الآية تأديب لمن يحدث بكل ما يسمع ، وكفى به كذبا ، وخصوصا عن مثل السرايا والمناصيب الأعداء والمقيمين فى نحر العدو ، وما أعظم المفسدة فى ملح العامة بكل ما يسمعون من أخبارهم ، خيرا أو غيره . ولقد جربنا ذلك فى زماننا هذا منذ طرق العدو المخدول البلاد - طهرها الله من دنسه ، وصانها عن رجسه ونجسه ، وعجل للمسلمين الفتح وأنزل عليهم السكينة والنصر .

كانوا إذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمن وسلامة أو خوف وخلل (أذاعوا به) وكانت إذاعتهم مفسدة، ولو ردوا ذلك الخبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى أولى الأمر منهم - وهم كبار الصحابة البصراء بالأمور أو الذين كانوا يؤمرون منهم - (لعله) لعلم تدبير ما أخبروا به (الذين يستنبطونه) الذين يستخرجون تدبيره بفطنهم وتجاربهم ومعرفتهم بأمور الحرب ومكايدها. وقيل: كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى الأمر على أمن ووثوق بالظهور على بعض الأعداء، أو على خوف واستشعار، فيذيمونه فينتشر فيبلغ الأعداء، فتعود إذاعتهم مفسدة. ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر وفوضوه إليهم وكانوا كأن لم يسمعوا، لعلم الذين يستنبطون تدبيره كيف يدبرونه وما يأتون ويذرون فيه. وقيل: كانوا يسمعون من أفواه المنافقين شيئاً من الخبر عن السرايا مظنوناً غير معلوم الصحة فيذيمونه، فيعود ذلك وبالأعلى المؤمنين. ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر وقالوا نسكت حتى نسمعه منهم ونعلم هل هو مما يذاع أو لا يذاع، لعله الذين يستنبطونه منهم، لعلم صحته وهل هو مما يذاع أو لا يذاع هؤلاء المذيعون، وهم الذين يستنبطونه من الرسول وأولى الأمر، أى يتلقونه منهم ويستخرجون عليه من جهتهم. يقال: أذاع السر، وأذاع به. قال:

أَذَاعَ بِهِ فِي النَّاسِ حَتَّى كَأَنَّهُ بَعْلِيَاءَ نَارٍ أَوْقَدَتْ بِثَقُوبِ (١)

ويحوز أن يكون المعنى فعلوا به الإذاعة، وهو أبلغ من أذاعوه. وقرئ (لعله) بإسكان اللام كقوله:

فَإِنْ أَهْجُهُ يَصْجَرُ كَمَا صَجَرَ بَازِلٌ مِنَ الْأُذَمِّ دَبَّرَتْ صَفْحَتَاهُ وَعَارِبُهُ (٢)

والنبت: الماء يخرج من البئر أول ما تنحفر، وإن باطه واستنباطه: إخراجاه واستخراجاه، فاستعير لما يستخرجه الرجل بفضل ذهنه من المعاني والتدبير فيما يعضل ويهم (ولولا فضل الله عليكم

(١) أمنت على السر امرأة غير حازم ولكنه في النصح غير مرئب
أذاع به في الناس حتى كأنه بعلياء نار أوقدت بثقوب

لأبي الأسود الدؤلي. والحازم: السديد الرأي. ويقال: أذاعه إذا أفشاه وأظهره، ويضن معنى التحدث أيضاً فيقال: أذاع به أى تحدث به فأظهره. والبعلياء: الأرض المرتفعة. والثقوب: آلة تنقب بها النار فتشتعل. يقول: وضعت السر عندى لا يصونه، وغرني صدق نصحه فأفشاه بين الناس. حتى كأنه نار في أكمة عالية أشعلت بالثقوب، فتكون أشد ظهوراً.

(٢) صجر البعير: كثر رقاؤه من ثقل الحمل. والبازل البعير الذي انشق نابه، وذلك في السنة الثامنة أو التاسعة. والأدم: الشديدات البياض جمع آدم أى شديد البياض، وربما علقته صفرة، وزان حم وأحمر، خصما لركة جلودها. والدبر: الانجراف والانتقال من الرجل. والفارب: العظم الناشئ في الظهر. وصجر: ودبر: فملان ماضيان من باب تهب سكن وسطهما تخفيفاً. يقول: إن أدمه يتصجر كتصجر ذلك البعير من حملة.

ورحمته) وهو إرسال الرسول، وإزالة الكتاب^(١)، والتوفيق (لا تتبعم الشيطان) لبقيتهم على الكفر (إلا قليلا) منكم. أو (إلا اتباعا قليلا، لما ذكر في الآي قبلها تثبطهم عن القتال، وإظهارهم الطاعة وإضمارهم خلافها. قال: (فقاتل في سبيل الله) إن أفردوك وتركوك وحدك (لا تكلف إلا نفسك) غير نفسك وحدها أن تقدمها إلى الجهاد، فإن الله هو ناصرك لا الجنود، فإن شاء نصرتك وحدك كما ينصرك وحولك الألوف. وقيل: دعا الناس في بدر الصغرى إلى الخروج، وكان أبو سفيان واعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اللقاء فيها، ففكره بعض الناس أن يخرجوا فنزلت، فخرج وما معه إلا سبعون لم يلو على أحد، ولو لم يتبعه أحد لخرج وحده، وقرئ (لا تكلف) بالجزم على النهي. ولا تكلف: بالنون وكسر اللام. أى لا تكلف نحن إلا نفسك وحدها (وحزض المؤمنين) وما عليك في شأنهم إلا التحريض فحسب، لا التعنيف بهم (عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا) وهم قريش، وقد كف بأسهم فقد بدا لأبي سفيان وقال: هذا عام مجذب، وما كان معهم زاد إلا السويق، ولا يلقون إلا في عام مخصب فرجع بهم (والله أشد بأسا) من قريش (وأشد تنكيلا) تعذيبا.

(١) عاد كلامه. قال: ومعنى ولولا فضل الله عليكم ورحمته: ولولا إرسال الرسول وإزالة الكتاب... الخ، قال أحمد: وفي تفسير الزمخشري هذا نظر، وذلك أنه جعل الاستثناء من الجملة التي ولها بناء على ظاهر الأعراب، وأغفل المعنى، وذلك أنه يلزم على ذلك جواز أن يتفعل الإنسان من الكفر إلى الإيمان، ومن اتباع الشيطان إلى عصيانه وخزيه، وليس لله عليه في ذلك فضل. ومعاذ الله أن يعتقد ذلك. ويان لزومه أن لولا حرف امتناع لوجود، وقد أبانت امتناع اتباع المؤمنين للشيطان. فإذا جملت الاستثناء من الجملة الأخيرة، فقد سلبت تأثير فضل الله في امتناع الاتباع عن البعض المستثنى ضرورة. وجعلت هؤلاء المستثنين مستبدين بالإيمان وعصيان الشيطان الداعى إلى الكفر، بأنفسهم لا بفضل الله. الأثر إذا قلت لمن تذكره بحقك عليك: لولما ساعدت لك لسلبت أموالك إلا قليلا، كيف لم تجعل لمساعدتك أنرا في بقاء القليل للخاطب، وإنما منعت عليه بتأثير مساعدتك في بقاء أكثر ماله لا في كله. ومن المحال أن يعتقد، وحده مسلم أنه عصم في شيء من الأشياء من اتباع الشيطان إلا بفضل الله تعالى عليه. أما قواعد أهل السنة فواضح أن كل ما يبعد به العبد عاصيا للشيطان من إيمان وعمل خير، مخلوق لله تعالى، ورائع بقدرته، ومنعم على العبد به. وأما المعتزلة فهم وإن ظنوا أن العبد يخاف لنفسه إيمانه وطاعته إلا أنهم لا يخافون في أن فضل الله منسحب عليه في ذلك، لأنه خلق له القدرة التي بها خلق العبد ذلك على زعمهم ووقفه لأرادة الخير. وقد وضع لك تعذر الاستثناء من الجملة الأخيرة على تفسير الزمخشري، وما أراه إلا وهما مسترسلا على المألوف في الأعراب، وهو إعادة الاستثناء إلى ما يابيه من الجمل، مهمل للنظر في المعنى. ومن ثم اتخذ الفاضل أبوبكر رضى الله عنه الاستثناء في هذه الآية إلى ما قبل الجملة الأخيرة فطنة منه ويقطه، ولأنه إمام مؤيد في نظره = د في فكره، ثم اتخذ الفاضل رضى الله عنه هذه الآية وزره في الرد على من زعم الجزم بعود الاستثناء المتعقب للجمل إلى الأخيرة، ظنا منه أن ذلك واجب لا يسوغ سواه. ثم يقف في عوده إلى ما تقدم خاصة. وقد بينت عند قوله تعالى (فن شرب منه فليس منى ومن لم يطعمه فإنه منى إلا من اغترف غرفة بيده) أن الاستثناء في هذه الآية أيضا يتعين عوده إلى الأولى، ويتعذر رده إلى الأخيرة. لأن منى يأباه. وهى مؤازرة للفاضل في الرد على من حتم عود الاستثناء إلى الأخيرة، والله الموفق.

مَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً سَيِّئَةً
يَكُنْ لَهُ كَيْفُلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيمًا ﴿٨٥﴾

الشفاعة الحسنة: هي التي روعي بها حق مسلم، ودفع بها عنه شر أو جلب إليه خير. وابتغى بها وجه الله ولم تؤخذ عليها رشوة، وكانت في أمر جائز لا في حد من حدود الله ولا في حق من الحقوق. والسبئية: ما كان بخلاف ذلك. وعن مسروق أنه شفع شفاعة فأهدى إليه المشفوع جارية، فغضب وردّها وقال: لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك، ولا أتكلم فيما بقي منها وقيل: الشفاعة الحسنة: هي الدعوة للمسلم، لأنها في معنى الشفاعة إلى الله. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «من دعا لأخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له»^(١) قال له الملك: ولك مثل ذلك، فذلك النصيب، والدعوة على المسلم بضد ذلك ﴿مقيماً﴾ شهيداً حفيظاً. وقيل: مقتدراً. وأقامت على الشيء،^(٢) قال الزبير بن عبد المطلب:

وَذِي ضِعْفٍ نَفَيْتُ الشُّوْءَ عَنْهُ وَكُنْتُ عَلَى إِسَاءَتِهِ مُقِيمًا^(٣)
وقال السموأل:

أَلِي الْفَضْلُ أَمْ عَلَيَّ إِذَا حُوِّ سَبْتُ إِنِّي عَلَى الْحِسَابِ مُقِيمٌ^(٤)
واشتقاقه من القوت لأنه يمسك النفس ويحفظها.

(١) أخرجه مسلم من حديث أبي الدرداء، بلفظ «قالت الملائكة: آمين، ولك بمثل».

(٢) قوله «وأقامت على الشيء»، لعل بعده سقطاً تقديره: اقتدر عليه. (ع)

(٣) للزبير بن عبد المطلب. والضعف: الحقد. والافاقة: الاقتدار. وروى الصاغاني: أقيت. وروى بهه:

بيت الليل مرتفعاً ثقيلاً على فرش الفتاة وما أبيت

وطن إلى منه مؤذيات كما تؤذي الجذامير البروت

والمرتفق: المتسكى على مرفقه. وآمن: تسرع وتظهر. والجذمار: ما بقى من أصل السعنة. والبروت: الفأس، وهي فاعل تؤذي.

(٤) ليت شعري وأشعرن إذا ما قريوها منشورة ودعيت

ألى الفضل أم على إذا حو سبت إلى على الحساب مقيت

ينفع الطيب التليل من الرزق ولا ينفع الكثير الخيت

للسموأل النسائي اليهودي. وأشعرن: اعتراض، أي لاجابة إلى ثمين الشعور، فاني أعلم أن من عمل خيراً يره، ومن عمل شراً يره وتوكيد الفعل المثبت الخبر كما هنا نادر جداً، لأنه ليس من مواضع التوكيد المنسكورة في النحو. و«ما» زائدة. وضمير قريوها للمصحف. وضمير الفاعل للملائكة. ويروي «الفور» بدل الفضل. وإني: بالكسر والفتح. المقيت: المقتدر. والشهيد: الحفيظ، وأصله من القوت؛ لأنه يقوى النفس ويحفظها. والخيت بالمشناة: الخيت بالمثلثة. وحق بلاغة المعنى: تقديم القليل على الطيب، لكن أخرته الضرورة.

وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحَبِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ

شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٨٦﴾

الأحسن منها أن تقول: وعليكم السلام ورحمة الله، إذا قال: السلام عليكم، وأن تزيد: وبركاته. إذا قال: ورحمة الله، وروى أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: السلام عليك، فقال: وعليك السلام ورحمة الله. وقال آخر: السلام عليك ورحمة الله، فقال: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته. وقال آخر: السلام عليك ورحمة الله وبركاته، فقال: وعليك، (١) فقال الرجل: نقصتني، فأين ما قال الله؟ وتلا الآية، فقال: وإنك لم تترك لي فضلاً فرددت عليك مثله. (أو رُدُّوها) أو أجيبوها بمثلاً. ورد السلام ورجعه: جوابه بمثله، لأن المجيب يرد قول المسلم ويكرره، وجواب التسليم واجب، والتخير إنما وقع بين الزيادة وتركها. وعن أبي يوسف رحمه الله: من قال لآخر: أقرئ فلانا السلام، وجب عليه أن يفعل. وعن الثخعي: السلام سنة والرد فريضة. وعن ابن عباس: الرد واجب. وما من رجل يمز على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون عليه إلا نزع عنهم روح القدس وردت عليه الملائكة. ولا يرد السلام في الخطبة، وقراءة القرآن، جهرًا ورواية الحديث، وعند مذاكرة العلم، والأذان، والإقامة. وعن أبي يوسف: لا يسلم على لاعب الترد والشطرنج، والمغني، والقاعد لحاجته، ومطير الحمام، والعارى من غير عذر في حمام أو غيره. وذكر الطحاوي: أن المستحب رد السلام على طهارة. وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تيمم لرد السلام (٢). قالوا: ويسلم الرجل إذا دخل على امرأته. ولا يسلم على أجنبية. ويسلم الماشي على القاعد، والراكب على الماشي، وراكب الفرس على راکب الخمار، والصغير على الكبير، والأقل على الأكثر. وإذا التقيا ابتدرا. وعن أبي حنيفة: لا تجهر بالرد يعني الجهر الكثير. وعن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) أخرجه الطبراني والطبري من رواية هشام بن عاصم الأحول عن أبي عبيد عن سلمان. وقال ابن الجوزي في العلل: ترك حديث هشام. ورواه الطبراني أيضاً من رواية عكرمة عن ابن عباس. والراوى له عن عكرمة أبو هريرة عن نافع عن هرمز. وهو ضعيف.

(٢) أخرجه البخاري من رواية عمير مولى ابن عباس قال: أقبلت أنا وعبد الله بن يسار مولى ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حتى دخلنا على أبي الجهم بن الحارث ابن الصمة الأنصاري. فقال أبو الجهم: أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو بئر جبل فلقية رجل، فسلم عليه فلم يرد عليه حتى أتى على الجدار ففسح بوجهه ويديه ثم رد عليه السلام. ورواه مسلم معلقاً. ولأبي داود عن ابن عمير: سمر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سكة من السكك، وقد خرج من غائط أو بول، فسلم عليه، فلم يرد عليه حتى إذا كاد الرجل أن يتواري في السكة ضرب يده على الحائط ومسح بها وجهه، ثم ضرب ضربة أخرى ففسح ذراعيه ثم رد السلام، وقال: إنه لم يمنعني أن أرد عليك السلام إلا أني لم أكن على طهارة. ■

«إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا: وعليكم»^(١)، أى وعليكم ما قلتم؛ لأنهم كانوا يقولون: السلام عليكم. وروى «لا تبتدئ اليهودى بالسلام، وإن بدأك فقل. وعليك». وعن الحسن: يجوز أن تقول للكافر: وعليك السلام، ولا تقل: ورحمة الله، فإنها استغفار. وعن الشعبي أنه قال: لنصرانى سلم عليه: وعليك السلام ورحمة الله. فقيل له في ذلك، فقال: أليس في رحمة الله يعيش؟ وقد رخص بعض العلماء في أن يبدأ أهل الذمة بالسلام إذا دعت إلى ذلك حادثة تجوز إليهم. وروى ذلك عن النخعي. وعن أبي حنيفة: لا تبدأه بسلام في كتاب ولا غيره. وعن أبي يوسف لا تسلم عليهم ولا تصافحهم. وإذا دخلت فقل: السلام على من اتبع الهدى. ولا بأس بالدعاء له بما يصلحه في دنياه ﴿على كل شىء حسبي﴾ أى يحاسبكم على كل شىء من التحية وغيرها.

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ

مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا

﴿لا إله إلا هو﴾ إما خبر للبتدأ. وإما اعتراض والخبر (ليجمعنكم). ومعناه: الله والله ليجمعنكم ﴿إلى يوم القيامة﴾ أى ليحشرنكم إليه. والقيامة والقيام، كالطالبة والطلاب، وهى قيامهم من القبور أو قيامهم للحساب. قال الله تعالى (يوم يقوم الناس لرب العالمين). ﴿ومن أصدق من الله حديثاً﴾ لأنه عز وعلا صادق لا يجوز عليه الكذب. وذلك أن الكذب مستقل بصارف عن الإقدام عليه وهو قبجه. ووجه قبجه، الذى هو كونه كذبا وإخباراً عن الشىء بخلاف ما هو عليه. فمن كذب لم يكذب إلا لأنه محتاج إلى أن يكذب ليحجز منفعة أو يدفع مضرة. أو هو غنى عنه إلا أنه يجهل غناه. أو هو جاهل بقبجه. أو هو سفيه لا يفرق بين الصدق والكذب في إخباره ولا يبالي بأيهما نطق، وربما كان الكذب أحلى على حذuke من الصدق. وعن بعض السفهاء أنه عوتب على الكذب فقال: لو غرغرت لهواتك به ما فارقت. وقيل لكذاب: هل صدقت قط؟ فقال: لولا أنى صادق فى قولى لا، لقلتها. فكان الحكيم الغنى الذى لا يجوز عليه الحاجات العالم بكل معلوم. منزها عنه، كما هو منزّه عن سائر القبائح.

مَّا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلًا

﴿فتين﴾ نصب على الحال، كقولك: مالك قائماً؟ روى أن قوما من المنافقين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى البدو معتلين باجتواء المدينة، فلما خرجوا لم يزالوا

(١) متفق عليه من حديث أنس رضى الله عنه .

راحلين مرحلة مرحلة حتى تلحقوا بالمشركين، فاختلف المسلمون فيهم، فقال بعضهم: هم كفار. وقال بعضهم: هم مسلمون. وقيل: كانوا قوماً هاجروا من مكة، ثم بداهم فرجعوا وكتبوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنا على دينك وما أخرجنا إلا اجتواء المدينة والاثنيان إلى بلدنا. وقيل: هم قوم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ثم رجعوا. وقيل: هم العريون الذين أغاروا على السرح وقتلوا بساراً. وقيل هم قوم أظهروا الإسلام وقعدوا عن الهجرة. ومعناه: ما لكم اختلفتم في شأن قوم ناقضوا نفاقاً ظاهراً وتفرقتهم فيه فرقتين وما لكم لم تبتوا القول بكفرهم ﴿والله أركسهم﴾ أي رددهم في حكم المشركين كما كانوا ﴿بما كسبوا﴾ من ارتدادهم ولحقهم بالمشركين واحتياهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم. أو أركسهم في الكفر بأن خذلهم حتى أركسوا فيه، لما علم من مرض قلوبهم ﴿أتريدون أن تهدوا﴾ أن تجعلوا من جملة المهتدين ﴿من أضل الله﴾ من جعله من جملة الضلال، وحكم عليه بذلك أو خذله حتى ضل. وقرئ: ركسهم. وركسوا فيها.

هَذُوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَرِيَاءً وَلَا نَصِيرًا ٨٩ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاهِدُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ٩٠ سَتَجِدُونَ أَخْرَيْنَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَارَدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقَعْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ٩١

﴿فتكونون﴾ عطف على (تكفرون) ولو نصب على جواب التثنية لجاز. والمعنى: وذوا

(١) قال محمود: «معناه من جعله... الخ» قال أحد: هو بهذين الوجهين يفر من الحق والحقيقة. أما الحق، فلا أن الله هو الذي خلق الضلال لمن ضل؛ إذ لا خالق إلا الله. وأما الحقيقة، فلائها - أعنى الآية - اقتضت نسبة الأصل إلى فعل الله تعالى، فالتخيل في تحريف الداعية إلى التسبب مدول عن الحقيقة إلى المجاز. وقد علت الباحث له على هذا المعتقد فلا نعيده.

كفركم فكونكم معهم شرعاً^(١) واحداً فيهم عليه من الضلال واتباع دين الآباء . فلا تتولواهم وإن آمنوا حتى يظاهروا إيمانهم بهجرة صحيحة هي لله ورسوله - لا لغرض من أغراض الدنيا - مستقيمة ليس بعدها بداء ولا تعزب . ﴿ فإن تولوا ﴾ عن الإيمان المظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة ، فحكمهم حكم سائر المشركين يقتلون حيث وجدوا في الحل والحرم ، وجانبهم مجانبة كاية . وإن بذلوا لكم الولاية والنصرة فلا تقبلوا منهم ﴿ إلا الذين يصلون ﴾ استثناء من قوله (فخذوهم واقتلوهم) ومعنى (يصلون إلى قوم) ينتهون إليهم ويتصلون بهم . وعن أبي عبيدة : هو من الانتساب . وصلت إلى فلان واتصلت به إذا انتميت إليه . وقيل : إن الانتساب لا أثر له في منع القتال ، فقد قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن معه من هو من أنسابهم ، والقوم هم الأسليون ، كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد ، وذلك أنه وادع وقت خروجه إلى مكة هلال بن عويمر الأسلمي على أن لا يعينه ولا يعين عليه ، وعلى أن من وصل إلى هلال ولجأ إليه فله من الجوار مثل الذي هلال . وقيل : القوم بنو بكر بن زيد مائة كانوا في الصلح ﴿ أو جاموكم ﴾ لا يخلو من أن يكون معطوفاً على صفة قوم ، كأنه قيل : إلا الذين يصلون إلى قوم معاهدين ، أو قوم يمسكون عن القتال لالكم ولا عليكم ، أو على صلة الذين ، كأنه قيل : إلا الذين يتصلون بالمعاهدين . أو الذين لا يقاتلونكم والوجه العطف على الصلة لقوله : ﴿ فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سيلاً ﴾ بعد قوله : (فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم) فقرر أن كفرهم عن القتال أحد سببي استحقاقهم لنفي التعرض عنهم وترك الإيقاع بهم . فإن قلت : كل واحد من الاتصاليين له تأثير في صحة الاستثناء ، واستحقاق إزالة التعرض الاتصال بالمعاهدين والاتصال بالمكافين ، لأن الاتصال بهؤلاء أو هؤلاء دخول في حكمهم ، فهلا جوزت أن يكون العطف على صفة قوم ، ويكون قوله : ﴿ فإن اعتزلوكم ﴾ تقريراً لحكم اتصالهم بالمكافين واختلاطهم بهم وجريهم على سننهم ؟ قلت : هو جائز ، ولكن الأول أظهر وأجرى على أسلوب الكلام . وفي قراءة أبي : بينكم وبينهم ميثاق جاؤكم حصرت صدورهم ، بغير أو . ووجهه أن يكون (جاؤكم) بياناً ليصلون ، أو بدلاً أو استثناء ، أو صفة بعد صفة لقوم . حصرت صدورهم في موضع الحال بإضمار قد . والدليل عليه قراءة من قرأ : حصرة صدورهم . وحصرات صدورهم . وحصرات صدورهم . وجعله المبرد صفة لموصوف محذوف على : أو جاؤكم قوماً حصرت صدورهم . وقيل : هو بيان لجاؤكم ، وهم بنو مدلج جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مقاتلين . والحصر الضيق والانقباض ﴿ أن يقاتلوكم ﴾ عن أن يقاتلوكم . أو كراهة أن يقاتلوكم . فإن قلت : كيف يجوز أن يسلط الله الكفرة على المؤمنين ؟ قلت : ما كانت مكافتهم إلا

(١) قوله « شرعاً » أى طريقاً . وفي الصحاح : أنه يحرك ويسكن . (ع)

لقذف الله الرعب في قلوبهم ، ولو شاء لمصلحة يراها من ابتلاء ونحوه لم يقذفه ، فكانوا متسلطين
مقاتلين غير مكافين ، فذلك معنى التسليط . وقرئ : فقلتلوكم ، بالتخفيف والتشديد (فان اعزلوكم)
فان لم يتعرضوا لكم (وألقوا إليكم السلم) أى الانقياد والاستسلام . وقرئ بسكون اللام مع
فتح السين (فما جعل الله لكم عليهم سيلا) فما أذن لكم في أخذهم وقتلهم (ستجدون آخرين)
هم قوم من بنى أسد وغطفان ، كانوا إذا أتوا المدينة أسلوا وعاهدوا ليامنوا المسلمين ، فإذا
رجعوا إلى قومهم كفروا ونكثوا عهودهم (كلما ردتوا إلى الفتنة) كلما دعاهم قومهم إلى قتال
المسلمين (أركسوا فيها) قلبوا فيها أقبح قلب وأشنع ، وكانوا شرأفيها من كل عدو (حيث
نقفتهم) حيث تمكنتهم منهم (سلطانا مبينا) حجة واضحة لظهور عداوتهم وانكشاف حالهم في
الكفر والعدو ، وإضرارهم بأهل الإسلام أو تسلطا ظاهرا حيث أذن لكم في قتلهم .

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ
رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ
فَدْيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ
تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٢﴾ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ
جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٣﴾

(وما كان لمؤمن) وما صح له ولا استقام ولا لاق بحاله ، كقوله (وما كان لني أن يغل) ،
(وما يكون لنا أن نعود فيها) . (أن يقتل مؤمنا) ابتداء غير قصاص (إلا خطأ) إلا على وجه
الخطأ . فإن قلت : بم انتصب خطأ ؟ قلت : بأنه مفعول له ، أى ما ينبغي له أن يقتله لعله
من العلل إلا للخطأ وحده . ويجوز أن يكون حالا بمعنى لا يقتله في حال من الأحوال إلا في حال
الخطأ ، وأن يكون صفة للبصدر إلا قتل خطأ . والمعنى أن من شأن المؤمن أن ينتفى عنه وجود
قتل المؤمن ابتداء البتة ، إلا إذا وجد منه خطأ من غير قصد ، بأن يرمى كافرا فيصيب مسلما ، أو
يرمى شخصا على أنه كافر فإذا هو مسلم . وقرئ : خطأ - بالمد - وخطا ، بوزن عى - بتخفيف
الهمزة - وروى أن عياش بن أبي ربيعة - وكان أخا أبي جهل لأمه - أسلم وهاجر خوفا من قومه
إلى المدينة ، وذلك قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقسمت أمه لا تأكل ولا تشرب
ولا يؤويها سقف حتى يرجع . فخرج أبو جهل ومعه الحرث بن زيد بن أبي أنيسة فأتياه

وهو في أطم^(١) فقتل منه أبو جهل في الذروة والغارب ، وقال : أليس محمد يحثك على صلة الرحم ، انصرف وبرَّ أمك وأنت على دينك ، حتى نزل وذهب معهما ، فلما فسحا عن المدينة كنفاه ، وجلده كل واحد مائة جلدة . فقال للحارث : هذا أخي ، فمن أنت يا حارث ؟ لله على إن وجدتك خاليا أن أقتلك ، وقدما به على أمه ، خلعت لايحل كتابه أو يرتد ، ففعل ثم هاجر بعد ذلك وأسلم ، وأسلم الحارث وهاجر ، فلقية عياش بظهر قباء - ولم يشعر بإسلامه - فألقى عليه قتله ، ثم أخبر بإسلامه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : قتلته ولم أشعر بإسلامه^(٢) ، فنزلت ﴿ فتحرير رقبة ﴾ فعليه تحرير رقبة . والتحرير : الإعتاق . والحر والعقيق : الكريم ، لأن الكرم في الأحرار كما أن اللؤم في العبيد . ومنه : عتاق الخيل ، وعتاق الطير لكرامتها . وحز الوجه : أكرم موضع منه . وقولهم للثيم عبد ، وفلان عبد الفعل : أى لثيم الفعل . والرقبة : عبارة عن النسمة ، كما عبر عنها بالرأس في قولهم : فلان يملك كذا رأساً من الرقيق . والمراد برقبة مؤمنة : كل رقبة كانت على حكم الإسلام عند عامة العلماء . وعن الحسن : لا تجزئ إلا رقبة قد صلت وصامت ، ولا تجزئ الصغيرة . وقاس عليها الشافعي كفارة الظهار ، فاشتراط الإيمان . وقيل : لما أخرج نفسها مؤمنة عن جملة الأحياء لزمه أن يدخل نفساً مثلها في جملة الأحرار ، لأن إطلاقها من قيد الرق كإحيائها من قبل أن الرقيق ممنوع من تصرف الأحرار ﴿ مسلمة إلى أهله ﴾ مؤداة إلى ورثته يقسمونها كما يقسمون الميراث . لافرق بينها وبين سائر التركة في كل شيء . يقضى منها الدين ، وتنفذ الوصية وإن لم يبق وارثا فمى لبيت المال ، لأن المسلمين يقومون مقام الورثة كما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : أنا وارث من لا وارث له^(٣) . وعن عمر رضى الله عنه أنه قضى بدية المقتول . فجاء امرأته تطلب ميراثها من عقله فقال : لا أعلم لك شيئاً . إنما الدية للعصبة الذين يعقلون عنه . فقام الضحاك بن سفيان الكلبي فقال : كتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرني أن أورث امرأة أشيم الضبابي من عقل زوجها أشيم . فوزئها عمر^(٤) ، وعن ابن مسعود :

(١) قوله « وهو في أطم فقتل منه » الأطم : الحصن ، أقاده الصحاح . وفيه : مازال فلان يقتل من فلان في الذروة والغارب ، أى يدور من وراء خديعته . (ع)

(٢) أخرجه الثعلبي بغير سند ، والواحدى عن ابن الكلبي . ورواه الطبري من طريق أسباط عن السدي بتغيير يسير ، ولم يسم الحارث . فقال : ومعه رجل من بني عامر وقال ابن إسحاق في المنازى : حدثني نافع عن ابن عمر عن أبيه قال « أبعدت أنا وعياش بن أبي ربيعة وهشام بن العاص : لما أردنا الهجرة . فأصبحت أنا وعياش . وحبس عنا هشام وفقى . وخرج أبو جهل وأخوه الحارث إلى عياش بالمدينة فكلأه وقالوا له : إن أمك نذرت أن لاتمس رأسها بمشط ، فذكر القصة بطولها .

(٣) أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث المقدم بن معد يكرب به ، وأثم منه .

(٤) أخرجه أصحاب السنن من رواية سعيد بن المسيب . أن عمر رضى الله عنه كان يقول « الدية للمائلة ، =

يرث كل وارث من الدية غير القاتل . وعن شريك : لا يقضى من الدية دين ، ولا تنفذ وصية . وعن ربيعة : الغرة لأم الجنين وحدها ، وذلك خلاف قول الجماعة . (فان قلت) : على من تجب الرقبة والدية ؟ قلت : على القاتل إلا أن الرقبة في ماله ، والدية تتحملها عنه العاقلة . فإن لم تكن له عاقلة فهي في بيت المال ، فإن لم يكن قفى ماله (إلا أن يصدقوا) إلا أن يصدقوا عليه بالدية ومعناه العفو ، كقوله (إلا أن يعفون) ونحوه (وأن يصدقوا خير لكم) وعن النبي صلى الله عليه وسلم وكل معروف صدقة ^(١) ، وقرأ أبي : إلا أن يصدقوا . فإن قلت : ثم تعلق أن يصدقوا ، وما محله ؟ قلت : تعلق بعليه ، أو بسبلة ، كأنه قيل : وتجب عليه الدية أو يسلبها ، إلا حين يتصدقون عليه . ومحلهما النصب على الظرف بتقدير حذف الزمان ، كقولهم : اجلس مادام زيد جالسا . ويجوز أن يكون حالا من أهله بمعنى (إلا متصدقين) من قوم عدو لكم من قوم كفار أهل حرب وذلك نحو رجل أسلم في قومه الكفار وهو بين أظهرهم لم يفارقهم ، فعلى قاتله الكفارة إذا قتله خطأ وليس على عاقلة لآله شيء . لأنهم كفار محاربون . وقيل : كان الرجل يسلم ؛ ثم يأتي قومه وهم مشركون فيغزوهم جيش المسلمين ، فيقتل فيهم خطأ لأنهم يظنونهم كافراً مثلهم (وإن كان من قوم) كفرة لهم ذمة كالمشركين الذين عاهدوا المسلمين وأهل الذمة من الكتابيين ، فحكمه حكم مسلم من مسلمين (فمن لم يجد) رقبة . بمعنى لم يملكها ولا ما يتوصل به إليها (ف) عليه (صيام شهرين متتابعين توبة من الله) قبولاً من الله ورحمة منه . من تاب الله عليه إذا قبل توبته يعنى شرع ذلك توبة منه ، أو تقلبكم من الرقبة إلى الصوم توبة منه . هذه الآية فيها من التهديد والإيعاد والإبراق والإرعاد ^(٢) أمر عظيم وخطب غليظ . ومن ثم روى عن ابن عباس ما روى من أن توبة قاتل المؤمن عمداً غير مقبولة ^(٣) . وعن سفيان : كان أهل العلم إذا سئلوا قالوا :

== لا تراث المرأة من دية زوجها شيئاً حتى قال له الضحاك بن سفيان كتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن أورت امرأة أشيم الضبابي من دية زوجها . فرجع عمر رضى الله عنه .

(١) أخرجه البخاري ومسلم من حديث حذيفة رضى الله عنه .

(٢) قال محمود : «في هذه الآية من التهديد والوعيد والإبراق... الخ» قال أحمد : وكفى بقوله تعالى في هذه السورة (إن الله لا يعفو عن من يشرك به ويفقر مادون ذلك لمن يشاء) دليلاً أباح على أن القاتل الموحد - وإن لم يبق - في المشيئة وأمره إلى الله ، إن شاء أخذه وإن شاء غفر له . وقد مر الكلام على الآية ، وما بالعمد من قدم . وأما نسبة أهل السنة إلى الأشعيية ، فذلك لا يصيرهم ؛ لأنهم إنما تطفلوا على لطف أكرم الأكرمين وأرحم الراحمين ، ولم يقطروا من رحمة الله ، إنه لا يقطر من رحمة الله إلا القوم الظالمون .

(٣) متفق عليه من رواية سعيد بن حبيب عن ابن عباس في قوله (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم) قال : لا توبة له . وفي رواية لها عنه وقال : قلت لابن عباس : ألم يقتل مؤمناً متعمداً من توبة ؟ قال : لا . «فائدة» قال ابن أبي شيبة : حدثنا يزيد بن هرون أن أبانا أبا مالك الأشجعي عن سعد بن عبيدة قال : جاء رجل إلى ابن عباس فقال : ألم يقتل مؤمناً توبة ؟ قال : لا إلى النار ، فلما ذهب قال له جلساؤه : ما هكذا كنت تفتينا ، قد كنت تفتينا ==

لا توبة له ، وذلك محمول منهم على الاقتداء بسنة الله في التغليظ والتشديد ، وإلا فكل ذنب محو بالتوبة . وناهيك بمحو الشرك دليلا . وفي الحديث : لزوال الدنيا أهون على الله من قتل امرئ مسلم ^(١) وفيه ولو أن رجلا قتل بالمشرك وآخر رضى بالمغرب لأشرك في دمه ^(٢) ، وفيه وإن هذا الإنسان بنيان الله . ملعون من هدم بنيانه ، وفيه « من أعان على قتل مؤمن بشطر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب ^(٣) بين عينيه آيس من رحمة الله ^(٤) » . والعجب من قوم يقرؤن ^(٥) هذه الآية ويرون مافيها ويسمعون هذه الأحاديث العظيمة . وقول ابن عباس بمنع التوبة . ثم لاتدعهم أشعيبتهم وطاعتهم الفارغة واتباعهم هواهم وما يخيل إليهم منها ، أن يطمعوا في العفو عن قاتل المؤمن بغير توبة . أفلا يتدبرون القرآن ، أم على قلوب أقفالها ؟ ثم ذكر الله سبحانه وتعالى التوبة في قتل الخطأ ، لما عسى يقع من نوع تفريط فيما يجب من الاحتياط والتحفظ .

== أن لمن قتل مؤمنا توبة مقبولة . فما بال هذا اليوم ؟ قال : إني أحسبه رجلا منصبا يريد أن يقتل مؤمنا . قال : فبعثوا في أثره فوجدوه كذلك .

(١) أخرجه الترمذى والنسائى من رواية شعبة عن يعلى بن عطاء عن أبيه عن عبد الله بن عمر . ومثله بلفظ « من قتل رجلا مسلما ، ورواه موقفا . وهو أصح . ورواه ابن عدى . ولانعم أسنده عن شعبة إلا ابن أبى عدى . ورواه ابن أبى شبة وأبو يعلى من رواية الثورى عن يعلى بن عطاء به مرفوعا وأخرجه النسائى من وجه آخر مرفوعا . وفى الباب عن بريدة . أخرجه النسائى وابن عدى . والبيهقى فى الشعب ، بلفظ ، ولقتل مؤمن أعظم عند الله من زوال الدنيا ، وفيه بشر بن المهاجر وفيه ضعف وعن البراء بن عازب رضى الله عنهما أخرجه ابن ماجه ، والبيهقى بلفظ : لزوال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مؤمن - وزاد : والمؤمن أكرم عند الله من الملائكة الذين عنده . وفى إسناده أبو المهزم يزيد بن سفيان .

(٢) لم أجده .

(٣) قوله « مكتوب » لعله مكتوبا . (ع)

(٤) أخرجه ابن ماجه وأبو يعلى والعقلى وابن عدى من حديث أبى هريرة مثله . وإسناده ضعيف . ورواه ابن حبان فى الضعفاء من رواية عمرو بن محمد الأعمى عن نجم بن سالم الأفاطس عن أبيه عن سعيد بن المسيب عن عمر به وقال . إنه حديث موضوع لا أصل له من حديث الثقات ، وعمرو ، والأفاطس لا يجوز الاحتجاج بهما بحال . وقد أخرجه أبو نعيم فى الحلية ، وترجمه خلف بن حوشب من روايته عن الحكم بن عتيبة عن سعيد بن المسيب به وقال غريب تفرد به حكيم بن نافع عن خلف . وحكيم ضعيف إلا أنه يرد على كلام ابن حبان وفى الباب أيضا عن ابن عمر . أخرجه البيهقى فى الشعب ، فى السادس والثلاثين . وعن ابن عباس ، أخرجه الطبرانى من رواية عبد الله ابن حراش عن العوام بن حوشب عن مجاهد عنه .

(٥) قوله « والعجب من قوم يقرؤن » فيه انتصار للمعتزلة وتشجيع على أهل السنة حيث ذهبوا إلى أنه يجوز غفران الكبائر بالتوبة أو بالشفاعة أو بمجرد فضل الله ، تمسكا بقوله تعالى (إن الله لا يفرق بين من يشرك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء) كما حقق فى علم التوحيد وفى الصحاح : أشعب اسم رجل كان ضاعا . وفى المثل « أطمع من أشعب » أى فالأشعية : الخصلة التى تنسب إلى أشعب ، وهى « طمع الشديد » . (ع)

فيه حسم للأطماع وأى حسم، ولكن لاهياة لمن تنادى. فإن قلت: هل فيها دليل على خلود من لم يتب^(١) من أهل الكبار؟ قلت: ما أبين الدليل وهو تناول قوله (ومن يقتل) أى قاتل كان، من مسلم أو كافر، تائب أو غير تائب، إلا أن التائب أخرجه الدليل. فن ادعى إخراج المسلم غير التائب فليأت بدليل مثله.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِنَ
الَّذِي إِلَيْكُمْ السَّلَامُ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ
كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنْ اللَّهَ كَانَ بِمَا
تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٩٤﴾

(فتبينوا) وقرئ: فتبينوا، وهما من الفعل بمعنى الاستفعال. أى اطلبوا بيان
الامر وثباته ولا تهوكوا فيه من غير روية. (١) وقرئ: السلم. والسلام وهما
الاستسلام. وقيل: الإسلام. وقيل: التسليم الذى هو تحية أهل الإسلام (لست مؤمناً)
وقرئ (مؤمناً) بفتح الميم من آمنه، أى لا تؤمنك، وأصله أن مرداس بن نهيك (٢) رجلاً من
أهل فداك أسلم ولم يسلم من قومه غيره، فغزتهم سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان عليها
غالب بن فضالة اللثى، فهربوا وبقى مرداس لثقتهم بإسلامه، فلما رأى الخيل ألجأ غنمه إلى
عاقول (٣) من الجبل وصعد، فلما تلاحقوا وكبروا كبر ونزل وقال: لا إله إلا الله محمد رسول
الله، السلام عليكم، فقتله أسامة بن زيد واستاق غنمه، فأخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فوجد وجداً شديداً وقال: قتلتموه إرادة ما معه، ثم قرأ الآية على أسامة، فقال: يا رسول الله
استغفر لى. قال فكيف بلا إلا إلا الله، قال أسامة فما زال يعيدها حتى وددت أن لم أكن أسلمت
إلا يومئذ، ثم استغفر لى وقال: أعتق (٤) رقية (٥) تبغون عرض الحياة الدنيا (تطلبون الغنيمة

(١) قوله « دليل على خلود من لم يتب » هو مذهب المعتزلة. وذهب أهل السنة إلى خروج من كان فى قلبه
مثقال ذرة من إيمان، كما فى حديث الشفاعة وقد تقرر فى محله. (ع)

(٢) قوله « ولا تهوكوا فيه » أى تهجروا أو تخطبوا بلا مبالاة. أفاده الصحاح. (ع)

(٣) قوله « مرداس » فى الصحاح « ردست القوم وراستهم : إذا رميتهم بحجر . والمرداس : حجر يرمى به
فى البئر ليعلم أن فيها ماء أولاً . ومنه سمي الرجل . » (ع)

(٤) قوله « إلى عاقول » فى الصحاح : العاقول من النهر والوادي والرميل : الموج منه . (ع)

(٥) أخرجه الثعلبي من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس . وأخرجه الطبري من رواية أسباط بن
السدي بتفسير يسير .

التي هي حطام سريع النفاذ ، فهو الذي يدعوكم إلى ترك التثبت وقلة البحث عن حال من تقتلونهم ﴿ فعند الله مغنم كثيرة ﴾ يغنمكموها تغنيكم عن قتل رجل يظهر الإسلام ويتعوذ به من التعرض له لتأخذوا ماله ﴿ كذلك كنتم من قبل ﴾ أول ما دخلتم في الإسلام سمعت من أفواهكم كلمة الشهادة ، فحصدت دماءكم وأموالكم من غير انتظار الاطلاع على مواطاة قلوبكم لالستكم ﴿ فن الله عليكم ﴾ بالاستقامة والاشتهار بالإيمان والتقدم ، وإن صرتم أعلاما فعليكم أن تفعلوا بالداخلين في الاسلام كما فعل بكم ، وأن تعتبروا ظاهر الاسلام في المكافة ، ولا تقولوا إن تهليل هذا لانتقاء القتل لا لصق النية ، فتجعلوه سلبا إلى استباحة دمه وماله وقد حرهما الله وقوله ﴿ فتبينوا ﴾ تكرير للأمر بالتبين ليؤكد عليهم ﴿ إن الله كان بما تعملون خبيراً ﴾ فلا تنهاتوا في القتل وكونوا محترزين محتاطين في ذلك .

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾
دَرَجَتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٩٦﴾

﴿ غير أولى الضرر ﴾ قرئ بالحركات الثلاث ، فالرفع صفة للقاعدون ، والنصب استثناء منهم أو حال عنهم ، والجز صفة للمؤمنين . والضرر : المرض ، أو العاهة من عي أو عرج أو زمانة أو نحوها . وعن زيد بن ثابت : كنت إلى جنب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتشيت السكينة فوقعت فخذة على فخذى حتى خشيت أن ترضها ، ثم سرى عنه فقال : اكتب فكتبت في كتف (لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون) فقال ابن أم مكتوم وكان أعمى : يا رسول الله ، وكيف بمر لا يستطيع الجهاد من المؤمنين . فتشيت السكينة كذلك ، ثم قال : اقرأ يا زيد ، فقرأت (لا يستوى القاعدون من المؤمنين) فقال غير أولى الضرر . قال زيد : أنزلها الله وحدها ، فألحقها . والذي نفسى بيده لكانى أنظر إلى ملحقتها عند صدع في الكتف (١) . وعن ابن عباس : لا يستوى القاعدون عن بدر والخارجون إليها . وعن مقاتل : إلى تبوك . فإن قلت : معلوم أن القاعد بغير عذر والمجاهد لا يستويان ، فما فائدة نفى الاستواء ؟ قلت : معناه الإذكار بما بينهما من التفاوت العظيم والبون البعيد ، ليأنف القاعد ويرقع بنفسه عن انحطاط

(١) أخرجه البخارى من رواية ابن الحكم عن يزيد بن ثابت نحوه ، وأبو داود وأحمد ولطائف من رواية خارجة بن زيد عن زيد بن ثابت باللفظ المذكور .

منزلته فيهنز للجهاد ويرغب فيه وفي ارتفاع طبقته، ونحوه (هل يستوى الذين يعملون والذين لا يعملون) أريد به التحريك من حمية الجاهل وأنفته ليهاب به ^(١) إلى التعلم، لينهض بنفسه عن صفة الجهل إلى شرف العلم ﴿فضل الله المجاهدين﴾ جملة موضحة لما نفى من استواء القاعدين والمجاهدين كأنه قيل: ما لهم لا يستوون، فأجيب بذلك. والمعنى على القاعدين غير أولى الضرر لسكون الجملة بيانا للجملة الأولى المتضمنة لهذا الوصف ﴿وكلا﴾ وكل فريق من القاعدين والمجاهدين ﴿وعد الله الحسن﴾ أى المثوبة الحسنى وهى الجنة وإن كان المجاهدون مفضلين على القاعدين درجة. وعن النبي صلى الله عليه وسلم «لقد خلقتم بالمدينة أقواما ما سرتهم مسيرا ولا قطعتم واديا إلا كانوا معكم» ^(٢) وهم الذين صحت نياتهم ونصحت جيوبهم ^(٣) وكانت أفئدتهم تهوى إلى الجهاد، وبهم ما يمنهم من المسير من ضرر أو غيره. فإن قلت: قد ذكر الله تعالى مفضلين درجة ومفضلين درجات، فمن هم؟ قلت: أما المفضلون درجة واحدة فهم الذين فضلوا على القاعدين الأضراء وأما المفضلون درجات فالذين فضلوا على القاعدين الذين أذن لهم في التخلف اكتفاء بغيرهم، لأن الغزو فرض كفاية. فإن قلت: لم نصب (درجة) و(أجرا) و(درجات)؟ قلت: نصب قوله (درجة) لوقوعها موقع المرة من التفضيل، كأنه قيل فضلهم تفضيلة واحدة. ونظيره قولك: ضربه سوطا، بمعنى ضربه ضربة. وأما (أجرا) فقد انتصب بفضل، لأنه فى معنى أجرهم أجرا ودرجات، ومغفرة، ورحمة: بدل من أجر. أرى يجوز أن ينتصب (درجات) نصب درجة. كما نقول: ضربه أسواطا بمعنى ضربات، كأنه قيل: وفضله تفضيلات. ونصب (أجرا عظيما) على أنه حال عن النكرة التى هى درجات مقدمة عليها، وانتصب مغفرة ورحمة بإضمار فعلهما بمعنى: وغفر لهم ورحمهم، مغفرة ورحمة.

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا قَالُوا لَئِنْ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝٩٧ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ۝٩٨ قَالُوا لَئِنْ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفُوَ عَنْهُمْ ۝٩٩

- (١) قوله «ليهاب» الظاهر أنه من الهوب وهو وهج النار، أى توفدها، كما فى الصلاح. (ع)
 (٢) أخرجه البخارى وأبو داود من رواية حميد عن أنس. ونحوه عند مسلم من حديث جابر رضى الله عنه.
 (٣) قوله «نصحت جيوبهم» فى الصلاح: نقول: إنه لحسن الجيبة - بالكسر - أى الجواب - ورجل ناصح الجيب: أى أمين. (ع)

﴿توفاهم﴾ يجوز أن يكون ماضياً كقراءة من قرأ: توفاهم. ومضارعاً بمعنى تتوفاهم، كقراءة من قرأ: توفاهم، على مضارع وفيت، بمعنى أن الله يوفي الملائكة أنفسهم فيتوفونها. أى يمكنهم من استيفائها فيستوفونها ﴿ظالمى أنفسهم﴾ فى حال ظلمهم أنفسهم ﴿قالوا﴾ قال الملائكة للتوفين ﴿فيم كنتم﴾ فى أى شئ كنتم من أمر دينكم. وهم ناس من أهل مكة أسلدوا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة فريضة. فإن قلت: كيف صح وقوع قوله ﴿كننا مستضعفين فى الأرض﴾ جواباً عن قولهم ﴿فيم كنتم﴾؟ وكان حق الجواب أن يقولوا: كننا فى كذا أو لم نكن فى شئ؟ قلت: معنى ﴿فيم كنتم﴾ للتوبيخ بأنهم لم يكونوا فى شئ من الدين، حيث قدروا على الهجرة ولم يهاجروا، فقالوا: كننا مستضعفين اعتذاراً عما وبخوا به واعتلالاً بالاستضعاف، وأنهم لم يتمكنوا من الهجرة حتى يكونوا فى شئ، فبكتهم الملائكة بقولهم ﴿ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها﴾ أرادوا أنكم كنتم قادرين على الخروج من مكة إلى بعض البلاد التى لا تمنعون فيها من إظهار دينكم ومن الهجرة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فعل المهاجرون إلى أرض الحبشة. وهذا دليل على أن الرجل إذا كان فى بلد لا يتمكن فيه من إقامة أمر دينه كما يجب، لبعض الأسباب والعوائق عن إقامة الدين لا تنحصر، أو علم أنه فى غير بلده أقوم بحق الله وأدوم على العبادة - حقت عليه المهاجرة - وعن النبي صلى الله عليه وسلم: من فتر دينه من أرض إلى أرض وإن كان شبراً من الأرض استوجبت له الجنة، وكان رفيق أبيه إبراهيم ونيبه محمد عليهما الصلاة والسلام^(١). اللهم إن كنت تعلم أن هجرتى إليك لم تكن إلا للفرار بدىنى فاجعلها سبباً فى خاتمة الخير ودرك المرجو من فضلك والمبتغى من رحمتك وصل جوارى لك بعكوفى عند بيتك، بجوارك فى دار كرامتك يا واسع المغفرة. ثم استثنى من أهل الوعيد المستضعفين الذين لا يستطيعون حيلة فى الخروج لفقرهم وعجزهم ولا معرفة لهم بالمسالك. وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بهذه الآية إلى مسلى مكة، فقال جندب بن ضمرة أو ضمرة بن جندب لبيته: احملونى، فإنى لست من المستضعفين، وإنى لأهتدى الطريق، والله لا أبيت الليلة بمكة. فحملوه على سرير متوجهاً إلى المدينة وكان شيخاً كبيراً فأت بالنعيم^(٢). فإن قلت: كيف أدخل ولدان فى جملة المستثنين من أهل الوعيد^(٣)، كأنهم كانوا يستحقون الوعيد مع الرجال والنساء

(١) أخرجه الثعلبى فى تفسير العنكبوت من رواية عباد بن منصور الباجى عن الحسن مرسل.

(٢) ذكره الثعلبى بغير سند هكذا. وأخرجه الواحدى فى الأسباب من طريق أشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس: أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآية (إن الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم) فلما قرأها المسلمون قال جندب بن ضمرة اللبى وكان شيخاً كبيراً: احملونى فذكره. وأخرجه أبو بديلى والطبرانى فى هذا الوجه مختصراً

(٣) قال محمود: «الاستثناء من المتوعدين فى قوله (أو لك مأواهم جهنم وساءت مصيراً) ... الخ» قال أحمد: قوله «إن المراهقين من ولدان يكلفون إلحاقاً بالبالغين» مردود بقوله عليه وعلى آله الصلاة والسلام

لو استطاعوا حيلة واهتدوا سبيلاً ؟ قلت : الرجال والنساء قديكون مستطيعين مهتدين وقد لا يكونون كذلك . وأما الولدان فلا يكونون إلا عاجزين عن ذلك ، فلا يتوجه عليهم وعيد ؛ لأن سبب خروج الرجال والنساء من جملة أهل الوعيد إنما هو كونهم عاجزين ، فإذا كان المعجز متمكناً في الولدان لا ينفكون عنه ، كانوا خارجين من جملتهم ضرورة . هذا إذا أريد بالولدان الأطفال ويجوز أن يراد المراهقون منهم الذين عقلوا ما يعقل الرجال والنساء فيلحقوا بهم في التكليف . وإن أريد بهم العبيد والإماء البالغون فلا سؤال . فإن قلت : الجملة التي هي (لا يستطيعون) ماموقعا ؟ قلت : هي صفة للمستضعفين أو للرجال والنساء والولدان . وإنما جاز ذلك والجملة نكرات ، لأن الموصوف وإن كان فيه حرف التعريف فليس لشيء بعينه ، كقوله :

■ وَلَقَدْ أَمَرْتُ عَلَى اللَّيْمِ بِسُنِّي * (١)

فإن قلت : لم قيل (عسى الله أن يعفو عنهم) بكلمة الإطماع ؟ قلت : للدلالة على أن ترك الهجرة أمر مضيق لا توسعة فيه ، حتى أن المضطر البين الاضطرار من حقه أن يقول عسى الله أن يعفو عني ، فكيف بغيره .

وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَافِغًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (١٠٠)

(مرافغ) مهاجراً وطريقاً يرافغ بسلوكه قومه . أي يفارقهم على رغم أنوفهم . والرغم : الذل والهوان . وأصله لصوق الأنف بالرغام . وهو التراب . يقال : راغمت الرجل إذا فارقتة وهو يكره مفارقتك لمذلة تلحقه بذلك . قال النابغة الجعدي :

كَطُودٍ يُبْلَاذُ بِأَرْكَانِهِ عَزِيزِ الْمَرَاغِمِ وَالْمَذْهَبِ (٢)

== «رفع القلم عن ثلاث : عن الصبي حتى يحتلم ، فجعل البلوغ نفسه مناط التكليف . وهذا مذهب الجماهير ، ولم يبلغنا خلافة . وقال الزمخشري : أراد الحديث العهد بالصبي وإن بلغوا ، تسمية لهم بالأسم السالف لقرب عهدهم به ، كما قال (وآتوا البتاني أموالهم) فصارم يتأى وإن بلغوا ، إذ لا تدفع أموالهم حتى يبلغوا ، لأنهم حديثو عهد باليتيم . والفرض تعجيل دفع الأموال لهم إذا رشدوا ، وإن قرب عهدهم باليتيم حتى أنهم لذلك يعبر عنهم باليتامى ، ولا يماطلوا ولو قال الزمخشري في الولدان كذلك ، لكان قولاً سديداً ، والله أعلم .

(١) مر شرح هذا الشاهد ص ١٦ من هذا الجزء فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) للناطقة الجعدي . والطور : الجبل العظيم . وبلاذ : يتحصن . والرغم : التصاق الأنف بالرغام أي التراب ، وهو كناية عن الذل والهوان . وفي سلوك سبيل المهاجرة مراغة للنخيم مفارقة لله على رغم أنفه . والمرافغ - على ==

وقرى : مرغما . وقرئ (ثم يدركه الموت) بالرفع ^(١) على أنه خبر مبتدأ محذوف . وقيل : رفع الكاف منقول من الهاء كأنه أراد أن يقف عليها ، ثم نقل حركة الهاء إلى الكاف ، كقوله :

■ مِنْ عَنَزِيٍّ صَفِّيٍّ لَمْ أَضْرِبْهُ ■ ^(٢)

وقرى (يدركه) بالنصب على إضمار أن ، كقوله :

■ وَالْحَقُّ بِالْحِجَازِ فَأَسْتَرْجِحَا ■ ^(٣)

(فقد وقع أجره على الله) فقد وجب ثوابه عليه : وحقيقة الوجوب : الوقوع والسقوط (فإذا وجبت جنوبها) ووجبت الشمس : سقط قرصها . والمعنى : فقد علم الله كيف يثيبه وذلك واجب عليه ^(٤) . وروى في قصة جندب بن ضمرة : أنه لما أدركه الموت أخذ يصفق يمينه على شماله ثم قال : اللهم هذه لك ، وهذه لرسولك ، أبايعك على ما يابيعك عليه رسولك . فمات حميدا فبلغ خبره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : لو توفى بالمدينة لكان أتم أجرا ، وقال المشركون وهم يضحكون : ما أدرك هذا ما طالب . فمزات . وقالوا : كل هجرة لغرض ديني - من طلب علم ، أو حج ، أو جهاد ، أو فرار إلى بلد يزداد فيه طاعة أو قناعة وزهدا في الدنيا ، أو ابتغاء رزق طيب - فهي هجرة إلى الله ورسوله . وإن أدركه الموت في طريقه ، فأجره واقع على الله

== اسم المفعول - الطريق ، لأنه مكان المراجعة . واسم المكان غير اثنائي المجرى على زنة اسم المفعول منه ، وكساجد جمعه . والمذهب : روى بدله : المهرب . والثاني أخص . يشبه رجلا بالجل في الالتجاء إليه والتحصن بجاهه .

(١) قال محمود : دقرى ، يدركه برفع الكاف على أنه خبر مبتدأ محذوف . . الخ ، قال أحمد : توجيه الرفع على إضمار المبتدأ فيه عطف الإسمية على الفعلية ، والأولى خلافه ما وجد عنه سبيل . وأما الوجه الثاني من إجراء الوصل بجرى الوقف ففيه شذوذ بين ، على أن الألفصح في الوقف خلاف نقل الحركة ، وقد زاد شذوذاً بإجراء الوصل بجرى الوقف ، فكيف وعندي وجه حسن خالص من الشذوذ مرتفع الذروة في النفاحة ، وهو العطف على ما يقع موقعه من ، مما يكون الفعل الأول معه مرفوعا ، كأنه قال : والذي يخرج من بيته مهاجرا ثم يدركه الموت وهو الذي ذكره الزخشرى عند قوله (أينما تكونوا يدرككم الموت) فيمن قرأ بالرفع . وقال ثم : هو وجه نحوي سيئوي وإجراؤه هنا أقرب وأصوب منه ثمة ، والله أعلم .

(٢) عجبت والدهر كثير عجبه من عنزي صاني لم أضربه

قوله والدهر كثير عجبه ، جملة اعتراضية ، والعنزي : نسبة لعنزة أبوحي من ربيعة . وقيل العنزي : القصير ، نسبة إلى العنزة ، وهي الرمح الصغير . والأصل سكن ياء أضربه للجزم ، ولكنها عاورت الهاء للوزن . وروى بإعجاب والدهر كثير عجبه من عنزي .

(٣) سأترك منزلي لبي تميم وألحق بالحجاز فأستريح

للغيرة بن حنين الحنظلي ، وألحق كما كرم على الألفصح ، وكأنتح على لغة . ونصبه بتقدير وأن ، وإن لم يكن في جواب شيء من الأشياء الثابتة المرفوعة في النحو ، لأن المضارع قبله فيه معنى الأمر لنفسه ، أو رائحة التقي ، أو لأنه عطف على تعليل محذوف ، أي لأنجو منهم وألحق بالحجاز فأستريح من شر عشرتهم . ولو رفع لفات ذلك وكان إخبارا بالحق والاستراحة فقط ، لكن نص النحويون على أن النصب بعد الخبر أثبت الخلق من الشرط ضرورة ، وهذا منه .

(٤) قوله : يثيبه وذلك واجب عايه ، هذا عند المعتزلة . أما عند أهل السنة فلا يجب عليه شيء . (ع)

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا (١٠١)

الضرب في الأرض : هو السفر . وأدنى مدة السفر الذي يجوز فيه القصر عند أبي حنيفة : مسيرة ثلاثة أيام . لياليهن سير الإبل ومشي الأقدام على القصد ، ولا اعتبار بإبطاء الضارب وإسراعه . فلو سار مسيرة ثلاثة أيام ولياليهن في يوم ، قصر . ولو سار مسيرة يوم في ثلاثة أيام . لم يقصر . وعند الشافعي . أدنى مدة السفر أربعة برد مسيرة يومين . وقوله ﴿ فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ﴾ ظاهره التخيير بين القصر والإتمام ، وأن الإتمام أفضل . وإلى التخيير ذهب الشافعي . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتم في السفر ^(١) . وعن عائشة رضي الله عنها : اعتمدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة حتى إذا قدمت مكة قلت يا رسول الله ، بأبي أنت وأمي ، قصرت وأتممت ، وصمت وأفطرت . فقال : أحسنت يا عائشة وما عاب علي ^(٢) . وكان عثمان رضي الله عنه يتم ويقصر ^(٣) . وعند أبي حنيفة رحمه الله : القصر في السفر عزيمة غير رخصة لا يجوز غيره . وعن عمر رضي الله عنه : صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم ^(٤) . وعن عائشة رضي الله عنها : أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين ، فأقوت في السفر ، وزيت في الحضر ^(٥) . فإن قلت : فما تصنع بقوله (فليس عليكم جناح أن تقصروا) ؟ قلت : كأنهم ألفوا الإتمام فكانوا مظنة لأن يخطر ببالهم أن عليهم نقصانا في القصر فنفي عنهم الجناح لطيب أنفسهم بالقصر ويطمئنوا إليه . وقرئ : تقصروا من أقصر . وجاء في الحديث إقصار الخطبة بمعنى تقصيرها ^(٦) . وقرأ الزهري (تقصروا) بالتشديد . والقصر

(١) أخرجه الشافعي وابن أبي شيبة والبخاري والدارقطني والبيهقي من طرق عن عطاء عن عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقصر في السفر ويتم ويفطر ويصوم ، لفظ الدارقطني . وقال إسناده صحيح .

(٢) أخرجه النسائي من حديث عبد الرحمن بن الأسود عنها وحسنه . وأورده من طريق أخرى عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عائشة . وقال الأول متصل وعبد الرحمن أدرك عائشة . ورواه البيهقي من الوجهين .

(٣) متفق عليه من حديث سالم عن أبيه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بين وعرة وغيرها صلاة المسافر ركعتين ، وأبو بكر ، وعمر ، وعثمان صدراً من خلافته ، ثم أتوها أربعا ، وأخرجاه عن عبد الرحمن بن يزيد قال صلى عثمان بين أربعا فقبل لابن مسعود ، فاسترجع - الحديث .

(٤) أخرجه النسائي وابن ماجه من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عمر رضي الله عنه . ورواه البزار من هذا الوجه . وحدث به يزيد بن زياد بن أبي الجعد عن زيد عن عبد الرحمن عن كعب بن عجرة . وهذا الطريق أخرجه ابن ماجه . وأخرجه البزار من طريق أخرى عن زيد بن وهب عن عمر وفيه ياسين الزياد . وهو ضعيف .

(٥) متفق عليه .

(٦) أخرجه أبو داود والحاكم وأبو يعلى والبزار من رواية أبي راشد عن همار بن ياسر : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بإقصار الخطبة ، قال أبو داود : لا نعلم روى أبو راشد عن عمار إلا هذا الحديث . وفي ابن

ثابت بنص الكتاب في حال الخوف خاصة وهو قوله ﴿ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتَنَكُمْ الَّذِينَ ذُكِرُوا ﴾ وأما في حال الأمن فبالسنة ، وفي قراءة عبد الله : من الصلاة أن يفتنكم ليس فيها (إن خفتهم) على أنه مفعول له ، بمعنى : كراهة أن يفتنكم . والمراد بالفتنة : القتال والتعرض بما يكره

وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَتُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٠٢﴾ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ فِيمَا وُقُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴿١٠٣﴾

﴿ وإذا كنت فيهم فأقم لهم الصلاة ﴾ يتعلق بظاھرہ من لا يرى صلاة الخوف بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حيث شرط كونه فيهم : وقال من رآها بعده : إن الأئمة نواب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل عصر ، قوام بما كان يقوم به فكان الخطاب له متناول لكل إمام يكون حاضر الجماعة في حال الخوف ، عليه أن يؤمهم كما أم رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعات التي كان يحضرها . والضمير في (فيهم) للخائفين ﴿ فلتقم طائفة منهم معك ﴾ فاجعلهم طائفتين فلتقم إحداهما معك فصل بهم ﴿ وليأخذوا أسلحتهم ﴾ الضمير إما للبصلين ^(١) وإما لغيرهم فإن كان للبصلين فقالوا : يأخذون من السلاح ما لا يشغلهم عن الصلاة كالسيف والخنجر ونحوهما . وإن

== حبان من حديث جابر في قصة صلاة الخوف قال و أنزل الله إقصار الصلاة . وفي أبي يعلى عن يعلى بن أمية : قلت لعمر : فم إقصار الصلاة ... الحديث .

(١) قال محمود : قيل للمأمور بأخذ الأسلحة المصلون ... الخ ، قال أحمد : والظاهر أن المخاطب بأخذ الأسلحة المصلون ، إذ من لم يصل إنما أعد للحرس ، فالظاهر الاستغناء عن أمرهم بذلك وتنبيههم عليه . وهم إنما أخذوا الصلاة لذلك . أما المصدر فهم في مظنة طرح الأسلحة ، لأنهم لم يعتادوا حملها في الصلاة ، فنبهوا على أنهم لا ينبغي لهم طرح الأسلحة وإن كانوا في الصلاة ، لضرورة الخوف وخشية العرة . وأيضاً فصليح الآية يعطى ذلك ، لأنه قال : لمتهم طائفة منهم معك ، وعقب ذلك بقوله (وليأخذوا أسلحتهم) فالظاهر رجوع الضمير إليهم ، وحيث يعاد إلى غير المصلين يحتاج إلى تكلف في صحة العود إليهم ، بدلالة قوة الكلام عليهم وإن لم يذكروا .

كان لغيرهم فلا كلام فيه ﴿ فإذا سجدوا فليكونوا ﴾ يعني غير المصلين ^(١) ﴿ من ورائكم ﴾ يخرجسونكم وصفة صلاة الخوف عند أبي حنيفة : أن يصلي الإمام بإحدى الطائفتين ركعة إن كانت الصلاة ركعتين - والأخرى بإزاء العدو - ثم تقف هذه الطائفة بإزاء العدو وتأتي الأخرى فيصلي بها ركعة ويتم صلاته . ثم تقف بإزاء العدو ، وتأتي الأولى فتؤدي الركعة بغير قراءة وتم صلاتها ثم تحرس ، وتأتي الأخرى فتؤدي الركعة بقراءة وتم صلاتها . والسجود على ظاهره عند أبي حنيفة . وعند مالك بمعنى الصلاة ، لأن الإمام يصلي عنده بطائفة ركعة ويقف قائماً حتى تتم صلاتها وتسلم وتذهب . ثم يصلي بالثانية ركعة ويقف قاعداً حتى تتم صلاتها . ويسلم بهم . ويعضده ﴿ ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك ﴾ . وقرئ : وأمتعاتكم : فإن قلت : كيف جمع بين الأسلحة وبين الحذر في الأخذ . قلت : جعل الحذر وهو التحرز والتهيؤ آلة يستعملها الغازي ، فلذلك جمع بينه وبين الأسلحة في الأخذ ، وجعلها مأخوذ . ونحوه قوله تعالى (والذين يتوبوا الدار والإيمان) جعل الإيمان مستقراً لهم ومتبواً لتمكنهم فيه فلذلك جمع بينه وبين الدار في التوبة ﴿ فيميلون عليكم ﴾ فيشدون عليكم شدة واحدة . ورخص لهم في وضع الأسلحة إن ثقل عليهم حملها بسبب ما يبلمهم في مطر أو يضعفهم من مرض ، وأمرهم مع ذلك بأخذ الحذر لئلا يغفلوا فيهمج عليهم العدو . فإن قلت : كيف طابق الأمر بالحذر قوله ﴿ إن الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً ﴾ ؟ قلت : الأمر بالحذر من العدو يوم توقع غلبته واعتزازه . ففني عنهم ذلك الإيهام بإخبارهم أن الله يهين عدوهم ويخذله ويصرهم عليه . لتقوى قلوبهم . وليعلموا أن الأمر بالحذر ليس لذلك ، وإنما هو تعبد من الله كما قال (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) . ﴿ فإذا قضيتُم الصلاة ﴾ فإذا صليتم في حال الخوف والقتال ﴿ فاذكروا الله ﴾ فصلوها ﴿ قياماً ﴾ مسايقين ومقارعين ﴿ وقعوداً ﴾ جاثين على الركب مرامين ﴿ وعلى جنوبكم ﴾ مشخنين بالجراح ﴿ فإذا اطأنتم ﴾ حين تضع الحرب أوزارها وأمتم ﴿ فأقيموا الصلاة ﴾ فاقضوا ما صليتم في تلك الأحوال التي هي أحوال القلق والازعاج ﴿ إن الصلاة ﴾

(١) عاد كلامه . قال دوالمراد بقوله فليكونوا من ورائكم غير المصلين ، قال أحمد : وأظاهر أن معنى السجود ههنا الصلاة . وقد عبر عنها بالسجود كثيراً والمراد : فإذا صلت الطائفة أى أتمت صلاتها ، فليكونوا من ورائكم . وفيه دليل لمشهور مذهب مالك من أن الطائفة الأولى تتم صلاتها والإمام منتظر للطائفة الأخرى . وقوله (ولتأت طائفة أخرى) يعني إذا أتمت الأولى صلاتها ووقفت من ورائكم ، لتأت الطائفة الأخرى التي لم تصل بعد شيئاً فليصلوا معك . وفيه دليل بين أيضاً لأحد القولين في مذهب مالك ، من أن الإمام ينتظر الثانية حتى تتم صلاتها ويسلم بهم ، لأن ظاهر المعية المطلقة يوجب ذلك ، إذ لو كانوا يقضون بعد سلامه لم يكونوا مصلين معه على الإطلاق ، والله أعلم . فهذه الآية منطبقة على أكثر مشهور مذهبه في تفاصيل صلاة الخوف ، والله الموفق للصواب .

(٢) عاد كلامه . قال دوالمراد قلت كيف جمع بين الأسلحة ... الخ . ؟ قال أحمد : وحسن هذا المجاز وبلغ به ذروة الفصاحة ، عطف الحقيقة عليه .

كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ﴿حدوداً بأوقات لا يجوز إخراجها عن أوقاتها على أي حال كنتم، خوف أو أمن. وهذا ظاهر على مذهب الشافعي رحمه الله في إيجابه الصلاة على المحارب في حالة المسابقة والمشى والاضطراب في المعركة إذا حضر وقتها، فإذا اطمأن فعلية القضاء. وأما عند أبي حنيفة رحمه الله فهو معذور في تركها إلى أن يطمئن. وقيل: معناه فإذا قضيت صلاة الخوف فأدبوا ذكر الله مهللين مكبرين مسبحين داعين بالنصرة والتأييد في كافة أحوالكم من قيام وقعود واضطجاع، فإن ما أنتم فيه من خوف وحرب جدير بذكر الله ودعائه واللجأ إليه (فإذا اطمأنتم) فإذا أقمت (فأقيموا الصلاة) فأتوها.﴾

وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلُمُونَ كَمَا تَأْلُمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً ﴿١٠٤﴾

﴿ولا تهنوا﴾ ولا تضعفوا ولا تتوانوا ﴿في ابتغاء القوم﴾ في طلب الكفار بالقتال والتعرض به لهم، ثم ألهمهم الحجة بقوله: ﴿إن تكونوا تألمون﴾ أي ليس ما تكابدون من الألم بالجرح والقتل مختصاً بكم، إنما هو أمر مشترك بينكم وبينهم يصيبهم كما يصيبكم، ثم إنهم يصبرون عليه ويتشجعون، فما لكم لا تصبرون مثل صبرهم، مع أنكم أولى منهم بالصبر لأنكم ﴿ترجون من الله ما لا يرجون﴾ من إظهار دينكم على سائر الأديان، ومن الثواب العظيم في الآخرة. وقرأ الأعرج: أن تكونوا تألمون، بفتح الهمزة بمعنى: ولا تهنوا لأن تكونوا تألمون. وقوله (فإنهم يألمون كما تألمون) تعليل. وقرئ: فإنهم يلبون كما تلبون. وروى أن هذا في بدر الصغرى، كان بهم جراح فتواكلوا ﴿وكان الله عليماً حكيماً﴾ لا يكلفكم شيئاً ولا يأمركم ولا ينهاكم إلا لما هو عالم به مما يصلحكم.

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً ﴿١٠٥﴾ وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً ﴿١٠٦﴾

روى أن طعمة بن أبيرق أحد بني ظفر سرق درعا من جارية له اسمها قتادة بن النعمان في جراب دقيق، فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه، وخبأها عند زيد بن السمين رجل من اليهود، فالتفتست الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها، وما له بها علم، فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودي فأخذوها، فقال: دفعها إلى طعمة، وشهد له ناس من اليهود. فقالت بنو ظفر: انطلقوا بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فسألوه أن يجادل عن صاحبهم وقالوا إن لم تفعل هلك واقتضح وبرئ اليهودي، فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل وأن يعاقب

اليهودى . وقيل : هم أن يقطع يده^(١) فنزلت . وروى أن طعمة هرب إلى مكة وارتد ونقب حائطاً بمكة ليسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله ﴿بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ بما عرفك وأوحى به إليك . وعن عمر رضى الله عنه : لا يقولن أحدكم قضيت بما أرانى الله ، فإن الله لم يجعل ذلك إلا لئيه صلى الله عليه وسلم ، ولكن ليجهد^(٢) رأيه ، لأن الرأى من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مصيباً ، لأن الله كان يريه إياه ، وهو منا الظن والتكلف ﴿ولا تكن للخاتنين خصيماً﴾ ولا تكن لأجل الخاتنين خصاماً للبرآء ، يعنى لا تخاصم اليهود لأجل بنى ظفر ﴿واستغفر الله﴾ بما هممت به من عقاب اليهودى .

وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَانًا أَلِيماً ۖ (١٠٧) يَسْتَعْجِلُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُظُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَفْعَلُونَ مُحِيطًا ۖ (١٠٨) هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۖ (١٠٩) وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غُفُورًا رَحِيمًا ۖ (١١٠)

﴿يختانون أنفسهم﴾ يخونونها بالمعصية . كقوله (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم) جعلت معصية العصاة خيانة منهم لأنفسهم كما جعلت ظلماً لها ؛ لأن الضرر راجع إليهم . فإن قلت : لم قيل (للخاتنين) و ﴿يختانون أنفسهم﴾ وكان السارق طعمة وحده ؟ قلت : لوجهين ، أحدهما : أن بنى ظفر شهدوا له بالبرائة ونصروه ، فكانوا شركاء له فى الإثم . والثانى : أنه جمع ليتناول طعمة وكل من خان خيانتته . فلا تخاصم لخائن قط ولا تجادل عنه . فإن قلت : لم قيل ﴿خواناً أليماً﴾ على المبالغة ؟ قلت : كان الله عالماً من طعمة بالإفراط فى الخيانة وركوب المآثم ، ومن كانت تلك

(١) ذكره الثعلبى من رواية أبى صالح عن الكلبي عن ابن عباس . ونقده الواحدى عن المفسرين فى الأسباب . ورواه الطبرى من رواية سعيد عن قتادة قال وذكر لنا أن هذه الآية نزلت فى شأن طعمة بن أبيرق وكان من الأنصار من بنى ظفر سرق درعاً لعمه ، كانت وديعة عنده . ثم قذفها على يهودى كان يشاهم يقال له : زيد بن السمين . فذكر القصة . وأخرجه الترمذى والحاكم مطولاً من رواية محمد بن سلمة عن ابن إسحاق عن عاصم بن عمر بن عكر عن قتادة بن النعمان . وقال الترمذى : غريب ، ولا نعلم أسنده عن ابن إسحاق إلا محمد بن سلمة . ورواه يونس وغير واحد عن ابن إسحاق عن عاصم مرسلًا .

(٢) قوله «ولكن ليجهد رأيه» عبارة الخازن : ليجهد . (ع)

خاتمة أمره لم يشك في حاله . وقيل : إذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم أن لها أخوات . وعن عمر رضى الله عنه أنه أمر بقطع يد سارق ، فجاءت أمه تبكي وتقول : هذه أول سرقة سرقتها فاعف عنه . فقال : كذبت ، إن الله لا يؤاخذ عبده في أول مرة ^(١) ﴿ يستخفون ﴾ يستترون ﴿ من الناس ﴾ حياء منهم وخوفا من ضررهم ﴿ ولا يستخفون من الله ﴾ ولا يستحيون منه ﴿ وهو معهم ﴾ وهو عالم بهم مطلع عليهم لا يخفى عليه خاف من سرهم ، وكفى بهذه الآية ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والحشية من ربهم ، مع علمهم إن كانوا مؤمنين أنهم في حضرته لاسترة ولا غفلة ولا غيبة ، وليس إلا الكشف الصريح والافتضاح ﴿ يبيتون ﴾ يديرون وينزورون ^(٢) وأصله أن يكون بالليل ﴿ مالا يرضى من القول ﴾ وهو تدير طعمة أن يرى بالدرع في دار زيد ليسرق دونه ويحلف ببراءته . فإن قلت : كيف سمي التدير قولا ، وإنما هو معنى في النفس ؟ قلت : لما حدث بذلك نفسه سمي قولا على المجاز . ويجوز أن يراد بالقول : الحلف الكاذب الذى حلف به بعد أن بيته ، وتوريكه ^(٣) الذنب على اليهودى ﴿ ها أنتم هؤلاء ﴾ ها للتنبيه في أتم . وأولاء : وهما مبتدأ وخبر . و﴿ جادلتكم ﴾ جملة مبينة لوقوع أولاء خبرا . كما تقول لبعض الأسخياء : أنت حاتم ، تجود بمالك . وتؤثر على نفسك . ويجوز أن يكون (أولاء) أسما موصولا بمعنى الذين ، وجادلتكم صلته . والمعنى : هبوا أنكم خاضتم عن طعمة وقومه في الدنيا ، فن يخاصم عنهم في الآخرة إذا أخذهم الله بعذابه . وقرأ عبد الله : عنه ، أى عن طعمة ﴿ وكيلا ﴾ حافظا ومحاميا من بأس الله وانتقامه ﴿ ومن يعمل سوءا ﴾ قبيحا متعديا يسوء به غيره ، كما فعل طعمة بقتادة واليهودى ﴿ أو يظلم نفسه ﴾ بما يختص به كالحلف الكاذب . وقيل : ومن يعمل سوءا من ذنب دون الشرك ، أو يظلم نفسه بالشرك . وهذا بعث لطعمة على الاستغفار والتوبة لتلزمه الحجة ، مع العلم بما يكون منه . أو لقومه لما فرط منهم من نصرتهم والذب عنه .

وَمَنْ يَكْسِبْ إِنَّمَا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ^(١١١)
وَمَنْ يَكْسِبْ حَظِيئَةً أَوْ إِنَّمَا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيثًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا
وَإِنَّمَا مُبِينًا ^(١١٢)

(فإنما يكسبه على نفسه) أى لا يتعداه ضرره إلى غيره فليبق على نفسه من كسب السوء

(١) لم أجده .

(٢) قوله « وينزورون » في الصحاح « زوروا الشيء » حسنت وقومته . وللزور : تزوين الكذب . (ع)

(٣) قوله « وتوريكه الذنب » في الصحاح : « ورك فلان ذنبه على غيره ، أى قوفه به . » وفيه أيضا « وهو يقرى

بكذا » أى يرى به ويثبت به . (ع)

﴿خطيئة﴾ صغيرة ﴿أو إثماً﴾ أو كبيرة ﴿ثم يرم به بريئاً﴾ كما رمى طعمة زيداً ﴿فقد احتمل بهتاناً وإثماً﴾ لأنه يكسب الإثم، آثم، وبرى البرى، باهت، فهو جامع بين الأمرين. وقرأ معاذ بن جبل رضى الله عنه: ومن يكسب، بكسر الكاف والسين المشددة وأصله يكتسب.

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَنْ يُضْلَوْكَ وَمَا يُضْلَوْنَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١١٣﴾

﴿ولولا فضل الله عليك ورحمته﴾ أى عصمته وألطافه وما أوحى إليك من الاطلاع على سرهم ﴿لهمت طائفة منهم﴾ من بنى ظفر ﴿أن يضلوك﴾ عن القضاء بالحق وتوخي طريق العدل، مع عليهم بأن الجاني هو صاحبهم، فقد روى أن ناساً منهم كانوا يعلمون كنهه القصة ﴿وما يضلون إلا أنفسهم﴾ لأن وباله عليهم ﴿وما يضرؤك من شيء﴾ لأنك إنما عملت بظاهر الحال، وما كان يخطر ببالك أن الحقيقة على خلاف ذلك ﴿وعليك ما لم تكن تعلم﴾ من خفيات الأمور وضمائر القلوب، أو من أمور الدين والشرائع. ويجوز أن يراد بالطائفة بنو ظفر، ويرجع الضمير في (منهم) إلى الناس. وقيل: الآية في المناققين.

لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّبَوَاهُمْ إِلَّا مَنَ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ آتِبَغَاءَ مَرَضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٤﴾

﴿لا خير في كثير من نبواهم﴾ من تناجى الناس ﴿إلا من أمر بصدقة﴾ إلا نبوي من أمر، على أنه مجرور بدل من كثير، كما تقول: لا خير في قيامهم إلا قيام زيد. ويجوز أن يكون منصوباً على الانقطاع، بمعنى: ولكن من أمر بصدقة، ففي نبواه الخير. وقيل: المعروف القرض. وقيل إغاثة الملهوف. وقيل هو عام في كل جميل. ويجوز أن يراد بالصدقة الواجب والمعروف ما يتصدق به على سبيل التطوع. وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «كلام ابن آدم كله عليه لاله إلا ما كان من أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو ذكر الله»^(١) وسمع سفيان رجلاً يقول: ما أشد هذا الحديث. فقال: ألم تسمع الله يقول (لا خير في كثير

(١) أخرجه الترمذى وابن ماجه والحاكم وأبو يعلى والطبرانى من حديث أم حبيبة. ومداؤه على محمد بن يزيد ابن حبيش راوية سفيان الثوري، وفيه رواية الحاكم بزيادة فيه من كلام الثوري وأنه استشهد بهذه الآية وغيرها.

من نجواهم) فهو هذا بعينه . أو ما سمعته يقول (والعصر إن الإنسان لني خسر) فهو هذا بعينه وشرط في استيجاب الأجر العظيم أن ينوى فاعل الخير عبادة الله والتقرب به إليه ، وأن يبتغى به وجهه خالصاً ، لأن الأعمال بالنيات . فإن قلت : كيف قال (إلا من أمر) ثم قال : (ومن يفعل ذلك) ؟ قلت : قد ذكر الأمر بالخير ليدل به على فاعله ، لأنه إذا دخل الأمر به في زمرة الخيرين كان الفاعل فيهم أدخل . ثم قال : ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ فذكر الفاعل وقرن به الوعد بالأجر العظيم ، ويجوز أن يراد : ومن يأمر بذلك ، فعبر عن الأمر بالفعل كما يعبر به عن سائر الأفعال ، وقرئ : يؤتبه ، بالياء .

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾ إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۖ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّٰلًا بَعِيدًا ﴿١١٦﴾ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَّا لَا يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴿١١٧﴾ لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا تُخْذَنْ مِنْ عِبَادِكِ نَصِيصًا مَفْرُوضًا ﴿١١٨﴾ وَلَا ضُلَّانُهُمْ وَلَا مُنِئِنُّهُمْ وَلَا مَرْمِهْمُ فَلْيُتَكُنْ آذَانَ الْأَنْعَمِ وَلَا مَرْمَهُمْ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ ۖ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴿١١٩﴾ يَعْدُهُمْ وَيُمْنِيهِمْ وَمَا يَعْدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢٠﴾ أُولَٰئِكَ مَاوَأُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴿١٢١﴾

﴿ ويتبع غير سبيل المؤمنين ﴾ وهو السبيل الذي هم عليه من الدين الحنيفي القيم ، وهو دليل على أن الإجماع حجة لا تجوز مخالفتها ، كما لا تجوز مخالفة الكتاب والسنة ، لأن الله عز وجل جعل جزاء الوعيد الشديد ، فكان اتباعهم واجبا كموالاته الرسول عليه الصلاة والسلام . قوله ﴿ نوله ما تولى ﴾ نجعله واليا لما تولى من الضلال ، بأن نخله ونحلي بينه وبين ما اختاره ﴿ ونصله جهنم ﴾ وقرئ : ونصله ، بفتح النون ، من صلاه . وقيل : هي في طعمة وارتداده وخروجه إلى مكة ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ﴾ تكرير للتأكيد ، وقيل : كزرقصة طعمة : وروى : أنه مات مشركا . وقيل : جاء شيخ من العرب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إني شيخ منهمك في الذنوب ، إلا أني لم أشرك بالله شيئا منذ عرفته وآمنت به ، ولم أتخذ من دونه وليا ، ولم أوقع المعاصي جراءة

على الله ولا مكابرة له ، وما توهمت طريقة عين أنى أعجز الله هرباً ، وإنى لنادم تائب مستغفر ، فما ترى حالى عند الله ؟ ^(١) فزلت . وهذا الحديث ينصر قول من فسر (من يشاء) بالتائب من ذنبه ^(٢) ﴿ إلا إنانا ﴾ هي اللات والعزى ومناة . وعن الحسن لم يكن حتى من أحياء العرب إلا ولهم صنم يعبدونه يسمونه أنثى بنى فلان . وقيل : كانوا يقولون فى أصنامهم هن بنات الله . وقيل : المراد الملائكة . لقولهم : الملائكة بنات الله . وقرئ أنثا ، جمع أنيث أو أناث . ووثناً . وأنثا ، بالتخفيف والتثقيف جمع وثن ، كقولك أسد وأسد وأسد . وقلب الواو الفأ نحو : أجوه ، فى وجوه . وقرأت عائشة رضى الله عنها : أوثاناً ﴿ وإن يدعون ﴾ وإن يعبدون بعبادة الأصنام ﴿ إلا شيطاناً ﴾ لأنه هو الذى أغراهم على عبادتها فأطاعوه فجعلت طاعتهم له عبادة . و ﴿ لعنه الله وقال لا تأخذن ﴾ صفتان بمعنى شيطاناً مريداً جامعاً بين لعنة الله وهذا القول الشنيع ﴿ نصيباً مفروضاً ﴾ مقطوعاً واجباً فرضته لنفسى من قولهم : فرض له فى العطاء ، وفرض الجند رزقه . قال الحسن : من كل ألف تسعائة وتسعين إلى النار ﴿ ولأمنينهم ﴾ الأمانى الباطلة ^(٣) من طول الأعمار ، وبلوغ الآمال ، ورحمة الله للمجرمين بغير توبة ^(٤) والخروج من النار بعد دخولها بالشفاعة ونحو ذلك . وتبتيكهم الآذان فعلهم بالبحار ، كانوا يشقون أذن الناقة إذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس ذكراً ، وحرموها على أنفسهم الاتفاع بها . وتغييرهم خلق الله : فقء عين الحامى وإعفاؤه عن الركوب . وقيل : الخضاء ، وهو فى قول عامة العلماء مباح فى البهائم . وأما فى بنى آدم فمحظور . وعند أبى حنيفة : يكره شراء الخصيان وإمسأكم واستخدمهم ، لأن الرغبة فيهم تدعو إلى خصائهم . وقيل : فطرة الله التى هى دين الإسلام . وقيل للحسن : إن عكرمة يقول هو الخضاء ، فقال : كذب عكرمة ، هو دين الله . وعن

(١) هو منقطع .

(٢) قوله وينصر قول من فسر من يشاء ... الخ هو قول المعتزلة . (ع)

(٣) قال محمود : والمراد الأمانى الباطلة ... الخ ، قال أحد : هو تعريض بأهل السنة الذين يعتقدون أن الموحد ذا الكيثر غير التائب أمره يرجأ إلى الله تعالى ، والفقير عنه موكل إلى مشيئته إيماناً وتصديقاً بقوله فى الآية المعتبرة فى هذا (إن الله لا ينفرد أن يشرك به ويفقر مادون ذلك لمن يشاء) والعجب أن هذه الآية تكررت فى هذه السورة مرتين على أذن الزمخشري ، وهو مع ذلك يتصام عنها ، ويجعل العقيدة المتلقاة منها من جملة الأمانى الشيطانية ، نموذجاً لله من إرسال الرسن فى اتباع الهوى ، وكذلك أيضاً عرض بأهل السنة فى اعتقادهم صدق الوعد الصادق بالشفاعة الحمديدية ، وعد ذلك أيضاً أمنية شيطانية ، وماأرى من جحد الشفاعة يناها . فلا حول ولا قوة إلا بالله . لقد مكر بهذا الفاضل ، فلا يأمن بمدته عاقل . إنه لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون .

(٤) قوله : « للمجرمين بغير توبة » بل بالشفاعة ، أو بمجرد الفضل . وهو مذهب أهل السنة . (ع)

ابن مسعود : هو الوشم . وعنه : لعن الله الواشرات والمتنصتات ^(١) والمستوشمات المغيرات خلق الله ^(٢) . وقيل التخنث .

وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۝١٢٢

(وعد الله حقاً) مصدران : الأول مؤكد لنفسه ، والثاني مؤكد لغيره (ومن أصدق من الله قيلاً) تأكيد ثالث بليغ . فإن قلت : ما فائدة هذه التوكيدات ؟ قلت : معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة وأمانيه الباطلة لقرنائه بوعد الله الصادق لأوليائه ، ترغيباً للعباد في إثبات ما يستحقون به تنجز وعد الله ، على ما يتجرعون في عاقبته غصص إخلاف مواعيد الشيطان .

لَيْسَ بِأَمَانِيَّكُمْ وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝١٢٣ (ليس) ضمير وعد الله ، أى ليس ينال ما وعد الله من الثواب (بأمانيتكم ولا) بـ (أمانى أهل الكتاب) والخطاب للمسلمين لأنه لا يتمنى وعد الله إلا من آمن به ، وكذلك ذكر أهل الكتاب معهم لمشاركتهم لهم في الإيمان بوعد الله . وعن مسروق والسدى : هى فى المسلمين . وعن الحسن : ليس الإيمان بالتمنى ، ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل ، إن قوما ألهتهم أمانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم ، وقالوا : نحسن الظن بالله وكذبوا ، لو أحسنوا الظن بالله لأحسنوا العمل له . وقيل : إن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا ، فقال أهل الكتاب : نيينا قبل نديكم ، وكتابتنا قبل كتابكم . وقال المسلمون : نحن أولى منكم ، نيينا خاتم النبيين وكتابتنا يقضى على الكتب التى كانت قبله . فتزلت . ويحتمل أن يكون الخطاب للمشركين لقولهم : إن كان الأمر كما يزعم هؤلاء لشكون خيراً منهم وأحسن حالاً (لاوتين مالاً وولداً) ، (إن لى عنده للحسنى) وكان أهل الكتاب يقولون : نحن أبناء الله وأحباؤه . لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة . وبعضه

(١) قوله « الواشرات والمتنصتات » الواشرات : المرققات أسنانهم . والمتنصتات : الثنافات للشر والمتنصتات أيضاً . اهـ صحاح . (ع)
(٢) متفق عليه من رواية علقمة بزيادة (المنفلجات) وفيه قصة .

تقدم ذكر أهل الشرك قبله . وعن مجاهد: إن الخطاب للمشركين . قوله: ﴿ من يعمل سوءاً يجز به ﴾ وقوله: ﴿ ومن يعمل من الصالحات ﴾ بعد ذكر تمنى أهل الكتاب ، نحو من قوله (بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته) وقوله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) عقيب قوله (وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة) وإذا أبطل الله الأمانى وأثبت أن الأمر كله معقود بالعمل ، وأن من أصلح عمله فهو الفائز . ومن أساء عمله فهو الهالك : تبيين الأمر ووضع ، ووجب قطع الأمانى وحسم المطامع ، والإقبال على العمل الصالح . ولكنه نصح لا تعبه الآذان ولا تلتق إليه الآذهان . فإن قلت : ما الفرق بين « من ، الأولى والثانية ؟ قلت : الأولى للتبويض ، أراد : ومن يعمل بعض الصالحات ؛ لأن كلاً لا يتمكن من عمل كل الصالحات لاختلاف الأحوال ، وإنما يعمل منها ما هو تكليفه وفي وسعه . وكمن مكلف لا حج عليه ولا جهاد ولا زكاة ، وتسقط عنه الصلاة في بعض الأحوال . والثانية لتبيين الإيهام في (من يعمل) فإن قلت : كيف خص الصالحون بأنهم لا يظلمون وغيرهم مثلهم في ذلك ؟^(١) قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن يكون الراجع في (ولا يظلمون) لعمال السوء وعمال الصالحات جميعاً . والثاني أن يكون ذكره عند أحد الفريقين دالاً على ذكره عند الآخر ، لأن كلا الفريقين يجزون بأعمالهم لا تفاوت بينهم ، ولأن ظلم المسمى أن يزداد في عقابه ، وأرحم الراحمين معلوم أنه لا يزيد في عقاب المجرم ، فكان ذكره مستغنى عنه وأما المحسن فله ثواب وتوابع للثواب من فضل الله هي في حكم الثواب ، لجاز أن ينقص من الفضل لأنه ليس بواجب ، فكان نفي الظلم دلالة على أنه لا يقع نقصان في الفضل

وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿١٢٥﴾

﴿ أسلم وجهه لله ﴾ أخلص نفسه لله وجعلها سالمة له لا تعرف لها رباً ولا معبوداً سواه

(١) قال محمود : وإن قلت كيف خص الصالحون بأنهم لا يظلمون وغيرهم مثلهم في ذلك ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن يكون الراجع في (ولا يظلمون) لعمال السوء وعمال الصالحات جميعاً . والثاني : أن يكون ذكره عند أحد الفريقين دالاً على ذكره عند الآخر ، لأن كلا الفريقين يجزون بأعمالهم لا تفاوت بينهم ، ولأن ظلم المسمى أن يزداد في عقابه ، وأرحم الراحمين معلوم أنه لا يزيد في عقاب المجرم ، فكان ذكره مستغنى عنه . وأما المحسن فله ثواب وتوابع للثواب من فضل الله هي في حكم الثواب ، لجاز أن ينقص من الفضل لأنه ليس بواجب ، وكان نفي الظلم دلالة على أنه لا يقع نقصان في الفضل . قال أحمد : مدار هذا التطويل بالسؤال والجواب على بث المعتقد الفاسد في أن الله تعالى يجب عليه أن يثيب على الطاعات ، وأن الثواب منقسم إلى واجب ليس بفضل ، وإلى زيادة على الواجب وهي الفضل خاصة ، وهذا المعتقد هو الذي يصدق عليه أن الشيطان مناه للقدورية . حتى زعموا أن لهم على الله واجبا - تعالى الله عن ذلك - إن الله لفتى عن عمل يوجب عليه حقاً ، جل الله وعز . لقد نفخ الشيطان بهذه الأمنية في آذان القدورية . اللهم لاعددة لنا لإفضلك ، فأجزل نصيبتنا منه يا كريم

(وهو محسن) وهو عامل للحسنات تارك للسيئات (حنيفاً) حال من المتبع ، أو من إبراهيم كقوله (بل ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين) وهو الذى تحنف أى مال عن الأديان كلها إلى دين الإسلام (واتخذ الله إبراهيم خليلاً) مجاز عن اصطفاؤه واختصاصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله . والخليل : الخال ، وهو الذى يخالك أى يوافقك فى خالك ، أو يسايرك فى طريقك ، من الخل : وهو الطريق فى الرمل ، أو يستدخلك كما تستدخله ، أو يداخلك خلال منازلك وحجبتك . فإن قلت : ما موقع هذه الجملة ؟ قلت : هى جملة اعتراضية لا محل لها من الإعراب ، كنحو ما يجرى فى الشعر من قولهم :

* وَالْحَوَادِثُ جَمَّةٌ * (١)

فأندتها تأكيد وجوب اتباع ملته ، لأن من بلغ من الزلنى عند الله أن اتخذته خليلاً ، كان جديراً بأن تتبع ملته وطريقته . ولو جعلتها معطوفة على الجملة قبلها لم يكن لها معنى . وقيل : إن إبراهيم عليه السلام بعث إلى خليل له بمصر فى أزمة أصابت الناس بمتار منه . فقال خليله : لو كان إبراهيم يطلب الميرة لنفسه لفعلت ، ولكنه يريد لها للأضياف ، فاجتاز غلبانه يبطحاء لينة فلثوا منها الغرائر حياء من الناس . فلما أخبروا إبراهيم عليه السلام ساءه الخبر ، فحملته عيناه وعمدت امرأته إلى غرارة منها فأخرجت أحسن حوارى ، واختبرت واستنبه إبراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبر ، فقال : من أين لكم ؟ فقالت امرأته : من خليلك المصرى . فقال : بل من عند خليلي الله عز وجل ، فسماه الله خليلاً .

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا (١٢٦)

(ولله ما فى السموات وما فى الأرض) متصل بذكر المال الصالحين والطالحين . معناه : أن له ملك أهل السموات والأرض ، فطاعته واجبة عليهم (وكان الله بكل شىء محيطاً) فكان عالماً بأعمالهم فجازيهم على خيرها وشرها . فليس لهم أن يختاروا لأنفسهم ما هو أصلح لها .

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّىٰ النِّسَاءِ الَّتِي لَا تَوْفُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ

(١) ياليت شعرى والحوادث جمه هل أغدون يوماً وأمرى بجمع

قوله «والحوادث جمه» أى كثيرة ، جملة اعتراضية . وأغدون : مؤكد بالنون الخفيفة . «وأمرى بجمع» أى منوى مجزوم بامتاله . أو المفعلى : وشمل مجتمع بعد تفرقه ، وهى جملة حالية مفتية عن خبر أغدون وأخبرها ، وزيدت الواو لتوكيد الربط . وأجمع يتعلق بالمفعول ، وجمع يتعلق بالمحسوس .

وَالْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْهَتَمِ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ

فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا (١٢٧)

﴿ما يتلى﴾ في محل الرفع . أى الله يفتيكم والمتلو ﴿في الكتاب﴾ في معنى يتامى . يعنى قوله (وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى) وهو من قولك : أعجبنى زيد وكرمه . ويجوز أن يكون . (ما يتلى عليكم) مبتدأ و﴿في الكتاب﴾ خبره على أنها جملة معترضة ، والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ تعظيما للتلو عليهم ، وأن العدل والنصفة في حقوق اليتامى من عظام الأمور المرفوعة الدرجات عند الله التي تجب مراعاتها والمحافظة عليها ، والمخل بها ظالم مهان بما عظمه الله . ونحوه في تعظيم القرآن : (وإنه في أم الكتاب لدينا لعلى حكيم) ويجوز أن يكون مجرورا على القسم ، كأنه قيل : قل الله يفتيكم فيهن ، وأقسم بما يتلى عليكم في الكتاب . والقسم أيضا لمعنى التعظيم ، وليس بسديد أن يعطف على المجرور في (فيهن) ، لاختلاله من حيث اللفظ والمعنى ، فإن قلت هم تعلق قوله ﴿في يتامى النساء﴾ ؟ قلت : في الوجه الأول هو صلة (يتلى) أى يتلى عليكم في معناه . ويجوز أن يكون (في يتامى النساء) بدلا من (فيهن) وأما في الوجهين الآخرين فبدل لا غير . فإن قلت : الإضافة في (يتامى النساء) ما هي ؟ قلت : إضافة بمعنى من . كقولك : عندى سحق عمامة . وقرئ : في يتامى النساء ، ييامين على قلب همزة أيامى ياء ﴿لا تؤتوهن ما كتب لهن﴾ وقرئ : ما كتب الله لهن ، أى ما فرض لهن من الميراث . وكان الرجل منهم يضم اليتيمة إلى نفسه وما لها ^(١) . فإن كانت جميلة تزوجها وأكل المال ، وإن كانت دميعة عضلها عن الزوج حتى تموت فيرثها ﴿وترغبون أن تنكحوهن﴾ يحتمل في أن تنكحوهن لجمالهن ، وعن أن تنكحوهن لدمايتهن . وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان إذا جاءه ولى اليتيمة نظر ^(٢) فإن كانت جميلة غنية قال : زوجها غيرك واتمس لها من هو خير منك . وإن كانت دميعة ولا مال لها قال : زوجها فأنت أحق بها ^(٣) ﴿والمستضعفين﴾ مجرور معطوف على يتامى النساء ، وكانوا في الجاهلية إنما يورثون الرجال القوام بالأمور دون الأطفال والنساء . ويجوز أن يكون خطابا للأوصياء كقوله (ولا تبدلوا الخبيث بالطيب) ﴿وأن تقوموا﴾ مجرور كالمستضعفين بمعنى : يفتيكم في يتامى النساء . وفي المستضعفين : وفي أن تقوموا . ويجوز أن يكون منصوبا بمعنى : ويأمركم أن تقوموا ، وهو خطاب للأئمة في أن ينظروا لهم ويستوفوا لهم حقوقهم ، ولا يخلوا أحداً يهتضمهم .

(١) قوله «وما لها الخ» عبارة النسق : ولعل أصله وما لها إلى ماله . (ع)

(٢) أخرجه الطبري من طريق إبراهيم أن عمر بن الخطاب - فذكره مرصلا .

وَإِنْ أَمْرَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٢٨﴾

﴿خافت من بعلها﴾ توقعت منه ذلك لما لاح لها من مخاييله وأماراته . والنشوز : أن يتجافى عنها بأن يمنعها نفسه ونفقتة والمودة والرحمة التي بين الرجل والمرأة ، وأن يؤذيها بسب أو ضرب والإعراض : أن يعرض عنها بأن يقل محادثتها ومؤانستها ، وذلك لبعض الأسباب من طعن في سن ، أو دمامة ، أو شيء في خلق أو خلق ، أو ملال ، أو طموح عين إلى أخرى ، أو غير ذلك فلا بأس بهما في أن يصلحا بينهما . وقرئ : يصلحا . ويصلحا ، بمعنى : يتصالحا ، ويصطلحا . ونحو أصلح : أصبر في اصطبر ﴿صلحا﴾ في معنى مصدر كل واحد من الأفعال الثلاثة . ومعنى الصلح : أن يتصالحا على أن تطيب له نفسا عن القسمة أو عن بعضها ، كما فعلت سودة بنت زمعة حين كرهت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفت مكان عائشة من قلبه ، فوهبت لها يومها ^(١) . وكما روى أن امرأة أراد زوجها أن يطلقها لرغبته عنها وكان لها منه ولد ، فقالت : لا تطلقني ودعني أقوم على ولدي وتقسم لي في كل شهرين ، فقال : إن كان هذا يصلح فهو أحب إلي ، فأقرها . أو تهب له بعض المهر أو كله ، أو النفقة ؛ فإن لم تفعل فليس له إلا أن يمسكها بإحسان أو يسرحها ﴿والصلح خير﴾ من الفرقة أو من النشوز والإعراض وسوء العشرة . أو هو خير من الخصومة في كل شيء . أو الصلح خير من الخيوز ، كما أن الخصومة شر من الشرور وهذه الجملة اعتراض ، وكذلك قوله ﴿وأحضرت الأنفس الشح﴾ ومعنى إحضار الأنفس الشح أن الشح جعل حاضرا لها لا يغيب عنها أبدا ولا تنفك عنه ، يعنى أنها مطبوعة عليه والغرض أن المرأة لا تنكاد تسمح بقسمتها وبغير قسمتها ^(٢) ، والرجل لا تنكاد نفسه تسمح بأن يقسم لها وأن يمسكها إذا رغب عنها وأحب غيرها ﴿وإن تحسنوا﴾ بالإقامة على نساءكم وإن كرهتموهن وأحببتم غيرهن ، وتصبروا على ذلك مراعاة لحق الصعبة ﴿وتتقوا﴾ النشوز والإعراض وما يؤدي إلى الأذى والخصومة ﴿فإن الله كان بما تعملون﴾ من الإحسان والتقوى ﴿خبيرا﴾ وهو يثيبكم عليه . وكان عمران بن حطان الخارجي من آدم بنى آدم ، وامراته من أجلمهم ،

(١) أخرجه الحاكم من حديث عائشة وهو في الصحيحين من رواية عروة عن عائشة قالت «مارأيت امرأة أحب أن أكون مسلجا من سودة بنت زمعة من امرأة فيها حدة - الحديث» .

(٢) قوله «وبغير قسمتها» لعله «غير قسمتها» ، كالفرقة والنفقة والمهر . وعبارة النفس «تسمح بقسمتها والرجل ... الخ» للحرر . (ع)

فأجالت في وجهه نظرها يوماً ثم تابعت الحمد لله ، فقال : مالك ؟ قالت : حمدت الله على أنزول إياك من أهل الجنة ، قال : كيف ؟ قالت : لأنك رزقت مثلي فشكرت ، ورزقت مثلك فصبرت ، وقد وعد الله الجنة عباده الشاكرين والصابرين ^(١)

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا كَآلِ مِعْلَقَةٍ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٢٩﴾

﴿لَنْ تَسْتَطِيعُوا﴾ ومحال أن تستطيعوا العدل ﴿بين النساء﴾ والتسوية حتى لا يقع ميل البتة ولا زيادة ولا نقصان فيما يجب لهن ، فرفع لذلك عنكم تمام العدل وغايته ، وما كلفتم منه إلا ما تستطيعون بشرط أن تبدلوا فيه وسعكم وطاقتمكم : لأن تكليف ما لا استطاع داخل في حد الظلم (وما ربك بظلام للعبيد) وقيل : معناه أن تعدلوا في المحبة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقسم بين نسائه فيعدل ويقول « هذه قسمتي فيما أملك فلا تواخذني فيما تملك ولا أملك » ^(٢) ، يعني المحبة ؛ لأن عائشة رضى الله عنها كانت أحب إليه . وقيل : إن العدل بينهما أمر صعب بالغ من الصعوبة حداً يؤم أنه غير مستطاع . لأنه يجب أن يسوى بينهما في القسمة والنفقة والتهدد والنظر والإقبال والمالحة والمفاكة والمؤانسة وغيرها مما لا يكاد الحصر يأتي من ورثته ، فهو كالحارج من حد الاستطاعة . هذا إذا كن محبوبات كلهن ؛ فكيف إذا مال القلب مع بعضهن ﴿فلا تميلوا كل الميل﴾ فلا تجوروا على المرغوب عنها كل الجور فتمنعوها قسمتها من غير رضى منها ، يعني : أن اجتناب كل الميل مما هو في حد اليسر والسعة ؛ فلا تفرطوا فيه إن وقع منكم التفریط في العدل كله . وفيه ضرب من التوبيخ ﴿فتدروها كالمعلقة﴾ وهي التي ليست بذات بعل ولا مطلقة قال :

هَلْ هِيَ إِلَّا حَظَّةٌ أَوْ تَطْلِيْقٌ أَوْ صَلَفٌ أَوْ بَيْنَ ذَلِكَ تَعْلِيْقٌ ^(٣)

وفي قراءة أبي : فتدروها كالمسجونة . وفي الحديث : « من كانت له امرأتان يميل مع إحداهما جاء

(١) لم أجده .

(٢) أخرجه أصحاب السنن وابن حبان والحاكم من رواية أبي قلابة عن عبد الله بن يزيد عن عائشة ، وفيه . يعني القلب .

(٣) لبنت المحارس . والاستفهام إنكارى ، أى ليست حالة الزوجة مع زوجها لإحاطة صغيرة بخطوة الزوج بها ، أو تطليق لها مع الزوج ، أو صلف - أى عدم حظوة من الزوج بها - وصلفت صلفاً من باب تعب . ونساء صالقات وصلائف ، لم يحظهن الزوج ، أو تعليق بين ذلك المذكور من الأحوال . وتسليخ مشطور الرجز بزيادة ساكن في آخره - كما هنا - قليل .

يوم القيامة وأحد شقيه مائل ، ^(١) وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه بعث إلى أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم بمال ، فقالت عائشة رضى الله عنها : أ إلى كل أزواج رسول الله بعث عمر مثل هذا ؟ قالوا : لا . بعث إلى القرشيات بمثل هذا وإلى غيرهن بغيره . فقالت : ارفع رأسك فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعدل بيننا في القسمة بماله ونفسه . فرجع الرسول فأخبره ، فأتهم لمن جميعاً ^(٢) وكان لمعاذ امرأتان ، فإذا كان عند إحداهما لم يتوضأ في بيت الأخرى ، فأتتا في الطاعون فدفنهما في قبر واحد ^(٣) ﴿ وإن تصلحوا ﴾ ماضى من ميلكم وتتداركوه بالتوبة ﴿ وتتقوا ﴾ فيما يستقبل ، غفر الله لكم .

وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ مَّعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴿١٣٠﴾
وقرئ : وإن يتفارقا ، بمعنى وإن يفارق كل واحد منهما صاحبه ﴿ يغن الله كلا ﴾ يرزقه زوجا خيراً من زوجه وعيشاً أهناً من عيشه . والسعة الغنى . والمقدرة : والواسع : الغنى المقتدر .
وَاللَّهُ مَافِي السَّمَوَاتِ وَمَافِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِبْنَاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَافِي السَّمَوَاتِ وَمَافِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﴿١٣١﴾
وَاللَّهُ وَكِيلًا ﴿١٣٢﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَهْلَهُمُ النَّاسُ وَيَأْتِ بآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ

عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ﴿١٣٣﴾

﴿ من قبلكم ﴾ متعلق بوصينا ، أو بأوتوا ﴿ وإياكم ﴾ عطف على الذين أوتوا ﴿ الكتاب ﴾ اسم للجنس يتناول الكتب السماوية ﴿ أن اتقوا ﴾ بأن اتقوا . وتكون أن المفسرة ، لأن التوصية في معنى القول : وقوله ﴿ وإن تكفروا فإن الله ﴾ عطف على اتقوا : لأن المعنى :

(١) أخرجه أصحاب السنن وابن حبان والحاكم من رواية بشير بن نبيك عن أبي هريرة . قال الترمذى : لا يعرف مرفوعاً إلا من حديث همام .

(٢) لم أجده هكذا ، وفي مسند أحمد من رواية باصرة بن سمين : سمعت عمر بن الخطاب يقول : وهو يخطب الناس يوم الجالية « إن الله جعلني خازناً لهذا المال وقاسماً له » ثم قال : بل الله يقسمه « وأنا بادئ أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرض لأزواجه عشرة آلاف إلاجورية وصفية وميمونة . فقالت عائشة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعدل بيننا . فعدل بينهن عمر - الحديث ، أورده في من أبي عمرو بن حفص في مسند المسكين (٤) أخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة معاذ من رواية الليث عن يحيى بن سعيد أن معاذ بن جبل - فذكره -

وزاد : فأقسم بينهما أيهما تقدم وهذا مرسل .

أمرناهم وأمرناكم بالتقوى ، وقلنا لهم ولكم : إن تكفروا فإن الله . والمعنى : إن لله الخلق كله وهو خالقهم ومالكهم والمنعم عليهم بأصناف النعم كلها ، لحقه أن يكون مطاعاً في خلقه غير معصى . يتقون عقابه ويرجون ثوابه . ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من الأمم السالفة ووصيناكم أن اتقوا الله ، يعنى أنها وصية قديمة ما زال يوصى الله بها عباده ، لستم بها مخصوصين ، لأنهم بالتقوى يسعدون عنده ، وبها ينالون النجاة في العاقبة . وقلنا لهم ولكم : وإن تكفروا فإن الله في سمواته وأرضه من الملائكة والثقلين من يوحده ويعبده ويتقيه (وكان الله) مع ذلك (غنياً) عن خلقه وعن عبادتهم جميعاً ، مستحقاً لأن يحمده لكثرة نعمه وإن لم يحمده أحد منهم وتكرير قوله (الله ما في السموات وما في الأرض) تقرير لما هو موجب تقواه ليتقوه فيطيعوه ولا يعصوه ، لأن الخشية والتقوى أصل الخير كله (إن يشأ يذهبكم) يفتنكم ويعدمكم كما أوجدكم وأنشأكم (ويأت بآخرين) ويوجد إنساً آخرين مكانكم أو خلقاً آخرين غير الإنس (وكان الله على ذلك) من الإعدام والايحاد (قديراً) بليغ القدرة لا يمتنع عليه شيء أراده ، وهذا غضب عليهم وتخويف وبيان لاقتداره . وقيل : هو خطاب لمن كان يعادى رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب . أى : إن يشأ يمتكم ويأت بأناس آخرين يوالونه . ويروى أنها لما نزلت ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على ظهر سلمان وقال : « إنهم قوم هذا »^(١) يريد أبناء فارس .

مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ

مَكِينًا بَصِيرًا (١٣٤)

(من كان يريد ثواب الدنيا) كالمجاهد يريد بجهاذه الغنيمة (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) فالله يطلب أحدهما دون الآخر والذي يطلبه أحسهما ، لأن من جاهد الله خالصاً لم تخطئه الغنيمة ، وله من ثواب الآخرة ما الغنيمة إلى جنبه كلاً شيء . والمعنى : فمئذ الله ثواب الدنيا والآخرة له إن أرباده حتى يتعلق الجزاء بالشرط .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ
أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا
الهُوًى أَنْ تَعْدُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ نَعَرُضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (١٣٥)

(١) أخرجه الطبري من رواية سهيل عن أبيه عن أبي هريرة بهذا وقال « يعنى عجم الفرس » .

﴿قَوَامِينَ بِالْقِسْطِ﴾ مجتهدين في إقامة العدل حتى لا تجوروا ﴿شهداء لله﴾ تقيمون شهادتكم لوجه الله كما أمرتم بإقامتها ﴿ولو على أنفسكم﴾ ولو كانت الشهادة على أنفسكم أو آبائكم أو أقاربكم. فإن قلت: الشهادة على الوالدين والأقربين أن تقول: أشهد أن لفلان على والدي كذا، أو على أقاربي. فاما معنى الشهادة على نفسه؟ قلت: هي الإقرار على نفسه، لأنه في معنى الشهادة عليها بالزام الحق لها. ويجوز أن يكون المعنى: وإن كانت الشهادة وبالا على أنفسكم، أو على آبائكم وأقاربكم. وذلك أن يشهد على من يتوقع ضرره من سلطان ظالم أو غيره ﴿إن يكن﴾ إن يكن المشهود عليه ﴿غنيا﴾ فلا تمتنع الشهادة عليه لغناه طلباً لرضاه ﴿أو فقيراً﴾ فلا تمتنعها ترحماء عليه ﴿فإنه أولى بهما﴾ بالغنى والفقير أى بالنظر لها وإرادة مصلحتهما، ولولا أن الشهادة عليهما مصلحة لها لما شرعها، لأنه أنظر لعباده من كل ناظر. فإن قلت: لم تثن الضمير في (أولى بهما) وكان حقه أن يوحد، لأن قوله إن يكن غنياً أو فقيراً في معنى إن يكن أحدهما؟ قلت: قد رجع الضمير إلى ما دل عليه قوله (إن يكن غنياً أو فقيراً) لا إلى المذكور، فلذلك تثنى ولم يفرد، وهو جنس الغنى وجنس الفقير، كأنه قيل: فإنه أولى بجنس الغنى والفقير، أى بالأغنياء والفقراء، وفي قراءة أبي: فإنه أولى بهم وهي شاهدة على ذلك. وقرأ عبدالله: إن يكن غنى أو فقير، على «كان» التامة ﴿أن تعدلوا﴾ يحتمل العدل والعدل، كأنه قيل: فلا تتبعوا الهوى، كراهة أن تعدلوا بين الناس، أو إرادة أن تعدلوا عن الحق ﴿وإن تلوا أو تعرضوا﴾ وإن تلوا ألسنتكم عن شهادة الحق أو حكومة العدل، أو تعرضوا عن الشهادة بما عندكم وتمنعوها. وقرئ: وإن تلاوا، أو تعرضوا، بمعنى: وإن وليتم إقامة الشهادة أو أعرضتم عن إقامتها ﴿فإن الله كان بما تعملون خبيراً﴾ وبمجازاتكم عليه.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ
وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٣٦﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ خطاب للسلين. ومعنى ﴿آمِنُوا﴾ اثبتوا على الإيمان وداوموا عليه وازدادوه ﴿والكتاب الذي أنزل من قبل﴾ المراد به جنس ما أنزل على الأنبياء قبله من الكتب، والدليل عليه قوله (وكتبه) قرئ: وكتابه على إرادة الجنس. وقرئ: نزل. وأنزل، على البناء للفاعل. وقيل: الخطاب لأهل الكتاب، لأنهم آمنوا ببعض الكتب والرسل وكفروا ببعض. وروى أنه لعبدالله بن سلام، وأسد وأسيد ابني كعب، وثعلبة

ابن قيس ، وسلام بن أخت عبدالله بن سلام ، وسلمة ابن أخيه ، ويامين بن يامين « أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : يا رسول الله ، إنا تؤمن بك وبكتابك وموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه من الكتب والرسل ، فقال عليه السلام : « بل آمنوا بالله ورسوله محمد وكتابه القرآن وبكل كتاب كان قبله ، فقالوا : لا نفعل . فنزلت ، فأمنوا كلهم . » (١) وقيل : هو للبتافقين ، كأنه قيل : يأبى الذين آمنوا نفاقاً آمنوا إخلاصاً . فإن قلت : كيف قيل لأهل الكتاب (والكتاب الذى أنزل من قبل) وكانوا مؤمنين بالتوراة والإنجيل ؟ قلت : كانوا مؤمنين بما حُسب ، وما كانوا مؤمنين بكل ما أنزل من الكتب ، فأمرُوا أن يؤمنوا بالجنس كله ، ولأن إيمانهم ببعض الكتب لا يصح إيماناً به . لأن طريق الإيمان به هو المعجزة ، ولا اختصاص لها ببعض الكتب دون بعض . فلو كان إيمانهم بما آمنوا به لأجل المعجزة لامنوا به كله ، فحين آمنوا ببعضه علم أنهم لم يعتبروا المعجزة ، فلم يكن إيمانهم إيماناً . وهذا الذى أراد عز وجل فى قوله (ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا) . فإن قلت : لم قيل (نزل على رسوله) و (أنزل من قبل) ؟ قلت : لأن القرآن نزل مفزقاً منجماً فى عشرين سنة ، بخلاف الكتب قبله ، ومعنى قوله « ومن يكفر بالله » الآية : « ومن يكفر بشئ من ذلك » (فقد صل) لأن الكفر ببعضه كفر بأكمله . ألا ترى كيف قدم الأمر بالإيمان به جميعاً .

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا

لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا (١٣٧)

(لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً) نفي للغفران والهداية (٢) وهى اللطف على سبيل

(١) ذكره الثعالبي من رواية الكاظمي عن أبي صالح عن ابن عباس . وذكره الواحدي فى الأسباب عن الكلبي بغير سند .

(٢) قال محمود : « نفي للغفران والهداية ... الخ » قال أحمد : وليس فى هذه الآية ما يخالف ظاهر القاعدة المستقرة على أن التوبة مقبولة على الإطلاق ، لأن آخر ما ذكر من حال هؤلاء ازدياد الكفر ، ولو كان المذكور فى آخر أحوالهم التوبة والإيمان لاحتج إلى الجمع بين الآية والقاعدة إذاً . وإنما يقع هذا الفصل الذى أورده الزمخشري موقعه فى آية آل عمران ، وهو قوله تعالى (إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون) وقد ظهر الآن فى الجمع بين هذه الآية والقاعدة وجه آخر سوى ما تقدم فى آل عمران ، وهو أن يكون المراد : لن يصدر منهم توبة فلن يكون قبول ، من باب • على لاجب لا يبتدىء به . وعلى هذا يكون خيراً للاحكام والخبر عنهم من سبق فى علم الله أنه لا يتوب من المرتدين ، والله أعلم . وفى قول الزمخشري « إن التاكت للتوبة المائدة إليها يغلب من حاله أنه يموت بشر حاله نظر » فقد ورد فى الحديث « المؤمن مقتن تواب » قال المروى : معناه يقارب الذنب لفتنته ، ثم يعقبه بالتوبة .

المبالغة التي يعطيها اللام ، والمراد بنفيها نفي ما يقتضيهما وهو الإيمان الخالص الثابت . والمعنى : إن الذين تكرروا منهم الارتداد وعهد منهم ازدياد الكفر والإصرار عليه ، يستبعد منهم أن يحدثوا ما يستحقون به المغفرة ويستوجبون اللطف ، من إيمان صحيح ثابت يرضاه الله ، لأن قلوب أولئك الذين هذا دينهم قلوب قد ضربت بالكفر ومرنت على الردة ، وكان الإيمان أهون شيء عندهم وأدونه ، حيث يبدو لهم فيه كزية بعد أخرى وليس المعنى أنهم لو أخلصوا الإيمان بعد تكرار الردة ونصحت توبتهم لم يقبل منهم ولم يغفر لهم ، لأن ذلك مقبول حيث هو بذل للطاقة واستفراغ للوسع ، ولكنه استبعاد له واستغراب ، وأنه أمر لا يكاد يكون ، وهكذا ترى الفاسق الذي يتوب ثم يرجع ثم يتوب ثم يرجع ، لا يكاد يرجي منه الثبات . والغالب أنه يموت على شرٍّ حال وأسمج صورة . وقيل : هم اليهود ، آمنوا بالتوراة وبموسى ثم كفروا بالإنجيل وبعيسى ثم ازدادوا كفراً بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم .

بَشَرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٣٨﴾ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ
أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَلْيَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿١٣٩﴾

(بشر المنافقين) وضع (بشر) مكان : أخبر ، تهكم بهم . و(الذين) نصب على الذم أو رفع بمعنى أريد الذين ، أو هم الذين . وكانوا يمايلون الكفرة ^(١) ويوالونهم ويقول بعضهم لبعض : لا يتم أمر محمد فتولوا اليهود . (فإن العزة لله جميعاً) يريد لأوليائه الذين كتب لهم العز والغلبة على اليهود وغيرهم ، وقال (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) .

وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَن إِذَا مِتْمَنُّمَ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِنْكُمْ
إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴿١٤٠﴾ الَّذِينَ يَرَبُّونَ بِكُمْ
فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ
نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْكُمْ وَنَمْنَعْكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَالَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١٤١﴾

(١) قوله « يمايلون الكفرة » : لعله « يمايلون » . (ع)

(أن إذا سمعتم) هي أن المخففة من الثقيلة . والمعنى أنه إذا سمعتم ، أي نزل عليكم أن الشأن كذا والشأن ما أفادته الجملة بشرطها وجزائها ، ود أن ، مع ما في حيزها في موضع الرفع ينزل ، أو في موضع النصب ينزل ، فيمن قرأ به . والمنزل عليهم في الكتاب : هو ما نزل عليهم بمكة من قوله (وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره) وذلك أن المشركين كانوا يخوضون في ذكر القرآن في مجالسهم فيستزجون به ، فنهى المسلمون عن القعود معهم ماداموا خائضين فيه . وكان أحبار اليهود بالمدينة يفعلون نحو فعل المشركين ، فنهوا أن يقعدوا معهم كما نهوا عن مجالسة المشركين بمكة . وكان الذين يقاعدون الخائضين في القرآن من الأحبار هم المنافقون ، فقليل لهم إنكم إذا مثل الأحبار في الكفر (إن الله جامع المنافقين والكافرين) يعني القاعدين والمقعود معهم . فإن قلت : الضمير في قوله (فلا تقعدوا معهم) إلى من يرجع ؟ قلت : إلى من دل عليه (يكفر بها ويستزأ بها) كأنه قيل : فلا تقعدوا مع الكافرين بها والمستزئين بها . فإن قلت : لم يكونوا مثلهم بالمجالسة إليهم في وقت الخوض ؟ قلت : لأنهم إذا لم ينكروا عليهم كانوا راضين . والراعي بالكفر كافر . فإن قلت : فهلا كان المسلمون بمكة - حين كانوا يجالسون الخائضين من المشركين - منافقين ؟ قلت : لأنهم كانوا لا ينكرون لعجزهم وهؤلاء لم ينكروا مع قدرتهم ، فكان ترك الإنكار لرضاهم (الذين يربصون) إما بدل من الذين يتخذون وإما صفة للنافقين أو نصب على الذم منهم (يربصون بكم) أي ينتظرون بكم ما يتجدد لكم من ظفر أو إخفاق ^(١) (ألم نكن معكم) مظاهرين فأسهموا لنا في الغنيمة (ألم نستحوذ عليكم) ألم نغلبكم ونتمكن من قتلكم وأسرکم فأبقينا عليكم (ونمنعكم من المؤمنين) بأن نبطناهم عنكم ، وخيلنا لهم ما ضعفت به قلوبهم ومرضوا في قتالكم ، وتوانينا في مظاهرتهم عليكم ، فهاتوا نصيباً لنا بما أصبتم . وقرئ (ونمنعكم) بالنصب بإضمار أن ، قال الخطيب :

أَلَمْ أَكُ جَارَكُمْ وَيَكُونُ بَيْنِي وَيَبَيْنَكُمْ الْعَوْدَةُ وَالْإِخَاةُ ^(٢)

فإن قلت : لم سمى ظفر المسلمين فتحاً ، وظفر الكافرين نصيباً ؟ قلت : تعظيماً للشأن المسلمين وتحسيساً لحظ الكافرين ؛ لأن ظفر المسلمين أمر عظيم ^(٣) تفتح لهم أبواب

(١) قوله ، أو إخفاق ، في الصحاح : أخفق الرجل إذا غرا ولم يتم . (ع)

(٢) للخطيب يخاطب اليرقان . وهم بنو عوف بن كعب . وكان جارهم ثم انتقل إلى بني ربيع . فذكر اليرقان بحق الجوار ، وأنه ينبغي أن لا يقاطعونه . والاستفهام للتقرير : أي أقروا بحق الجوار . فيكون بيننا تمام المودة والمواخاة ، أي الموافقة في العسر واليسر ، والبأساء والضراء .

(٣) قال محمود : د سمى ظفر المسلمين فتحاً تعظيماً لشأن المسلمين . . . الخ . قال أحمد : وهذا من عاصم نكته . أم أر القرآن ، فإن الذي كان يفتح للمسلمين فيه : استئصال الكفار واستيلاء على أرضهم وديارهم وأموالهم =

السماء حتى ينزل على أوليائه. وأما ظفر الكافرين، فما هو إلا حظ دنيّ ولحظة من الدنيا ^(١) يصيبونها.

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ^(١٤٢) مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلًا ^(١٤٣)

﴿ يخادعون الله ﴾ يفعلون ما يفعل المخادع من إظهار الإيمان وإبطان الكفر ﴿ وهو خادعهم ﴾ وهو فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم معصومي الدماء والأموال في الدنيا وأعد لهم الدرك الأسفل من النار في الآخرة ، ولم يخلهم في العاجل من فضيحة وإحلال بأس ونقمة ورعب دائم . والخادع : اسم فاعل من خادعته فخدعته إذا غلبته وكنت أخدع منه . وقيل : يعطون على الصراط نوراً كما يعطى المؤمنون فيمضون بنورهم ثم يطفأ نورهم ويبقى نور المؤمنين ، فينادون : انظرونا نقتبس من نوركم ﴿ كسالى ﴾ قرئ بضم الكاف وفتحها ، جمع كسلان ، كسارى في سكران ، أى يقومون متناقلين متقاعسين ، كما ترى من يفعل شيئاً على كره لا عن طيبة نفس ورغبة ﴿ يراؤون الناس ﴾ يقصدون بصلاتهم الرياء والسمعة ^(٢) ﴿ ولا يذكرون الله إلا قليلاً ﴾ ولا يصلون إلا قليلاً لأنهم لا يصلون قط غائبين عن عيون الناس إلا ما يجاهرون به ، وما يجاهرون به قليل أيضاً لأنهم ما وجدوا مندوحة من تكلف ما ليس في قلوبهم لم يتكلفوه . أو ولا يذكرون الله بالتسبيح والتلهيل إلا ذكراً قليلاً في الندرة . وهكذا ترى كثيراً من المتظاهرين بالإسلام لو صحبتهم الأيام

== وأرض لم يعطوها . وأما ما كان يتفق للكفار مثل العلبة والقدرة التي لا يبلغ شأنها أن تسمى فتناً ، فالتفريق بينهما مطابق أيضاً للواقع ، والله أعلم .

(١) قوله ، ولحظة من الدنيا ، في الصحاح : لحظ بذط - بالضم - لحظاً ، إذا تتبع بلسانه بقية الطعام في فمه . واللظة - بالضم - كالنكتة من البياض . (ع)

(٢) قال محمود : « لأنهم إنما يصلون رياء ما دام من رقبهم ، فإذا خلوا بأنفسهم لم يصلوا أولاً يذكرون الله بالتلهيل والتسبيح إلا ذكراً قليلاً في الندرة وهكذا ترى كثيراً من المتظاهرين بالإسلام لو صحبتهم الأيام والليالي لم تسمع منه تلهيلة ولا تحميدة ، ولكن حديث الدنيا يستغرق به أوقاته لا يفتر عنه . ولا يجوز أن يراد بالقلة العدم ، انتهى كلامه . قلت : وإنما منع من أن يراد بها العدم لأنه خبر فيجب صدقه ، وقد كانوا يذكرون الله في بعض الأحيان فلا يمكن أن يسلب ذكر الله مطلقاً ، وإذا بنينا على أن المراد بالذكر الصلاة وهو الظاهر ، فالمراد أيضاً الصلاة المثبتة التي يذكر بها الإنسان حق الله عليه فينتهي عن الفحشاء والمنكر . والصلاة في هذا الوجه مملوكة عن المنافقين مطلقاً ، فيجوز إذا حل القلة على العدم بهذا التفسير ، والله أعلم .

والليالي لم تسمع منه تهليلة ولا تسديحة ولا تحميدة . ولكن حديث الدنيا يستغرق به أوقاته لا يفتر عنه . ويجوز أن يراد بالقلة العدم . فإن قلت : ما معنى المראה وهي مفاعلة من الرؤية ؟ قلت : فيها وجهان ، أحدهما : أن المرائي يريهم عمله وهم يرونه استحسانه . والثاني : أن يكون من المفاعلة بمعنى التفعيل ، فيقال . رآى الناس . يعنى رأهم ، كقولك : نعمه وناعمه ، وفتقه وفاقته^(١) وعيش مفاق . روى أبو زيد : رأت المرأة المرأة الرجل ، إذا أمسكتها ترى وجهه . ويدل عليه قراءة ابن أبي إسحق : يرأونهم بهمة مشددة : مثل . يرعونهم ، أى ييصر ونهم أعمالهم ويرأونهم كذلك ﴿ مذبذبين ﴾ إما حال نحو قوله (ولا يذكرون) عن واو يراؤن ، أى يراؤنهم غير ذاكرين مذبذبين ، أو منصوب على الذم . ومعنى (مذبذبين) ذذبهم الشيطان والهوى بين الإيمان والكفر ، فهم مترددون بينهما متحIRON . وحقيقة المذبذب الذى يذب عن كلا الجانبين أى يذاد ويدفع فلا يقر فى جانب واحد ، كما قيل : فلان يرمى به الرحوان^(٢) ، إلا أن الذذببة فيها تكرير ليس فى الذب كأن المعنى : كلما مال إلى جانب ذب عنه . وقرأ ابن عباس (مذبذبين) بكسر الذال ، بمعنى يذبون قلوبهم أو دينهم أو رأيهم . أو بمعنى يتذبذبون . كما جله : صلصل وتصلصل بمعنى . وفى مصحف عبدالله . متذبذبين . وعن أبي جعفر : مذبذبين ، بالدال غير المعجمة وكأن المعنى : أخذهم تارة فى دبة وتارة فى دبة ، فليسوا بماضين على دبة واحدة . والدبة : الطريقة ومنها : دبة قریش . و ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى الكفر والإيمان ﴿ لا إلى هؤلاء ﴾ لا منسوبين إلى هؤلاء فيكونون مؤمنين ﴿ ولا إلى هؤلاء ﴾ ولا منسوبين إلى هؤلاء فيسمون مشركين .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ

أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١٤٤﴾

﴿ لا تتخذوا الكافرين أولياء ﴾ لا تشبهوا بالمنافقين فى اتخاذهم اليهود وغيرهم من أعداء الإسلام أولياء ﴿ سلطانا ﴾ حجة بينة . يعنى أن موالاته الكافرين بينة على النفاق . وعن صعصعة ابن صوحان أنه قال لابن أخ له : خالص المؤمن ، وخالق الكافر والفاجر ؛ فان الفاجر يرضى منك بالخلق الحسن ، وإنه يحق عليك أن تخالص المؤمن .

(١) قوله « وفتقه وفاقته » فى الصحاح أنهما بمعنى : أى نعمه . (ع)

(٢) قوله دبرى به الرحوان ، فى الصحاح الرسى معروفة ، والألف منقبة من الياء . تقول : هما رحيان . وفيه أيضاً ، رحى الحية ترحر ، إذا استدارت . والرحى : قطعة من الأرض تستدير وترتفع على ماحولها . ورحى القوم : سيدم . والأرجاء : الأضراس . والأرجاء : القبائل التى تستقل بنفسها وتستغنى عن غيرها . وظاهره أن الرضى هنا وادى ، فليحذر . (ع)

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَهُمْ صَبِرًا ﴿١٤٥﴾
إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ
الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٤٦﴾

(الدرك الأسفل) الطبقة التي في قعر جهنم، والنار سبع دركات، سميت بذلك لأنها متدركة متتابعة بعضها فوق بعض، وقرئ بسكون الراء، والوجه التحريك، لقولهم: أدراك جهنم. فإن قلت: لم كان المنافق أشد عذابا من الكافر؟ قلت: لأنه مثله في الكفر، وضم إلى كفره الاستهزاء بالإسلام وأهله ومداجاتهم^(١) (وأصلحو) ما أفسدوا من أسرارهم وأحوالهم في حال النفاق (واعتصموا بالله) ووثقوا به كما يثق المؤمنون بالخلص (وأخلصوا دينهم لله) لا يبتغون بطاعتهم إلا وجهه (فأولئك مع المؤمنين) فهم أصحاب المؤمنين ورفقاؤهم في الدارين (وسوف يؤتي الله المؤمنين أجرا عظيما) فيشاركونهم فيه ويساهمونهم. فإن قلت: من المنافق؟ قلت: هو في الشريعة من أظهر الإيمان وأبطن الكفر. وأما تسمية من ارتكب ما يفسق به بالمنافق فللتخليط، كقوله: «من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر»^(٢) ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: ثلاث من كن فيه فهو منافق، وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم: من إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان^(٣)، وقيل لحذيفة رضي الله عنه: من المنافق؟ فقال: الذي يصف الإسلام ولا يعمل به. وقيل لابن عمر: تدخل على السلطان، وتكلم بكلام فإذا خرجنا تكلمنا بخلافه فقال: كنا نعدّه من النفاق. وعن الحسن: أتى على النفاق زمان وهو مقروع فيه^(٤)، فأصبح وقد عمم وقلد وأعطى سيفاً، يعني الحجاج.

مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴿١٤٧﴾
(ما يفعل الله بعذابكم) أيتشنى به من الغيظ، أم يدرك به النار، أم يستجلب به نفعاً، أم يستدفع به ضرراً كما يفعل الملوك بعذابهم، وهو الغنى الذي لا يجوز عليه شيء من ذلك. وإنما

(١) قوله «ومداجاتهم» في الصحاح: المداجاة: المدارة. (ع)

(٢) تقدم في آل عمران والبقرة.

(٣) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ «آية المنافق ثلاث إلى آخره»، وفي رواية: من علامات المنافق ثلاث.

(٤) قوله «وهو مقروع فيه» لعله يريد القرع بالعصا. وفي الصحاح والقامعة: الشديدة من شدائد الدهر.

يُقال: قرعته قوارع الدهر، أي أصابته. وقرعت رأسه بالعصا، مثل قرعت. (ع)

هو أمر أوجبه الحكمة أن يعاقب المسيء ، فإن قتم بشكر نعمته وأمتم به فقد أبعدتم عن أنفسكم استحقاق العذاب ﴿وكان الله شاكراً﴾ مثيباً موفياً أجوركم ﴿عليماً﴾ بحق شكركم وإيمانكم . فإن قلت : لم قدم الشكر على الإيمان ؟ قلت : لأن العاقل ينظر إلى ما عليه من النعمة العظيمة في خلقه وتعريضه للنافع ، فيشكر شاكراً مبهماً ، فإذا انتهى به النظر إلى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شاكراً مفصلاً ، فكان الشكر متقدماً على الإيمان ، وكأنه أصل التكليف ومداره .

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ مَعِيبًا عَلِيمًا ۝ ١٤٨
 إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوا أَوْ تُعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ۝ ١٤٩

﴿إلا من ظلم﴾ إلا جهر من ظلم ^(١) استثنى من الجهر الذى لا يحبه الله جهر المظلوم . وهو أن يدعو على الظالم ويذكره بما فيه من السوء . وقيل : هو أن يبدأ بالشتيمة فيرد على الشاتم (ولمن انتصر بعد ظلمه) وقيل : ضاف رجل قوما فلم يطعموه ، فأصبح شاكياً ، فعوتب على الشكاية فنزلت . وقرئ ﴿إلا من ظلم﴾ على البناء للفاعل للانقطاع . أى ولكن الظالم راكب ما لا يحبه الله فيجهر بالسوء . ويجوز أن يكون (من ظلم) مرفوعاً ، كأنه قيل : لا يحب الله الجهر بالسوء ، إلا الظالم على لغة من يقول : ما جاءني زيد إلا عمرو ، بمعنى ما جاءني إلا عمرو . ومنه (لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله) ثم حث على العفو ، وأن لا يجهر أحد لأحد بسوء وإن كان على وجه الانتصار ، بعد ما أطلق الجهر به وجعله محبوباً ، حثاً على الأحب إليه والأفضل عنده والأدخل في الكرم والتخشع والعبودية ، وذكر إبداء الخير وإخفاءه تشبيهاً ^(٢) للعفو ، ثم عطفه عليهما اعتداداً به وتنبيهاً على منزلته ، وأن له مكاناً في باب الخير وسيطاً ^(٣) . والدليل على أن العفو هو الغرض المقصود بذكر إبداء الخير وإخفاءه قوله ﴿فإن الله كان عفواً قديراً﴾ أى يعفو عن الجائنين مع قدرته على الانتقام ، فعليكم أن تقتدوا بسنة الله .

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ

(١) قال محمود : د قديره لا يحب الله الجهر بالسوء من أقول إلا جهر من ظلم . وهو أن يدعو على الظالم ويذكره بما فيه ... الخ ، قال أحد : هو وجه التناير أن الظالم لا يندرج في المستثنى منه كما أن الله تعالى مقدس أن يكون في السموات أو في الأرض ، فاستحال دخوله في المستثنى منه . وكذا لا يندرج المستثنى في المستثنى منه في قولك : ما جاءني زيد إلا عمرو . وكلام الزمخشري في هذا الفصل لا يتحقق لى منه ما يسوغ مجازيته فيه لاغلاق عبارته ، وأنه أعلم بمراده .

(٢) قوله وتشبيهاً لهله محرف وأصله وتشبيهاً لغيره (ع)

(٣) قوله وسيطاً أى متوسطاً . (ع)

وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝١٥٠ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ۝١٥١

جعل الذين آمنوا بالله وكفروا برسله أو آمنوا بالله وببعض رسله وكفروا ببعض كافرين بالله ورسله جميعا لما ذكرنا (١) من العلة ، ومعنى اتخاذهم بين ذلك سبيلا : أن يتخذوا ديننا وسطا بين الإيمان والكفر كقوله (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا) أى طريقا وسطا في القراءة وهو ما بين الجهر والخافتة . وقد أخطوا ، فإنه لا واسطة بين الكفر والإيمان (٢) ولذلك قال (أولئك هم الكافرون حقا) أى هم الكاملون في الكفر . (و حقا) تأكيد لمضمون الجملة ، كقولك : هو عبد الله حقا ، أى حق ذلك حقا ، وهو كونهم كاملين في الكفر ، أو هو صفة لمصدر الكافرين ، أى هم الذين كفروا كفرا حقا ثابتا يقينا لا شك فيه ،

وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝١٥٢

فإن قلت : كيف جاز دخول (بين) على (أحد) وهو يقتضى شيئين فصاعدا ؟ قلت : إن أحدا عام في الواحد المذكور والمؤنث وتثنيتهما وجمعهما ، تقول : ما رأيت أحدا ، فتقصد العموم ، ألا تراك تقول : لا بنى فلان ، ولا بنات فلان ؛ فالمعنى : ولم يفرقوا بين اثنين منهم أو بين جماعة ومنه قوله تعالى (لست كأحد من النساء) (سوف يؤتيهم أجورهم) معناه : أن إتياءها كائن لا محالة وإن تأخر فالغرض به توكيد الوعد وثبته لا كونه متأخرا ،

يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنِزَلَ عَلَيْهِمْ كِتَابٌ مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَإِنَّا لَمُوسَىٰ سُلْطٰنًا مُّبِينًا ۝١٥٣ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ۝١٥٤ فِيمَا تَقْضِيهِمْ مِثْقَلُهُمْ خِثْلًا وَكُفِّرُمْ

(١) قوله لما ذكرناه ، أى في تفسير قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله ... الخ . (ع)

(٢) قوله فإنه لا واسطة بين الكفر والإيمان ، هذا عند أهل السنة . أما عند المعتزلة ففاعل الكبيرة الذي

يموت ببلاتوبة لا هو مؤمن ولا كافر ، بل منزلة بين المنزلتين . فتدبر . (ع)

بَايَتِ اللَّهُ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ١٥٥ ﴿١٥٥﴾ وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَنَانَا عَظِيمًا ١٥٦ ﴿١٥٦﴾ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْخَنُزِيرَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ١٥٧ ﴿١٥٧﴾ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ١٥٨ ﴿١٥٨﴾ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِدًا ١٥٩ ﴿١٥٩﴾

روى أن كعب بن الأشرف وفتحاص بن عازورا وغيرهما قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم : إن كنت نبياً صادقاً فأتنا بكتاب من السماء جملة كما أتى به موسى^(١) . فنزلت . وقيل : كتاباً إلى فلان وكتاباً إلى فلان أنك رسول الله ، وقيل : كتاباً نعاينه حين ينزل . وإنما اقترحوا ذلك على سبيل التعتن ، قال الحسن : ولو سألوهم لكي يتبينوا الحق لأعطاهم ، وفيما آتاهم كفاية ﴿ فقد سألو موسى ﴾ جواب لشرط مقدر^(٢) . معناه : إن استكبرت ما سألوهم منك فقد سألو موسى ﴿ اكبر

(١) لم أجده هكذا . ورواه الطبري من طريق أسباط عن السدي قال : قالت اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم : إن كنت صادقاً أنك رسول الله فأتنا بكتاب من السماء كما جاء به موسى . فنزلت .

(٢) قال محمود : ﴿ فقد سألو موسى ﴾ : جواب لشرط مقدر ... الخ ، قال أحمد : وهذا من المواضع التي استولى عليه فيها الاغفال ، ولوح به اتباع هواه إلى مهواة الضلال ، لأنه بنى على أن الظلم المضاف إليهم لم يكن إلا مجرد كونهم طلبوا الرؤية وهي عال عقلاً دنياً وآخرة على زعم القدريّة ، لما يلزم عندهم لو قيل يجوزاهم من اعتقاد التشبيه ، فذلك سمي أهل السنة المعتقدين لجوازها ووقعها في الآخرة وفاء بالوعد الصادق مشبهة ، وغفل عن كون اليهود اقترحوا على موسى عليه السلام خصوصية علقوا إيمانهم بها ، ولم يعتبروا المعجز من حيث هو كما يجب اعتباره فقالوا (لن تؤمن لك حق نرى الله جهرة) فهذا الاقتراح والتعتن يكفهم ظلياً . ألا ترى أن الذين قالوا لن تؤمن لك حتى تنزل علينا كتاباً من السماء ، أوحى تفجر الأرض ، أو يكون لك بيت من زخرف ، كيف هم من أظلم الظلمة ؟ وإن كانوا إسماعيلياً أموراً جائزة ، ولكنكم اقترحوا في الآيات على الله ، وحققهم أن يسندوا إيمانهم إلى أي معجز اختاره الله . دل ذلك دلالة بليغة على أن ظلهم مسبب عن اقتراحهم ، لاعتن كون المقترح معتقداً عقلاً . والعجب بتفسير هذا السؤال لو كان المسؤول جائزاً كسؤال إبراهيم عن إحياء الموتى على زعم الزمخشري ، غفلة منه عما انطوى عليه سؤال إبراهيم عليه السلام من صريح الإيمان حيث قال له تعالى (أولم تؤمن قال بلى) وعما انطوى عليه سؤال هؤلاء الملاحين من محض الكفر والاصرار عليه في قولهم : لن تؤمن لك . فصدروا كلامهم بالجد والتثنية . وأما دعاء الزمخشري على أهل السنة بالتب والصواعق ، قاله أعلم أي الفريقين أحق بها ، ويكفيه هذه الغفلة التي تنادى عليه باتباع الهوى الذي يعنى ويهيم ، نسأل الله العصمة من الضلالة والخوابة .

من ذلك ﴿ وإنما أسند السؤال إليهم وإن وجد من آباؤهم في أيام موسى وهم النقباء السبعون ، لأنهم كانوا على مذهبه وراضين بسؤالهم ومضاهين لهم في التعت ﴿ جرة ﴾ عيانا بمعنى أرناه نره جرة ﴾ بظلمهم ﴾ بسبب سؤالهم الرؤية . ولو طلبوا أمرا جائزا لما سموا ظالمين ولما أخذتهم الصاعقة ٥ كما سأل إبراهيم عليه السلام أن يريه إحياء الموتى فلم يسمه ظلما ولا رماه بالصاعقة ٥ فتبا المشبهة ورميا بالصواعق ^(١) ﴿ آتينا موسى سلطانا مينا ﴾ تسلطا واستيلاء ظاهرا عليهم حين أسرهم بأن يقتلوا أنفسهم حتى يتاب عليهم فأطاعوه ، واحتبوا بأفئدتهم والسيوف تنساقط عليهم فيالك من سلطان مينا ﴾ بميثاقهم ﴾ بسبب ميثاقهم ليخافوا فلا ينقضوه ﴾ وقلنا لهم ﴾ والطور مطل عليهم ﴾ ادخلوا الباب سجدا ﴾ ولا تعدوا في السبت ، وقد أخذ منهم الميثاق على ذلك ، وقولهم سمعنا وأطعنا ، ومعاهدتهم على أن يتموا عليه ثم نقضوه بعد . وقرئ : لا تعتدوا . ولا تعدوا ، بادغام التاء في الدال ﴿ فبا نقضهم ﴾ فينقضهم . دوما ، مريدة للتوكيد . فإن قلت : بم تعلقت الباء ؟ وما معنى التوكيد ؟ ^(٢) قلت : إما أن يتعلق بمحذوف ، كأنه قيل : فبا نقضهم ميثاقهم فعلنا بهم ما فعلنا ، وإما أن يتعلق بقوله (حرما عليهم) على أن قوله (فبظلم من الذين هادوا) بدل من قوله (فبا نقضهم ميثاقهم) وأما التوكيد فعناه تحقيق أن العقاب أو تحريم الطيبات لم يكن إلا بنقض العهد وما عطف عليه من الكفر وقتل الأنبياء وغير ذلك . فإن قلت : هلا زعمت أن المحذوف ^(٣) الذي تعلقت به الباء مادل عليه قوله ﴿ بل طبع الله عليها ﴾ فيكون التقدير :

(١) قوله « فتبا للشيبة ورميا بالصواعق » يعني أهل السنة ، حيث أجازوا على الله الرؤية كما حقق في محله ، وغفر الله للمؤمنين . (ع)

(٢) قال محمود : إن قلت بم تعلقت الباء في قوله (فبا نقضهم ميثاقهم) قلت : إما أن يتعلق بمحذوف كأنه قيل : فبا نقضهم ميثاقهم فعلنا بهم ما فعلنا . وإما أن يتعلق بقوله (حرما عليهم) على أن قوله (فبظلم من الذين هادوا) بدل من قوله (فبا نقضهم) انتهى كلامه . قلت : ولذكر البدل المذكور سر ، وهو أن الكلام لما طال بعد قوله (فبا نقضهم) حتى بعد عن متعاقب الذي هو حرما ، قوى ذكره بقوله (فبظلم من الذين هادوا) حتى يلى متعلقه ، وجاء النظم به على وجه من الاختصار في إجمال ما سبق تفصيله ، لأن جميع ما تقدم من النقض ، والقتل ، وقولهم قلوبنا غلف ، وكفرهم ، وقولهم على مريم بهانا عظيما . ودعواهم قتل المسيح ابن مريم قد انطوى عليه الاجمال المذكور آخر انطواء جامعا ، مع التسجيل على أن جميع أفعالهم الصادرة منهم ظلم . وقد تقدم لهذا التقرير نظائر والله الموفق .

(٣) عاد كلامه . قال : « إن قلت هلا زعمت أن المحذوف الذي تعلقت به الباء مادل عليه قوله (بل طبع الله عليها) فيكون التقدير : فبا نقضهم ميثاقهم طبع الله على قلوبهم . قلت : لم يصح هذا التقدير ؛ لأن قوله (بل طبع الله عليها بكفرهم) رد وإنكار لقولهم (قلوبنا غلف) فكان متعلقا به ، وذلك أنهم أرادوا بقولهم (قلوبنا غلف) أن الله خلقها غلفا ، أى في أكنة لا يتوصل إليها شيء من الذكرك والموعظة ، كما حكى الله عن المشركين وقالوا (لو شاء الرحمن ماعبدناهم) وكذهب المجبرة أخزاهم الله ، فقيل لهم : بل خلقها الله ومنعها اللطاف بسبب كفرهم ، فصارت كالمطبوع عليها . انتهى كلامه . قال أحد : هؤلاء قوم زعموا أن لهم على الله حجة بكونه خلق قلوبهم غير قابلة للحق =

فبما نقضهم ميثاقهم طبع الله على قلوبهم ، بل طبع الله عليها بكفرهم . قلت : لم يصح هذا التقدير لأن قوله : (بل طبع الله عليها بكفرهم) رد وإنكار لقولهم (قلوبنا غلف) فكان متعلقاً به ، وذلك أنهم أرادوا بقولهم (قلوبنا غلف) أن الله خلق قلوبنا غلفاً ، أى فى أكنة لا يتوصل إليها شيء من الذكر والموعظة ، كما حكى الله عن المشركين وقالوا (لو شاء الرحمن ما عبدناهم) وكذهب المجبرة ^(١) أخزاهم الله ، فقيل لهم : بل خذلها الله ومنعها اللطف بسبب كفرهم ، فصارت كالملطبوع عليها ، لا أن تخلق غلفاً غير قابلة للذكر ولا متمكنة من قبوله . فإن قلت : علام عطف قوله (وبكفرهم) ؟ قلت : الوجه أن يعطف على (فبما نقضهم) ويجعل قوله (بل طبع الله عليها بكفرهم) كلاماً تبع قوله (وقالوا قلوبنا غلف) على وجه الاستطراد ، يجوز عطفه على ما يليه من قوله (بكفرهم) . فإن قلت : ما معنى المجيء بالكفر معطوفاً على ما فيه ذكره ، سواء عطف على ما قبل حرف الإضراب ، أو على ما بعده ، وهو قوله (وكفرهم بآيات الله) وقوله (بكفرهم) ؟ قلت : قد تكرّر منهم الكفر ، لأنهم كفروا بموسى ، ثم بعبسى ، ثم بمحمد صلوات الله عليهم ، فعطف بعض كفرهم على بعض ، أو عطف مجموع المعطوف على مجموع المعطوف عليه ، كأنه قيل : فبجمعهم بين نقض الميثاق ، والكفر بآيات الله ، وقتل الأنبياء ، وقولهم قلوبنا غلف ، وجمعهم

ولا متمكنة من قبوله ، فكذبهم فى قولهم لأنه خلق قلوبهم على الفطرة أى أن الإيمان وقبول الحق من جنس مقدورهم كما هو من جنس مقدور المؤمنين ، وذلك هو المعبر بالتمكن ، وبخلفهم مبشرين بالإيمان ، متأتياً منهم قبول الحق قامت عليهم حجة الله ، إذ يجد الإنسان بالضرورة الفرق بين قبول الحق والدخول فى الإيمان ، وبين طيرانه فى الهواء ومشييه على الماء ، ويعلم ضرورة أن الإيمان يمكن منه ، كما يعلم أن الطيران غير ممكن منه عادة ، فقد قامت الحجة وتبلغت ، ألا لله الحجة البالغة . فن هذا الوجه اتجه الرد عليهم . لا كما يزعمه الزعشقى من أن لم القدرة على الإيمان يلحقونه بها لأنفسهم ويقولونه فى قلوبهم ، وتلك القدرة موجودة سواء وجد الفعل أولاً ، كالسيف المعد فى يد القاتل للقتل سواء وجد أولاً ، وأن هذه القدرة التى هى كالألة للخلق على زعمه يصرفها العبد حيث شاء فى إيمان وكفر ، وافق ذلك مشيئة الله أولاً . وأن هؤلاء صرفوا قدرتهم إلى خلق الكفر لأنفسهم على خلاف مشيئة الله تعالى . فذلك يعرض الزعشقى بأمل السنة . القائلين بأن الله تعالى لو شاء من عبدة الأوثان أن لا يعبدوها لما عبدوها ، وتسميتهم لذلك مجبرة ، ويجعل قوله تعالى (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) رداً على الأشعرية كما هو رد على الوثنية . ويفعل عن الكنة التى نهىنا عليها . وهى : أن الرد على الوثنية بذلك لم يكن إلا لأنهم ظنوا أن هذا المقدار يقم لهم الحجة على الله ، ولذلك قال تعالى عقيب ذلك (قل لله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين) وأوضح الله تعالى أن الرد عليهم لم يكن لقولهم : إن الله لو شاء لهداكم أجمعين . ولكن إنما كان الرد لظنهم أن ذلك حجة على الله بقوله (فله الحجة البالغة) فهذا التمسك به هو الإيمان المحض والتوحيد الصرف ، وماعداه من الإشراك الصراح غزى ، نعوذ بالله منه .

(١) قوله . وكذهب المجبرة أخزاهم الله ، يريد بهم أهل السنة وحاشاهم أن يريدوا بذهمهم ما أراداه الكفار بما قالوا . وتحقيقه فى علم التوحيد . وغفر الله لمن تمدى حد الشرع من المؤمنين ولا أخزاهم يوم الدين . (ع)

بين كفرهم وبهتهم^(١) مريم ، وافتخارهم بقتل عيسى ، عاقبتهم . أو بل طبع الله عليها بكفرهم وجمعهم بين كفرهم وكذا وكذا . والبهتان العظيم : هو التزنية . فإن قلت : كانوا كافرين بعيسى عليه السلام ، أعداء له ، عامدين لقتله ، يسمونه الساحر بن الساحرة ، والفاعل بن الفاعلة ، فكيف قالوا (إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) ؟ قلت : قالوه على وجه الاستهزاء ، كقول فرعون (إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون) ويجوز أن يضع الله الذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح فى الحكاية عنهم رفعا لعيسى عما كانوا يذكرونه به وتعظيما لما أرادوا بمثله كقوله (ليقولن خلقهن العزيز العليم الذى جعل لكم الأرض مهدا) . روى أن رهطاً من اليهود سبوه وسبوا أمه فدعا عليهم : اللهم أنت ربى وبكلمتك خلقتنى ، اللهم العن من سبى وسب والدق . فسخ الله من سبهما قردة وخنازير ، فأجمعت اليهود على قتله ، فأخبره الله بأنه يرفعه إلى السماء ويطهره من محبة اليهود . فقال لأصحابه : أيكم رضى أن يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة ؟ فقال رجل منهم : أنا . فألقى عليه شبهة فقتل وصلب . وقيل : كان رجلا ينافق عيسى ، فلما أرادوا قتله قال : أنا أدلكم عليه ، فدخل بيت عيسى فرفع عيسى وألقى شبهه على المنافق . فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه عيسى ، ثم اختلفوا فقال بعضهم : إنه إله لا يصح قتله . وقال بعضهم : إنه قتل وصلب . وقال بعضهم إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا ؟ وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى ؟ وقال بعضهم رفع إلى السماء . وقال بعضهم : الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا . فإن قلت : (شبه) مسند إلى ماذا ؟ إن جعلته مسنداً إلى المسيح ، فالمسيح مشبه به وليس بمشبه . وإن أسندته إلى المقتول فالمقتول لم يجر له ذكر قلت : هو مسند إلى الجار والمجرور وهو (لهم) كقولك خيل إليه ، كأنه قيل : ولكن وقع لهم التشبيه . ويجوز أن يسند إلى ضمير المقتول : لأن قوله : إنا قتلنا يدل عليه ، كأنه قيل : ولكن شبه لهم من قتلوه (إلا اتباع الظن) استثناء منقطع لأن اتباع الظن ليس من جنس العلم ، يعنى : ولكنهم يتبعون الظن . فإن قلت : قد وصفوا بالشك والشك أن لا يرجح أحد الجائزين^(٢) ، ثم وصفوا بالظن والظن أن يرجح أحدهما ، فكيف يكونون شاكين ظانين ؟ قلت : أريد أنهم شاكون ما لهم من علم قط . ولكن إن لاحظت لهم أمانة فظنوا . فذلك (وما قتلوه يقيناً) وما قتلوه قتلاً يقيناً . أو ما قتلوه متيقنين ، كما ادعوا

(١) قوله : وبهتهم مريم ، أى رميها بما ليس فيها ، وهو التزنية . أى الرى بالزنا . (ع)

(٢) قال محمود : إن قلت قد وصفوا بالشك والشك أن لا يرجح . . . الخ . قال أحد : وليس فى هذا الجواب شفاء للقليل . والظاهر والله أعلم أنهم كانوا أغلب أحوالهم بالشك فى أمره والتردد لجاءت العبارة الأولى على ما يقرب من حالهم ثم كانوا لا يخلون من ظن فى بعض الأحوال وعنده يقفون لا يرفعون إلى العلم فيه البتة وكيف يعلم الشيء على خلاف ما هو به لجاءت العبارة الثانية على حالهم النادرة فى الظن نافية عنهم ما يترقى عن الظن البتة ، والله أعلم .

ذلك في قولهم (إنا قتلنا المسيح) أو يجعل (يقيناً) تأكيداً لقوله (وما قتلوه) كقولك : ما قتلوه حقاً أى حق انتفاء قتله حقاً . وقيل : هو من قولهم : قتلته الشيء علماً ونجرتة علماً إذا تب اغ فيه عليك . وفيه تهكم ، لأنه إذا نبى عنهم العلم نفياً كلياً بحرف الاستغراق . ثم قيل : وما علموه علم يقين وإحاطة لم يكن إلا تهكماً بهم (ليؤمنن به) جملة قسمية واقعة صفة لموصوف محذوف تقديره : وإن من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن به . ونحوه : (وما منا إلا له مقام معلوم) ، (وإن منكم إلا واردها) والمعنى : وما من اليهود والنصارى أحد إلا ليؤمنن قبل موته بعيسى ، وبأنه عبد الله ورسوله ، يعنى : إذا عاين قبل أن تزهق روحه ^(١) حين لا ينفعه إيمانه لا تقطاع وقت التكليف . وعن شهر بن حوشب : قال لى الحجاج : آية ما قرأتها ^(٢) إلا تنجأ في نفسى شيء منها ^(٣) يعنى هذه الآية ، وقال لى أوتى بالأسير من اليهود والنصارى فأضرب عنقه فلا أسمع منه ذلك ، فقلت : إن اليهودى إذا حضره الموت ضربت الملائكة دبره ووجهه وقالوا يا عدو الله ، أتاك موسى نبياً فكذبت به فيقول : آمنت أنه عبد نبى . وتقول للنصرانى : أتاك عيسى نبياً فزعمت أنه الله أو ابن الله ، فيؤمن أنه عبد الله ورسوله حيث لا ينفعه إيمانه . قال : وكان متكرراً فاستوى جالساً فنظر لى وقال : ممن ؟ قلت : حدثنى محمد بن على بن الحنفية ، فأخذت منك الأرض بقضيبه ثم قال : لقد أخذتها من عين صافية ، أو من معدنها . قال الكلبي : فقلت له : ما أردت إلى أن تقول حدثنى محمد بن على بن الحنفية . قال : أردت أن أغيظه . يعنى بزيادة اسم على ، لأنه مشهور بابن الحنفية . وعن ابن عباس أنه فسر ذلك ، فقال له عكرمة : فإن أتاه رجل فضرب عنقه قال : لا تخرج نفسه حتى يحرك بها شفتيه . قال : وإن خز من فوق بيت أو احترق أو أكله سبع قال : يتكلم بها فى الهواء ولا تخرج روحه حتى يؤمن ^(٤) به . وتدل عليه قراءة أبى : إلا ليؤمنن به قبل موتهم ، بضم النون على معنى : وإن منهم أحد إلا سيؤمنون به قبل موتهم ، لأن أحداً يصلح للجمع . فإن

(١) قال محمود : يعنى إذا عاين قبل أن تزهق روحه ... الخ . قال أحد : كقول فرعون لمساكين الهلاك : آمنت أنه لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل .

(٢) عاد كلامه . قال محمود : « وعن شهر بن حوشب قال لى الحجاج آية ما قرأتها ... الخ » . قال أحد : ويعد هذا التأويل قوله (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) فإن ظاهره التهديد ، ولكن ما أريد بقوله فى حق هذه الأمة (ويكون الرسول عليكم شهيدا) والله أعلم .

(٣) لم أجده . قلت : هو فى تفسير الكلبي « رواه عن شهر . ورأيت قديماً فى كتاب المبتدا وقصص الأنبياء لوثيمة بسنده من هذا الوجه .

(٤) لم أجده هكذا . وأخرجه الطبري من رواية أسباط عن السدى قال : قال ابن عباس رضى الله عنهما « ليس من يهودى يموت حتى يؤمن بعيسى بن مريم . فقال له رجل من أصحابه : كيف والرجل يفرق أو يحترق ، أو يسقط عليه الجدار أو يأكله سبع ؟ فقال : لا تخرج روحه من جسده حتى يقذف فيه الإيمان بعيسى عليه الصلاة والسلام

قلت : ما فائدة الإخبار بإيمانهم بعيسى قبل موتهم ؟ قلت : فائدته الوعيد ، وليكون عليهم بأنهم لا بد لهم من الإيمان به عن قريب عند المعاينة ، وأن ذلك لا ينفعهم ، بعثنا لهم وتنبيها على معالجة الإيمان به في أوان الانتفاع به ، وليكون إلزاما للحجة لهم . وكذلك قوله ﴿ ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا ﴾ يشهد على اليهود بأنهم كذبوه ، وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله . وقيل : الضمير ان لعيسى ، بمعنى : وإن منهم أحد إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى ، وهم أهل الكتاب الذين يكونون في زمان نزوله . روى أنه ينزل من السماء في آخر الزمان ، فلا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا يؤمن به ، حتى تكون الملة واحدة وهى ملة الإسلام ، ويهلك الله في زمانه المسيح الدجال ، وتقع الأمنة حتى ترتع الأسود مع الإبل ، والنور مع البقر ، والذئاب مع الغنم ، ويلعب الصبيان بالحيات ، ويلبث في الأرض أربعين سنة ، ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويدفنونه ^(١) . ويجوز أن يراد أنه لا يبقى أحد من جميع أهل الكتاب إلا ليؤمنن به ، على أن الله يحيبهم في قبورهم في ذلك الزمان ، ويعلمهم نزوله وما أنزل له ، ويؤمنون به حين لا ينفعهم إيمانهم . وقيل : الضمير في (به) يرجع إلى الله تعالى . وقيل : إلى محمد صلى الله عليه وسلم .

فَيُظْلَمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٦٠﴾ وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦١﴾ لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٦٢﴾

﴿ فَيُظْلَمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا ﴾ فبأى ظلم منهم . والمعنى ما حررنا عليهم الطيبات إلا لظلم عظيم ارتكبهوه ، وهو ما عتد لهم من الكفر والكبائر العظيمة . والطيبات التي حرمت عليهم : ما ذكره

(١) أخرجه ابن رجب وأبو داود من رواية مام عن قتادة عن عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة في حديث أوله « الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إخوة أولاد علات أمهاتهم شتى ودينهم واحد ، وإنى أول الناس بعيسى ابن مريم ، لأنه لم يكن بيني وبينه نبي ، وإنه نازل . فإذا رأيتموه فاعرفوه ، فانه رجل مربوع الخلق إلى الحرة واليا في سبط الحمير ، كأن رأسه يقطر وإن لم يمسسه بلل ، بين عشرين ، فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ، ويفيض المال ويقا تل الناس على الاسلام حتى يملكه الله في زمانه الملك كلها إلا الاسلام إلى آخره ، وأما قوله في أوله هنا « لا يبقى أحد من أهل الأرض إلا يؤمن به » فرواه الطبري من قول ابن عباس رضى الله عنهما .

في قوله (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر) وحُرِّمت عليهم الألبان ، وكلما أذنبوا ذنباً صغيراً أو كبيراً حُرِّم عليهم بعض الطيبات من المطاعم وغيرها ﴿وبصّتهم عن سبيل الله كثيراً﴾ ناساً كثيراً أو صدأً كثيراً ﴿بالباطل﴾ بالرشوة التي كانوا يأخذونها من سفلتهم في تحريف الكتاب ﴿لكن الراسخون﴾ يريد من آمن منهم ، كعبد الله بن سلام وأضرابه ، والراسخون في العلم الثابتون فيه المتقنون المستبصرون ﴿والمؤمنون﴾ يعنى المؤمنين منهم ، أو المؤمنون من المهاجرين والأنصار . وارتفع الراسخون على الابتداء . و﴿يؤمنون﴾ خبره . و﴿المقيمين﴾ نصب على المدح لبيان فضل الصلاة ، وهو باب واسع ، وقد كسره سيبويه على أمثلة وشواهد . ولا يلتفت إلى ما زعموا من وقوعه لحناً في خط المصحف . وربما التفت إليه من لم ينظر في الكتاب ولم يعرف مذاهب العرب وما لهم في النصب على الاختصاص من الاقتتان ، وغبي عليه أن السابقين الأولين الذين مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كانوا أبعدهم في الغيرة على الإسلام وذب المطاعن عنه ، من أن يتركوا في كتاب الله ثلثه ليستأمنوا من بعدهم وخرقا يرفوه من يلحق بهم . وقيل : هو عطف على ﴿بما أنزل إليك﴾ أى يؤمنون بالكتاب وبالمقيمين الصلاة وهم الأنبياء . وفي مصحف عبدالله : والمقيمون ، بالواو ، وهى قراءة مالك بن دينار ، والجحدري ، وعيسى الثقفى .

إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۖ (١٦٣) وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ۖ (١٦٤) رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۖ (١٦٥) لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ۖ (١٦٦)

﴿إنا أوحينا إليك﴾ جواب لاهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم كتاباً من السماء ، واحتجاج عليهم بأن شأنه في الوحى إليه كشأن سائر الأنبياء الذين سلفوا . وقرئ (زبوراً) بضم الزاى جمع زبر وهو الكتاب ﴿ورسلاً﴾ نصب بمضمر فى معنى : أوحينا إليك وهو : أرسلنا ، ونبأنا ، وما أشبه ذلك . أو بما فسر «قصصناهم» . وفي قراءة أنى : ورسل

قد قصصناهم عليك من قبل ورسلم نقصصهم . وعن إبراهيم ويحيى بن وثاب : أنهما قرآ (وكلم الله) بالنصب . ومن بدع التفسير أنه من الكلم^(١) ، وأن معناه وجرح الله موسى بأظفار المحن ومخالب الفتن (رسلا مبشرين ومنذرين) الأوجه أن ينتصب على المدح . ويجوز انتصابه على التكرير . فإن قلت : كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل^(٢) ، وهم يحجوجون بما نصبه الله من الأدلة التي النظر فيها موصل إلى المعرفة ، والرسل في أنفسهم لم يتوصلوا إلى المعرفة إلا بالنظر في تلك الأدلة ، ولا عرف أنهم رسل الله إلا بالنظر فيها ؟ قلت : الرسل منبهون عن الغفلة ، وباعثون على النظر ، كما ترى علماء أهل العدل والتوحيد^(٣) مع تبليغ ما حملوه من تفضيل أمور الدين وبيان أحوال التكليف وتعليم الشرائع ، فكان إرسالهم إزاحة لليلة وتتميا لإلزام الحجة ، لتلايقولوا : لولا أرسلت إلينا رسولا فيوقظنا من سنة الغفلة وينبها لما وجب الانتباه له . وقرأ السلي :

(١) قال محمود : ومن بدع التفسير أن كلم من الكلم ... الخ . قال أحمد : وإنما ينقل هذا التفسير عن بعض المعتزلة لانكارهم الكلام القديم الذي هو صفة الذات ، إذ لا يثبتون إلا الحروف والأصوات قائمة بالأجسام . لا بذات الله تعالى ، فيرد عليهم بمحدم كلام النفس لإبطال خصوصية موسى عليه السلام في التكليم ، إذ لا يثبتونه إلا بمعنى سماعه حروفا وأصواتا قائمة بيمض الأجرام . وذلك مشترك بين موسى وبين كل سامع لهذه الحروف ، حتى المشرك الذي قال الله فيه (حتى يسمع كلام الله) فيضطر المعتزل إلى إبطال الخصوصية الموسوية بحمل التكليم على التجريح ، وصدق الزمخشري وأنصف : إنه من بدع التفسير التي ينو عنها الفهم ولا يبين بها إلا الوهم ، والله الموفق

(٢) عاد كلامه . قال محمود : فإن قلت كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل ... الخ . قال أحمد : قاعدة المعتزلة في التحسين والتفويض العقليين تهرم وتجروهم إلى إثبات أحكام الله تعالى بمجرد العقل وإن لم يبعث رسولا ، فيوجبون بعقولهم ، ويحرمون ويبيحون على وفق زعمهم . وما يوجبونه قل ورود الشرع : النظر في أدلة المعرفة ولا يتوقفون على ورود الشرع الموجب ، فمن ثم يلزمون بعد خبط وتطويل ، أن من ترك النظر في الأدلة قبل ورود الشرع فقد ترك واجبا استحق به التعذيب ، وقد قامت الحجة عليه في الوجوب وإن لم يكن شرع ، وإذا تليت عليهم هذه الآية وهي قوله (رسلا مبشرين ومنذرين لتلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) وقيل لهم أما هذه الآية تناديكم بأعشر القدرة أن الحجة إنما قدمت على الخلق بالأحكام الشرعية المؤدية إلى الجزاء بإرسال الرسل لا بمجرد العقل ، فما تقولون فيها ؟ صحت حيثنآ آذانهم وغبروا في وجه هذا النص وغيره عما هو موضوع له ، فقالوا : المراد أن الرسل تتم حجة الله وتنبه على ما وجب قبل بعثها بالعقل . كما أجاب به الزمخشري ، وقريبا من هذا التمسك يقولون إذا ورد عليهم قوله تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وربما يدل على ضعف المطالعين لهذا الفصل من كلام الزمخشري قوله : إن أدلة التوحيد والمعرفة منصوبة قبل إرسال الرسل ، وبذلك تقوم الحجة فنظن أن ذلك جار على سنن الصحة ، إذ المعرفة باتفاق ، والتوحيد بإجماع ، إنما طريقه العقل لا النقل الذي يلبس عليه أن النظر في أدلة التوحيد هو فعل المكلف ليس بالحكم الشرعي ، بل الحكم وجوب النظر ، والمعرفة متلقاة من العقل المحض ، والوجوب متلقى من النقل الصرف ، وبه تقوم الحجة ، وعليه يرتب الجزاء . والله سبحانه تعالى التوفيق والمؤونة .

(٣) قوله : كما ترى علماء أهل العدل ، أي كما ذهب إليه المعتزلة . وذلك أنهم حكموا العقل وجعلوه كافيا في معرفة الأحكام . كوجوب العدل وحرمة الظلم . وقال أهل السنة : لا حكم قبل الشرع . والمستلة مشهورة في علم الأصول . فالسؤال مبنى على مذهب المعتزلة . (ع)

لكن الله يشهد . بالتشديد . فإن قلت : الاستدراك لا بد له من مستدرك^(١) فما هو في قوله (لكن الله يشهد) ؟ قلت : لما سأل أهل الكتاب إزال الكتاب من السماء وتعتنوا بذلك واحتج عليهم بقوله (إنا أوحينا إليك) قال : لكن الله يشهد ، بمعنى أنهم لا يشهدون لكن الله يشهد . وقيل : لما نزل (إنا أوحينا إليك) قالوا : ما نشهد لك بهذا ، فنزل (لكن الله يشهد) ومعنى شهادة الله بما أنزل إليه : إثباته لصحته بإظهار المعجزات ، كما ثبتت الدعاوى بالبينات . وشهادة الملائكة : شهادتهم بأنه حق وصدق . فإن قلت : هم يجابون لو قالوا : هم يعلم أن الملائكة يشهدون بذلك ؟ قلت : يجابون بأنه يعلم بشهادة الله . لأنه لما علم بإظهار المعجزات أنه شاهد بصحته علم أن الملائكة يشهدون بصحة ما شهد بصحته : لأن شهادتهم تتبع لشهادته . فإن قلت : ما معنى قوله (أنزله بعلمه) وما موقعه من الجملة التي قبله ؟ قلت : معناه أنزله ملتبساً بعلمه الخاص الذي لا يعلمه غيره . وهو تأليفه على نظم وأسلوب يعجز عنه كل بليغ وصاحب بيان ، وموقعه مما قبله موقع الجملة المفسرة لأنه بيان للشهادة ، وأن شهادته بصحته أنه أنزله بالنظم المعجز الفائق للقدرة . وقيل : أنزله وهو عالم بأنك أهل لإزاله إليك وأنت مبلغه . وقيل : أنزله بما علم من مصالح العباد مشتملاً عليه . ويحتمل : أنه أنزله وهو عالم به رقيب عليه حافظ له من الشياطين برصد من الملائكة ، والملائكة يشهدون بذلك ، كما قال في آخر سورة الجن . ألا ترى إلى قوله تعالى (وأحاط بما لديهم) والإحاطة بمعنى العلم (وكفى بالله شهيداً) وإن لم يشهد غيره ، لأن التصديق بالمعجزة هو الشهادة حقاً (قل أي شيء أكبر شهادة قل الله) .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا (١٦٧)

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيُهْدِيَهُمْ طَرِيقًا (١٦٨)

إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (١٦٩)

(كفروا وظلموا) جمعوا بين الكفر والمعاصي^(٢) ، وكان بعضهم كافرين وبعضهم ظالمين

(١) قال محمود : « إن قلت الاستدراك لا بد له من مستدرك ... الخ » قال أحمد : ورود هذا الفصل في كلامه مما يقتبط به .

(٢) قال محمود : « أي جمعوا بين الكفر والمعاصي ... الخ » قال أحمد : يعدل من الظاهر ، أنه يتروح إلى بث طرف من العقيدة الفاسدة ووجوب وعيد العصاة ، وأنهم يخلدون تخليد الكفار . وقد تكرر ذلك منه . وهذه الآية تنبؤ عن هذا المعتد ، فانه جعل الفعلين أعنى الكفر والظلم كليهما صلة للوصول المجموع ، فيلزم وقوع الفعلين جميعاً من كل واحد من آحاده . ألا تراك إذا قلت : الزيدون قاموا ، فقد استندت القيام إلى كل واحد من آحاد الجمع فكذلك لو عطف عليه فعلاً آخر لزم فيه ذلك ضرورة ، والله الموفق .

أصحاب كباثر ، لأنه لافرق بين الفريقين في أنه لا يغفر لها ^(١) إلا بالتوبة (ولا لهديهم طريقا) لا يلفظ بهم فيسلكون الطريق الموصل إلى جهنم . أو لا يهديهم يوم القيامة طريقا إلا طريقها (يسيرا) أى لا صارف له عنه .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَافِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ^(١٧٠)
يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أُلْقِيَتْ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ آتَتْهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ^(١٧١)

(فآمنوا خيرا لكم) وكذلك (اتهموا خيرا لكم) انتصابه بمضمر ، وذلك أنه لما بعثهم إلى على الإيمان وعلى الانتهاء عن التثليث ، علم أنه يحملهم على أمر فقال (خيرا لكم) أى اقصدوا ، أو اتوا أمرا خيرا لكم مما أتم فيه من الكفر والتثليث . وهو الإيمان والتوحيد (لا تغلوا في دينكم) غلت اليهود في حط المسيح عن منزلته ، حيث جعلته مولودا لغير رشدة ^(٢) . وغلت النصارى في رفعه عن مقداره حيث جعلوه إلها (ولا تقولوا على الله إلا الحق) وهو تزييه عن الشريك والولد . وقرأ جعفر بن محمد (إنما المسيح) بوزن السكيت . وقيل لعيسى (كلمة الله) (وكلمة منه) لأنه وجد بكلمته وأمره لا غير ، من غير واسطة أب ولا نطفة . وقيل له : روح الله ، وروح منه ، لذلك ، لأنه ذو روح وجد من غير جزء من ذى روح ، كالنطفة المنفصلة من الأب الحى وإنما اخترع اختراعا من عند الله وقدرته خالصة . ومعنى (ألقاها إلى مريم) أوصلها إليها وحصلها فيها (ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف ، فإن صحت الحكاية عنهم أنهم يقولون : هو جوهر واحد ثلاثة آفانيم ، أقنوم الأب ، وأقنوم الابن ، وأقنوم روح القدس . وأنهم يريدون بأقنوم الأب : الذات ، وأقنوم الابن : العلم ، وأقنوم روح القدس : الحياة ، فتقديره الله ثلاثة ؛ وإلا فتقديره : الآلهة ثلاثة . والذي يدل عليه القرآن التصريح منهم بأن الله والمسيح

(١) قوله « في أنه لا يغفر لها إلا بالتوبة » هذا عند المعتزلة : أما عند أهل السنة فقد نفى الكبيرة بالعفافة ، أو بمجرد الفضل . (ع)

(٢) قوله « مولودا لغير رشدة ، أى لزنية ، وفي الصحاح : تقول وهو لرشدة ، خلاف قولك ولزنية » . (ع)

ومريم ثلاثة آلهة ، وأن المسيح ولد الله من مريم . ألا ترى إلى قوله (أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله) ، (وقالت النصارى المسيح ابن الله) والمشهور المستفيض عنهم أنهم يقولون : في المسيح لاهوتية وناسوتية من جهة الأب والام . ويدل عليه قوله (إنما المسيح عيسى ابن مريم) فأثبت أنه ولد لمريم اتصل بها اتصال الأولاد بأمهاتها ، وأن اتصاله بالله تعالى من حيث أنه رسوله ، وأنه موجود بأمره وابتداعه جسدا حيا من غير أب ، فنفى أن يتصل به اتصال الأنساء بالآباء . وقوله (سبحانه أن يكون له ولد) وحكاية الله أوثق من حكاية غيره . ومعنى (سبحانه أن يكون له ولد) سبحة تسبيحا من أن يكون له ولد . وقرأ الحسن : إن يكون ، بكسر الهمزة ورفع النون : أى سبحانه ما يكون له ولد . على أن الكلام جملتان (له ما في السموات وما في الأرض) بيان لتزهره عما نسب إليه ، يعنى أن كل ما فيها خلقه وملكه ، فكيف يكون بعض ملكه جزءا منه . على أن الجزء إنما يصح في الأجسام وهو متعال عن صفات الأجسام والأعراض (وكفى بالله وكيلًا) بكل إليه الخلق كلهم أمورهم ، فهو الغنى عنهم وهم الفقراء إليه .

لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ
وَمَنْ يَسْتَنْكِفَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا (١٧٢)

(لن يستنكف المسيح) لن يأفف ولن يذهب بنفسه عزة (١) من نكفت الدمع ، إذا

(١) قال محمود معناه لن يأفف ولن يذهب بنفسه عزة ... الخ) قال أحمد : وقد كثر الاختلاف في تفضيل الأنبياء على الملائكة ، فذهب جمهور الأشعرية إلى تفضيل الأنبياء . وذهب القاضى أبو بكر منا والحليمى وجماعة المعتزلة إلى تفضيل الملائكة ، واتخذ المعتزلة هذه الآية عدهم في تفضيل الملائكة من حيث الوجه الذى استدل به الزمخشري . ونحن بعون الله نشجع القول في المسئلة من حيث الآية فنقول : أورد الأشعرية على الاستدلال بها أسئلة : أحدها : أن سيدنا محمداً عليه أفضل الصلاة والسلام أفضل من عيسى عليه الصلاة والسلام ، فلا يلزم من كون الملائكة أفضل من المسيح أن تكون أفضل من محمد عليه الصلاة والسلام ، وهذا السؤال إنما يتوجه إذا لم يدع مورده أن كل واحد من آحاد الأنبياء أفضل من كل واحد من آحاد الملائكة ، وبين طائفتنا في هذا الطرف خلاف . السؤال الثانى : أن قوله (ولا الملائكة المقربون) صيغة جمع تتناول مجموع الملائكة ، فهذا يقتضى كون مجموع الملائكة أفضل من المسيح ، ولا يلزم أن يكون كل واحد منهم أفضل من المسيح . وفى هذا السؤال أيضاً نظر : لأن مورده إذا بنى على أن المسيح أفضل من كل واحد من آحاد الملائكة فقد يقال : يلزم القول بأنه أفضل من الكل ، كما أن النبي عليه الصلاة والسلام لما كان أفضل من كل واحد من آحاد الأنبياء كان أفضل من كلهم ، ولم يفرق بين التفضيل على التفصيل والتفضيل على الجملة أحد عن صف في هذا المعنى . وقد كان بعض المعاصرين يفصل بين التفضيلين وادعى أنه لا يلزم منه على التفصيل تفضيل على الجملة ، ولم يثبت عنه هذا القول . ولو قاله أحد فهو مردود بوجه لطيف ، وهو أن التفضيل المراد جل أماراته رفع درجة الأفضل في الجنة . والأحاديث متوافرة بذلك . وحينئذ لا يخفى ، إما أن ترفع درجة واحد من المفضلين على من اتفق على أنه أفضل من كل واحد منهم ، أو لا ترفع درجة أحد منهم عليه . لاسيما إلى الأول ، لأنه يلزم منه رفع المفضل على الأفضل ، فتعين الثانى - وهو ارتفاع =

نحيته عن خدك بأصبعك ﴿ ولا الملائكة المقربون ﴾ ولا من هو أعلى منه قدراً وأعظم منه خطراً

== درجة الأفضل على درجات المجموع - ضرورة ، فيلزم ثبوت أفضليته على المجموع من ثبوت أفضليته على كل واحد منهم قطعاً .

الثالث أنه عطف الملائكة على المسيح بالواو ، وهي لا تقتضي ترتيباً . وأما الاستشهاد بالمثال المذكور على أن الثاني أبداً يكون أعلى رتبة ، فعارض بأمثله لا تقتضي ذلك ، كقول القائل : ما عاقب على هذا الأمر زيد ولا عمرو . قلت : وكقولك : لا تؤذ مسلماً ولا ذمياً . فإن هذا الترتيب وجه الكلام . والثاني أدنى وأخفض درجة ، ولو ذهبت تمكس هذا فقلت : لا تؤذ ذمياً ولا مسلماً ليجعل الأعلى ثانياً ، لخرجت عن حد الكلام وقانون البلاغة . وهذا المثال بين ما يورد في نقض القانون المقرر . ولكن الحق أولى من المراء ، وليس بين المثالين تعارض . ونحن عهد تمهيداً يرفع اللبس ويكشف الغطاء فنقول : التكنة في الترتيب في المثالين الموهوم تعارضهما واحدة ، وهي توجب في مواضع تقديم الأعلى ، وفي مواضع تأخيرها . وتلك التكنة مقتضى البلاغة الثاني عن التكرار والسلامة عن النزول ، فاذا اعتمدت ذلك فهما أدى إلى أن يكون آخر كلامك نزولاً بالنسبة إلى أوله ، أو يكون الآخر مندرجاً في الأول قد أفاهه . وأنت مستغن عن الآخر ، فاعدل عن ذلك إلى ما يكون ترقياً من الأدنى إلى الأعلى . واستئنافاً لفائدة لم يشتمل عليها الأول ، مثله الآية المذكورة ، فانك لو ذهبت فيها إلى أن يكون المسيح أفضل من الملائكة وأعلى رتبة ، لكان ذكر الملائكة بعده كالمستغنى عنه ؛ لأنه إذا كان الأفضل وهو المسيح على هذا التقدير عبداً غير مستنكف من العبودية ، لزم من ذلك أن من دونه في الفضيلة أولى أن لا يستنكف من كونه عبداً لله وهم الملائكة على هذا التقدير ، فلم يتجدد إذاً بقوله ﴿ ولا الملائكة المقربون ﴾ إلا ما سلف أول الكلام . وإذا قدرت المسيح مفضلاً بالنسبة إلى الملائكة ، فانك ترقيت من تعظيم الله تعالى بأن المفضل لا يستنكف من كونه عبداً له ، إلى أن الأفضل لا يستنكف من ذلك ، وليس يلزم من عدم استنكاف المفضل عدم استنكاف الأفضل ، فالحاجة داعية إلى ذكر الملائكة ، إذ لم يستلزم الأول الآخر ، فصار الكلام على هذا التقدير تتجدد فوائده وتزايد ، وما كان كذلك تمين أن يحمل عليه الكتاب العزيز ، لأنه الغاية في البلاغة . وهذه التكنة يجب أن نقول لا تؤذ مسلماً ولا ذمياً ، فتؤخر الأدنى على عكس الترتيب في الآية ؛ لأنك إذا نهيته عن إيذاء المسلم ، فقد يقال : ذلك من خواصه ، احتراماً للسلام . فلا يلزم من ذلك نهي عن الكافر المسلوب عنه هذه الخصوصية ، فاذا قلت : ولا ذمياً ، فقد جددت فائدة لم تكن في الأول ، وترقيت من النهي عن بعض أنواع الأذى إلى النهي عن أكثر منه ، ولو ربيت هذا المثال كترتيب الآية فقلت : لا تؤذ ذمياً ، فهم المنهى أن أذى المسلم أدخل في النهي ، إذ يساوى الذي في سبب الاحترام وهو الإنسانية مثلاً ، ويماز عنه بسبب أجل وأعظم وهو الاسلام ، فيقنعه هذا النهي عن تعديدهمى آخر عن أذى المسلم . فان قلت : ولا مسلماً ، لم يتجدد له فائدة ولم تعلمه غير ما علمه أولاً . فقد علمت أنها نكتة واحدة توجب أحياناً تقديم الأعلى وأحياناً تأخيرها ، ولا يميز لك ذلك إلا السياق . وما أشك أن سياق الآية يقتضي تقديم الأدنى وتأخير الأعلى . ومنى البلاغة المرتبة على هذه التكنة قوله تعالى ﴿ فلا تقل لها أف ﴾ استثناء عن نهي عن ضربهما فما فوقه بتقدير الأدنى ، ولم يلق ببلاغة الكتاب العزيز أن تريد نهيها عن أعلى من التأفيف والانهار ، لأنه مستغنى عنه وما يحتاج التدبر لآيات القرآن مع التأييد شاهداً سواها (ما فرطنا في الكتاب من شيء) ولما اقتضى الانصاف تسليم مقتضى الآية لتفضيل الملائكة ، وكانت الأدلة على تفضيل الأنبياء عديدة عند المعتد لذلك ، جمع بين الآية وتلك الأدلة بحمل التفضيل في الآية على غير محل الخلاف . وذاك أن تفضيل الملائكة في القوة وشدة البطش وسعة السكن والاعتدار . قال : وهذا النوع من الفضيلة هو المناسب لسباق الآية ؛ لأن المقصود الرد على المنصاري في اعتقادهم ألوهية عيسى عليه السلام ، مستندين إلى كونه أحيي الموتى وأبرأ الأكمه والأبرص ، وصدرت على يديه آثار عظيمة خارقة ، فناسب ذلك أن يقال : هذا الذي صدرت على يديه هذه الخوارق ==

وهم الملائكة الكروبيون الذين حول العرش ، كجبريل وميكائيل وإسرافيل ، ومن في طبقتهم . فإن قلت : من أين دلّ قوله (ولا الملائكة المقربون) على أنّ المعنى : ولا من فوقه ؟ قلت : من حيث أنّ علم المعاني لا يقتضى غير ذلك . وذلك أنّ الكلام إنما سيق لرد مذهب النصارى وغلوهم في رفع المسيح عن منزلة العبودية ، فوجب أن يقال لهم : لن يرفع عيسى عن العبودية ، ولا من هو أرفع منه درجة ، كأنه قيل : لن يستكشف الملائكة المقربون من العبودية . فكيف بالمسيح ؟ ويدل عليه دلالة ظاهرة بيّنة . تخصيص المقربين لكونهم أرفع الملائكة درجة وأعلام منزلة . ومثاله قول القائل :

وَمَا مِنْهُ يَمْنٌ يُجَاوِدُ حَاتِمٌ وَلَا الْبَحْرُ ذُو الْأَمْوَاجِ بَلْتَجَّ زَاخِرُهُ ^(١)

لا شبهة في أنه قصد بالبحر ذى الأمواج : ما هو فوق حاتم في الجود . ومن كان له ذوق فليذق مع هذه الآية قوله : (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى) حتى يعترف بالفرق بين . وقرأ على رضى الله عنه : مُعْبِداً لله ، على التصغير . وروى أن وقد نجران قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم :

== لا يستكشف عن عبادة الله تعالى ، بل من هو أكثر خوارق وأظهر آثاراً كالملائكة المقربين الذين من جملتهم جبريل عليه السلام ، وقد بلغ من قوته وإقداره أنه أن اقتلع المدائن واحتملها على ريشة من جناحه فقلبها سافلها ، فيكون تفضيل الملائكة إذا بهذا الاعتبار ، لا خلاف أنهم أقوى وأبطش ، وأن خوارقهم أكثر . وإنما الخلاف في التفصيل باعتبار مزيد الثواب والكرامات ورفع الدرجات في دار الجزاء . وليس في الآية عليه دليل . ولما كان أكثر ما لبس على النصارى في ألوهية عيسى كونه مخلوقاً أى موجوداً من غير أب ، أنبأنا الله تعالى أن هذا الموجود من غير أب لا يستكشف من عبادة الله ، بل ولا الملائكة المخلوقين من غير أب ولا أم ، فيكون تأخير ذكرهم لأن خلقهم أغرب من خلق عيسى . ويشهد لذلك أن الله تعالى نظر عيسى بأدم عليهما السلام ، فنظر الغريب بالأغرب ، وشبه العجيب من قدرته بالأعجب ؛ إذ عيسى مخلوق من أم ، وآدم من غير أم ولا أب ؛ ولذلك قال (خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون) ومدار هذا البحث على النكتة التي نهت عنها ، فقي استقام اشتغال المذكور أياماً على فائدة لم يشتمل عليها الأول بأى طريق كان من تفضيل أو غيره من القوائد ، فقد استند النظر وطابق صيغة الآية ، والله أعلم . وعلى الجملة فالمسألة سمعية والقطع فيها معروف بالنص الذى لا يحتمل تأويلاً ووجوده عسر ، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . وما أحسن تأكيد الزمخشري لاستدلاله بيمت الملائكة المعنيتين بأنهم المقربون ، ومن ثم ينشئ ظهور من فصل القول في الملائكة والأنبياء . فلم يعم التفضيل في الملائكة ولا في الأنبياء ، بل فضل ثم فصل . وليس الغرض إلا ذكر لحامل الآية ، لا البحث في اختلاف المذاهب ، والله الموفق .

(١) « بلتج » أى تضطرب لجنته وهى معظم مائه . و « الزاخر » المرتفع . يقول : وليس مثل مدحى من الناس الذين يجاودهم حاتم ، ولا من الذين يجاودهم البحر الزاخر ، أى يضاهيهم في الجود . فالبحر : عطف على « حاتم » بالغ في وصف مدحوه بأن مثله لا يضاهى في الكرم ، فيلزم أنه هو لا يضاهى أيضاً ، فني المضاهاة عن المثل كناية عن نفيا عن المدح . وفيه مبالغة أيضاً من جهة ترقية من نفي مجاودة أكرم الناس إلى نفي مجاودة أنفع الأشياء . والفعل بالنسبة للبحر مجاز أو مشاكلة . أو شبه البحر بانسان وأثبت له المجاورة على طريق الممكنة وهذا على أن « يجاود » مبنى للفاعل ، فإن كان مبنيًا للجهول فالمتى أن حاتم ليس مثله من يضاهى في الجود ، كما أن البحر لا يضاهى في النفع . فقد شبهه بالبحر ضمناً .

لم تعيب صاحبنا؟ قال : ومن صاحبكم؟ قالوا : عيسى . قال : وأى شيء أقول؟ قالوا : تقول : إنه عبد الله ورسوله . قال : إنه ليس بعار^(١) أن يكون عبداً لله . قالوا : بلى ، فزت : أى لا يستنكف عيسى من ذلك فلا تستنكفوا له منه ، فلو كان موضع استنكاف لكان هو أولى بأن يستنكف لأن العار ألصق به . فإن قلت : علام عطف قوله (ولا الملائكة) ؟ قلت : لا يخلو إما أن يعطف على المسيح ، أو على اسم « يكون » ، أو على المستتر في (عبداً) لما فيه من معنى الوصف ، لدلالته على معنى العبادة ، كقولك : مررت برجل عبد أبوه ، فالعطف على المسيح هو الظاهر لأداء غيره إلى ما فيه بعض انحراف عن الغرض ، وهو أن المسيح لا يأتف أن يكون هو ولا من فوقه موصوفين بالعبودية ، أو أن يعبد الله هو ومن فوقه . فإن قلت : قد جعلت الملائكة وهم جماعة عبد الله في هذا العطف ، فما وجهه ؟ قلت : فيها وجهان : أحدهما أن يراد : ولا كل واحد من الملائكة أو ولا الملائكة المقربون أن يكونوا عباداً لله ، فحذف ذلك لدلالة (عبد الله) عليه إيجازاً . وأما إذا عطفهم على الضمير في (عبداً) فقد طاح هذا السؤال . قرئ (فسيحشرهم) بضم الشين وكسرها وبالنون .

فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ
وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِّن
دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (١٧٣) يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ
وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا (١٧٤) فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ
فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا (١٧٥)

فإن قلت : التفصيل غير مطابق للفصل^(٢) ؛ لأنه اشتمل على الفريقين ، والمفصل على فريق واحد . قلت : هو مثل قولك : جمع الإمام الخوارج ، فن لم يخرج عليه كسائه وحمله ، ومن خرج عليه نكل به ، وصحة ذلك لوجهين ، أحدهما : أن يحذف ذكر أحد الفريقين لدلالة التفصيل عليه ،

(١) أخرجه الواحدى في الأسباب عن ابن الكلبي .

(٢) قال محمود : وإن قلت التفصيل غير مطابق للفصل ... الخ ، قال أحد : المراد بالمفصل : من لم يستنكف ومن استنكف ؛ لسبق ذكرهما . ألا ترى أن المسيح والملائكة المقربين ومن دونهم من عباد الله لم يستنكفوا عن عبادة الله وقد جرى ذكرهم . ويرشد إليه تأكيد الضمير بقوله (جميعاً) فكأنه قال فسيحشر إليه المقربين وغيرهم جميعاً . ووقوع الفعل المتصل به الضمير جزم لقوله (ومن يستنكف) لا يعين اختصاص الضمير بالمستنكفين ؛ لأن المصحح لارتباط الكلام قد وجد مندرجا في طي هذا الضمير الشامل لهم ولغيرهم . وحيث يكون المفصل مشتملا على الفريقين ، وتفصيله منطبق عليه ، والله أعلم .

ولأن ذكر أحدهما يدل على ذكر الثاني، كما حذف أحدهما في التفصيل في قوله عقيب هذا ﴿فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به﴾ والثاني، وهو أن الإحسان إلى غيرهم بما ينعمهم، فكان داخلا في جملة التشكيل بهم فكانه قيل: ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر، فسيعذب بالحسرة إذا رأى أجور العاملين وبما يصيبه من عذاب الله. البرهان والنور المبين: القرآن. أو أراد بالبرهان دين الحق أو رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبالنور المبين: ما بينه ويصدق من الكتاب المعجز ﴿في رحمة منه وفصل﴾ في ثواب مستحق وتفضل ﴿ويهديهم إليه﴾ إلى عبادته ﴿صراطاً مستقيماً﴾ وهو طريق الإسلام. والمعنى: توفيقهم وتثبيتهم.

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَلَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لِنِسِّ لَهٗ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِيهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّلْثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧٦﴾

روى أنه آخر ما نزل من الأحكام ^(١). كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريق مكة عام حجة الوداع فأتاه جابر بن عبد الله فقال: إن لي أختاً، فكم آخذ من ميراثها إن ماتت؟ ^(٢) وقيل: كان مريضاً فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إن كلاله فكيف أصنع في مالي؟ ^(٣) فنزلت ﴿إن امرؤ هلك﴾ ارتفع امرؤ بمضمر يفسره الظاهر. ومحل ﴿ليس له ولد﴾ الرفع على الصفة لا النصب على الحال. أي: إن هلك امرؤ غير ذى ولد. والمراد بالولد الابن وهو اسم مشترك يجوز إيقاعه على الذكر وعلى الأنثى لأن الابن يسقط الأخت، ولا تسقطها البنت إلا في مذهب ابن عباس، وبالأخت التي هي لأب وأم دون التي لأم، لأن الله تعالى فرض لها النصف وجعل أخاها عصبه وقال ﴿للكر مثل حظ الأنثيين﴾ وأما الأخت للأم فلها السدس

(١) قوله: روى أنه آخر ما نزل من الأحكام، أي قوله تعالى (يَسْتَفْتُونَكَ ... الخ). (ع)

(٢) أخرجه الثعلبي من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس.

(٣) متفق عليه من رواية ابن المنذر عنه. وأخرجه أصحاب المصنف، لكن ليس في رواية أحد منهم فنزلت (إن امرؤ هلك) إلا عند مسلم. من رواية ابن عينة عنه بلفظ فنزلت (يَسْتَفْتُونَكَ - الآية) (فائدة) روى النسائي من طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس قال: آخر آية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم (واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله - الآية) وفي البخاري من رواية الشعبي عن ابن عباس: آخر آية نزلت آية الزنا، وروى الطبري من طريق يوسف بن مهران عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال: آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم (لقد جاءكم رسول من أنفسكم - الآية).

في آية الموارث مستوي بينها وبين أخيها (وهو يرثها) وأخوها يرثها إن قدر الأمر على العكس من موتها وبقائه بعدها (إن لم يكن لها ولد) أي ابن؛ لأن الابن يسقط الأخ دون البنت. فإن قلت: الابن لا يسقط الأخ وحده فإن الأب نظيره في الإسقاط، فلم اقتصر على ثني الولد؟ قلت: بين حكم انتفاء الولد، ووكل حكم انتفاء الوالد إلى بيان السنة، وهو قوله عليه السلام: ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فلأولى عصبه ذكر^(١) والأب أولى من الأخ، وليس بأول حكيمين بين أحدهما بالكتاب والأخر بالسنة. ويجوز أن يدل بحكم انتفاء الولد على حكم انتفاء الوالد، لأن الولد أقرب إلى الميت من الوالد، فإذا ورث الأخ عند انتفاء الأقرب، فأولى أن يرث عند انتفاء الأبعد؛ ولأن السكالة تتناول انتفاء الوالد والولد جميعا، فكان ذكر انتفاء أحدهما دالا على انتفاء الآخر. فإن قلت: إلى من يرجع ضمير التثنية والجمع^(٢) في قوله (فإن كانتا اثنتين) وإن كانوا إخوة؟ قلت: أصله: فإن كان من يرث بالإخوة اثنتين، وإن كان من يرث بالأخوة ذكورا وإناثا؛ وإنما قيل: فإن كانتا، وإن كانوا، كما قيل: من كانت أمك، فكما أنت ضمير ومن، لمكان تأنيث الخبر، كذلك تنى وجمع ضمير من يرث في كانتا وكانوا، لمكان تثنية الخبر وجمعه، والمراد بالإخوة. الإخوة لا الأخوات، تغليبا لحكم الذكورة (أن تفضلوا) مفعول له ومعناه: كراهة أن تفضلوا. عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة ورث ميراثا، وأعطى من الأجر كن اشترى محررا، وبرئ من الشرك وكان في مشيئة الله من الذين يتجاوز عنهم^(٣).

(١) متفق عليه، من حديث ابن عباس بلفظ وفلاولى رجل ذكره وأخرجه كذلك الترمذى والحاكم وأبو يعلى والبيهقي (فائدة) قال ابن الجوزي: لفظ «عصب» لا يحفظ في هذا الحديث
(٢) قال محمود: «إن قلت إلى من يرجع ضمير التثنية والجمع... الخ» قال أحمد: وقد سبق له هذا التمثيل في مثل هذا الموضع ولو مثل بقول القائل: حصان كانت دابتك، لمكان أسلم إذ في لفظ ومن، من الإبهام ما يسوغ وقوعها على الأصناف المختلفة من مذكر ومؤنث وتثنية وجمع. ومثل الآية سواء قوله تعالى (يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو) فيمن جعل الجملة مفعولا ثانيا للحسين. فإن أصل الكلام «هي العدو» إذ الضمير على هذا الإعراب للصيحة، ولكنه ذكره وجمعه لمكان الخبر، والله أعلم.
(٣) تقدم الكلام على أمانيه في آخر سورة آل عمران.

سورة المائدة

مدنية [إلا آية ٣ فزلت بعرفات في حجة الوداع]

وهي مائة وعشرون آية [نزلت بعد الفتح]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَيْعَةُ الْأَنْفُسِ إِلَّا مَا بَيْنَ

عَلَيْكُمْ غَيْرُ مُحْلٍ الصِّدِّ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَنْحُكُمُ مَا يُرِيدُ ①

يقال وفي بالعهد وأوفى به ① ومنه: والموفون بعهدهم . والعقد: العهد الموثق، شبه بعقد الحبل ونحوه . قال الخطيئة :

قَوْمٌ إِذَا عَقَدُوا عَقْدًا لَجَّارِهِمْ شَدُّوا الْعِنَاجَ وَشَدُّوا قَوْقَةَ الْكُرْبَا ②

وهي عقود الله التي عقدها على عباده وألزمها إياهم من مواجب التكليف . وقيل: هي ما يعقدون بينهم من عقود الأمانات ويتحالفون عليه ويتأسحون من المبايعات ونحوها . والظاهر

① قال المصنف : « يقال وفي بالعهد وأوفى به ومنه الموفون بعهدهم » قال أحمد : ورد في الكتاب العزيز (وفي) بالتضعيف في قوله تعالى (وإبراهيم الذي وفي) وورد أوفى كثير . ومنه (أوفوا بالعقود) وأما (وفي) ثلاثيا فلم يرد إلا في قوله تعالى (ومن أوفى بعهد من الله) لأنه بنى أفعل التفضيل من وفي ، إذ لا يبنى إلا من ثلاثي

② قوم إذا عقدوا عقداً لجارهم شدوا العناج وشدوا قوقة الكربا

قوم هم الأتق والأذئاب غيرهم ومن يسوى بأنف الناقة الدنيا

للخطيئة . والعناج - ككتاب - : حبل يشد في أسفل الدلو ، ثم في الدراق جمع عرقرة ، وهي الخشبة التي في فم الدلو . والكرب - كسب - : حبل يشد على طرف العرقرة والعناج ليربطهما . وهذا استعارة تمثيلية شبه حالم في توثيقهم العهد بوجوه متعددة بحال من يوثق الدلو بحال متعددة . أو شبه حال عهدهم في وثاقته الزائدة بحال الدلو الموثقة « وأنف الناقة » لقب جمع بن قريع ، ذبح والده ناقة لئلا تفسده فأرسلته أمه ليأخذ نصيبها فلم يجد إلا الرأس ، فقال والده : عليك به ، فجعل يجره من الأنف فلقب بذلك ، فكانت قبيلته تأنف من ذلك اللقب ، فاستعار الشاعر الأتق « الأنف » للخيار المألين المقدار على طريق التصريح . أو شبه القوم به تشبيهاً بليماً ، وشبه غيرهم بالذنب في الخسة والضعفة . والاستفهام إنكارى ، أى لا أحد يسوى بين الأتق والذنب في الدفعة ، فصار هذا اللقب مدحاً من حيث مدح وفيه تورية في غاية الحسن .

أنها عقود الله عليهم في دينه من تحليل حلاله وتحريم حرامه وأنه كلام قدم بمجلا ثم عقب بالتفصيل وهو قوله ﴿أحلّت لكم﴾ وما بعده . البهيمة : كل ذات أربع في البر والبحر ، وإضافتها إلى الأنعام للبيان ، وهي الإضافة التي بمعنى « من » ، تكاتم فضة . ومعناه : البهيمة من الأنعام ﴿إلا ما يتلى عليكم﴾ إلا محرم ما يتلى عليكم من القرآن ، من نحو قوله (حرمت عليكم الميتة) ، وإلا ما يتلى عليكم آية تحريمه . والأنعام : الأزواج الثمانية . وقبله بهيمة الأنعام ، والظباء وبقرا الوحش ونحوها كأنهم أرادوا ما يماثل الأنعام ويدانيها من جنس البهائم في الاجترار وغدم الأنبياب ، فأضيفت إلى الأنعام للملازمة الشبه ﴿غير محلى الصيد﴾ نصب على الحال من الضمير في (لكم) أى أحلت لكم هذه الأشياء لا محلى الصيد . وعن الأخفش أن انتصابه عن قوله (أوفوا بالعقود) وقوله ﴿وأتم حرم﴾ حال عن محلى الصيد ، كأنه قيل : أحللنا لكم بعض الأنعام في حال امتناعكم من الصيد وأتم محرمون ، لثلا نخرج عليكم ﴿إن الله يحكم ما يريد﴾ من الأحكام ، ويعلم أنه حكمة ومصلحة . والحرم : جمع حرام وهو المحرم .

بِأَيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحِلُّوا شَعِيرَ اللَّهِ وَلَا شَهْرَ الْحَرَامِ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَنْتَفُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَمَآوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝٢

الشعائر جمع شعيرة وهي اسم ما أشعر ، أى جعل شعاراً أو علماً للنسك ، من مواقف الحج ومرامى الجمار ، والمطاف ، والمسعى ، والأفعال التي هي علامات الحج يعرف بها من الإحرام ، والطواف ، والسعى ، والحلق ، والنحر . والشهر الحرام : شهر الحج . والهدى : ما أهدى إلى البيت وتقرب به إلى الله من النساءك . وهو جمع هدية ، كما يقال جدى في جمع جدية السرج^(١) . والقلائد : جمع قلادة ، وهي ما قلده به الهدى من نعل أو عروة مزادة ، أو لحاء شجر^(٢) ، أو غيره . وآمئو المسجد الحرام : قاصدوه . وهم الحجاج والعمار . وإحلال هذه الأشياء أن يتهاون بحرمته

(١) قوله « يقال جدى في جمع جدية السرج » في الصحاح : الجديدة - بتسكين الدال - ثنى مشو يجعل تحت

دفتي السرج والرحل . والجمع جدى وجديات . (ع)

(٢) قوله « أو لحاء شجر » أى قشره . (ع)

الشعائر وأن يحال بينها وبين المتنسكين بها ، وأن يحدثوا في أشهر الحج ما يصدون به الناس عن الحج ، وأن يتعرض للهدى بالغصب أو بالمنع من بلوغ محله . وأما القلائد ففيها وجهان ، أحدهما : أن يراد بها ذوات القلائد من الهدى وهى البدن ، وتعطف على الهدى للاختصاص وزيادة التوصية بها لأنها أشرف الهدى ، كقوله (وجبريل وميكال) كأنه قيل : والقلائد منها خصوصا . والثاني أن ينهى عن التعرض لقلائد الهدى مبالغة في النهي عن التعرض للهدى ، على معنى : ولا تحلوا قلائدكم فضلا أن تحلوا ، كما قال (ولا يبدن زينتهن) فنهى عن إبداء الزينة مبالغة في النهي عن إبداء مواقعها (ولا آتين) ولا تحلوا قوما قاصدين المسجد الحرام (يبتغون فضلا من ربهم) وهو الثواب (ورضوانا) وأن يرضى عنهم ، أى لا تعرضوا لقوم هذه صفتهم ، تعظيما لهم واستنكارا أن يتعرض لثلثهم . قيل : هى حكمة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم «المائدة من آخر القرآن نزولا ، فأحلوا حلالها وحرّموا حرامها»^(١) ، وقال الحسن : ليس فيها منسوخ . وعن أبي ميسرة : فيها ثمانى عشرة فريضة وليس فيها منسوخ . وقيل : هى منسوخة . وعن ابن عباس : كان المسلمون والمشركون يحجون جميعا ، فنهى الله المسلمين أن يمتنعوا أحدا عن حج البيت بقوله (لا تحلوا) ثم نزل بعد ذلك (إنما المشركون نجس) ، (ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله) وقال مجاهد والشعبي : (لا تحلوا) نسخ بقوله (واقتلوه حيث وجدتموهم) . وفسر ابتغاء الفضل بالتجارة ، وابتغاء الرضوان بأن المشركون كانوا يظنون فى أنفسهم أنهم على سداد من دينهم . وأن الحج يقرهم إلى الله ، فوصفهم الله بظنهم . وقرأ عبدالله : ولا آتى البيت الحرام . على الإضافة . وقرأ حميد بن قيس والأعرج : تبتغون . بالتاء على خطاب المؤمنين (فاصطادوا) إباحة للاصطياد بعد حظره عليهم ، كأنه قيل : وإذا حللتم فلا جناح عليكم أن تصطادوا . وقرئ بكسر الفاء . وقيل : هو بدل من كسر الهمزة عند الابتداء . وقرئ : وإذا أحللتكم ، يقال حلّ المحرم وأحلّ . «جرم» يجرى بجرى «كسب» فى تعديده إلى مفعول واحد واثنين . تقول : جرم ذنبا ، نحو كسبه . وجرمته ذنبا ، نحو كسبته إياه . ويقال : أجرمته ذنبا ، على نقل المتعدى إلى مفعول بالهمزة إلى مفعولين ، كقولهم : أكسبته ذنبا . وعليه قراءة عبدالله : ولا يجرمكم بضم الياء . وأول المفعولين على القراءتين ضمير المخاطبين ، والثاني (أن تعتدوا) . و(أن صدوكم) بفتح الهمزة ، متعلق بالشأن بمعنى العلة ، والشأن : شدة البغض . وقرئ بسكون النون . والمعنى : ولا يكسبنكم بغض قوم لأن صدوكم الاعتداء ، ولا يحملنكم عليه . وقرئ : إن صدوكم ، على «إن»

(١) أخرجه الحاكم من طريق جبير بن نفير . قال «دخلت على عائشة . فقالت لى : يا جبير ، تقرأ المائدة؟ فقلت نعم . فقالت : أما إنها آخر سورة نزلت سورة المائدة والفتح . وأشار الترمذى إلى أن المراد بقولها «والفتح» إذا جاء نصر الله . قال : وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما .

الشرطية . وفي قراءة عبدالله . إن يصدوكم . ومعنى صدمهم إياهم عن المسجد الحرام : منع أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين يوم الحديبية عن العمرة ، ومعنى الاعتداء : الانتقام منهم بالحق مكرهه بهم (وتعاونوا على البر والتقوى) على العفو والإغضاء (ولا تعاونوا على الإثم والعدوان) على الانتقام والقتل . ويجوز أن يراد الموم لكل يزوتقوى وكل لاثم وعدوان ، فيتناول بعمومه العفو والانتصار .

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلُ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمَنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّبَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَفْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ فِسْقُ الْيَوْمِ الَّذِي كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا مَنِ آضُطِرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ

فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾

كان أهل الجاهلية يأكلون هذه المحرمات : الهيمة التي تموت حنف أنفها ، والفصيد وهو الدم في المبايع ^(١) يشوونها ويقولون : لم يحرم من فرد له (وما أهل لغير الله به) أي رفع الصوت به لغير الله ، وهو قولهم : باسم اللات والعزى عند ذبحه (والمنخنقة) التي خنقوها حتى ماتت ، أو انخنقت بسبب (والموقوذة) التي أنخنوها ضربا بعضا أو حرق حتى ماتت (والمتردية) التي تردت من جبل أو في بئر فماتت (والنطيحة) التي نطحتها أخرى فماتت بالنطح (وما أكل السبع) بعضه (إلا ما ذكيت) إلا ما أدركتم ذكاته وهو يضطرب اضطراب المذبوح وتشخب أو داحه . وقرأ عبدالله : والمنطوحة . وفي رواية عن أبي عمرو (السبع) بسكون الباء . وقرأ ابن عباس : وأكيل السبع (وما ذبح على النصب) كانت لهم حجارة منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويشرحون اللحم عليها ، يعظمونها بذلك ويتقربون به إليها ، تسمى الأنصاب ، والنصب واحد . قال الأعشى :

وَذَا النَّصْبِ الْمَنْصُوبِ لَا تَعْبُدُهُ
لِعَاقِبَةٍ وَاللَّهُ رَبُّكَ فَاعْبُدَا (٢)

(١) قوله « وهو الدم في المبايع » المبايع : الأمعاء يحمل فيها الدم بعد فصدده ويشوى الضيف . وقولهم « لم يحرم ... الخ » جار مجرى الأمثال . و « فرد » مبنى للجھول ، أصله « فصد » فكسبت صاده تخفيفاً ثم قلبت زاياء . انتهى . (ع)

(٢) وهذا النصب المنسوب لا تعبدنه لعاقبة واقه ربك فاعبدا
وصل على حين العشيات والضحي ولا محمد الشيطان واقه فاحدا

وقيل : هو جمع ، والواحد نصاب . وقرئ (النصب) بسكون الصاد ﴿وَأَنْ تَسْتَغْفِرُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ وحزم عليكم الاستقسام بالأزلام أى بالقصداح . كان أحدهم إذا أراد سفراً أو غزواً أو تجارة أو نكاحاً أو أمراً من معازم الأمور ضرب بالقداح ، وهى مكتوب على بعضها : نهانى ربى ، وعلى بعضها : أمرنى ربى ، وبعضها غفل ؛ فإن خرج الأمر مضى لطيته ^(١) ، وإن خرج الناهى أمسك . وإن خرج الغفل أجلها عوداً . فعنى الاستقسام بالأزلام : طلب معرفة ما قسم له مما لم يقسم له بالأزلام . وقيل : هو الميسر . وقسمتهم الجزور على الانصباء المعلومة ﴿ذَلِكُمْ فَسْقٌ﴾ الإشارة إلى الاستقسام : أو إلى تناول ما حزم عليهم ؛ لأن المعنى حزم عليكم تناول الميتة وكذا وكذا . فإن قلت : لم كان استقسام المسافر وغيره بالأزلام لتعرف الحال فسقاً ؟ قلت : لأنه دخول فى علم الغيب الذى استأثر به علام الغيوم وقال : (لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب إلا الله) واعتقاد أن إليه طريقاً وإلى استنباطه ^(٢) ، وقوله : أمرنى ربى ، ونهانى ربى : افتراء على الله . وما يدرى به أنه أمره أو نهاه . والسكينة والمنجمون بهذه المثابة . وإن كان أراد بالرب الصنم - فقد روى أنهم كانوا يجيلونها عند أصنامهم - فأمره ظاهر ﴿اليوم﴾ لم يرد به يوماً بعينه ، وإنما أراد به الزمان الحاضر وما يتصل به ويدانيه من الأزمنة الماضية والآتية . كقولك : كنت بالأمس شاباً ، وأنت اليوم أشيب ، فلا تريد بالأمس اليوم الذى قبل يومك ، ولا باليوم يومك . ونحوه والآن ، فى قوله :

الآنَ لَمَّا أَيْضُ مَسْرُبَتِي وَعَصَصْتُ مِنْ نَائِي عَلَى جَذَمٍ ^(٣)

== للأعشى . و«النصب» كضربه وكشرب . وفى لغة : كسب . وفى لغة كعق . ويحتملها ما هنا : العلم المنسوب . والمراد به هنا الصنم وأحد الحجارة التى كانت منصوبة حول البيت يذبحون لأجلها الهدى يتقربون به إليها . و«ذا» اسم إشارة نصب محذوف يفسره المذكور على طريقة الاشتغال . وجمله الجوهري على تقدير : إياك وهذا النصب ، فهو منصوب على التحذير و يروى لا تنسكته بدل تعبدته . و يروى «المثرين» بدل «الشیطان» أى الأغنياء . و يروى بدل الشطر الثانى «والله ربك فاعبد» و«لماقية» أى لطلب عاقبة . وتقديم المفعول لأفادة الحصر ولزيادة الغناء . ويجوز أنه على تقدير : والزم الله ربك فهو نصب على الإغراء ، وإلقاء عاطفة على المقدر . و «اعبدا» مؤكد بالنون المبدلة ألفاً للوقف . و «على» بمعنى «فى» وروى «سبح» بدل «صل» والمعنى واحد ، أى صل الصلوات وقت الضحى والعشيات . واحداً كاعبدا .

(١) قوله «فإن خرج الأمر مضى لطيته» بكسر الطاء ، أى لنتيته التى انتواها . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) قوله «وإلى استنباطه» لعل بعده سقطاً تقديره : سبيلاً خطأ وضلال . (ع)

(٣) الآنَ لَمَّا أَيْضُ مَسْرُبَتِي وَعَصَصْتُ مِنْ نَائِي عَلَى جَذَمٍ

حلبت هذا الدهر أشطره وأتيت ما آتى على علم

للذهلى . وقيل : لأبى العلاء المعرى . و «الآن» الزمن الحاضر . و «المسربة» بضم الراء - وقد تفتح - : الثمرات التى تنبت وسط الصدر دقيقة مستطيلة إلى أسفل السرة ، وهى آخر ما يشيب من الانسان ، فيأضها كناية ==

وقيل : أريد يوم نزولها ، وقد نزلت يوم الجمعة ، وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع ﴿يَسْأَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ يسألوا منه أن يبطوه وأن ترجعوا محللين لهذه الحبائث بعد ما حرمت عليكم . وقيل : يسألوا من دينكم أن يغلبوه الآن الله عز وجل وفي بوعده من إظهاره على الدين كله ﴿فلا تخشوه﴾ بعد إظهار الدين وزوال الخوف من الكفار وانقلابهم مغلوبين مقهورين بعد ما كانوا غالبين ﴿واخشوني﴾ وأخلصوا إلى الخشية ﴿أكلت لكم دينكم﴾ كفيتم أمر عدوكم ، وجعلت اليد العليا لكم ، كما تقول الملوك : اليوم كل لنا الملك وكل لنا ما نريد ، إذا كفوا من ينازعهم الملك ووصلوا إلى أغراضهم ومباغيتهم . أو أكلت لكم ما تحتاجون إليه في تكليفكم من تعليم الحلال والحرام والتوقيف على الشرائع وقوانين القياس وأصول الاجتهاد ﴿وأتممت عليكم نعمتي﴾ بفتح مكة ودخولها آمنين ظاهرين ، وهدم منار الجاهلية ومناسكهم وأن لم يحج معكم مشرك ، ولم يطف بالبيت عريان . أو أتممت نعمتي عليكم بإكمال أمر الدين والشرائع كأنه قال : اليوم أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي بذلك ، لأنه لانهمة أتم من نعمة الإسلام ﴿ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ يعني اخترته لكم من بين الأديان ، وأذنتكم بأنه هو الدين المرضي وحده (ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه) ، (إن هذه أممكم أمة واحدة) . فإن قلت : بم اتصل قوله ﴿فن اضطر﴾ ؟ قلت : بذكر المحرمات . وقوله (ذلكم فسق) اعتراض أكده معنى التحريم ، وكذلك ما بعده : لأن تحريم هذه الحبائث من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والإسلام المنعوت بالرضا دون غيره من الملل . ومعناه : فن اضطر إلى الميتة أو إلى غيرها ﴿في محض﴾ في مجاعة ﴿غير متجانف لإثم﴾ غير منحرف إليه ، كقوله (غير باغ ولا عاد) . ﴿فإن الله غفور﴾ لا يؤاخذ به ذلك .

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ

== عن بلوغه غاية الشيب ، وأما المسربة بالفتح فقط فهي مخرج الفاظ . و « من نأى » حال مقدمة . و « من » تبعية . و « الجذم » أصل الشيء ، كان أنباه تفتت حتى لم يبق إلا أصولها . ويجوز أن المعنى : أنها سقطت وتبقى محلها من اللحم ، وهو أيضا كناية عما تقدم توكلد له في المعنى . و « حلبت هذا الدهر » أى جمعت ما فيه من الحوادث وجربتها . و « أضره » نواحيه وجوانبه فكأنه شبه الزمان بمكان له جوانب على طريق الكناية ، وإثبات الأضر تحييل ، وهو نصب على البدلية . والأضر أيضاً : نصف ضرع أناقة : فيه خالفان ، وفي النصف الآخر خالفان . فشبّه الدهر بناقة على طريق المكنية ، وإثبات الأضر تحييل . وحلبها ترشيح . وهذا أوجه وأقرب من الأول . وأضره : نصب على البدلية أيضاً . ويمكن أن حلب مضاعف للتنديد لا للبالغة . فالمعنى : جعلت الدهر يحلب لي أضره ويجمع لي ما فيها من الفرائب والمعائب . وقيل : المراد بأضره أنواع الخير والشر . وأثبت : أى فعلت ؛ لأن من يفعل الشيء لابد من توجه جسمه وقلبه إليه . والمعنى : صارت عاقدتي أتى أفعل ما أفعله على علم عندي ، من طول تجربتي لحوادث الدهر .

مُكَلِّينَ تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا
اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَرِيعُ الْحِسَابِ ٤

في السؤال معنى القول ، فلذلك وقع بعده (ماذا أحل لهم) كأنه قيل : يقولون لك ماذا أحل لهم . وإنما لم يقل : ماذا أحل لنا ، حكاية لما قالوه لأن يسألوك بلفظ الغيبة ، كما تقول أقسم زيد ليفعلن . ولو قيل : لا فعلن وأحل لنا ، لكان صواباً . وماذا ، مبتدأ ، و (أحل لهم) خبره كقولك : أى شيء أحل لهم ؟ ومعناه : ماذا أحل لهم من المطاعم كأنهم حين تلا عليهم ما حرم عليهم من خبيثات المأكول سألوا عما أحل لهم منها ، فقيل : (أحل لكم الطيبات) أى ما ليس بخبيث منها ، وهو كل ما لم يأت تحريمه في كتاب أو سنة أو قياس مجتهد . (وما علمتم من الجوارح) عطف على الطيبات (١) أى أحل لكم الطيبات وصيد ما علمتم لخذف المضاف . أو تجعل (ما) شرطية ، وجوابها (فكلوا) والجوارح : الكواشب من سباع البهائم والطيور ، كالكلب والفهد والنمر والعقاب والصقر والبازي والشاهين . والمكبل : مؤذّب الجوارح ومضريها بالصيد لصاحبها ، ورائضها لذلك بما علم من الحيل وطرق التأديب والتثقيف ، واشتقاقه من الكلب ، لأن التأديب أكثر ما يكون في الكلاب فاشتق من لفظه لكثرة من جنسه . أو لأن السبع يسمى كلباً . ومنه قوله عليه السلام اللهم سلط عليه كلباً من كلابك (٢) ، فأكله الأسد . أو من الكلب الذى هو بمعنى الضراوة . يقال : هو كلب بكذا ، إذا كان ضارياً به . وانتصاب (مكليين) على الحال من علمتم . فإن قلت . ما فائدة هذه الحال وقد استغنى عنها بعلمتم ؟ قلت : فائدتها أن يكون من يعلم الجوارح تحريراً فى علمه مدرباً فيه ، موصوفاً بالتسكيب . و (تعلمونهن) حال ثانية أو استئناف . وفيه فائدة جلية (٣) وهى أن على كل أخذ علماً أن لا يأخذه إلا من أقتل أهله علماً وأنحرهم دراية وأغوصهم على لطائفه وحقائقه ، وإن احتاج إلى أن يضرب إليه أكباد الإبل . فكم من أخذ عن غيره متقن ، قد ضيع أيامه وعض عند لقاء النحارير أنامله (بما عليكم الله) من علم التكليب ، لأنه إلهام من الله ومكتسب بالعقل . أو بما عرفكم أن تعلموه من اتباع الصيد بإرسال صاحبه ، وانزجاره بزجره . وانصرافه بدعائه ، وإمساك الصيد عليه وأن لا يأكل منه .

(١) قال محمود رحمه الله تعالى : وما علمتم عظماً على الطيبات . . . الخ قال أحمد رحمه الله تعالى : ولقد أحسن في التنبيه على هذا السر الخفى غير أن الحال بأصالتها منتقلة غير لازمة ومقتضى هذا التقرير جعلها من الصفات اللازمة لمعلم الجوارح الثابتة له .

(٢) هو طرف من حديث أخرجه الحاكم . وسيأتى بتمامه فى سورة النجم .

(٣) عاد كلامه قال : وفى قوله تعلمونهن بما عليكم الله فائدة جلية . . . الخ قال أحمد : وفى الآية دليل على أن البهائم لها علم لأن تعليمها معناه لغة تحصيل العلم لها بطريقه خلافاً لمنكرى ذلك .

وقرى (مكبين) بالتخفيف . وأفعل وفعل يشتركان كثيراً . والإمساك على صاحبه أن لا يأكل منه ، لقوله عليه السلام لعدي بن حاتم ، وإن أكل منه فلا تأكل إنما أمسك على نفسه ^(١) وعن علي رضي الله عنه : إذا أكل البازي فلا تأكل ^(٢) . وفرق العلماء ، فاشترطوا في سباع البهائم ترك الأكل لأنها تؤدب بالضرب ، ولم يشترطوه في سباع الطير . ومنهم من لم يعتبر ترك الأكل أصلاً ولم يفرق بين إمساك الكل والبعض . وعن سليمان ، وسعد بن أبي وقاص ، وأبي هريرة رضي الله عنهم : إذا أكل الكلب ثلثه وبقي ثلثه وذكرت اسم الله عليه فكل ^(٣) . فإني قلت : إلام رجع الضمير في قوله (واذكروا اسم الله عليه) ؟ قلت . إما أن يرجع إلى ما أمسك على معنى وسموا عليه إذا أدركتم ذكاته ، أو إلى ما علمتم من الجوارح . أي سموا عليه عند إرساله .

الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ وَلَا مَخْذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِيرِينَ ﴿٥﴾

(طعام الذين أوتوا الكتاب) قيل : هو ذبائحهم . وقيل : هو جميع مطاعهم . ويستوى في ذلك جميع النصارى . وعن علي رضي الله عنه : أنه استثنى نصارى بني تغلب وقال : ليسوا على النصرانية ولم يأخذوا منها إلا شرب الخمر ^(٤) ، وبه أخذ الشافعي . وعن ابن عباس أنه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال : لا بأس ^(٥) . وهو قول عامة التابعين . وبه أخذ أبو حنيفة

(١) متفق عليه من حديث عدي بن حاتم .

(٢) لم أجده .

(٣) حديث سليمان أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق من طريق قتادة عن سعيد بن المسيب عن سليمان في الكلب يرسل على الصيد إن أكل ثلثه فكل الثلث الباقي . وحديث أبي هريرة كذلك رواه ابن أبي شيبة من طريق الشعمي عنه قال : إذا أرسلت كلبك يأكله فكل وإن أكل ثلثه . وحديث سعد بن أبي وقاص كذلك أخرجه ابن أبي شيبة من رواية بكر بن الأشج عن حميد بن مالك عن سعد في الصيد يرسل عليه الكلب قال : كله وإن لم يبق منه إلا بضعة منه .

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة من رواية إبراهيم النخعي عن علي . وهو منقطع . وأخرجه الشافعي وعبد الرزاق موصولاً من رواية عبيدة عن علي رضي الله عنه .

(٥) أخرجه في الموطأ عن ثور عن ابن عباس بهذا . وهو منقطع . ثور لم يلق ابن عباس . وإنما أخذه عن عكرمة لحذفه مالك . وروى ابن أبي شيبة من طريق عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس . قال : كلوا ذبائح بني تغلب وتزوجوا نساءهم .

وأصحابه . وحكم الصابئين حكم أهل الكتاب عند أبي حنيفة . وقال صاحباه : هم صنفان : صنف يقرؤون الزبور ويعبدون الملائكة . وصنف لا يقرؤون كتابا ويعبدون النجوم ؛ فهؤلاء ليسوا من أهل الكتاب . وأما المجوس فقد سن بهم سنة أهل الكتاب في أخذ الجزية منهم دون أكل ذبائحهم ونكاح نسائهم . وقد روى عن أبي المسيب أنه قال : إذا كان المسلم مريضاً فأمر المجوسى أن يذكر اسم الله ويذبح فلا بأس . وقال أبو ثور : وإن أمره بذلك في الصحة فلا بأس وقد أساء ﴿ وطعامكم حل لهم ﴾ فلا عليكم أن تطعموهم ^(١) ، لأنه لو كان حراما عليهم طعام المؤمنين لما ساغ لهم إطعامهم . ﴿ المحصنات ﴾ الحرائر أو العفائف . وتخصيصهن بعث على تخيير المؤمنين لنطفهن والإماء من المسلمات يصح نكاحهن بالاتفاق ، وكذلك نكاح غير العفائف منهن ، وأما الإماء الكتابيات ، فعند أبي حنيفة : هن كالمسلمات ، وخالفه الشافعى ، وكان ابن عمر لا يرى نكاح الكتابيات ، ويحتج بقوله « ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن » ، ويقول : لا أعلم شركا أعظم من قولها : إن ربها عيسى . وعن عطاء : قد أكثر الله المسلمات ، وإنما رخص لهم يومئذ ﴿ محصنين ﴾ أعفاه ﴿ ولا متخذى أخدان ﴾ صدائق ، والخذن يقع على الذكر والأنثى ﴿ ومن يكفر بالإيمان ﴾ بشرائع الإسلام وما أحل الله وحرم .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَمَتَّمُوا صَعِيدًا طَوِيبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُزِيدُ اللَّهُ لِمَجْمَعٍ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦﴾

(١) قال محمود : « معناه فلا عليكم أن تطعموهم ... الخ » قال أحد : وقد يستدل بهذه الآية من يرى الكفار مخاطبين بفروع الشريعة ، لأن التحليل حكم ، وقد طهق بهم في قوله ﴿ وطعامكم حل لهم ﴾ كما علق الحكم بالمؤمنين . وهذه الآية آية في الاستدلال بها من قوله ﴿ لا من حل لهم ولا من يحلون لمن ﴾ فان لقائل أن يقول في تلك الآية : نفى الحكم ليس بحكم ، ولا يستطيع ذلك في آية المائدة هذه : لأن الحكم فيها مثبت والله أعلم . ولما استشعر الزخشرى دلالتها على ذلك وهو من القائلين بأن الكفار يستحيل خطابهم بفروع الشريعة ، أسلف تأويلها بصرف الخطاب إلى المؤمنين ، أى لا جناح عليكم أيها المسلمون أن تطعموا أهل الكتاب ، كما رأيته في كلامه أيضا .

﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ كقوله «فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله»^(١) وكقولك: إذا ضربت غلامك فهوّن عليه. في أن المراد إرادة الفعل. فإن قلت: لم جاز أن يعبر عن إرادة الفعل بالفعل؟ قلت: لأن الفعل يوجد بقدرة الفاعل عليه وإرادته له وهو قصده إليه وميله وخلوص دأبه، فكما عبر عن القدرة على الفعل بالفعل في قولهم: الإنسان لا يطير، والأعشى لا يبصر، أى لا يقدران على الطيران والإبصار. ومنه قوله تعالى (نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين) يعنى إنا كنا قادرين على الإعادة، كذلك عبر عن إرادة الفعل بالفعل، وذلك لأن الفعل مسبب عن القدرة والإرادة، فأقيم المسبب مقام السبب للبالسة بينهما، ولا يجاز الكلام ونحوه من إقامة المسبب مقام السبب قولهم: كما تدين تدان، عبر عن الفعل المبتدأ الذى هو سبب الجزاء بلفظ الجزاء الذى هو مسبب عنه. وقيل: معنى قمتم إلى الصلاة قصدتموها؛ لأن من توجه إلى شئ وقام إليه كان قاصداً له لا محالة، فعبر عن القصد له بالقيام إليه. فإن قلت: ظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم إلى الصلاة^(٢) محدث وغير محدث، فما وجه؟ قلت: يحتمل أن يكون الأمر للوجوب، فيكون الخطاب للمحدثين خاصة، وأن يكون للندب. وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده، أنهم كانوا يتوضئون لكل صلاة^(٣). وعن النبي صلى الله عليه وسلم «من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات»^(٤). وعنه عليه السلام: أنه كان يتوضأ لكل صلاة^(٥). فلما كان يوم الفتح مسح

(١) قال محمود: «قوله إذا قمتم كقوله فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله... الخ» قال أحمد هذا الكلام يستقيم وروده من السنن، كما يستقيم من المعتزلى لأننا نقول: الفعل يوجد بقدرة العبد ما تشبهاً بها ومقارناً لها، والمعتزلى يقوله ويعنى مخلوقاً بها وناشئاً عن تأثيرها، فالعبارة مستعملة في المذهبين ولكن باختلاف المعنى، والله الموفق.

(٢) عاد كلامه. قال: «فإن قلت: ظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم... الخ» قال أحمد: الزمخشري أنكر أن يراد بالمشارك كل واحد من معانيه على الجمع. وقد سبق له إنكار ذلك ومن جوز إرادة جميع المحامل أجاز ذلك في الآية، ومن المجوزين لذلك الشافعى رحمه الله تعالى. وناعمك بإمام الفن وقدرته. هذا إذا وقع البناء على أن صيغة وأفعل، مشتركة بين الوجوب والندب صح تناولها في الآية للفرقيين المحدثين والمتأخرين، وتناولها للمتأخرين من حيث الندب، والله أعلم.

(٣) أخرجه البخارى من رواية عمرو بن عامر عن أنس بلفظ «عند كل» وزاد قلت: كيف كنتم تصنعون قال: يجزى أحدنا الوضوء ما لم يحدث، والترمذى من رواية حميد عن أنس نحوه، وزاد «طاهراً وغير طاهر، ومسلم من حديث يزيد «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلاة». فلما كان يوم الفتح صلى الصلوات بوضوء واحد. فقال له عمر: فعلت شيئاً لم تكن تفعله، قال: قد فعلته يا عمر، وسأيت به قليل، ولأبي داود والحاكم وأحمد من حديث أسماء بنت زيد بن الخطاب عن عبد الله بن حنظلة بن القسيل «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أمر بالوضوء عند كل صلاة طاهراً أو غير طاهر. فلما شق ذلك عليه أمر بالمواك، وقوله: «وكان الخلفاء بعد النبي صلى الله عليه وسلم يتوضئون لكل صلاة»: أخرجه ابن أبي شيبة والطبرى من رواية أبي عروانة عن محمد بن سيرين قال: «كان الخلفاء أبو بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم يتوضئون لكل صلاة».

(٤) أخرجه أصحاب السنن إلا النسائى من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. قال الترمذى: إسناده ضعيف.

(٥) تقدم التنبيه عليه وأن مسلماً أخرجه دون ذكر المسح. وكذلك أخرجه أصحاب السنن.

على خفيه وصلى الصلوات الخمس بوضوء واحد، فقال له عمر: صنعت شيئاً لم تكن تصنعه. فقال: «عمد أفعلته يا عمر، يعني بياناً للجواز؟ فإن قلت: هل يجوز أن يكون الأمر شاملاً للحدثين وغيرهم، لهؤلاء على وجه الإيجاب، ولهؤلاء على وجه التندب. قلت: لا، لأن تناول الكلمة لمعنيين مختلفين من باب الإلغاز والتعمية. وقيل: كان الوضوء لكل صلاة واجباً أول ما فرض، ثم نسخ. (إلى) تفيد معنى الغاية مطلقاً. فأما دخولها في الحكم وخروجها، فأمر يدور مع الدليل، فما فيه دليل على الخروج قوله (فنظرة إلى ميسرة) لأن الإعسار علة الإنذار. وبوجود الميسرة تزول العلة، ولو دخلت الميسرة فيه لكان منظرنا في كلتا الحالتين معسراً وموسراً. وكذلك (ثم أتموا الصيام إلى الليل) لو دخل الليل لوجب الوصال. وما فيه دليل على الدخول قولك: حفظت القرآن من أوله إلى آخره لأن الكلام مسوق لحفظ القرآن كله. ومنه قوله تعالى (من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى) لوقوع العلم بأنه لا يسرى به إلى بيت المقدس من غير أن يدخله. وقوله (إلى المرافق) و (إلى الكعبين) لا دليل فيه على أحد الأمرين، فأخذ كافة العلماء بالاحتياط فحكموا بدخولها في الغسل. وأخذ زفر وداود بالمتيقن فلم يدخلوها. وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان يدير الماء على مرفقيه^(١). (وامسحوا برؤوسكم) المراد إلصاق المسح بالرأس. وما مسح بعضه ومستوعبه بالمسح، كلاهما ملصق للمسح برأسه. فقد أخذ مالك بالاحتياط فأوجب الاستيعاب أو أكثره على اختلاف الرواية، وأخذ الشافعي باليقين فأوجب أقل ما يقع عليه اسم المسح وأخذ أبو حنيفة ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما روى: أنه مسح على ناصيته^(٢). وقدر الناصية برقع الرأس. قرأ جماعة (وأرجلكم) بالنصب^(٣)، فدل على أن الأرجل مغسولة

(١) أخرجه الدارقطني من حديث جابر وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ أدار الماء على مرفقيه، وإسناده ضعيف.

(٢) أخرجه مسلم من حديث المغيرة بن شعبة في قصة فيها دوسح بناصرته وعلى العمامة وعلى خفيه، وللطبراني من حديثه وأن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على ناصيته.

(٣) قال محمود: «قرأ جماعة (وأرجلكم) بالنصب... الخ، قال أحمد: ولم يوجه الجر بما يشق الغليل. والوجه فيه أن الغسل والمسح متقاربان من حيث أن كل واحد منهما أساس للعضو فيسهل عطف المتعول على الممسوح من ثم، كقوله:

«مقلدا سيفاً ورمحاً» و «علقتهما تنباً وماء بارداً»

ونظائره كثيرة. وبهذا وجه الخناق، ثم يقال: ما فائدة هذا التشريك بعلقة التقارب؟ وهلا أسند إلى كل واحد منها الفعل الخاص به على الحقيقة؟ فيقال: فائدته الإيجاز والاختصار. وتوكيد الفائدة بما ذكره الرخشي وتحيققه أن الأصل أن يقال مثلاً: وغمسوا أرجلكم غسلاً خفيفاً لا إسراف فيه، كما هو المعتاد، فاختصرت هذه المقاصد بإشراك الأرجل مع الممسوح، وبه هذا التشريك - الذي لا يكون إلا في الفعل الواحد أو الفعلين المتقاربين جداً - على أن الغسل المطلوب في الأرجل غسل خفيف يقارب المسح وحسن إدراجه معه تحت صيغة واحدة، وهذا تقرير كامل لهذا المقصود، والله أعلم.

فإن قلت: فما تصنع بقراءة الجر ودخولها في حكم المسح؟ قلت: الأرجل من بين الأعضاء الثلاثة المغسولة تغسل بصب الماء عليها، فكانت مظنة للإسراف المذموم المنهى عنه، فعمطت على الثالث المسح لا لتمسح، ولكن ليتبها على وجوب الاقتضاد في صب الماء عليها. وقيل: ﴿إلى الكعبين﴾ جنى بالغاية إمالة لظن ظان يحسبها مسحاً، لأن المسح لم تضرب له غاية في الشريعة. وعن علي رضي الله عنه: أنه أشرف على فتية من قريش فرأى في وضوئهم تجوزاً، فقال: ويل للأعقاب من النار، فلما سمعوا جعلوا يغسلونها غسلًا ويدلكونها دلكاً. وعن ابن عمر: كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ قوم وأعقابهم بيض تلوح فقال: «ويل للأعقاب من النار»^(١). وفي رواية جابر: «ويل للعراقيب»^(٢). وعن عمر أنه رأى رجلاً يتوضأ فترك باطن قدميه فأمره أن يعيد الوضوء، وذلك للتغليظ عليه^(٣). وعن عائشة رضي الله عنها: لأن تقطعا أحب إلى من أن أمسح على القدمين بغير خفين^(٤). وعن عطاء: والله ما علمت أن أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على القدمين^(٥). وقد ذهب بعض الناس إلى ظاهر العطف فأوجب المسح. وعن الحسن: أنه جمع بين الأمرين. وعن الشعبي: نزل القرآن بالمسح والغسل سنة. وقرأ الحسن: وأرجلكم بالرفع بمعنى وأرجلكم مغسولة أو بمسوحة إلى الكعبين. وقرئ ﴿فاطهروا﴾ أي

(١) متفق عليه من طريق يوسف بن ماهك عن عبد الله بن عمرو قال: دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم هنا في سفرة فأدركنا - فذكره - وفيه: وأعقابهم تلوح. وأسلم: رجعتا مع النبي صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة، ولأبي نعيم في المستخرج: وأعقابهم تلوح. وأسلم: رجعتا مع النبي صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة ولأبي نعيم في المستخرج: وأعقابهم بيض تلوح (تنبيه) لم أره من حديث ابن عمر، وكأنه تحرف على صاحب الكتاب، أو بعض من أخذه عنه.

(٢) أخرجه ابن ماجه وأحمد وابن أبي شيبة وإسحاق وأبو يعلى من رواية أبي إسحاق عن سعيد بن أبي كريب عن جابر وهي عند مسلم من حديث أبي هريرة. وللنسائي في حديث عبد الله بن عمرو المذكور ولأبي يعلى من حديث عائشة. ولسعيد بن منصور من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق من رواية أبي قلابة: أن عمر رأى رجلاً يتوضأ فبقى في رجله قدر ظفر. فقال: أعد الوضوء. وهو منقطع. ورواه البيهقي موصولاً من طريق الثوري عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر: أن عمر رأى رجلاً. فذكره بلفظ «لمعة» وقد روى مرفوعاً. أخرجه أحمد وأبو داود من رواية خالد بن معدان عن بعض الصحابة: أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً وفي ظهر قدمه لمعة قدر درهم لم يصحها الماء فأمره أن يعيد الوضوء والصلاة. وقال الأثرم عن أحمد: إنسانه جيد. وقال أبو داود: هو مرسل. وتعبه ابن دقيق العيد بأن عدم ذكر اسم الصحابي حديثه. وهو موصوف بكثرة الإرسال (تنبيه) قوله «تغليظاً عليه» من كلام صاحب الكشف. وفيه نظر، لاحتمال أن يكون المراد بقوله «أعد الوضوء» أي اغسل رجلك من إطلاق الكل وإعادة البعض. وأما الذي في المرفوع فيحتمل أن يكون الأمر المذكور بعد أن أحدث الرجل (٤) أخرجه ابن الجوزي في اللعل المتناهية من رواية القاسم عنها دون قوله «بغير خفين» وفي إنسانه محمد

ابن مہاجر البغدادي رادعي ابن الجوزي أنه وضعه.

(٥) لم أجده.

فطهروا أبدانكم ، وكذلك ليطهركم . وفي قراءة عبد الله : فأتموا صعيداً ﴿ ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ﴾ في باب الطهارة ، حتى لا يرخص لكم في التيمم ﴿ ولكن يريد ليطهركم ﴾ بالتراب إذا أعوزكم التطهر بالماء ﴿ وليتم نعمته عليكم ﴾ وليتم برخصه إنعامه عليكم بعزائمه ﴿ لعلمكم تشكرون ﴾ نعمته فيشيبكم .

وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾

﴿ واذكروا نعمة الله عليكم ﴾ وهي نعمة الإسلام ﴿ وميثاقه الذي واثقكم به ﴾ أي عاقدكم به عقداً وثيقاً هو الميثاق الذي أخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في حال السر والعسر والمنشط والمكره فقبلوا وقالوا : سمعنا وأطعنا . وقيل : هو الميثاق ليلة العقبة وفي بيعة الرضوان .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

العَجِيبِ ﴿١٠﴾

عدى ﴿ يجر منكم ﴾ بحرف الاستعلاء مضمناً معنى فعل يتعدى به ، كأنه قيل : ولا يحملنكم . ويجوز أن يكون قوله ﴿ أن تعتدوا ﴾ بمعنى على أن تعتدوا ، لحذف مع أن ونحوه قوله عليه السلام : « من اتبع على ملي فليتبع »^(١) ، لأنه بمعنى أحيل . وقرئ ﴿ شَنَاَن ﴾ بالسكون . ونظيره في المصادر لِيَان . والمعنى : لا يحملنكم بغضكم للبشركين على أن تركوا العدل فتعدتوا عليهم بأن تنصروا منهم وتشفوا بما «^(٢) في قلوبكم من الضغائن يارتكاب ما لا يحل لكم من مثله أو قذف أو قتل أو لاد أو نساء أو نقض عهد أو ما أشبه ذلك ﴾ اعدلوا هو أقرب للتقوى ﴿ نهاهم أولاً لأن تحملهم البغضاء

(١) متفق عليه من حديث الأعرج عن أبي هريرة بلفظ « وإذا اتبع أحدكم على ملي فليتبع » وفي رواية لأحمد « وإذا أحيل أحدكم على ملي فليحتل » وبهذا اللفظ أخرجه البزار من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

(٢) قوله « وتشفوا بما في قلوبكم » لعله مما . (ع)

على ترك العدل ، ثم استأنف فصرح لهم بالامر بالعدل تأكيذاً وتشديداً ، ثم استأنف فذكر لهم وجه الامر بالعدل وهو قوله (هو أقرب للتقوى) أى العدل أقرب إلى التقوى ، وأدخل في مناسبة . أو أقرب إلى التقوى لكونه لطفاً فيها . وفيه تنبيه عظيم على أن وجود العدل مع الكفار الذين هم أعداء الله إذا كان بهذه الصفة من القوة ، فما الظن بوجوبه مع المؤمنين الذين هم أولياؤه وأحباؤه ؟ (لهم مغفرة وأجر عظيم) بيان للوعد بعد تمام الكلام قبله ، كأنه قال : قدم لهم وعداً فقليل : أى شيء وعده لهم ؟ فقليل : لهم مغفرة وأجر عظيم . أو يكون على إرادة القول بمعنى وعدمهم وقال لهم مغفرة . أو على إجراء وعد مجرى قال : لأنه ضرب من القول . أو يجعل وعد واقعاً على الجملة التي هي لهم مغفرة ، كما وقع (تركنا) على قوله (سلام على نوح) كأنه قيل : وعدمهم هذا القول وإذا وعدمهم من لا يخلف الميعاد هذا القول ، فقد وعدمهم مضمونه من المغفرة والأجر العظيم . وهذا القول يتلقون به عند الموت ويوم القيامة ، فيسرون به ويستروحون إليه ويهتجون عليهم السكرات والأهوال قبل الوصول إلى الثواب .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ قَوْمٌ يَبْسُطُوا
إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ قَلْبُكُمْ كُلِّ

الْمُؤْمِنُونَ ١١

روى أن المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه قاموا إلى صلاة الظهر يصلون معاً ، وذلك بعسفان في غزوة ذي أمان . فلما صلوا اندموا أن لا كانوا أكبوا عليهم ، فقالوا : إن لهم بعدها صلاة هي أحب إليهم من آبائهم وأبنائهم ، يعنون صلاة العصر وهموا بأن يوقعوا بهم إذا قاموا إليها . فنزل جبريل بصلاة الخوف ^(١) . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بني قريظة ومعه الشيخان وعلى رضى الله عنهم يستقرضهم دية مسلمين قتلتاهما عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين ، فقالوا : نعم يا أبا القاسم ، اجلس حتى نطعمك ونقرضك ، فأجلسوه في

(١) أخرجه الطبري من رواية الترمذي عن عمر بن عكرمة عن ابن عباس بتغير فيه ، ولفظه قال «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة . فلقى المشركين بعسفان ، فلما صلى الظهر فرأوه يركع ويسجد قال بعضهم لبعض : كان فرصة لكم لو أغرتم عليهم ما علوا بكم قال قائل منهم : فإن لهم صلاة أخرى ، والباقي نحوه . وأصله في مسلم من رواية أبي الزبير عن جابر «غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم قوماً من جهينة فقاتلونا قتالاً شديداً فلما صلينا الظهر قال المشركون : لومنا عليهم لا تقطعناهم فقالوا : إنهم سيأتهم صلاة هي أحب إليهم من الأولى فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر ذلك لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما حضرت العصر صففتنا صفين - الحديث » وللترمذي والنسائي من طريق عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة نحوه .

صفة وهموا بالفتك به ، وعمد عمرو بن جحاش إلى رجا عظيمة يطرحها عليه ، فأمسك الله يده ونزل جبريل فأخبره ، فخرج ^(١) . وقيل : نزل منزلا وتفرق الناس في العشاء يستظلون بها ، فعلق رسول الله صلى الله عليه وسلم سلاحه بشجرة ، فجاء أعرابي فسل سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أقبل عليه فقال : من يمنعك مني ؟ قال : الله ، قالها ثلاثا ، فشام الأعرابي السيف ^(٢) فصاح رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فأخبرهم ، وأبى أن يعاقبه ^(٣) . يقال : بسط إليه لسانه إذا شتمه ، وبسط إليه يده إذا بطش به (ويبسطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء) ومعنى بسط اليد ، مدها إلى المبطوش به . ألا ترى إلى قولهم : فلان بسيط الباع ، ومديد الباع ، بمعنى : (فكف أيديهم عنكم) فمنعها أن تمتد إليكم .

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ كَلِمَ تَقُمْ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمْ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ^(١٢)
فَبِمَا نَقُضُوا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ^(١٣)

(١) أخرجه ابن إسحاق في المغازي ومن طريقه البيهقي وأبو نعيم في الدلائل . قال : حدثني والدي إسحاق بن يسار بن المغيرة بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام وعبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وغيرهما من أهل العلم قالوا : قدم أبو براد عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم . فذكره مطولا . وفيه قال دشم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني النضير يستعينهم في القتيلين الذين قتلتهما عمرو بن أمية الضمري فيها حدثني يزيد بن رومان قال : كان بين بني النضير وبني عامر عقد وحاف . فلما أتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعينهم قالوا : نعم ، اجلس يا أبا القاسم فجلس إلى جانب جدار من بيوتهم ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا : من رجل يعمل على هذا البيت فيلقى عليه صخرة فيقتله بها فيريحنا منه ؟ فانتدب لذلك منهم عمرو بن جحاش بن كعب ، فصعد ليلقى عليه صخرة كما قال . ورسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من أصحابه منهم أبو بكر وعمر وعلي ، فأناه جبريل من السماء بما أراد القوم فقام وخرج راجعا إلى المدينة ، ثم أمر يجرهم والمسير إليهم . فصار الناس « (تنبيه) » في كلام صاحب الكشف وأنها كانا مسلمين ، ولم أجد ذلك في شيء من طرقه بل صرح موسى بن عقبة في المغازي أنها كانا كافرين ، وكان لهما عهد وفي الدلائل لأبي نعيم من حديث ابن عباس : فلقى عمرو بن أمية رجلين من بني كلاب معهما أمان ولم يعلم به فقتلهما .

(٢) قوله وفشام الأعرابي السيف ، في الصحاح . شمت السيف أغمدته . وشتمه : سألته وهو من الأضداد . (ع)

(٣) متفق عليه من رواية أبي سلمة عن جابر نحوه . وللبخاري من وجه آخر .

لما استقر بنو إسرائيل بمصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله بالمسير إلى أريحا أرض الشام وكان يسكنها الكنعانيون الجبابرة، وقال لهم: إني كتبته لكم داراً قراراً، فاخرجوا إليها وجاهدوا من فيها، وإني ناصركم، وأمر موسى عليه السلام بأن يأخذ من كل سبط نقيباً ليكون كفيلاً على قومه بالوفاء بما أمروا به توثق عليهم، فاختار النقباء وأخذ الميثاق على بني إسرائيل، وتكفل لهم به النقباء وسار بهم، فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون، فأروا أجراماً عظيمة وقوة وشوكة فيها بوا ورجعوا وحدثوا قومهم وقد نهاهم موسى عليه السلام أن يحدثوهم، فنسكثوا الميثاق، إلا كالب بن يوفنا من سبط يهوذا، ويوشع بن نون من سبط أفرايم بن يوسف، وكانا من النقباء. والنقيب: الذي ينقب عن أحوال القوم ويفتش عنها، كما قيل له: عريف، لأنه يتعرفها ﴿إني معكم﴾ أي ناصركم ومعينكم ﴿عزرتهم﴾ نصرتهم ومنعهم من أيدي العدو. ومنه التعزير، وهو التسهيل والمنع من معاودة الفساد. وقرئ بالتخفيف يقال: عزرت الرجل إذا حطته وكنته. والتعزير والتأخير من واد واحد. ومنه: لأنصرك نصراً مؤزراً، أي قويا. وقيل معناه: ولقد أخذنا ميثاقهم بالإيمان والتوحيد وبعثنا منهم اثني عشر ملكاً يقيمون فيهم العدل ويأمرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر. واللام في ﴿لئن أقمتم﴾ موطئة للقسم وفي ﴿لا كفرن﴾ جواب له، وهذا الجواب ساد مسد جواب القسم والشرط جميعاً ﴿بعد ذلك﴾ بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق بالوعد العظيم. فإن قلت: من كفر قبل ذلك أيضاً فقد ضل سواء السبيل. قلت: أجل، ولكن الضلال بعده أظهر وأعظم، لأن الكفر إنما عظم قبجه لعظم النعمة المكفورة، فإذا زادت النعمة زاد قببح الكفر وتمادى ﴿لعنهم﴾ طردناهم وأخرجناهم من رحمتنا. وقيل: مستخناهم. وقيل: ضربنا عليهم الجزية ﴿وجعلنا قلوبهم قاسية﴾ خذلناهم ومنعناهم اللطاف حتى قست قلوبهم. أو أملينا لهم ولم نعالجهم بالعقوبة حتى قست. وقرأ عبد الله: قسية، أي ردية مغشوشة، من قولهم: درهم قسي وهو من القسوة؛ لأن الذهب والفضة الخالصين فيهما لين والمغشوش فيه يبس وصلابة، والقاسى والقاسح - بالخاء - أخوان في الدلالة على اليبس والصلابة وقرئ: قسية، بكسر القاف للإتباع ﴿يحرفون الكلام﴾ بيان لقسوة قلوبهم، لأنه لا قسوة أشد من الافتراء على الله وتغيير حجه ﴿ونسوا حظاً﴾ وتركوا نصيباً جزيلاً وقسطاً وافياً ﴿عما ذكروا به﴾ من التوراة، يعنى أن تركهم وإعراضهم عن التوراة إغفال حظ عظيم، أو قست قلوبهم وفسدت فحرفوا التوراة وزالت أشياء منها عن حفظهم. وعن ابن مسعود رضى الله عنه: قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية ^(١). وتلا هذه الآية. وقيل تركوا نصيب أنفسهم مما أمروا

(١) أخرجه ابن المبارك في الزهد. قال: أخبرنا عبد الرحمن المسعودي عن القاسم عن عبد الله قال: إني لأحسب الرجل ينسى العلم بعمله بالخطيئة يعملها، وهذا منقطع وكذا أخرجه الدارمي والطبراني.

به من الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبيان نفعه ﴿ولا تزال تطلع﴾ أى هذه عادتهم وهجيرهم وكان عليها أسلافهم كانوا يخونون الرسل وهؤلاء يخونونك ينكثون عهودك ويظاهرون المشركين على حربك ويهمون بالفتك بك وأن يسموك ﴿على خائنة﴾ على خيانة، أو على فعله ذات خيانة، أو على نفس، أو فرقة خائنة. ويقال: رجل خائنة، كقولهم: رجل راوية للشعر للبالغة. قال:

حَدَّثَتْ نَفْسَكَ بِالْوَفَاءِ وَلَمْ تَكُنْ لِلْعَدْرِ خَائِنَةً مَضِلُّ الْأَصْبَعِ (١)
وقرى على خيانة ﴿منهم إلا قليلا منهم﴾ وهم الذين آمنوا منهم ﴿فاعف عنهم﴾ بعث على مخالفتهم. وقيل هو منسوخ بآية السيف. وقيل: فاعف عن مؤمنهم ولا تؤاخذهم بما سلف منهم.

وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (١٤)

﴿أخذنا ميثاقهم﴾ أخذنا من النصارى ميثاق من ذكر قبلهم من قوم موسى، أى مثل ميثاقهم بالإيمان بالله والرسل وبأفعال الخير. وأخذنا من النصارى ميثاق أنفسهم بذلك. فإن قلت: فهلا قيل: من النصارى؟ قلت: لأنهم إنما سموا أنفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله، وهم الذين قالوا لعيسى: نحن أنصار الله، ثم اختلفوا بعد: نسطورية، ويعقوبية، وملكانية. أنصارا

(١) أقرن إنك لو رأيت فوارسى بهامين إلى جوانب صلفع
حدثت نفسك بالوفاء ولم تكن للعدر خائنة مضل الأصبع

للصلافى، يخاطب ضيفاً نزل عنده فطمع في جاريته. والهمزة للنداء و«عمائتين» اسم جبلين. و«صلفع» اسم موضع. أى يقرن لو رأيت فوارسى بهذين الجبلين تمتدين إلى جوانب صلفع، لحدثت نفسك بوفاء المهد خوفاً منى كما هو الواجب عليك، ولم تكن لأجل العدو. أو ولم تكن مجعولا للعدر خائنة، على أنه خبر بعد خبر، أى كثير الخيانة، فالتاء للبالغة كراوية. ولعله كان قد أشار للجارية بأصبغه، فسمى الإشارة به للخيانة إضلالاً له: ويروى مثل الأصبع بالغين وغل وأغل إذا سرق شيئاً تافهاً، كأنه جعل أصبعه غالا، أى سارقاً، للإشارة به.

(٢) قال محمود: «فان قلت: فهلا قيل من النصارى... الخ» قال أحمد: وبقيت نكتة في تخصيص هذا الموضع باستناد النصرانية إلى دعواهم ولم يتفق ذلك في غيره. ألا ترى إلى قوله تعالى (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) فالوجه في ذلك والله أعلم أنه لما كان المقصود في هذه الآية ذمهم بنقض الميثاق المأخوذ عليهم في نصرة الله تعالى، مناسب ذلك أن يصدر الكلام بما يدل على أنهم لم ينصروا الله ولم يفوا بما وانقوا عليه من النصرة، وما كان حاصل أمرهم إلا التفتوه بدعوى النصرة وقولها دون فعلها، والله أعلم.

للسيطان ^(١) ﴿فَأَغْرَيْنَا﴾ فَأَهْلَقْنَا وَأَزْمَنَّا مِنْ غَرَىٰ بِالشَّيْءِ إِذَا لَزِمَهُ وَاصْقَبَهُ وَأَغْرَاهُ غَيْرُهُ .
ومنه الغراء الذي يلصق به ﴿بَيْنَهُمْ﴾ بين فرق النصارى المختلفين . وقيل : بينهم وبين اليهود .
ونحوه (وكذلك نولى بعض الظالمين بعضاً) ، (أويليسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس بعض) .

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ
مِنَ الْكِتَابِ وَيَهْدِي عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ^(١٥)
يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^(١٦)

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ خطاب لليهود والنصارى ﴿بِمَا كُنْتُمْ تُخْفُونَ﴾ من نحو صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن نحو الرجم ﴿ويعفو عن كثير﴾ مما تخفونه لا يبينه إذا لم تضطر إليه مصلحة دينية . ولم يكن فيه فائدة إلا اقتضاء حكم وصفته ^(١) مما لا بد من بيانه ، وكذلك الرجم وما فيه إحياء شريعة وإماتة بدعة . وعن الحسن : ويعفو عن كثير منكم لا يؤاخذكم ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ يريد القرآن . لكشفه ظلمات الشرك والشك ، وإبائه ما كان خافياً عن الناس من الحق . أولاً لأنه ظاهر الإعجاز ﴿مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ﴾ من آمن به ﴿سُبُلَ السَّلَامِ﴾ طرق السلامة والنجاة من عذاب الله أو سبل الله .

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ قَنَ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنْزِلَ إِلَيْكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَآمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَنَّ عَلَى الْبَشَرِ ^(١٧)

قولهم ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ﴾ معناه بت القول ، على أن حقيقة الله هو المسيح لا غير . قيل : كان في النصارى قوم يقولون ذلك . وقيل : ماصرت حوا به ولكن مذهبهم يؤدى إليه ، حيث اعتقدوا أنه يخلق ويحيى ويميت ويدير أمر العالم ﴿فَنُيْلَكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ فمن يمنعه من قدرته ومشيتته شيئاً ﴿إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ من دعوه إلهاً من المسيح وأمه دلالة على أن المسيح عبد مخلوق كسائر العباد . وأراد بعطف (من في الأرض) على (المسيح وأمه) أنهما من جنسهم لا تفاوت بينهما

(١) قوله « وملكانية أنصاراً للشيطان » ، في الخازن فرقة رابعة وهى المرفوسية اه . (ع)

(٢) قوله « إلا اقتضاء حكم وصفته » ، لعل هنا سقطاً أو تحريفاً أوجب خفاء المعنى فليحذر . (ع)

و يبينهم في البشرية ﴿يخلق ما يشاء﴾ أى يخلق من ذكر وأنثى ويخلق من أنثى من غير ذكر كما خلق عيسى ^(١)، ويخلق من غير ذكر وأنثى كما خلق آدم. أو يخلق ما يشاء تخلق الطير على يد عيسى معجزة له، وكإحياء الموتى وإبراء الأكف والأبرص، وغير ذلك. فيجب أن ينسب إليه ولا ينسب إلى البشر المجرى على يده.

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصْرَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُل فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾

﴿أبناء الله﴾ أشياع ابني الله عزيز والمسيح ^(٢)، كما قيل لأشياع أبي خبيب وهو عبد الله بن الزبير والخبيون، وكما كان يقول رهط مسيلة: نحن أنبياء الله. ويقول أقرباء الملك وذووه وحشمه: نحن الملوك. ولذلك قال مؤمن آل فرعون: لكم الملك اليوم ﴿فلم يعذبكم بذنوبكم﴾ فإن صح أنكم أبناء الله وأحباؤه فلم تذبون وتعذبون بذنوبكم فتمسخون وتمسكم النار أياما معدودات على زعمكم. ولو كنتم أبناء الله، لكنتم من جنس الأب، غير فاعلين للقبائح ولا مستوجبين للعقاب. ولو كنتم أحبا، لما عصيتموه ولما عاقبكم ﴿بل أنتم بشر﴾ من جملة من خلق من البشر ﴿يفغر لمن يشاء﴾ وهم أهل الطاعة ﴿ويعذب من يشاء﴾ وهم العصاة ^(٣).

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى قُرَّةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٩﴾

﴿يبين لكم﴾ إما أن يقدر المبين وهو الدين والشرائع، وحذفه لظهور ما ورد الرسول

(١) قوله «كما خلق عيسى» في النسب: ويخلق من ذكر وأنثى، كما خلق حواء من آدم. (ع)
(٢) قال محمود: «معنى قولهم أبناء الله أشياع ابني الله عزيز». الخ، قال أحد: ومنه قول الملائكة لأنهم خواص عباد الله (إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين لئرسل عليهم) إلى قوله (إلا أمرأته قدرنا إنها لمن الغابرين) فأضافوا التقدير إليهم، وفي الحقيقة المقدرة الله، وكذلك قول الدابة - لأنها من خواص آيات الله - : (إن الناس كانوا بأياتنا لا يرقنون) فيمن جملة من قول الدابة، والله أعلم.

(٣) قال محمود: «يعنى أهل الطاعة» (ويعذب من يشاء) قال: يعنى العصاة، قال أحد رحمه الله: بل مشيئة الله تعالى تسع النائب المنيب، والمعاصي المصير إذا كان موحداً. والزعنرى أخرج هذا التفسير على قاعدته المتكررة في غير ما موضع، وهي القطع بوعيد العصاة المصيرين الموحدين، وأن المغفرة لم محال.

لتبيينه . أو يقدر ما كنتم تخفون ، وحذفه لتقدم ذكره . أو لا يقدر ويكون المعنى . يسذل لكم البيان ، ومحله النصب على الحال ، أى مبيناً لكم . ﴿ على فترة ﴾ متعلق بجاهكم ، أى جاهكم على حين فتور من إرسال الرسل وانقطاع من الوحي ﴿ أن تقولوا ﴾ كراهة أن تقولوا ﴿ فقد جاهكم ﴾ متعلق بمحذوف ، أى لا تعتذروا فقد جاهكم . وقيل : كان بين عيسى ومحمد صلوات الله عليهما خمسمائة وستون سنة . وقيل : ستمائة . وقيل : أربعمائة ونيف وستون . وعن الكلبي : كان بين موسى وعيسى ألف وسبعمائة سنة وألف نبي وبين عيسى ومحمد صلوات الله عليهم أربعة أنبياء . ثلاث من بنى إسرائيل ، وواحد من العرب : خالد بن سنان العنسي . والمعنى : الامتنان عليهم . وأن الرسول بعث إليهم حين انطمست آثار الوحي أحوج ما يكون إليه ، ليهشوا إليه ويعتوه أعظم نعمة من الله ، وفتح باب الرحمة ، وتلزمهم الحجة فلا يعتلوا غداً بأنه لم يرسل إليهم من ينههم عن غفلتهم .

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَتَقَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَءَاتَاكُمْ مِمَّا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾
يَتَقَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَمُكِّلُوهَا خَاسِرِينَ ﴿٢١﴾
قَالُوا يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَ نَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ عَلَيْهِمْ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٣﴾ قَالُوا يَمُوسَى إِنَّا لَنَ نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴿٢٤﴾

﴿ جعل فيكم أنبياء ﴾ لأنه لم يبعث في أمة ما بعث في بنى إسرائيل من الأنبياء ^(١) ﴿ وجعلكم

(١) قال محمود : ولم يبعث في أمة ما بعث في بنى إسرائيل من الأنبياء ... الخ . قال أحد : والحامل على تفسير الملك بهذه التفاسير أن الله تعالى أنبأ في ظاهر الكلام أنه جعل الجميع ملوكاً بقوله (وجعلكم ملوكاً) ولم يقل (وجعل فيكم ملوكاً) كما قال (جعل فيكم أنبياء) فلما عم الملك فيهم ، ولا شك أن الملك - المعهود هو الاستيلاء العام - لم يثبت لكل أحد منهم ، فيتعين حل الملك على ما كان ثابتاً لجنهم أو لاكثرهم من الأباض المذكورة . هذا هو الباعث على تفسير الملك بذلك ، والله أعلم . وهذا المعنى وإن لم يثبت لكل واحد منهم إلا أنه كان ثابتاً =

ملوكاً) لأنه ملكهم بعد فرعون ملكه ، وبعد الجبارة ملكهم ؛ ولأن الملوك تكاثروا فيهم
 ٤ تكاثروا الأنبياء . وقيل : كانوا ملوكين في أيدي القبط فأقذهم الله ، فسمى إقذاهم ملكاً . وقيل :
 الملك من له مسكن واسع فيه ماء جار . وقيل : من له بيت وخدم . وقيل : من له مال لا يحتاج
 معه إلى تكلف الأعمال وتحمل المشاق (مالم يؤت أحداً من العالمين) من فلق البحر ، وإغراق
 ٥ العدو ، وتظليل النعام ، وإنزال المن والسلوى ، وغير ذلك من الأمور العظام . وقيل : أراد
 عالمي زمانهم (الأرض المقدسة) يعني أرض بيت المقدس . وقيل : الطور وما حوله . وقيل :
 الشام . وقيل : فلسطين ودمشق وبعض الأردن . وقيل : سماها الله لإبراهيم ميراثاً لولده
 ٦ حين رفع على الجبل ، فقيل له . انظر ، فلك ما أدرك بصرك ، وكان بيت المقدس قرار
 الأنبياء ومسكن المؤمنين (كتب الله لكم) قسمها لكم وسماها . أو خط في اللوح
 المحفوظ أنها لكم (ولا تتردوا على أديباركم) ولا تنكصوا على أعقابكم مدبرين من خوف
 الجبارة جنباً وهاجماً ، وقيل : لما حدثهم النقباء بحال الجبارة رفعوا أصواتهم بالبكاء
 ٧ وقالوا : ليتنا متنا بمصر . وقالوا : تعالوا نجعل علينا رأساً ينصرف بنا إلى مصر . ويجوز أن يراد :
 لا تتردوا على أديباركم في دينكم بمخالفتكم أمر ربكم وعضيانكم نبيكم : فترجعوا خاسرين ثواب
 الدنيا والآخرة . الجبار ، فعال ، من جبره على الأمر بمعنى أجبره عليه وهو العاق الذي يجبر
 ٨ الناس على ما يريد (قال رجلان) هما كالب ويوشع (من الذين يخافون) من الذين يخافون
 الله ويخشونه ، كأنه قيل : رجلان من المتقين . ويجوز أن تكون الواو لبني إسرائيل والراجع
 إلى الموصول محذوف تقديره : من الذين يخافهم بنو إسرائيل وهم الجبارون ، وهما رجلان منهم
 (أنعم الله عليهما) بالإيمان فأمننا ، قالاهم : إن المالقة أجسام لاقلوب فيها ، فلا تخافوهما
 وازحفوا إليهم فإنكم غالبوهم ، يشجعانهم على قتالهم . وقراءة من قرأ : يخافون ، بالضم شهادة
 له : وكذلك أنعم الله عليهما ، كأنه قيل : من المخوفين . وقيل : هو من الإخافة ، ومعناه من
 الذين يخوفون من الله بالذكورة والموعظة . أو يخوفهم وعيد الله بالعقاب . فإن قلت : ما محل أنعم
 الله عليهما ؟ قلت : إن انتظم مع قوله « من الذين يخافون » في حكم الوصف لرجلان فمفروع .

== الملوكهم وهم منهم . إذ إسرائيل الأب الأقرب بمجموعهم ، فلما كانت ملوكهم منهم وهم أقرباؤهم وأشياهم ومانبسون
 بهم ، جاز الامتنان عليهم بهذه الصنيعة . والمعنى مفهوم . وهذا بعينه هو التقرير السابق آنفاً في قول اليهود والنصارى
 (نحن أبناء الله وأحباؤه) وما بالعهد من قدم . فان قلت : فلم لم يقل إذ جعلكم أنبياء لأن الأنبياء منهم كما قلت
 في الملوك ؟ قلت : النبوة مزية غير الملك . وآحاد الناس يشارك الملك في كثير مما به صار الملك ملكاً ، ولا كذلك
 النبوة فان درجتها أرفع من أن يشرك من لم تثبت له مع الثابتة نبوته في مزيته وخصوصيتها ونعتها . فهذا هو سر تعيين
 الأنبياء وتعميم الملوك ، والله أعلم .

وإن جعل كلاماً معترضاً فلا محل له . فإن قلت : من أين علم أنهم غالبون ؟ قلت : من جهة إخبار موسى بذلك . وقوله تعالى ﴿ كتب الله لكم ﴾ وقيل ، من جهة غلبة الظن وما تينا من عادة الله في نصرته رسوله ، وما عهداً من صنع الله لموسى في قهر أعدائه ، وما عرفاً من حال الجبارة . والباب : باب قريتهم ﴿ لن ندخلها ﴾ نفى لدخولهم في المستقبل على وجه التأكيد المؤيس . و ﴿ أبدا ﴾ تعليق للنفي المؤكد بالدهر المتطاول . و ﴿ ما داموا فيها ﴾ بيان للأبد ﴿ فاذهب أنت وربك ﴾ يحتمل أن لا يقصدوا حقيقة الذهاب ^(١) ولكن كما تقول : كلمته فذهب يجيئ ، تريد معنى الإرادة والقصد للجواب ، كأنهم قالوا : أريدنا قتالهم . والظاهر أنهم قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وقلة مبالاة بهما واستهزاء ، وقصدوا ذهابهما حقيقة بجهلهم وجفاهم وقسوة قلوبهم التي عبدوا بها العجل وسألوا بها رؤية الله عز وجل جهرة . والدليل عليه مقابلة ذهابهما بعودهم ويحكى أن موسى وهرون عليهما السلام خزا لوجوههما قدامهم لشدة ما ورد عليهما ، فهما برجمهما . ولامر ما قرن الله اليهود بالمشركين وقدمهم عليهم في قوله تعالى (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا) .

قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ٢٥
قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْمَنَ عَلَى
الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ٢٦

لما عصوه وتمردوا عليه وخالفوه وقالوا ما قالوا من كلمة الكفر ولم يبق معه مطيع موافق يثق به إلا هرون ﴿ قال رب إني لا أملك ﴾ لنصرة دينك ^(٢) ﴿ إلا نفسي وأخي ﴾ وهذا من البث والحزن والشكوى إلى الله والحسرة ورقة القلب التي يمثّلها تستجلب الرحمة وتستنزّل النصر

(١) قال محمود : ويحتمل أن لا يقصدوا حقيقة الذهاب ولكن ... الخ ، قال أحد رحمه الله : يريد الزخشرى سألو رؤية الله جهرة وهي محال عقلا فتننا منهم . وقد مر له ذلك ، وبيننا أن تليسه بذلك كان لعدم فهم الإيمان به على التعيين اقتراحاً وتفاعساً عن الحق في قوله (لن تؤمن لك حتى ترى الله جهرة) .

(٢) عاد كلامه . قال محمود : قال رب إني لا أملك لنصرة دينك إلا نفسي ... الخ ، قال أحمد : وفي قول موسى عليه الصلاة والسلام ليلة الإسراء لتينا عليه الصلاة والسلام : إني جربت بني إسرائيل وخبرتهم ، فارجع إلى ربك فأسأله التخفيف ، فان أمتك لا تطيق ذلك . وتكرره هذا القول مراراً مصداق لما ذكره الزخشرى . وأما إن كان المراد بالرجلين غير يوشع وكاب - وكانا من المهاجرين الذين خافهم بنو إسرائيل - ويكون معنى يخافون أى يخافهم بنو إسرائيل - فالضمير على هذا يرجع إلى بني إسرائيل ، والمائد مخوف وهو المفعول . فعمل هذا لا شك أن هذين الرجلين ليسا من بني إسرائيل المكتوب عليهم قتال العالقة . وإنما عنى موسى عليه السلام : إني لا أملك من بني إسرائيل المفروض عليهم القتال أمر أحد إلا نفسي وأخي ، والله أعلم .

ونحوه قول يعقوب عليه السلام (إنما أشكو بثي وحزني إلى الله). وعن علي رضي الله عنه أنه كان يدعو الناس على منبر الكوفة إلى قتال البغاة. فما أجابه إلا رجлан فتنفس الصعداء^(١). ودعا لها وقال: أين تقعان عما أريد؟ وذكر في إعراب وأخى، وجوه: أن يكون منصوباً عطفاً على نفسي أو على الضمير في «إني»، بمعنى: ولا أملك إلا نفسي^(٢) وإن أخى لا يملك إلا نفسه. ومرفوعاً عطفاً على محل إن واسمها. كأنه قيل: أنا لا أملك إلا نفسي، وهرون كذلك لا يملك إلا نفسه أو على الضمير في لا أملك. وجاز للفصل. ومجروراً عطفاً على الضمير في نفسي، وهو ضعيف لقبح العطف على ضمير المجرور^(٣) إلا بتكرير الجار. فإن قلت: أما كان معه الرجلان المذكوران؟ قلت: كأنه لم يثق بهما كل الوثوق ولم يطمئن إلى ثباتهما. لما ذاق على طول الزمان واتصال الصعبة من أحوال قومه وتلونهم وقسوة قلوبهم، فلم يذكر إلا النبي المعصوم الذي لا شبهة في أمره. ويجوز أن يقول ذلك لمرط ضجره عندما سمع منهم تقليداً لمن يوافقه. ويجوز أن يريد: ومن يؤاخيني على ديني (فالفروق) فافصل (بيننا) وبينهم بأن تحكم لنا بما نستحق، وتحكم عليهم بما يستحقون، وهو في معنى الدعاء عليهم. ولذلك وصل به قوله (فإنها محرمة عليهم) على وجه التسليم، أو فباعد بيننا وبينهم وخلصنا من صحبتهم، كقوله (ونجني من القوم الظالمين) (فإنها) فإن الأرض المقدسة (محرمة عليهم) لا يدخلونها ولا يملكونها، فإن قلت: كيف يوفق بين هذا وبين قوله (التي كتب الله لكم)؟ قلت: فيه وجهان، أحدهما: أن يراد كتبها لكم بشرط أن تجاهدوا أهلها فلما أبوا الجهاد قيل: فإنها محرمة عليهم. والثاني: أن يراد فإنها محرمة عليهم أربعين سنة، فإذا مضت الأربعون كان ما كتب، فقد روى أن موسى سار بمن بق من بني إسرائيل وكان يوشع على مقدمته ففتح أريحاء وأقام فيها ماشاء الله ثم قبض صلوات الله عليه. وقيل: لما مات موسى بعث يوشع نبياً، فأخبرهم بأنه نبي الله، وأن الله أمره بقتال الجبابرة، فصدقوه وبايعوه وسار بهم إلى أريحاء وقتل الجبارين وأخرجهم، وصار الشام كله لبني إسرائيل. وقيل: لم يدخل الأرض المقدسة أحد ممن قال (لأننا لن ندخلها) وهلكوا في التيه ونشأت نواشئ من ذريأتهم فقاتلوا الجبارين ودخلوها والعامل في الظرف إما (محرمة) وإما (يتيئون) ومعنى (يتيئون في الأرض) يسرون فيها متحيزين لا يهتدون طريقاً. والتيه: المفازة التي يتاه فيها. روى أنهم لبثوا أربعين سنة في ستة فرائسح يسرون كل يوم جادين حتى إذا سئموا وأمسوا إذا هم بحيث ارتحلوا عنه، وكان الغمام يظللهم

(١) قوله «فتنفس الصعداء» في الصحاح: الصعداء بالضم والمدنفس بمدوداه. (ع)

(٢) قوله «بمعنى لا أملك إلا نفسي» لعله بمعنى «إني لا أملك». وبعبارة النسفي: «أي إني لا أملك... الخ». (ع)

(٣) قوله «على ضمير المجرور» لعله على الضمير. (ع)

من حر الشمس، ويطلع لهم عمود من نور بالليل يضيء لهم. وينزل عليهم المن والسلوى، ولا تطول شعورهم، وإذا ولد لهم مولود كان عليه ثوب كالظفر يطول بطوله. فإن قلت: فلم كان ينعم عليهم بتظليل الغمام وغيره وهم معاقبون؟ قلت: كما ينزل بعض النوازل على العصاة عركا لهم^(١)، وعليهم مع ذلك النعمة متظاهرة. ومثل ذلك مثل الوالد المشفق يضرب ولده ويؤذيه ليتأدب ويتشقف ولا يقطع عنه معروفه وإحسانه. فإن قلت: هل كان معهم في التيه موسى وهرون عليهما السلام؟ قلت: اختلف في ذلك، فقيل لم يكونا معهم لأنه كان عقابا، وقد طلب موسى إلى ربه أن يفرق بينهما وبينهم. وقيل: كانا معهم إلا أنه كان ذلك روحا لها وسلامة، لآعقوبة، كالنار لإبراهيم وملائكة العذاب. وروى أن هرون مات في التيه، ومات موسى بعده فيه بسنة. ودخل يوشع أريحا بعد موته بثلاثة أشهر. ومات النقباء في التيه بغتة، إلا كالب ويوشع (فلا تأس) فلا تحزن عليهم لأنه ندم على الدعاء عليهم، فقيل: إنهم أحقاء لفسقهم بالعذاب، فلا تحزن ولا تندم.

وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنِي آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٢٧)
لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ (٢٨) إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِيمَانِي وَإِيمَانِكَ فَتَكُونُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ
وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ (٢٩) فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٣٠) فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يُوَيْلَتِي أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ (٣١) مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ

(١) قوله «عركا لهم» في الصحاح: عركت الشيء دلوكته. وعرك البعير جنبه برفقه. وفيه أيضا: الدعك

مثل الدعك. وقد دعكت الأديم والخصم؛ لبلته. (ع)

أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَكُسِرُفُونَ ﴿٣٢﴾

هما ابنا آدم لصلبه قاييل ومايل ، أوحى الله إلى آدم أن يزوج كل واحد منهما توأمة الآخر ، وكانت توأمة قاييل أجيل واسمها إقليما فحسد عليها أخاه وسخط . فقال لها آدم : قزبا قربانا ، فمن أيكما تقبل زوجها ، فقبل قربان مايل بأن نزلت نار فأكلته : فازداد قاييل حسدا وسخطا ، وتوعده بالقتل . وقيل : هما رجلان من بني إسرائيل ﴿ بالحق ﴾ تلاوة ملتبسة بالحق والصحة . وأتله نبأ ملتبسا بالصدق موافقا لما في كتب الأولين ، أو بالغرض الصحيح وهو تقييح الحسد ؛ لأن المشركين وأهل الكتاب كلهم كانوا يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويبغون عليه . أو اتل عليهم وأنت محق صادق . و﴿ إذ قزبا ﴾ نصب بالنبأ ، أى قصتهم وحديثهم في ذلك الوقت . ويجوز أن يكون بدلا من النبأ ، أى اتل عليهم النبأ نبأ ذلك الوقت ، على تقدير حذف المضاف . والقربان اسم ما يتقرب به إلى الله من نسيكه أو صدقة ، كما أن الحلوان اسم ما يحلى أى يعطى . يقال : قزب صدقة وتقرب بها ، لأن تقرب مطاوع قزب : قال الاصمعي : تقربوا قرف القمع ^(١) فيعدى بالباء حتى يكون بمعنى قرب . فإن قلت : كيف كان قوله ﴿ إنما يتقبل الله من المتقين ﴾ جوابا لقوله ﴿ لا تقتلك ﴾ ؟ قلت : لما كان الحسد لأخيه على تقبل قربانه هو الذى حمله على توعده بالقتل قال له : إنما أتيت من قبل نفسك لانسلاخها من لباس التقوى ، لا من قبلى ، فلم تقتلنى ؟ وما لك لا تعاتب نفسك ولا تحملها على تقوى الله التى هى السبب فى القبول ؟ فأجابه بكلام حكيم مختصر جامع لمعان . وفيه دليل على أن الله تعالى لا يقبل طاعة إلا من مؤمن متق ، فما أنفاه على أكثر العالمين أعمالهم . وعن عامر بن عبد الله : أنه بكى حين حضرته الوفاة ، فقيل له : ما يبكيك فقد كنت وكنت ؟ قال إني أسمع الله يقول ﴿ إنما يتقبل الله من المتقين ﴾ . ﴿ ما أنا بياسط يدى إليك لا تقتلك ﴾ قيل : كان أقوى من القابل وأبطش منه ، ولكنه تخرج عن قتل أخيه واستسلم له خوفا من الله لأن الدفع لم يكن مباحا فى ذلك الوقت . قاله مجاهد وغيره ﴿ إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك ﴾ أن تحتمل إثم قتلى لك لو قتلتك وإثم قتلك لى . فإن قلت : كيف يحمل إثم قتله له ولا نذر وازرة وزر أخرى ؟ قلت : المراد بمثل إثمى على الاتساع فى الكلام ، كما تقول : قرأت قراءة فلان ، وكتبت كتابته ، تريد المثل وهو اتساع فاش مستفيض لا يكاد يستعمل غيره .

(١) قوله « تقربوا قرف القمع » فى الصحاح : قرف القشر . والقمة رأس السنام ، والجمع قع . والقمع أيضا : بثرة تخرج فى شفر العين . (ع)

ونحوه قوله عليه الصلاة والسلام : المستبان ما قالا فعلى البادى ما لم يعتد المظلوم ^(١) ، على أن البادى عليه إثم سبه ، ومثل إثم سب صاحبه ؛ لأنه كان سديا فيه ، إلا أن الإثم محطوط عن صاحبه معفو عنه ، لأنه مكافئ مدافع عن عرضه . ألا ترى إلى قوله « ما لم يعتد المظلوم » لأنه إذا خرج من حد المكافأة واعتدى لم يسلم . فإن قلت : فحين كف هايل قتل أخيه واستسلم وتخرج عما كان محظورا في شريعته من الدفع ، فأين الإثم حتى يتحمل أخوه مثله فيجتمع عليه الإثمان ؟ قلت : هو مقدر فهو يتحمل مثل الإثم المقدّر ، كأنه قال : إني أريد أن تبوء بمثل إثمى لو بسطت يدي إليك . وقيل (ياثمى) يآثم قتلى (وإثمك) الذى من أجله لم يتقبل قربانك . فإن قلت : فكيف جاز أن يريد شقاوة أخيه وتعذيبه ^(٢) بالنار ؟ قلت : كان ظالمًا وجزاء الظالم حسن جائز أن يراد . ألا ترى إلى قوله تعالى ﴿ وذلك جزاء الظالمين ﴾ وإذا جاز أن يريد الله ، جاز أن يريد العبد لأنه لا يريد إلا ما هو حسن ^(٣) . والمراد بالإثم وبال القتل وما يحجره من استحقاق العقاب . فإن قلت : لم جاء الشرط بلفظ الفعل ^(٤) والجزاء بلفظ اسم الفاعل وهو قوله (لئن بسطت

(١) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . والبخارى في الأدب المفرد عن أنس نحوه .
(٢) قال محمود : إن قلت : كيف جاز أن يريد شقاوة أخيه وتعذيبه . . . الخ ، قال أحمد : وهذا من دسه للمعتد الفاسد في بيان كلامه ، والفاسد من هذا اعتقاده أن في الكائنات ما ليس مرادًا لله تعالى وتلك القبايح بمحملتها ، فإنها على زعمه واقعة على خلاف المشيئة الربانية . وهذا هو الشرك الخفى ؛ فأياك أن تحوم حول شركة واليها بالله فأما إرادته لإثم أخيه وعقوبته فمعتاه (إنى لا أريد أن أفعلك فأعاقب ، ولما لم يكن بد من إرادة أحد الأمرين : إما إثم بتقدير أن يدفع عن نفسه فيقتل أخاه ، وإما إثم أخيه بتقدير أن يستسلم وكان غير مرید للأول اضطر إلى الثانى ، فلم يرد إذاً إثم أخيه لعينه ، وإنما أراد أن الإثم هو بالمدافعة المؤدية إلى القتل ولم تكن حينئذ مشروعة فلم من ذلك إرادة إثم أخيه . وهذا كما يتمنى الإنسان الشهادة . ومعناها أن يبوء الكافر بقتله وبما عليه في ذلك من الإثم ، ولكن لم يقصد هو إثم الكافر لعينه ، وإنما أراد أن يذل نفسه في سبيل الله رجاء إثم الكافر بقتله ضمنا وتبعا . والذي يدل على ذلك أنه لا فرق في حصول درجة الشهادة « وفصيلتها بين أن يموت القاتل على الكفر ، وبين أن يحتم له بالإيمان فيحبط عنه إثم القتل الذى به كان الشهيد شهيدا ، أعنى بقى الإثم على قاتله أو حبط عنه إذ ذلك لا ينقص من فضيلة شهادته ولا يزيد لها ، ولو كان إثم الكافر بالقتل مقصودا لاختلف النتي باعتبار بقائه وإحباطه فدل على أنه أمر لازم تبع لا مقصود . والله أعلم .

(٣) قوله « لأنه لا يريد إلا ما هو حسن ، هذا مذهب المعتزلة أما عند أهل السنة ، فأنه يريد كل كائن حسنا كان أو قبيحا كما تقرر في علم التوحيد . (ع)

(٤) عاد كلامه . قال : « فإن قلت : لم جاء الشرط بصيغة الفعل والجزاء باسم الفاعل . . . الخ ، قال أحمد : وإنما امتاز اسم الفاعل عن الفعل بهذه الخصوصية من حيث أن صيغة الفعل لا تعطى سوى حدوث معناه من الفاعل لا غير . وأما اتصاف الذات به فذاك أمر يعطيه اسم الفاعل . ومن ثم يقولون : قام زيد فهو قائم ، فيجعلون اتصافه بالقام ناشئا عن صدور منه ، ولهذا المعنى قوله تعالى (لتكونن من المرجومين) عدولا عن الفعل الذى هو لترجمتك إلى الاسم تقييضا . يعنون أنهم يجعلون هذه اثبتها ووقعها به كالأسماء والعلامات الثابتة ، ولا يقتصرون على مجرد إيقاعها به .

ما أنا بياسط؟ قلت: ليفيد أنه لا يفعل ما يكتسب به هذا الوصف الشنيع. ولذلك أكد به بالباء المؤكدة للنفي، ﴿فطوعت له نفسه قتل أخيه﴾ فوسعته له ويسرته، من طاع له المرتع: إذا اتسع. وقرأ الحسن: فطاوعت. وفيه وجهان: أن يكون مجاء من فاعل بمعنى فعل، وأن يراد أن قتل أخيه كأنه دعا نفسه إلى الإقدام عليه فطاوعته ولم تمتنع، وله لزيادة الربط كقولك: حفظت لزيد ماله. وقيل: قتل وهو ابن عشرين سنة، وكان قتله عند عقبة حراء، وقيل بالبصرة في موضع المسجد الأعظم ﴿فبعث الله غراباً﴾ روى أنه أول قتيل قتل على وجه الأرض من بني آدم. ولما قتله تركه بالعراء لا يدري ما يصنع به، تخاف عليه السباع فحمله في جراب على ظهره سنة حتى أروح وعكفت عليه السباع، فبعث الله غرابين فاقتلا فقتل أحدهما الآخر، فحفر له بمنقاره ورجليه ثم ألقاه في الحفرة ﴿قال يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب﴾ وروى أنه لما قتله اسود جسده وكان أبيض فسأله آدم عن أخيه فقال: ما كنت عليه وكيلاً؛ فقال بل قتلته ولذلك اسود جسدي. وروى أن آدم مكث بعد قتله مائة سنة لا يضحك، وأنه رثاه بشعر، وهو ككذب بخت، وما الشعر إلا منحول ملحون. وقد صح أن الأنبياء عليهم السلام معصومون من الشعر. ﴿ليريه﴾ ليريه الله. أو ليريه الغراب، أي ليعلمه؛ لأنه لما كان سبب تعليمه، فكأنه قصد تعليمه على سبيل المجاز ﴿سوءة أخيه﴾ عورة أخيه وما لا يجوز أن ينكشف من جسده. والسوءة: الفضيحة لقبحها. قال:

• يَا لَقَوْمٍ لِّلْسُوءَةِ السُّوءِ • (١)

أي للفضيحة العظيمة فكفى بها عنها ﴿فأورى﴾ بالنصب على جواب الاستفهام. وقرئ بالسكون على: فأنا أورى. أو على التسكين في موضع النصب للتخفيف ﴿من النادمين﴾ على قتله، لما تعب فيه من حمله وتحير في أمره، وتبين له من عجزه، وتلبذه للغراب، واسوداد لونه وسخط أبيه، ولم يندم ندم التائبين ﴿من أجل ذلك﴾ بسبب ذلك وبعثته. وقيل: أصله من أجل شراً إذا جناه يأجله أجلاً. ومنه قوله:

وَأَهْلٍ خِبَاءٍ صَالِحٍ ذَاتُ يَدَيْنِهِمُ قَدْ احْتَرَبُوا فِي عَاجِلٍ أَنَا آجِلُهُ (٢)

(١) قوله «يا لقوم» يروى «يا لقوى» (ع)

(٢) وأهل خباء صالح ذات يديهم قد احتربوا في عاجل أنا آجله
فأقبلت في الباغي أسأل عنهم سؤالك بالأمر الذي أنت جاهله

لخوات بن جبير، يصف نفسه بأنه مهياج للشرور والحروب، يقول: ورب أهل خباء، أي بيوت متلاصقة كأنها بيت واحد. أو كني به عن تقاربهم في النسب صالح ذات يديهم. أي الحال التي بينهم صالحة، قد تعاربوا بسبب شر عاجل أنا آجله أي جانبه قبل الحرب ومهيجه. وفيه شبه التضاد. ويقال: أجل الشر أجلاً إذا جناه وهيجه، =

كأنك إذا قلت : من أجلك فعلت كذا ، أردت من أن جنيت فعله وأوجبته ، ويدل عليه قولهم : من جراك فعلته ، أى من أن جررت به معنى جنيته . وذلك إشارة إلى القتل المذكور ، أى من أن جنى ذلك القتل الكتب وجزه ﴿ كتبنا على بنى إسرائيل ﴾ و « من » لا ابتداء الغاية ، أى ابتداء والكتب نشأ من أجل ذلك . ويقال : فعلت كذا لأجل كذا . وقد يقال : أجل كذا ، بحذف الجار وإيصال الفعل قال : أجل أن الله قد فضلكم . وقرئ : من أجل ذلك ، بحذف الهمزة وفتح النون لإلقاء حركتها عليها . وقرأ أبو جعفر : من أجل ذلك ، بكسر الهمزة وهى لغة فإذا خفف كسر النون ملقياً لكسرة الهمزة عليها ﴿ بغير نفس ﴾ بغير قتل نفس ، لا على وجه الاقتصاص ﴿ أو فساد ﴾ عطف على نفس بمعنى أو بغير فساد ﴿ فى الأرض ﴾ وهو الشرك . وقيل : قطع الطريق ﴿ ومن أحياءها ﴾ ومن استنقذها من بعض أسباب الهلكة قتل أو غرق أو حرق أو هدم أو غير ذلك . فإن قلت : كيف شبه الواحد بالجميع وجعل حكمه حكمهم ؟ قلت : لأن كل إنسان يدلى بما يدلى به الآخر من الكرامة على الله وثبوت الحرمة ، فإذا قتل فقد أهين ماكرم على الله وهتكت حرمة وعلى العكس ، فلا فرق إذا بين الواحد والجميع فى ذلك . فإن قلت : فما الفائدة فى ذكر ذلك ؟ قلت : تعظيم قتل النفس وإحيائها فى القلوب ليشمئز الناس عن الجسارة عليها ، ويراغبوا فى المحاماة على حرمتها : لأن المتعرض لقتل النفس إذا تصور قتلها بصورة قتل الناس جميعاً عظم ذلك عليه فنبطه ، وكذلك الذى أراد إحياءها . وعن مجاهد : قاتل النفس جزاؤه جهنم ، وغضب الله ، والعذاب العظيم . ولو قتل الناس جميعاً لم يزد على ذلك . وعن الحسن : يا ابن آدم ، أرأيت لو قتلت الناس جميعاً أكنت تطمع أن يكون لك عمل يوازى ذلك فيغفر لك به ؟ كلا إنه شيء سؤله لك نفسك والشیطان ، فكذلك إذا قتلت واحداً ﴿ بعد ذلك ﴾ بعد ما كتبنا عليهم وبعد بحجى الرسل بالآيات ﴿ لمسرفون ﴾ يعنى فى القتل لا يبالون بعظمته

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٤﴾

فحاربهم كانت من أجله وبسببه ، فانغذل الباغون للشر ، فأقبلت أسأل عنهم ، كسؤالك بالامر : أى عن الامر الذى أنت جاهله ، فأفاد بالقصبة أنه كان ليس جاهلاً بهم حين سؤاله ، وإنما كان يريهم أنه معهم وعجب لهم لالهدوم .

﴿يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ يُحَارِبُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ومُحَارَبَةُ الْمُسْلِمِينَ فِي حَكْمِ مُحَارَبَتِهِ ﴿وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ مُفْسِدِينَ ، أَوْ لِأَنَّهُمْ سَعَوْهُمْ فِي الْأَرْضِ لَمَّا كَانَ عَلَى طَرِيقِ الْفَسَادِ نَزَلَ مَنَزَلَةٌ : وَيَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَاتَّصَبَ فَسَادًا عَلَى الْمَعْنَى ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا لَهُ ، أَيْ لِلْفَسَادِ . نَزَلَتْ فِي قَوْمِ هَلَالِ بْنِ عُوَيْرٍ وَكَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدٌ وَقَدْ مَرَّ بِهِمْ قَوْمٌ يَرِيدُونَ رَسُولَ اللَّهِ فَقَطَّعُوا عَلَيْهِمْ . وَقِيلَ : فِي الْعَرَبِيِّينَ ، فَأَوْحَى إِلَيْهِ أَنَّ مِنْ جَمْعِ بَيْنِ الْقَتْلِ وَأَخْذِ الْمَالِ قَتْلٌ وَصَلْبٌ وَمَنْ أَفْرَدَ الْقَتْلَ قَتَلَ . وَمَنْ أَفْرَدَ أَخْذَ الْمَالِ قَطَّعَتْ يَدَهُ لِأَخْذِ الْمَالِ ، وَرَجَلَهُ لِإِخَافَةِ السَّبِيلِ . وَمَنْ أَفْرَدَ الْإِخَافَةَ نَبَى مِنَ الْأَرْضِ . وَقِيلَ : هَذَا حَكْمُ كُلِّ قَاطِعِ طَرِيقٍ كَافِرًا كَانَ أَوْ مُسْلِمًا . وَمَعْنَاهُ ﴿أَنْ يَقْتُلُوا﴾ مِنْ غَيْرِ صَلْبٍ ، إِنْ أَفْرَدُوا الْقَتْلَ ﴿أَوْ يَصْلُبُوا﴾ مَعَ الْقَتْلِ إِنْ جَمَعُوا بَيْنَ الْقَتْلِ وَالْأَخْذِ . قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ ، يَصْلُبُ حَيًّا ، وَيَطْعَنُ حَتَّى يَمُوتَ ﴿أَوْ تَقْطَعُ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ مِنْ خِلَافٍ﴾ إِنْ أَخَذُوا الْمَالَ ﴿أَوْ يَنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾ إِذَا لَمْ يَزِدُوا عَلَى الْإِخَافَةِ . وَعَنْ جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ الْحَسَنُ وَالنَّخَعِيُّ : أَنَّ الْإِمَامَ يُخَيِّرُ بَيْنَ هَذِهِ الْعُقُوبَاتِ فِي كُلِّ قَاطِعِ طَرِيقٍ مِنْ غَيْرِ تَفْصِيلٍ . وَالنَّبِيُّ : الْحَبْسُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ ، وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ : النَّبْيُ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ لَا يَزَالُ يَطْلُبُ وَهُوَ هَارِبٌ فِرْعَا ، وَقِيلَ : يَنْبَغِي مِنْ بَلَدِهِ ، وَكَانُوا يَنْفُونَهُمْ إِلَى ، ذَلِكَ ، وَهُوَ بَلَدٌ فِي أَقْصَى تِهَامَةٍ ، وَهُوَ نَاصِعٌ ، وَهُوَ بَلَدٌ مِنْ بِلَادِ الْحَبَشَةِ ﴿خَزَى﴾ ذَلٌّ وَفَضِيحَةٌ ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ اسْتِثْنَاءٌ مِنَ الْمَعَافِينَ عِقَابِ قَطْعِ الطَّرِيقِ خَاصَّةً . وَأَمَّا حَكْمُ الْقَتْلِ وَالْجِرَاحِ وَأَخْذِ الْمَالِ فَاِلَى الْأَوَّلِيَاءِ ، إِنْ شَاءُوا عَفَا ، وَإِنْ شَاءُوا اسْتَوْفَا . وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّهُ الْحَرْثُ بْنُ بَدْرٍ ^(١) جَاءَهُ تَائِبًا بَعْدَ مَا كَانَ يَقْطَعُ الطَّرِيقَ ، فَقَبِلَ تَوْبَتَهُ وَدَرَأَ عَنْهُ الْعُقُوبَةَ .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ

لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣٥﴾

الوسيلة : كل ما يتوسل به أى يتقرب من قرابة أو صنعة أو غير ذلك ، فاستعيرت لما يتوسل به إلى الله تعالى من فعل الطاعات وترك المعاصي . وأنشد للبيد :

أَرَى النَّاسَ لَا يَتَذَرُونَ مَا قَدَرُ أَمْرِهِمْ أَلَا كُلُّ ذِي أُلْبٍ إِلَى اللَّهِ وَاسِلٌ ^(٢)

(١) أخرجه ابن أبي شيبة من رواية مجاهد عن الشعبي . قال : كان حارثة بن بدر التميمي قد أفسد في الأرض وحارب ، فذكر قصة هذا فنها .

(٢) ألا تـأـلـان المرء ماذا يحاول أنحب فيقضى أم ضلال وباطل
أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم ألا كل ذي لب إلى الله واسل
ألا كل شيء ما خلا الله باطل وكل نعميم لاحالة زائل

=

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَائِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٦﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٣٧﴾

(ليفتدوا به) ليجعلوه فدية لأنفسهم. وهذا تمثيل للزوم العذاب لهم، وأنه لا سبيل لهم إلى النجاة منه بوجه. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «يقال للكافر يوم القيامة: أرايت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكنت تقفدى به، فيقول: نعم، فيقال له: قد سنلت أيسر من ذلك» (٢)، و«لو، مع ما في حيزه خبر». فإن قلت: لم وحد الراجع في قوله (ليفتدوا به) وقد ذكر شيثان؟ قلت: نحو قوله:

فَإِنِّي وَقَيَّارٌ بِهَا لَغَرِيبٌ * (٤)

وكل أناس سوف تدخل بينهم دويبة تصفر منها الأنامل

للبيد بن ربعة العامري. وهمة الاستفهام التي بعدها النفي للتحضيض على الفعل، أي: سلاه وقولاله: ما الذي تريده وتجهد نفسك في تحصيله؟ وعبر بلفظ النية نظراً للفظ المرتضى. وخطاب المثني عادة جارية على لسان العرب، وإن كان المراد غيره. وقوله «أنحب» بدل دما، والتحب: التذر والحد والسرعة. «كما أن التحب - بالعين -: السرعة، أي أغرض صحيح فيقضى»، أم باطل فلا ينبغي؟ أو المعنى: أثنى أوجه على نفسه فهو يصي في قضاءه، أم ضلال؟ وعلى كل فلا ينبغي: وقوله «ما قدر أمرهم» أي ما الذي هم فيه من شؤن الدنيا وبرعة قناتها. ودالاء استفتاحية وكل ذي لب، أي عقل واصل، إلى الله لا إلى غيره، أي متوسل به ومتلجئ إليه من شر الدنيا وشر من لا يعقل، أو متقرب إليه بما ينفعه. ويروي «بلى كل» وهي أوقع معنى، لأنها رد لدعوى تميم السابقة. ويروي «واصل» بالصاد، أي صائر أو متوجه بكليته. ويجوز فيه وفي واصل أنهما بمعنى متقرب إلى الله بالطاعة، لا مشغول بالدنيا الغانية كغيره من الجهال. و«باطل» خبر كل شيء. و«ذائل» خبر كل نعيم. و«لا محالة» اعتراض مؤكدة. والدويبة، تصغير الداهية وهي المنية. بقرينة ما بعد. وتصغيرها للتعظيم والتحويل، أو للتحقير على زعم الغالين المتهاونين،

(١) متفق عليه من رواية قتادة عن أنس رضى الله عنه.

(٢) دعاك الهوى والشوق لما ترغبت هتوف الضحى بين الفصول طروب

تجاوبها ورق أصغى لصوتها فكل لكل مسامحة ومجيب

فمن يك أمسى بالمدينة رحله فاني وقيار بها لغريب

لضاني بن الحرث البرجمي حين حبسه عثمان بن عفان لما هجا بني نضل. والترخ: التنايل. ويروي «ترنمت» أي تفتت بحسن صوتها. وهفت الحامة إذا غردت، فهي هتوف أي مفردة. و«بين» ظرف للترخ. و«طروب» مبالغة في الطرب، يوصف به المذكر والمؤنث، كهتوف. وهو فاعل، وهتوف حال؛ وإضافته لا نفيدته التعريف في المعنى. ويجوز رفعه على أنه فاعل، وطروب نعت؛ لأنه وصف مضاف فلا تعريف له في اللفظ أيضاً. والورق، جمع ورقاء نوع من الحمام. و«أصغى» من واستمعن. ويروي «أرغن»، ولم أجد في كتب اللغة «رغن»، إلا بمعنى زكى ونهى، فلعل معناه نطق على المجاز. ويروي «ومن يك» بالواو. ومرفوع «أمسى» ضمير «من». وجملة «بالمدينة رحله» خبره، والجملة خبر يكن. ويجوز أن مرفوعه هو رحله، وجواب الشرط محذوف، أي: =

أو على إجراء الضمير مجرى اسم الإشارة ، كانه قيل : ليفتدوا بذلك . ويجوز أن يكون الواو في (مثله) بمعنى « مع » فيتوحد المرجوع إليه . فإن قلت : فهم ينصب المفعول معه ؟ قلت : بما يستدعيه « لو » من الفعل ، لأن التقدير : لو ثبت أن لهم ما في الأرض . قرأ أبو واقد (أن يخرجوا) بضم الياء من أخرج . ويشهد لقراءة العامة قوله (بخارجين) . وما يروى عن عكرمة أن نافع بن الأزرق قال لابن عباس : يا أعمى البصر أعمى القلب تزعم أن قوما يخرجون من النار ^(١) وقد قال الله تعالى (وما هم بخارجين منها) فقال : ويحك ، اقرأ ما فوقها . هذا للكفار . فما لفقته المجبرة ^(٢) وليس بأول تكاذيبهم وفراهم . وكفأك بما فيه من مواجهة ابن الأزرق ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو بين أظهر أعضاده من قريش وأنضاده ^(٣) من بني عبد المطلب وهو جبر الأمة وبحرها ومفسرها ، بالخطاب الذي لا يحسر على مثله أحد من أهل الدنيا ، ويرفعه إلى عكرمة دليلين ناصين أن الحديث فرية ما فيها مرية .

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٨﴾ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٠﴾

== ومن أمى رحله بالمدينة حسن حاله ، بخلاف حاله ، فاق غريب لأن رحل - أى منزلى - ليس فيها ، وإنما فيها أنا وافرسي فقط . و« قيار » اسم فرسه . وقيل جملة . وقيل غلامه . وهو مبتدأ أو معطوف على محل اسم « إن » حذف خبره اختصاراً لدلالة المذكور عليه ، فالعطف من عطف الجمل أو المفردات . وفيه العطف قبل تمام المعطوف عليه ، لكنه على نية التقديم والتأخير ، وهو سماعي لا يجوز القياس عليه . ولا يجوز جعل الغريب خبراً عنهما لثلا يتوارد عاملان على معمول واحد ، ولا جعله خبراً عن قيار ؛ لأن لام الابتداء لا تدخل على الخبر المؤخر . والبيت لفقه خبر . ومعناه إنشاء التحسر والتحزن ، ليكون غريباً وحيداً .

(١) قال محمود : « وما يروى عن عكرمة أن نافع بن الأزرق قال لابن عباس يا أعمى البصر أعمى القلب تزعم أن قوما يخرجون من النار ... الخ ، قال أحمد : في هذا الفصل من كلامه وبمشدده بالسفاهة على أهل السنة ورواهم بما لا يقولون به من الأخبار بالكذب والتخليق والافتراء ما يحمي الكبد المملوء بحب السنة وأهلها على الانتصاب للانتصاف منه ، ولنا بصدده تصحيح هذه الحكاية ، ولاوقف الله صحة العقيدة على صحتها .

(٢) لم أجده . وقد أنكره صاحب الكشف وقال : هذا مما لفقه المجبرة . وليس أول تكاذيبهم إلى آخر كلامه

(٣) قوله « فما لفقته المجبرة » يعنى أهل السنة القائلين بخروج صاحب الكبيرة من النار لأنه مؤمن خلافاً للمعتزلة القائلين لامؤمن ولا كافر بل واسطة . وتحقيق المبحث في علم التوحيد . (ع)

(٤) قوله « وأنضاده » في الصحاح : أنضاد الرجل ، أهمامه وأخواله المتقدمون في الشرف . (ع)

﴿والسارق والسارقة﴾ رفعهما على الابتداء والخبر محذوف ^(١) عند سيبويه ، كأنه قيل : وفيما فرض عليكم السارق والسارقة أى حكمهما . ووجه آخر وهو أن يرتفعاً بالابتداء ، والخبر ﴿فاقطعوا أيديهما﴾ ودخول الفاء لتضمنهما معنى الشرط ، لأن المعنى : والذي سرق والتي سرقت فاقطعوا أيديهما ، والاسم الموصول يضمن معنى الشرط . وقرأ عيسى بن عمر بالنصب ، وفضلها سيبويه على قراءة العامة لأجل الأمر لأن «زيداً فاضربه» أحسن من «زيد فاضربه» (أيديهما) أيديهما ، ونحوه (فقد صنعت قلوبكما) اكتفى بتثنية المضاف إليه عن تثنية المضاف . وأريد باليدين

(١) قال محمود : «رفعهما على الابتداء والخبر محذوف عند سيبويه كأنه . . . الخ ، قال أحمد : المستقرأ من وجوه القراءات أن العامة لا تنفق فيها أبداً على العدول عن الأنصَح . وجدير بالقرآن أن يجرى على أنصَح الوجوه ، وأن لا يخلو من الأنصَح وما يشتمل عليه كلام العرب الذي لم يصل أحد منهم إلى ذروة فصاحته ولم يتعلق بأهدابها . وسيبويه يحاشي من اعتقاد هراء القرآن عن الأنصَح ، واشتغاله على الشاذ الذي لا يمد من القرآن . ونحن نورد الفصل من كلام سيبويه على هذه الآية لينضح لسامعه براءة سيبويه من عهدة هذا الثقل . قال سيبويه - في ترجمة باب الأمر والنهي - بعد أن ذكر المواضع التي يختار فيها النصب - : وملخصها أنه متى بنى الاسم على فعل الأمر فذاك موضع اختيار النصب ، ثم قال : كالموضح لامتياز هذه الآية عما اختار فيها النصب . وأما قوله عز وجل (والسارق والسارقة فاقطعوا . . . الآية) وقوله (الزانية والزاني فاجلدوا . . .) فإن هذا لم يبين على الفعل ، ولكنه جاء على مثال قوله (مثل الجنة التي وعد المتقون) ثم قال بعد (فيها أنهار) فيها كذا . . . قلت : يريد سيبويه تميز هذه الآية عن المواضع التي يبين اختيار النصب فيها ، ووجه التميز بأن الكلام حيث يختار النصب يكون الاسم فيها مبنياً على الفعل ، وأما في هذه الآية فليس يبنى عليه ، فلا يلزم فيه اختيار النصب . عاد كلامه . قال : وإنما وضع المثل للحديث الذي ذكر بعده فذكر أخباراً وقصصاً ، فسكانه قال : ومن القصص مثل الجنة ، فهو محمول على هذا الاضمار والله أعلم . وكذلك الزانية والزاني لما قال جل ثناؤه (سورة أنزلناها وفرضناها) قال في جملة القرائن (الزانية والزاني) ثم جاء (فاجلدوا) بعد أن مضى فيها الرفع . قلت : يريد سيبويه : لم يكن الاسم مبنياً على الفعل المذكور بعد ، بل بنى على محذوف متقدم وجاء الفعل طارئاً . عاد كلامه . قال : كما جاء ■ وقائلة خولان فانكح فئاتهم ■ فجاء بالفعل بعد أن عمل فيه المضمَر ، وكذلك (والسارق والسارقة) وفيما فرض عليكم السارق والسارقة ، فانما دخلت هذه الأسماء بعد قصص وأحاديث . وقد قرأ ناس (السارق والسارقة) بالنصب وهو في العربية على ما ذكرت لك من القوة ، ولكن أبت العامة إلا الرفع ، قلت : يريد سيبويه أن قراءة النصب جاء الاسم فيها مبنياً على الفعل ، غير معتمد على متقدم ، فكان النصب قوياً بالنسبة إلى الرفع ، حيث يبنى الاسم على الفعل لا على متقدم ، وليس يعنى أنه قوى بالنسبة إلى الرفع حيث يعتمد الاسم على المحذوف المتقدم ، فإنه قد بين أن ذلك يخرج من الباب الذي يختار فيه النصب ، فكيف يفهم منه ترجيحه عليه ■ والباب مع القراءتين مختلف . وإنما يقع الترجيح بعد التساوي في الباب فالنصب أرجح من الرفع ، حيث يبنى الاسم على الفعل والرفع متعين ، لا أقول أرجح حيث بنى الاسم على كلام متقدم ، ثم حقق سيبويه هذا المقدور بأن الكلام واقع بعد قصص وأخبار ، ولو كان كما ظنه الزمخشري لم يحتاج سيبويه إلى تقدير ، بل كان يرفعه على الابتداء ويجعل الأمر خبره كما أخبره الزمخشري ، فالملخص على هذا أن النصب على وجه واحد وهو بناء الاسم على فعل الأمر ، والرفع على وجهين : أحدهما ضعيف وهو الابتداء ، وبناء الكلام على الفعل ، والآخر قوى بالغ كوجه النصب ■ وهو رفعه على خبر ابتداء محذوف دل عليه السياق ، وحيثما تعارض لنا وجهان في الرفع وأحدهما قوى والآخر ضعيف ، تعين حل القراءة على القوى كما أخبره سيبويه رضى الله عنه . والله تعالى أعلم .

اليمنان ، بدليل قراءة عبدالله : والسارقون والسارقات فاقطعوا أيماهم ، والسارق في الشريعة : من سرق من الخرز : والمقطع . الرسغ . وعند الخوارج : المنكب . والمقدار الذي يجب به القطع عشرة دراهم عند أبي حنيفة ، وعند مالك والشافعي رحمهما الله ربع دينار . وعن الحسن درهم وفي مواضعه : أحذر من قطع يدك في درهم (جزاء) و (نكالا) . مفعول لها (فمن تاب) من السرّاق (من بعد ظلمه) من بعد سرقته (وأصلح) أمره بالتفصّي عن التبعات (فإن الله يتوب عليه) ويسقط عنه عقاب الآخرة . وأما القطع فلا تسقطه التوبة عند أبي حنيفة وأصحابه وعند الشافعي في أحد قوليّه تسقطه (من يشاء) من يجب في الحكمة تعذيبه والمغفرة له من المصرين والتائبين . وقيل : يسقط حدّ الحرب إذا سرق بالتوبة ، ليكون أدعى له إلى الإسلام وأبعد من التنفير عنه ، ولا يسقطه عن المسلم ^(١) : لأن في إقامته الصلاح للمؤمنين والحياة (ولكم في القصاص حياة) . فإن قلت : لم قدّم التعذيب على المغفرة ^(٢) ؟ قلت : لأنه قوبل بذلك تقدم السرقة على التوبة .

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا مَمْشُونَ لِلْكَذِبِ مَمْشُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ^(٣)

قرئ (لا يحزنك) بضم الياء . ويسرعون . والمعنى : لا تهتم ولا تبال بمسارعة المنافقين (في الكفر) أي في إظهاره بما يلوح منهم من آثار الكيد للإسلام ومن موالاته المشركين ، فإنّي ناصرك عليهم وكافيك شرهم . يقال : أسرع فيه الشيب ، وأسرع فيه الفساد ، بمعنى : وقع

(١) قوله ولا يسقطه عن المسلم ، لعله لا يسقط ، أو لا تسقطه . . (ع)

(٢) قال محمود : وفان قلت لم قدّم التعذيب على المغفرة ... الخ ، قال أحد : هو مبنى على أن المراد بالمغفور لهم التائبون ، وبالمعذبين السراق . ولا يجعل المغفرة تابعة للشبهة إلا بقيد التوبة ، لأن غير التائب على زعمه لا يجوز أن يشاء الله المغفرة له ، فلذلك ينزل الاطلاق على المتقدم ذكره . ونحن نعتقد أن المغفرة في حق غير التائب من الموحدين تتبع المشيئة ، حتى أن من جملة ما يدخل في عموم قوله (ويغفر لمن يشاء) السارق الذي لم يتب . وعلى هذا يكون تقديم التعذيب لأن السياق للوعيد فيناسب ذلك تقديم ما يليق به من الزواجر والله أعلم .

فيه سرياً ، فكذلك مسارعتهم في الكفر ووقوعهم وهافتهم فيه ، أسرع شئ . إذا وجدوا فرصة لم يخطئوها . و﴿ آمننا ﴾ مفعول قالوا . و﴿ بأفواههم ﴾ متعلق بقالوا لا بأسنا ﴿ ومن الذين هادوا ﴾ منقطع مما قبله خبر لسماعون ، أى : ومن اليهود قوم سماعون . ويجوز أن يعطف على ﴿ من الذين قالوا ﴾ ويرتفع سماعون على : هم سماعون . والضمير للفرقيين . أو للذين هادوا . ومعنى ﴿ سماعون للكذب ﴾ قابلون لما يفتريه الاحبار ويفتعلونه من الكذب على الله وتحريف كتابه من قولك الملك يسمع كلام فلان . ومنه : سمع الله لمن حمده ، ﴿ سماعون لقوم آخرين لم يأتوك ﴾ يعنى اليهود الذين لم يصلوا إلى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحافوا عنه لما أفرط فيهم من شدة البغضاء وتبالغ من العداوة ، أى قابلون من الاحبار ومن أولئك المفرطين في العداوة الذين لا يقدر أن ينظروا إليك . وقيل : سماعون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأجل أن يكذبوا عليه بأن يمسخوا ما سمعوا منه بالزيادة والنقصان والتبديل والتغيير ، سماعون من رسول الله لأجل قوم آخرين من اليهود وجوهرهم عيوننا ليلغوهما ما سمعوا منه . وقيل : السماعون : بنو قريظة . والقوم الآخرون : يهود خيبر ﴿ يحرفون الكلم ﴾ يميلونه ويزيلونه ﴿ عن مواضعه ﴾ التى وضعه الله تعالى فيها ، فيميلونه بغير مواضع بعد أن كان ذا مواضع ﴿ إن أوتيتهم هذا ﴾ المحرف المزال عن مواضعه ﴿ فخذوه ﴾ واعملوا أنه الحق واعملوا به ﴿ وإن لم تؤتوه ﴾ وأفناكم محمد بخلافه ﴿ فاحذروا ﴾ وإياكم وإياه فهو الباطل والضلال . وروى أن شريفاً من خيبر زنى بشريفة وهما محصنان وحدثهما الرجم في التوراة ، فكرهوا رجمهما لشرفهما فبعثوا رهطاً منهم إلى نبي قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، وقالوا : إن أمركم محمد بالجلد والتحميم^(١) فاقبلوا وإن أمركم بالرجم فلا تقبلوا ، وأرسلوا الزانيين معهم ، فأمرهم بالرجم فأبوا أن يأخذوا به فقال له جبريل : اجعل بينك وبينهم ابن سوريا فقال هل تعرفون شاباً أمرداً أبيض أعور يسكن فذك يقال له ابن سوريا ؟ قالوا : نعم وهو أعلم يهودى على وجه الأرض ورضوا به حكماً . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنشدك الله الذى لا إله إلا هو الذى فلق البحر لموسى ورفع فوقكم الطور وأنجاكم وأغرق آل فرعون والذى أنزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه ، هل تجدون فيه الرجم على من أحسن ؟ قال : نعم . فوثب عليه سفلة اليهود ، فقال : خفت إن كذبت أنه أنزل علينا العذاب . ثم سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء كان يعرفها من أعلامه فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله النبي الأمي العربي الذى بشر به المرسلون . وأمر رسول الله صلى

(١) قوله « التحميم » أى التسويد . وفى « الصحاح » الحقة ، بالضم : السواد . (ع)

الله عليه وسلم الزانين ^(١) فرجا عند باب مسجده ^(٢) ﴿ومن يرد الله فتنته﴾ تركه مفتوناً ^(٣) وخذلانه ^(٤) ﴿فلن تملك له من الله شيئاً﴾ فلن تستطيع له من لطف الله وتوفيقه شيئاً ﴿أولئك الذين لم يرد الله﴾ أن يمنحهم من الطافه ما يطهر به قلوبهم ؛ لأنهم ليسوا من أهلها ، لعله أنها لا تنفع فيهم ولا تنجع (إن الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله) (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم) .

تَمْكُونُ لِلْكَذِبِ أَكْلُونَ لَسْحَتٍ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَصْرِوْكَ شَيْئاً وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ^(٤٢) وَكَيْفَ يُحْكِمُوكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ^(٤٣)

﴿السحت﴾ كل ما لا يحل كسبه . وهو من - سحته - إذا استأصله لأنه مسحوت البركة كما قال تعالى : (يحق الله الربا) والربا باب منه . وقرئ (السحت) بالتخفيف والتثقيل . والسحت بفتح السين على لفظ المصدر من سحته . والسحت ، بفتحيتين . والسحت ، بكسر السين . وكانوا يأخذون الرشا على الأحكام وتحليل الحرام . وعن الحسن : كان الحاكم في بني إسرائيل إذا أتاه

(١) قوله والزانين ، لعله بالزانين . (ع)

(٢) أخرجه ابن إسحاق في المغازي حديثي ابن شهاب سمعت رجلاً من مزينة يحدث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة . فذكره ، دون أوله . ودون قوله فيه : فقال له جبريل : اجعل بينك وبينهم ابن صوريا فقال : هل تعرفون شاباً أمرد أبيض أعور ، يسكن فرك . ودون ما في آخره . وكذا أخرجه البيهقي في الدلائل من رواية معمر عن الزهري مطولاً - زاد فيه قصة الملك الذي كان زنى منهم فلم يرجوه ، وأصله في الصحيحين من حديث أبي هريرة وغيره مختصراً .

(٣) قال محمود : «ومنى ومن يرد الله فتنته : ومن يرد تركه مفتوناً . . . الخ» قال أحمد رحمه الله : كم ينجلجج والحق أبايج هذه الآية كما تراها منطبقة على عقيدة أهل السنة في أن الله تعالى أراد الفتنة من المفتونين ، ولم يرد أن يطهر قلوبهم من دنس الفتنة ووضر الكفر ، لا كما تزعم المعتزلة من أنه تعالى ما أراد الفتنة من أحد ، وأراد من كل أحد الايمان وطهارة القلب ، وأن الواقع من الفتنة على خلاف إرادته ، وأن غير الواقع من طهارة قلوب الكفار مراد ولكن لم يقع ، فحسبهم هذه الآية وأمانها . لو أراد الله أن يطهر قلوبهم من وضر البدع . أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها . وما أبتاع صرف الزخشرى هذه الآية عن ظاهرها بقوله : لم يرد الله أن يمنحهم الطافه . لعله أن الطافه لا تنجع فيهم ولا تنفع . تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً . وإذا لم تنجع أطاف الله تعالى ولم تنفع ، فاطف من ينفع وإرادة من تنجع ؟ وليس وراء الله البرء مطمع .

(٤) قوله «تركه مفتوناً وخذلانه» قدر هذا بناء على أنه تعالى لا يريد الشر عند المعتزلة لكن عند أهل السنة يريد الشر والخير كما حقق في محله . (ع)

أحدهم برشوة جعلها في كفه فأراها إياه وتكلم بحاجته فيسمع منه ولا ينظر إلى خصمه ، فيأكل الرشوة ويسمع الكذب . وحكى أن عاملاً قدم من عمله فجاءه قومه ، فقدم إليهم العراصة^(١) وجعل يحثهم بما جرى له في عمله . فقال أعرابي من القوم : نحن كما قال الله تعالى (سماعون للكذب أكالون للسحت) وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « كل لحم أنبته السحت فالتار أولى^(٢) » به . قيل : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خيراً - إذا تحاكم إليه أهل الكتاب - بين أن يحكم بينهم وبين أن لا يحكم . وعن عطاء والنخعي والشعبي : أنهم إذا ارتفعوا إلى حكم المسلمين ، فإن شاءوا حكموا وإن شاءوا أعرضوا . وقيل : هو منسوخ بقوله (وأن أحكم بينهم بما أنزل الله) وعند أبي حنيفة رحمه الله : إن احتكموا إلينا حملوا على حكم الإسلام ، وإن زنى منهم رجل بمسلبة أو سرق من مسلم شيئاً أقيم عليه الحد . وأما أهل الحجاز فإنهم لا يرون إقامة الحدود عليهم ، يذهبون إلى أنهم قد صلحوا على شركهم وهو أعظم الحدود . ويقولون : إن النبي صلى الله عليه وسلم رجم اليهوديين قبل نزول الجزية (فلن يضروك شيئاً) لأنهم كانوا لا يتحاكمون إليه إلا لطلب الأيسر والأهون عليهم ، كالجلد مكان الرجم . فإذا أعرض عنهم وأبى الحكومة لهم ، شق عليهم وتكروها إعراضه عنهم وكانوا خلقاء بأن يعادوه ويضاروه ، فأمن الله سر به (بالنقض) بالعدل والاحتياط كما حكم بالرجم (وكيف يحكمونك) تعجيب من تحكيمهم

(١) قوله « فقدم إليهم العراصة » في الصحاح : العراصة - بالضم - : ما يعرض المائر ، أى يطعمه من الميرة . ويقال : اشتر عراصة لأهلك ، أى هدية وشياً تحمله إليهم . - (ع)

(٢) أخرجه الحاكم من رواية زيد بن أرقم عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من نبت لحمه من السحت فالتار أولى به » وأخرجه ابن عدى في ترجمة عبد الواحد بن زمعة وضعف به وفي الباب عن معمر عند الطبراني وابن عدى في أثناء حديث وفيه يزيد بن عبد الملك التوفلى . وهو ضعيف . وعن حذيفة أخرجه إسماعيل بن راهويه من طريق كردوس قال « خطب حذيفة بالمدائن - فذكر الخطبة . وفيها الحديث : بلفظ « ليس لحم ينبت من سحت فيدخل الجنة » وأخرجه الطبراني في الأوسط من رواية أيوب بن سويد عن الثوري عن عبد الملك بن عمير عن ربيعة عن حذيفة بلفظ « لا يدخل الجنة لحم نبت من سحت ، النار أولى به » قال أبو حاتم في الملل : أخطأ أيوب بن سويد فيه . والصواب موقوف . وعن ابن عمر أخرجه الطبراني والحاثير في الغريب . وابن مردويه في الغريب من طريق عمر بن حنظلة عنه . ورجاله ثقات إلا أن عمر لم يسمع من ابن عمر . وعن ابن عباس أخرجه الطبراني والبيهقي من وجهين ضعيفين . وروى الترمذى من حديث كعب بن عجرة في حديث طويل في آخره « يا كعب بن عجرة ، إنه لا يربو لحم نبت من سحت إلا وكانت النار أولى به » ، وقال : حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . وسألت محمداً عنه فاستغربه . وقال أبو يعلى من وجه آخر عن كعب بن عجرة : « وله شاهد فيه ابن حبان من رواية عبد الله بن خيثمة عن عبد الرحمن بن سابط عن جابر بن عبد الله ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يا كعب بن عجرة - فذكر مثله سواء » وأخرجه أحمد وإسحاق والبخاري وأبو يعلى والحاكم من هذا الوجه ، وأخرجه الحاكم من طريق سميد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة . فذكر مثل حديث كعب بن عجرة وأنه صلى الله عليه وسلم خاطب به عبد الرحمن ، وسعيد بن بشير ضعيف .

لمن لا يؤمنون به وبكتابه ، مع أن الحكم منصوص في كتابهم الذي يدعون الإيمان به ﴿ ثم يتولون من بعد ذلك ﴾ ثم يعرضون من بعد تحكيمك عن حكمك الموافق لما في كتابهم لا يرضون به ﴿ وما أولئك بالمؤمنين ﴾ بكتابهم كما يدعون . أو وما أولئك بالكاملين في الإيمان على سبيل التكم بهم . فإن قلت : ﴿ فيها حكم الله ﴾ ما موضعه من الإعراب ؟ قلت : إما أن ينتصب حالا من التوراة وهي مبتدأ خبره عندهم وإما أن يرتفع خبراً عنها كقولك : وعندهم التوراة ناطقة بحكم الله وإما أن لا يكون له محل وتكون جملة مبينة ، لأن عندهم ما يفنيهم عن التحكيم ، كما تقول : عندك زيد ينصحك ويشير عليك بأصواب ، فما تصنع بغيره ؟ فإن قلت : لم أثبت التوراة ؟ قلت : لكونها نظيرة لموامة ودودة ونحوها في كلام العرب . فإن قلت : علام عطف ثم يتولون ؟ قلت : على يحكمونك .

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ بِحُكْمِهَا الَّذِينَ آسَلُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبُّبِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتَخْفُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَآخِشُوا وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٤٤﴾

﴿ فيها هدى ﴾ يهدي للحق والعدل ﴿ ونور ﴾ يبين ما استنبه من الأحكام ﴿ الذين أسلوا ﴾ صفة أجريت على النبيين على سبيل المدح ^(١) . كالصفات الجارية على القديم سبحانه لا للتفصلة

(١) قال محمود : « قوله أسلوا صفة أجريت على النبيين على سبيل المدح ... الخ . قال أحد : وإما بعنه على حمل هذه الصفة على المدح دون التفصلة والتوضيح أن الأنبياء لا يكونون إلا متصفين بها ، فذكر النبوة يستلزم ذكرها ، فن حملها على المدح . وفيه نظر ؛ فإن المدح إما يكون غالباً بالصفات الخاصة التي يتميز بها الممدوح عن دونه . والاسلام أمر عام يتناول أهم الأنبياء ومتبعهم كما يتناولهم . ألا ترى أنه لا يحسن في مدح النبي أن يقتصر على كونه رجلاً مسلماً ؛ فإن أقل متبعيه كذلك . فالوجه والله أعلم أن الصفة قد تذكر للعظم في نفسها ولينزهها إذا وصف بها عظيم القدر ، كما يكون تنويهاً بقرموصوفها . فالأصل أنه كما يراد إعظام الموصوف بالصفة العظيمة ، قد يراد إعظام الصفة بعظم موصوفها . وعلى هذا الأسلوب جرى وصف الأنبياء بالصلاح في قوله تعالى (وبشرناه بإحقاق نبينا من الصالحين) وأمثاله ، تنويهاً بمقدار الصلاح ؛ إذ جعل صفة الأنبياء وبما لأحد الناس على الدأب في تحصيل صفته ، وكذلك قيل في قوله تعالى (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا) فأخبر عن الملائكة المقربين بالإيمان تعظيماً لقر الإيمان ، وبما للبشر على الدخول فيه ليساوا الملائكة المقربين في هذه الصفة . وإلا فن المعلوم أن الملائكة مؤمنين ليس إلا ، ولهذا قال (ويستغفرون للذين آمنوا) يعنى من البشر ثبوت حق الأخوة في الإيمان بين الطائفتين ، فكذلك . والله أعلم . جرى وصف الأنبياء في هذه الآية بالاسلام تنويهاً به . ولقد أحسن القائل في أوصاف الأشراف . والتأظم في مدحه عليه الصلاة والسلام

فلئن مدحت محمداً بقصيدي فلقد مدحت قصيدي بمحمد

والتوضيح ، وأريد بإجرائها التعريض باليهود ، وأنهم بعداء من ملة الإسلام التي هي دين الأنبياء كلهم في القديم والحديث ، وأن اليهودية بمعزل منها . وقوله : ﴿ الذين أسلموا الذين هادوا ﴾ مناد على ذلك ﴿ والربانيون والاحبار ﴾ والزهاد والعلماء من ولد هارون ، الذين التزموا طريقة النبيين وجانبوا دين اليهود ﴿ بما است حفظوا من كتاب الله ﴾ بما أسلم أنبياءهم حفظه من التوراة ، أى بسبب سؤال أنبيائهم إياهم أن يحفظوه من التغير والتبديل . و (من) في (من كتاب الله) للتبيين ﴿ وكانوا عليه شهداء ﴾ رقباء لتلا يبدل . والمعنى يحكم بأحكام التوراة النبيون بين موسى وعيسى ، وكان بينهما ألف نبي وعيسى الذين هادوا يحملونهم على أحكام التوراة لا يتركونهم أن يعدلوا عنها ، كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من حملهم على حكم الرجم وإرغام أنوفهم ، وإبائهم عليهم ما اشتوه من الجلد . وكذلك حكم الربانيون والاحبار والمسلمون بسبب ما است حفظهم أنبياءهم من كتاب الله والقضاء بأحكامه ، وبسبب كونهم عليه شهداء . ويجوز أن يكون الضمير في (است حفظوا) للأنبياء والربانيين والاحبار جميعا ويكون الاستحفاظ من الله ، أى كلفهم الله حفظه وأن يكونوا عليه شهداء ﴿ فلا تخشوا الناس ﴾ نهى للحكام عن خشيتهم غير الله في حكوماتهم وإدعائهم ^(١) فيها وإمضائها على خلاف ما أمروا به من العدل لخشية سلطان ظالم أو خيفة أذية أحد من القرباء والأصدقاء ﴿ ولا تشتروا ﴾ ولا تستبدلوا ولا تستعوضوا ﴿ بآيات الله ﴾ وأحكامه ﴿ ثمنًا قليلا ﴾ وهو الرشوة وابتغاء الجاه ورضا الناس ، كما حذف أحبار اليهود كتاب الله وغيروا أحكامه رغبة في الدنيا وطلباً للرياسة فهلكوا ﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله ﴾ مستهيناً به ﴿ فأولئك هم الكافرون ﴾ والظالمون والفاسقون : وصف لهم بالعنق في كفرهم حين ظلموا آيات الله بالاستهانة . وتمزدوا بأن حكموا بغيرها . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : أن الكافرين والظالمين والفاسقين : أهل الكتاب .

== والاسلام وإن كان من أشرف الأوصاف إذ حاصله معرفة الله تعالى بما يجب له ويستحيل عليه ويجوز في حقه ، إلا أن النبوة أشرف وأجل ، لاشتغالها على عموم الاسلام مع خواص المواهب التي لا تسعها العبارة ، ولو لم نذهب إلى القائمة المذكورة في ذكر الاسلام بعد النبوة في سياق المدح ، لخرجنا عن قانون البلاغة المألوف في الكتاب العزيز ، وفي كلام العرب الفصيح ، وهو الترقى من الأدنى إلى الأعلى لا التزول على العكس . ألا ترى أبا الطيب كيف تزحزح عن هذا المهيح في قوله :

شمس سخاما هلال ليتهما در تقاصيرها زرجدها

فنزل عن الشمس إلى الهلال . وعن الدر إلى الزبرجد ، في سياق المدح ، فضفت الألسن عرض بلاغته ، ومزقت أديم صيغته . فليما أن تندبر الآيات المعجزات ، حتى يتعلق فهمنا بأهداب علوها في البلاغة المبهود لها ، والله الموفق للصواب .

(١) قوله « وادعائهم فيها » في الصحاح : المداعنة - كالمصانعة . والادعاء مثل . (ع)

وعنه : نعم القوم أتم ، ما كان من حلو فلهم ، ومن كان من مز فهو لأهل الكتاب ، من جحد حكم الله كفر ، ومن لم يحكم به وهو مقر فهو ظالم فاسق . وعن الشعبي : هذه في أهل الإسلام ، والظالمون في اليهود ، والفاسقون في النصارى . وعن ابن مسعود : هو عام في اليهود وغيرهم . وعن حذيفة : أنتم أشبه الأمم سبما بيني إسرائيل : لتركن طريقهم حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة (١) ، غير أنى لا أدري أتعبدون العجل أم لا ؟

وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ
وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَن تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ
وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٥﴾

في مصحف أنى : وأنزل الله على نبي إسرائيل فيها . وفيه : وأن الجروح قصاص . والمعطوفات كلها قرئت منصوبة ومرفوعة ، والرفع للعطف على محل أن النفس ، لأن المعنى وكتبنا عليهم النفس بالنفس ، إما لإجراء كتبنا مجرى قلنا ، وإما لأن معنى الجملة التي هي قولك النفس بالنفس مما يقع عليه الكتب كما تقع عليه القراءة . تقول : كتبت الحمد لله ، وقرأت سورة أنزلناها . ولذلك قال الزجاج : لو قرئ : إن النفس بالنفس ، بالكسر ؛ لكان صحيحاً . أو للاستئناف . والمعنى : فرضنا عليهم فيها (أن النفس) مأخوذة (بالنفس) مقتولة بها إذا قتلها بغير حق (و) كذلك (العين) مفقودة (بالعين والآنف) مجدوع (بالأنف والأذن) مصلومة (بالأذن والسِّن) مقلوعة (بالسِّن والجروح قصاص) ذات قصاص ، وهو المقاصة ، ومعناه : ما يمكن فيه القصاص وتعريف المساواة . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة فنزلت (فمن تصدق) من أصحاب الحق (به) بالقصاص وعفا عنه (فهو كفارة له) فالتصدق به كفارة للتصدق يكفر الله من سيئاته ما تقتضيه الموازنة كسائر طاعاته ، وعن عبدالله بن عمرو يهدم عنه من ذنوبه بقدر ما تصدق به ، وقيل : فهو كفارة للجاني ، إذا تجاوز عنه صاحب الحق سقط عنه ما لزمه ، وفي قراءة أنى : فهو كفارة له يعنى فالتصدق بكفارته له أى الكفارة التي يستحقها له لا ينقص منها ، وهو تعظيم لما فعل ، كقوله تعالى (فأجره على الله) وترغيب في العفو .

وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ
وَأَنبَأْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى

وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٦﴾ وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ
بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤٧﴾

قفيتيه مثل عقبتيه ، إذا أتبعته ، ثم يقال قفيتيه بفلان وعقبتيه به ، فتعديه إلى الثاني بزيادة الباء
فإن قلت : فأين المفعول الأول في الآية ؟ قلت ، هو محذوف والظرف الذي هو (على آثارهم) كالساد مسده ؛ لأنه إذا قني به على أثره فقد قني به إياه ، والضمير في آثارهم للنبيين في قوله (يحكم
بها النبيون الذين أسلموا) . وقرأ الحسن : الإنجيل بفتح الهمزة ؛ فإن صح عنه فلأنه أعجمي خرج
لجمته عن زنة العربية ، كما خرج هايل وأجر (ومصدقا) عطف على محل (فيه هدى) ومحل
النصب على الحال (وهدى وموعظة) يجوز أن ينتصبا على الحال . كقوله (مصدقا) وأن ينتصبا
مفعولا لهما ، كقوله (وليحكم) كأنه قيل . وللهدى والموعظة آتيناه الإنجيل ، وللحكم بما أنزل الله
فيه من الأحكام . فإن قلت : فإن نظمت (هدى وموعظة) في سلك مصدقا ، فما تصنع بقوله وليحكم
قلت : أصنع به ما صنعت بهدى وموعظة حين جعلتهما مفعولا لهما ، فأقدر : وليحكم أهل الإنجيل
بما أنزل الله آتيناه إياه . وقرئ : وليحكم على لفظ الأمر بمعنى : وقلنا ليحكم . وروى في قراءة
أبي : وأن ليحكم ، بزيادة ، أن ، مع الأمر على أن ، وأن ، موصولة بالأمر ، كقوله : أمرته بأن قم
كأنه قيل : وآتيناه الإنجيل وأمرنا بأن يحكم أهل الإنجيل . وقيل : إن عيسى عليه السلام كان متعبدا
بما في التوراة من الأحكام ؛ لأن الإنجيل مواعظ وزواجر والأحكام فيه قليلة . وظاهر قوله
(وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه) يرد ذلك ، وكذلك قوله (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا)
وإن ساء لقائل أن يقول : معناه : وليحكموا بما أنزل الله فيه من إيجاب العمل بأحكام التوراة .

وَأُنزِلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا
عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ
لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ
لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا
كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٤٨﴾

فإن قلت : أي فرق بين التعريفيين في قوله (وأنزلنا إليك الكتاب) وقوله (لما بين يديه
من الكتاب) ؟ قلت : الأول تعريف العهد ، لأنه عني به القرآن . والثاني تعريف الجنس ، لأنه

غنى به جنس الكتب المنزلة : ويجوز أن يقال : هو العهد ؛ لأنه لم يرد به ما يقع عليه اسم الكتاب على الإطلاق ؛ وإنما أريد نوع معلوم منه ، وهو ما أنزل من السماء سوى القرآن (وميمنا) ورقبنا على سائر الكتب ؛ لأنه يشهد لها بالصحة والنبات . وقرئ (وميمنا عليه) بفتح الميم ، أى هومن عليه عز وجل أو الحفاظ في كل بلد ، كما قال (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) والذى هيمن عليه الله عز وجل أو الحفاظ في كل بلد ، لو حُرِّف حُرْف منه أو حركة أو سكنون لتنبه عليه كل أحد ، ولا شأنا زوا راذين ومنكرين . ضمن (ولا تتبع) معنى ولا تنحرف ؛ فلذلك عدى بمن كأنه قيل : ولا تنحرف عما جاءك من الحق متبعا أهواءهم (لكل جعلنا منكم) أيها الناس (شرعة) شريعة . وقرأ يحيى بن وثاب بفتح الشين (ومنهاجا) وطريقا واضحا في الدين تجرون عليه . وقيل : هذا دليل على أنا غير متعبدين بشرائع من قبلنا (لجعلكم أمة واحدة) جماعة متفقة على شريعة واحدة ، أو ذوى أمة واحدة أى دين واحد لا اختلاف فيه (ولكن) أراد (ليلوكم فيما أناكم) من الشرائع المختلفة ، هل تعملون بها مذغنين معتقدين أنها مصالح قد اختلفت على حسب الأحوال والأوقات ، معترفين بأن الله لم يقصد باختلافها إلا ما اقتضته الحكمة ؟ أم تتبعون الشبه وتفردون في العمل ؟ (فاستبقوا الخيرات) فابتدروها وتسابقوا نحوها (إلى الله مرجعكم) استئناف في معنى التعليل لاستباق الخيرات (فينبئكم) فيخبركم بما لا تشكون معه من الجزاء الفاصل بين محبكم ومبطلكم ، وعاملكم ومفرطكم في العمل .

وَأَن أَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِن تَوَّأَوْا فَقَاظُمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ دُورِهِمْ وَإِن كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴿٤٩﴾

فإن قلت : (وأن احكم بينهم) معطوف على ماذا ؟ قلت : على (الكتاب) في قوله (وأنزلنا إليك الكتاب) كأنه قيل : وأنزلنا إليك أن احكم على أن . وأن . وصلت بالامر ، لأنه فعل كسائر الأفعال : ويجوز أن يكون معطوفا على (بالحق) أى أنزلناه بالحق وبأن احكم (أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك) أن يضلوك عنه ويستزلوك : وذلك أن كعب بن أسيد وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس من أحبار اليهود قالوا : اذهبوا بنا إلى محمد نفقته عن دينه ، فقالوا : يا محمد قد عرفت أنا أحبار اليهود ، وأنا إن اتبعناك اتبعتنا اليهود كلهم ولم يخالفونا . وإن بيننا وبين قومنا خصومة فتتحاكم إليك فتقضى لنا عليهم ، ونحن نؤمن بك ونصدقك ، فأبى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنزلت . (فإن تولوا) عن الحكم بما أنزل الله إليك وأرادوا غيره (فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم)

يعني بذنب التولي عن حكم الله وإرادته خلافه ، فوضع (يعض ذنوبهم) موضع ذلك وأراد أن لهم ذنوباً جمة كثيرة العدد ، وأن هذا الذنب مع عظمه بعضها وواحد منها ، وهذا الإيهام لتعظيم التولي واستسرافهم في ارتكابه . ونحو البعض في هذا الكلام مافى قول لييد :

■ أَوْ يَرْتَبِطُ بَعْضُ النَّفُوسِ حِمَامَهَا * (١)

أراد نفسه : وإنما قصد تفخيم شأنها بهذا الإيهام ، كأنه قال : نفساً كبيرة ، ونفساً أى نفس ، فكما أن التكثير يعطى معنى التكثير وهو معنى البعضية ، فكذلك إذا صرح البعض (الفاسقون) المتمردون في الكفر معتدون فيه ■ يعني أن التولي عن حكم الله من التمرد العظيم والاعتداء في الكفر .

أَفْحَكُمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٥٠﴾
(أحكم الجاهلية يبغون) فيه وجهان ، أحدهما : أن قريظة والنضير طلبوا إليه أن يحكم بما كان يحكم به أهل الجاهلية من التفاضل بين القتلى : وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم « القتلى بواء » فقال بنو النضير : نحن لا نرضى بذلك (٢) فنزلت : والثاني : أن يكون تعبيراً لليهود بأنهم أهل كتاب وعلم ، وهم يبغون حكم الملة الجاهلية التي هي هوى وجعل ، لا تصدر عن كتاب ولا ترجع إلى وحى من الله تعالى : وعن الحسن : هو عام في كل من يبغى غير حكم الله : وأحكم حكمان : حكم بعلم فهو حكم الله ، وحكم بجهل فهو حكم الشيطان . وسئل طاوس عن الرجل يفضل بعض ولده على بعض ، فقرأ هذه الآية : وقرئ : تبغون ، بالتاء والياء : وقرأ السلمي : أأحكم الجاهلية يبغون ، برفع الحكم على الابتداء ، وإيقاع يبغون خبراً وإسقاط الراجع عنه كإسقاطه عن الصلة في (أهذا الذي بعث الله رسولا) وعن الصفة في : الناس رجلا : رجل أهنت ، ورجل أكرمت . وعن الحال في « مررت بهند يضرب زيد » وقرأ قتادة (أحكم الجاهلية) على أن هذا الحكم الذي يبغونه إنما

(١) تراك أمكنة إذا لم أرضها أو يرتبط بعض النفوس حمامها

لييد بن ربيعة من معاقبه . يقول : أنا كثير ترك الأمكنة إذا لم أرض الإقامة بها . أو يرتبط ويحتبس بعض النفوس ، يعني نفسه وحمامها أى دونهما المقدر لها فإذا رعبتها أو احتبس الموت فيها فكيف أتركها ؟ فقوله « يرتبط » بالجزم ، عطف على المجزوم قبله . وقيل « أو » بمعنى « إلا » لكن كان حقه للنصب حيثئذ . ولعله سكن للضرورة . وكما أن التنوين يفيد معنى التعظيم ، فكذلك كل مافيه إيهام كالبعضية هنا ، نمبر عن نفسه ببعض النفوس دلالة على التعظيم بل ربما ادعى أنها كل النفوس مبالغة .

(٢) لم أجده هكذا ، وفي ابن أبي شيبة من طريق الشعبي قال : كان بين حيين من العرب قتال - فذكر قصة فيها : فارتفعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « القتلى بواء » أى سواء .

يحكم به أفعى نجران ، أو نظيره من حكام الجاهلية ، فأرادوا بسفهم أن يكون محمد خاتم النبيين حكما كأولئك الحكام . اللام في قوله ﴿ لقوم يوقنون ﴾ لليان كاللام في (هيت لك) أى هذا الخطاب وهذا الاستفهام لقوم يوقنون ، فإنهم الذين يديقنون أن لا أعدل من الله ولا أحسن حكما منه .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَرَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ لَدِيعِينَ ﴿٥٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَنْفَسُوا بِاللَّهِ

جَهَدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴿٥٣﴾

لا تتخذوهم أولياء تنصروهم وتستنصروهم وتواخونهم وتصافونهم وتعاشرهم معاشرة المؤمنين . ثم علل النهى بقوله ﴿ بعضهم أولياء بعض ﴾ أى إنما يوالى بعضهم بعضا لاتحاد ملتهم واجتماعهم في الكفر ، فالمن دينه خلاف دينهم ولموالاتهم ﴿ ومن يتولهم منكم فإنه ﴾ من جلتهم وحكمه حكمهم . وهذا تغليظ من الله وتشديد في وجوب مجانبة المخالف في الدين واعتزاله ، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لاتراى ناراهما » ^(١) ومنه قول عمر رضى الله عنه لآبى موسى في كاتبه النصراني : لا تكرمهم إذ أهانهم الله ، ولا تأمنوهم إذ خونهم الله ، ولا تدنوهم إذ أقصاهم الله ^(٢) : وروى أنه قال له أبو موسى : لا قوام للبصرة إلا به ، فقال : مات النصراني والسلام . يعنى هب أنه قد مات ، فما كنت تكون صانعا حينئذ فاصنعه الساعة « واستغن عنه بغيره ﴾ (إن الله لا يهدي القوم الظالمين) يعنى الذين ظلوا أنفسهم بموالاة الكفر ^(٣) يمنعه الله اللطافة ويخذلهم مقتا لهم ﴿ يسارعون فيهم ﴾ يتكشون في موالاتهم

(١) أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى من حديث جرير ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية إلى نخشم ، فاعتصم ناس بالسجود - الحديث ، وفيه : وقال « أنا برىء من كل مسلم يقم بين أظهر المشركين . قالوا : ولم ؟ قال : لاتراى ناراهما ، وصله أبو معاوية عن اسماعيل عن قيس عنه . وأرسله غيره من أصحاب إسماعيل كعبدة بن سليمان ووكيع وهشيم ومروان وتابعه حجاج بن أرطاة عن إسماعيل موصولا . وحجاج ضعيف ورجح البخارى وغيره المرسل . وخالف الجميع حفص بن غياث فرواه عن إسماعيل عن قيس عن خالد بن الوليد أخرجه الطبرانى ،

(٢) أخرجه البيهقى في أدب القاضي من السنن الكبير مطولا دون ما في آخره ، فليُنظر .

(٣) قوله بموالاة الكفر ، لعله الكفرة . (ع)

ويرغبون فيها ويعتذرون بأنهم لا يأمنون أن تصيبهم دائرة من دوائر الزمان ، أى صرف من صروفه ودولة من دوله ، فيحتاجون إليهم وإلى معوتهم . وعن عبادة بن الصامت رضى الله عنه أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إن لى والى من يهود كثير أعدهم ، وإنى أبرأ إلى الله ورسوله ^(١) من ولايتهم وأوالى الله ورسوله فقال عبد الله بن أجه : إنى رجل أخاف الدوائر لأبرأ من ولاية موالى وهم يهود بنى قينقاع ^(٢) فعسى الله أن يأتى بالفتح ^(٣) لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه وإظهار المسلمين ^(٤) أو أمر من عنده ^(٥) يقطع شاقة اليهود ^(٦) ويجلبهم عن بلادهم ، فيصبح المنافقون نادمين على ماحدثوا به أنفسهم : وذلك أنهم كانوا يشكون فى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون : ما نظن أن يتم له أمر ، وبالحرى أن تكون الدولة والغلبة لهؤلاء . وقيل أو أمر من عنده : أو أن يؤمر النبي صلى الله عليه وسلم بإظهار أسرار المنافقين وقتلهم فيندموا على نفاقهم . وقيل : أو أمر من عند الله لا يكون فيه للناس فعل كبنى النضير الذين طرح الله فى قلوبهم الرعب ^(٧) فأعطوا بأيديهم من غير أن يوجف عليهم بخيل ولا ركاب ^(٨) ويقول الذين آمنوا ^(٩) قرئ بالنصب عطفأ على أن يأتى ، وبالرفع على أنه كلام مبتدأ ، أى : ويقول الذين آمنوا فى ذلك الوقت : وقرئ : يقول ، بغير واو ، وهى فى مصاحف مكة والمدينة والشأم كذلك على أنه جواب قائل يقول : فماذا يقول المؤمنون حينئذ ؟ فقيل : يقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسموا . فإن قلت : لمن يقولون هذا القول ؟ قلت : إما أن يقوله بعضهم لبعض تعجباً من حالهم واعتباطاً بما من الله عليهم من التوفيق فى الإخلاص ^(١٠) أهؤلاء الذين أقسموا ^(١١) لكم بإغلاظ الایمان أنهم أولياؤكم ومعاضدكم على الكفار . وإما أن يقولوه لليهود لأنهم حلفوا لهم بالمعاصدة والنصرة ، كما حكى الله عنهم ^(١٢) ولئن قوتلتم لننصرنكم ^(١٣) . ^(١٤) حبطت أعمالهم ^(١٥) من جملة قول المؤمنين . أى بطلت أعمالهم التى كانوا يتكلفونها فى رأى أعين الناس . وفيه معنى التعجب كأنه قيل : ما أحبط أعمالهم ! فما أخسرهم ! أو من قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط الأعمال وتعجباً من سوء حالهم .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ
مُحِبِّهِمْ وَمُحِبَّةٍ لَهُ عَلَيْهِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَجْرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

(١) أخرجه الطبرى من رواية عطية بن سعيد العوفى قال : جاء رجل يقال له عبادة بن الصامت - فذكره مرسلًا وأتم منه ومن هذا الوجه أخرجه ابن أبى شيبة . وله طرق أخرى فى المنازى لابن إصحاق عن أبيه عن عبادة بن الوليد عن عبادة بن الصامت أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه .

(٢) قوله يقطع شاقة اليهود فى الصحاح والشافة، قرحة تخرج فى أسفل القدم فتكوى فتذهب ، فضره بها المثل فى الاستئصال اه باختصار . (ع)

وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾
 وقرئ (من يرتد) ومن يرتدد، وهو في الإمام بدالين، وهو من السكائنات التي أخبر عنها
 في القرآن قبل كونها. وقيل: بل كان أهل الردة إحدى عشرة فرقة: ثلاث في عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم: بنو مدلج، ورئيسهم ذو الحمار وهو الأسود العنسي، وكان كاهنا تنبأ باليمن
 واستولى على بلاده، وأخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم، فكذب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إلى معاذ بن جبل وإلى سادات اليمن، فأهلكه الله على يد فيروز الديلمي بيته فقتله
 وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله ليلة قتل، فسر المسلمون وقبض رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من الغد. وأتى خبره في آخر شهر ربيع الأول^(١). وبنو حنيقة،

(١) قوله: إن أهل الردة كانوا إحدى عشرة فرقة ثلاثة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبعة على عهد
 أبي بكر رضي الله عنه وواحدة على عهد عمر. قال في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بنو مدلج ورئيسهم ذو الحمار
 وهو الأسود العنسي. قلت: ليس قوله الأسود المذكور بنو مدلج، بل بنو مدلج قوم من بني كنانة بن مضر أخوة قريش
 والأسود المذكور كان باليمن. وقومه بنو عنس - بفتح العين المهملة وسكون الذون بعدها سين مهملة - قال الزحشرى
 كان الأسود المذكور كاهنا تنبأ باليمن واستولى على بلاده وأخرج عمال النبي صلى الله عليه وسلم؛ فكذب النبي صلى
 الله عليه وسلم إلى معاذ بن جبل وإلى سادات اليمن، فأهلكه الله على يد فيروز الديلمي فقتله. وأخبر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بقتله ليلة قتل. فسر المسلمون بذلك. وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد في آخر
 شهر ربيع الأول. قلت: وفي هذا الكلام من التغليب غير شيء. فان قوله: استولى على بلاد اليمن وأخرج عمال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم، ظاهره يقتضى أن لا يبق منهم هناك أحد وليس الأمر كذلك، بل بقي منهم على ما كان
 عليه جماعة منهم من المهاجرين ابن أبي أمية ومعه جميع السواحل. وكان باليمن أيضاً معاذ بن جبل وغيره من عمال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في سواحل اليمن. وإنما استولى العنسي على صنعاء. وبعض البلاد الجبلية. وقد
 نقض الزحشرى كلامه بقوله: نانه صلى الله عليه وسلم كتب إلى معاذ بن جبل وإلى سادات اليمن. ولكن الجمع بين
 كلاميه: بأن مراده، إخراج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين حاربهم فيكون المراد إخراج بعضهم
 لا جميعهم. وقوله: وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد، أى صبيحة إخباره بقتل الأسود. وفيه نظر
 وسيأتى وجهه. وقوله: في آخر شهر ربيع الأول: ليس بصحيح فإنه صلى الله عليه وسلم مات في أول شهر ربيع
 الأول. وقبل: في ثامنه. وقبل: في ثاني عشر. وسيأتى بيان الاختلاف في وقت الحجى برأس الأسود العنسي
 وقصة الأسود العنسي قد أخرجها مطولة جميع من صنف في الردة كابن إسحق والواقدي وسيف بن عمر.
 وسيمة بن القرات. وأخرجها الحاكم في الاستيعاب والبيهقي في الدلائل، قال الواقدي: اسم الأسود ذو الحمار. وقال
 غيره: اسمه عيلة ولقبه ذو الحمار، لأنه كان يلقى على وجهه قناعاً وجههم. وكان له شيطانان أحدهما يحق والآخر يهقيق،
 قال الواقدي: وملك الأسود نجران وأقام بهاسة أشهر ثم خرج في ستائة من تبعه إلى صنعاء فحاصر الأساورة منهم
 باذان. وفيروز ودادويه في آخرين. وكانوا أسلبوا. وأرسلوا بإسلامهم فروة بن مسيك المرادي. فاقترل الفريقان
 حتى قلب الأسود فقتل منهم طائفة. وخير طائفة بين أن يخرجوا من صنعاء إلى بلد آخر ويقيموا بها ويضرب
 عليهم الخراج ويصبروا عبيداً له. وأصطفى الأسود المربانة امرأة باذان لنفسه. وكانت جميلة. وكان يشرب الخمر
 ويقع عليها ولا يقتل ولا يصلى، فكرهته المربانة ورأست الأساورة وفيهم فيروز، وواعدتهم البستان في
 الوقف الذي يسكن فيه الأسود. فدخل عليه فيروز ودادويه وقيس بن مكشوح وهو سكران، فقالت المربانة: =

قوم مسيلية^(١) تنبأ وكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : من مسيلة رسول الله إلى محمد رسول الله . أما بعد فإن الأرض نصفها لى ونصفها لك . فأجاب عليه الصلاة والسلام : « من محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب . أما بعد ، فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين ، فخاربه أبو بكر رضى الله عنه بجنود المسلمين ، وقتل على يدى وحشى قاتل حمزة . وكان يقول : قتلت خير الناس فى الجاهلية ، وشر الناس فى الإسلام ، أراد فى جاهليتي وإسلامي . وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالداً^(٢) فانهمز بعد القتال إلى الشام ثم أسلم وحسن إسلامه . وسبع فى عهد أبى بكر رضى الله عنه : فزاره قوم عيينة بن حصن ، وغطفان قوم قرة بن سلبة القشيري ، وبنو سليم قوم الفجاءة بن عبد ياليل ، وبنو يربوع قوم

== لفيروز وهو أحدتهم سناً : دونك الرجل . قال فيروز : كنت قد أنبت سبي من الدهش . فوقعت على الأسود لحفته حتى حورت وجهه إلى قناه . ثم دخل صاحبه فغزوا رأسه . واجتمع الأساورة بباب المدينة يقتلون أصحاب العنسى . فذكر تمام القصة ، إنما اختصرناها . وروى النسائي من حديث عبد الله بن فيروز الديلمي عن أبيه قال : « أنبت النبي صلى الله عليه وسلم برأس الأسود العنسى » قال عبد الحق لا يصح فى هذا الباب شئ . وتعقبه ابن القطان بأن إسناد النسائي صحيح . ولا يمارضه ما جاء إن الخير بقتله إنما جاء إثر موت النبي صلى الله عليه وسلم لأن رواية النسائي ليس فيها التصريح أنه صادف النبي صلى الله عليه وسلم . نعم فى رواية الطبري زيادة تدل على ذلك .

(١) قول الزعشمى : وبنو حنيفة باليمامة . ورئيسهم مسيلة . روى الواقدي من طريق حبيب بن عمير الأنصاري قال : « كان مسيلة بن حبيب قد ادعى النبوة فى حياة النبي صلى الله عليه وسلم وقال لقومه بامعشر بنى حنيفة ما الذى جعل قريشاً أحق بالنبوة منكم وليسوا بأكثر نكح ولا أعد ، والله إن بلادكم لأوسع من بلادهم ، وإن جبريل ينزل على كاهنك على محمد وشهد له الدجال بن عنوة أن محمداً أشرك مسيلة فى الأمر ، فسألوه وشهد له . وقرأ عليهم مسيلة قرآناً يزعمه . سبح اسم ربك الأعلى الذى يسر على الجبل . فأخرج منها نعمة تسعى من بين أحشا وسلا فنهض من يدس فى الثرى ومثهم يعيش يحيى . إلى أجل وموتى . والله يعلم السر وأخفى . ولا يخفى عليه أمر الآخرة والأولى . فبايعه أهل اليمامة فلما قدمت وفود العرب على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفتح قدم مسيلة فى وفد بنى حنيفة ، فجعل يقول إن جعل لى محمد الأمر من بعده تبعته . فلأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسأله أن يشركه فى الأمر ، وأن يجعل له الخلافة بعده فأبى . ثم إن وفد بنى حنيفة أظهروا الإسلام . وأجازهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنزل جوارى الوفود ورجع مسيلة معهم مظهراً النبوة . وشهد له الدجال بن عنوة أن محمداً أشركه فى الأمر . وتماذى مسيلة على ضلاله . إلى خلافة أبى بكر فكثرت تآبيره . فجهر إليه أبو بكر فى جمع من الصحابة ، فالتقوا باليمامة فافتتلوا قتالاً شديداً من طلوع الشمس إلى العصر : وكثر القتل والجراح فى الفريقين ووقعت الفتنة فى المسلمين . ثم تراجع المهاجرون والأنصار . فدفعوا بنى حنيفة دفعة عظيمة حتى ألجؤهم إلى حديقة فيها مسيلة فاعتصموا بها . وأغلقت الباب لحاصرهم المسلمون . وقال لهم أبو دجانة ألقوني على المدينة حتى أصعد إلى أعلى الحديقة ففعلوا فهبط عليهم فقتل منهم حين فتح باب الحديقة وقتل هو وولج المسلمون الحديقة . فقتلهم حين انتهى القتال إلى مسيلة فطعنه عبد الله بن زيد الأنصاري . وزرقه وحشى بن حرب فاشتركا فى قتله .

(٢) قوله « خالداً » فى أبى السعود وأبى بكره اهـ . (ع)

مالك بن نويرة وبعض تميم قوم سجاح بنت المنذر المنتبئة التي زوجت نفسها مسيلة الكذاب ، وفيها يقول أبو العلاء المعري في كتاب استغفر واستغفري :

أُمْتُ سَجَّاحٍ وَوَالَاهَا مُسَيْلَةُ كَذَابَةٌ فِي بَنِي الدُّنْيَا وَكَذَّابٌ ^(١)

وكندة قوم الأشعث بن قيسر ، وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطيم بن زيد ، وكفى الله أمرهم على يد أبي بكر رضى الله عنه . وفرقة واحدة في عهد عمر رضى الله عنه : غسان قوم جبلة ابن الايمهم نصرته اللطمة ^(٢) وسيرته إلى بلاد الروم بعد إسلامه (فسوف يأتي الله بقوم) قبل لما نزلت أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي موسى الأشعري فقال : « قوم هذا ^(٣) » ، وقيل هم أفنان من النخع ، وخمسة آلاف من كندة وبجيلة ، وثلاثة آلاف من أفناء الناس ^(٤) جاهدوا يوم القادسية . وقيل : هم الأنصار . وقيل : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فضرب يده على عاتق سلمان وقال : « هذا وذووه » ، ثم قال : لو كان الإيمان مغلغلاً بالثرى لثاله رجال من أبناء فارس ^(٥) (يحبهم ويحبونه) محبة العباد لربهم طاعته وابتغاء مرضاته ، وأن لا يفعلوا ما يوجب سخطه ^(٦) وعقابه . ومحبة الله لعباده أن يثيهم أحسن الثواب على طاعتهم ويعظمهم ويثني

(١) لآي العلاء المعري . وأمت - بالتشديد - : صارت إماماً في بني حنيفة وادعت النبوة . ويروى بالمد والتخفيف . أى صارت أمماً غير متزوجة وهى بنت المنذر . ووالهاها ، أى وافقها مسيلة ، فانه تزوجها وكان مدعي النبوة أيضاً . وبعد قتله ثابت وحسن إسلامها .

(٢) قوله « نصرته اللطمة » لعلمها اللطيمة وهى العير التى تحمل الطيب وبز التجار ، فخر .

(٣) أخرجه ابن أبي شبة وإسحق والحاكم والطبرانى . والطبرى من طريق سماك بن حرب . عن عياض الأشعري . قال : لما نزلت هذه الآية فذكره . ورواه البيهقي والدلائل من وجه آخر عن سماك عن عياض عن أبي هريرة قال ثلثت عند النبي صلى الله عليه وسلم (فسوف يأتي الله بقوم) الآية . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قومك يا أبا موسى . أهل اليمن .

(٤) قوله « من أفناء الناس » فى الصحاح « فناء الدار » ، مامتد من جوانبها . والجمع أفنية . ويقال : هو من أفناء الناس ، إذا لم يعلم من هو . (ع)

(٥) هكذا رواه . وهو وهم منه فان هذا الكلام إنما ورد فى آية الجمعة من طريق أبي العيث عن أبي هريرة

وهو متفق عليه . وفى آية القتال رواه الترمذى من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه

(٦) قال محمود : « محبة العباد لربهم طاعته وابتغاء مرضاته . وأن لا يفعلوا ما يوجب سخطه وعقابه . ومحبة الله

لعباده أن يثيهم أحسن الثواب على طاعتهم ويعظمهم ويثني عليهم ويرضى عنهم . وأما ما يفتقده أجهل الناس وأعداهم

للعلم وأهلهم وأمتهم للشرع وأسوأهم طريقة ، وإن كانت طريقهم عند أمثالهم من الجبلية والسفراء شيئاً ، وهم الفرقة

المتفصلة المتفصلة من الصوف ، وما يدنون به من المحبة والعشق والتقى على كراسيهم خربها الله ، وفى مراقصهم عظامها

الله ، بأيات الغزل المقولة فى المردان الذين يسمونهم شهداء ، وصعقاتهم التى أين منها صعقة موسى يوم ذك الطور ،

فتمالى الله عنه علواً كبيراً . ومن كلماتهم كما أنه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته ، فان الهاء راجعة إلى الذات دون

التحوت والصفات ، انتهى كلامه . قال أحمد . لا شك أن تفسير محبة العبد لله بطاعته له على خلاف الظاهر وهو من

الحجاز الذى يسمى فيه المسبب باسم السبب والحجاز الذى لا يعدل إليه عن الحقيقة إلا بعد تعذرهما ، فليمتحن حقيقة

عليهم ويرضى عنهم : وأما ما يعتقده أجهل الناس وأعداهم للعلم وأهله وأمقتهم للشرع وأسوأهم طريقة ، وإن كانت طريقتهم عند أمثالهم من الجهلة والسفهاء شيئاً ، وهم الفرقة المقتعلة المتفعلة من الصوف ، وما يدينون به من المحبة والعشق ، والتغنى على كراسيهم خربها الله ، وفي مراقصهم عطلها الله ، بأبيات الغزل المقولة في المردان الذين بسمونهم شهداء ، وصعقاتهم التي أين عنها صعقة موسى عند ذلك الطور ، فتعالى الله عنه علواً كبيراً ، ومن كلماتهم : كما أنه بذاته يحبهم ، كذلك يحبون ذاته ، فإن الهاء راجعة إلى الذات دون النعوت والصفات . ومنها : الحب شرطه أن تلحقه

== المحبة لئلا بالقواعد لينظر أي ثابتة للبد متعلقة بالله تعالى أم لا ، إذ المحبة لئلا : ميل المتصف بها إلى أمر ملاذ واللذات الباعثة على المحبة منقسمة إلى مدرك بالحس ، كذلة الذوق في المطعوم ، ولذة النظر واللذ في الصور المستحسنة ، ولذة الشم في الروائح العطرة ، ولذة السمع في النغرات الحسنة ، وإلى لذة تدرك بالعقل كذلة الحياء والرياسة والعلوم وما يجري مجراها ، فقد ثبت أن في اللذات الباعثة على المحبة ما لا يدرك إلا العقل دون الحس ، ثم تفاوتت المحبة ضرورة بحسب تفاوت البواعث عليها ، فليس اللذة برياسة الانسان على أهل قرية كذلة بالرياسة على أقاليم معتبرة . وإذا تفاوتت المحبة بحسب تفاوت البواعث ، فلذات العلوم أيضاً متفاوتة بحسب تفاوت المعلومات فليس معلوم أكل ولا أجل من المعبود الحق ، فاللذة الحاصلة في معرفته تعالى ومعرفة جلاله وكاله تكون أعظم ، والمحبة المنبعثة عنها تكون أمكن . وإذا حصلت هذه المحبة بعثت على الطاعات والموافقات ، فقد تحصل من ذلك أن محبة العبد ممكنة بل واقعة من كل مؤمن . فهي من لوازم الايمان وشروطه ، والناس فيها متفاوتون بحسب تفاوت إيمانهم . وإذا كان كذلك وجب تفسير محبة العبد لله بمعناها الحقيقية لئلا ، وكانت الطاعات والموافقات كالمسبب عنها والمغاير لها . ألا ترى إلى الأعرابي الذي سأل من الساعة فقال له النبي عليه الصلاة والسلام : ما أعددت لها ، قال : ما أعددت لها كبير عمل ولكن حب الله ورسوله . فقال عليه الصلاة والسلام : أنت مع من أحببت . فهذا الحديث ناطق بأن المفهوم من المحبة لله غير الأعمال والزام الطاعات ، لأن الأعرابي نقاهما وأثبت الحب وأقره عليه الصلاة والسلام على ذلك ، ثم إذا ثبت إجراء محبة العبد لله تعالى على حقيقتها لئلا ، فالمحبة في اللغة إذا تأكدت سميت عشقاً ، فن تأكدت محبته لله تعالى وظهرت آثار تأكدها عليه من استيعاب الأوقات في ذكره وطاعته ، فلا يمنع أن تسمى محبته عشقاً ؛ إذ العشق ليس إلا المحبة البالغة . وما أردت بهذا الفصل إلا تخلص الحق والانتصاب لأحباء الله عز وجل من الزمخشري ، فانه خلط في كلامه الله بالمسمين ، فأطلق القول كما سمعته بالقدح الفاحش في المنصوفة من غير تحر منه ، ونسب إليهم ما لا يعياً بمرتبة ، ولا يعد في البهائم فضلاً عن خواص البشر ، ولا يلزم من تسمى طائفة بهذا الاسم غاصبي له من أهله ، ثم ارتكباهم ما تقل عنهم عما ينافي حال المسمين به حقيقة ، أن يؤخذ الصالح بالطالح (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وهذا كما أن علماء الدين قد انتسب إليهم قوم سمو أنفسهم بأهل العدل والتوحيد ، ثم خلدوا الربة لجحدوا صفات الله تعالى وقضاءه وقدره وقالوا : إن الأمر أنت ، وجعلوا لأنفسهم شركاء في المخلوقات وفعلوا وصنعوا ، فلا يسوغ لنا أن نقدح في علماء أصول الدين مطلقاً ؛ لأنهم قد انتسب إليهم من لا حيلة لهم في نفيه عن التسمي بنعمتهم ، ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها ، ولا شك أنت في الناس من أنكرك تصور محبة العبد لله إلا بمعنى طاعته له لا غير ، وهو الذي يحاز إليه الزمخشري . وقد بينا تصور ذلك وأوجها . والمعتزون بتصور ذلك وثبوته ينسبون المنكرين إلى أنهم جهلوا فأنكروا ، كما أن الصبي ينكر على من يعتقده أن وراء اللعب لئلا من جماع أو غيره ، والمتهمك في الشهوات والفرام بالنساء يظن أن ليس وراء ذلك لئلا من برياسة أو جاه أو شبه ذلك ، وكل طائفة تسخر بمن فوقها وتعتقد أنهم مشغولون في غير شيء . قال الغزالي : والمحبون لله يقولون لمن أنكرك عليهم ذلك : إن تسخروا منا فانا تسخر منكم كما تسخرون .

سكرات المحبة ، فإذا لم يكن ذلك لم تكن فيه حقيقة . فإن قلت : أين الراجع من الجزاء إلى الاسم المتضمن لمعنى الشرط ؟ قلت : هو محذوف معناه : فسوف يأتي الله بقوم مكانهم أو بقوم غيرهم ، أو ما أشبه ذلك (أذلة) جمع ذليل . وأما ذلول لجمعه ذلل . ومن زعم أنه من الذل الذي هو نقيض الصعوبة ، فقد غي عنه أن ذلولاً لا يجمع على أذلة . فإن قلت : هلا قيل أذلة للمؤمنين أعزة على الكافرين ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما أن يضمن الذل معنى الحق والعطف ، وكأنه قيل : عاطفين عليهم على وجه التذلل والتواضع . والثاني : أنهم مع شرفهم وعلو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خافضون لهم أجنتهم . ونحوه قوله عز وجل (أشداء على الكفار رحماء بينهم) (وقرئ : أذلة . وأعزة ، بالنصب على الحال) ولا يخافون لومة لائم (يحمل أن تكون الواو للحال ، على أنهم يجاهدون وحالهم في المجاهدة خلاف حال المناققين ، فإنهم كانوا موالين لليهود - لعنت - فإذا خرجوا في جيش المؤمنين خافوا أولياءهم اليهود ، فلا يعملون شيئاً عما يعلون أنه يلحقهم فيه لوم من جهتهم . وأما المؤمنون فكانوا يجاهدون لوجه الله لا يخافون لومة لائم قط . وأن تكون للعطف ، على أن من صفتهم المجاهدة في سبيل الله ، وأنهم صلاب في دينهم . إذا شرعوا في أمر من أمور الدين إنكار منكر أو أمر بمعروف ، مضوا فيه كالمسامير المحمأة ، لا يربعهم قول قائل ولا اعتراض معترض ولا لومة لائم . يشق عليه جدهم في إنكارهم وصلابتهم في أمرهم . واللومة : المرة من اللوم ، وفيها وفي التذكير مبالغة كأنه قيل : لا يخافون شيئاً قط من لوم أحد من اللوام . و(ذلك) إشارة إلى ما وصف به القوم من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة واتقاء خوف اللومة (يؤتيه) يوفق له (من يشاء) من يعلم أن له لطفاً (واسع) كثير الفواضل والألطف (عليم) بمن هو من أهلها .

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ

الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ۝٥٥

عقب النهي عن موالاة من تجب معاداتهم ذكر من تجب موالاتهم بقوله تعالى (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) ومعنى (إنما) وجوب اختصاصهم بالموالاة . فإن قلت : قد ذكرت جماعة . فها قيل إنما أولياؤكم ؟ قلت : أصل السلام : إنما وليكم الله ، فجعلت الولاية لله على طريق الإصالة ، ثم نظم في سلك إثباتها له إثباتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على سبيل التبع ، ولو قيل : إنما أولياؤكم الله ورسوله والذين آمنوا ، لم يكن في الكلام أصل وتبع وفي قراءة عبد الله : إنما مولاكم . فإن قلت : (الذين يقيمون) ما محله ؟ قلت : الرفع على البدل من الذين آمنوا ، أو على : هم الذين يقيمون . أو النصب على المدح . وفيه تمييز للخلص من الذين

آمَنُوا نفاقاً ، أو واطأت قلوبهم ألسنتهم إلا أنهم مفرطون في العمل ﴿وهم راكعون﴾ الواو فيه للحال ، أى يعملون ذلك في حال الركوع وهو الخشوع والإخبات والتواضع لله إذا صلوا وإذا زكوا . وقيل : هو حال من يؤتون الزكاة ، بمعنى يؤتونها في حال ركوعهم في الصلاة ، وإنها نزلت في على كرم الله وجهه حين سأل سائل وهو راكع في صلاته فطرح له خاتمه ^(١) ، كأنه كان مرجاً ^(٢) في خنصره ، فلم يتكلف خلعه كثير عمل تفسد بمثله صلاته . فإن قلت : كيف صح أن يكون لعلى رضى الله عنه واللفظ لفظ جماعة ؟ قلت : جئ به على لفظ الجمع وإن كان السبب فيه رجلاً واحداً ، ليرغب الناس في مثل فعله فينالوا مثل ثوابه ، ولينبه على أن سجية المؤمنين يجب أن تكون على هذه الغاية من الحرص على البر والإحسان وتفقد الفقراء ، حتى إن لزم أمر لا يقبل ^(٣) التأخير وهم في الصلاة ، لم يؤخروه إلى الفراغ منها .

وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٥٦﴾
 ﴿فإن حزب الله﴾ من إقامة الظاهر مقام المضمر ^(٤) . ومعناه : فإنهم هم الغالبون ، ولكنهم بذلك جعلوا أعلاماً لكونهم حزب الله . وأصل الحزب : القوم يجتمعون لأمر حزبهم . ويحتمل أن يريد بحزب الله : الرسول والمؤمنين . ويكون المعنى : ومن يتولم فقد تولى حزب الله ، واعتضد بمن لا يغالب .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنْ

(١) قلت : في قوله «كأنه» إلى قوله «بمثله» من كلام صاحب الكشاف . فقد رواه ابن أبي حاتم من طريق سلية بن كهيل قال تصدق على بختامه وهو راكع ، فنزلت (إنما وليكم الله ورسوله) ولا بن مردويه من رواية سفيان الثوري عن ابن سنان عن الضحاك . عن ابن عباس قال كان على قائماً يصلي ، فرسائل وهو راكع فأعطاه خاتمه فنزلت . وروى الحاكم في علوم الحديث من رواية عيسى بن عبدالله بن هجر بن علي . حدثنا أبي عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب قال نزلت هذه الآية . إنما وليكم الله ورسوله . الآية . فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد والناس يصلون ، بين قائم وراكع وساجد . وإذا سائل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاك أحد شيئاً . قال لا إلا هذا الراكع يعني علياً . أعطاني خاتمه . رواه الطبراني في الأوسط في ترجمة محمد بن علي الصائغ . وعند ابن مردويه من حديث عمار بن ياسر قال : وقف بعلى سائل وهو واقف في صلاته . الحديث . وفي إسناده خالد بن يزيد العمري . وهو متروك . ورواه الثعلبي من حديث أبي ذر مطولاً وإسناده ساقط .

(٢) قوله «كأنه كان مرجاً» أى قلقاً غير ثابت . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قوله «لا يقبل» لعله «لا يفعل» . (ع)

(٤) قال محمود : «هذا من إقامة الظاهر مقام المضمر ومعناه... الخ» قال أحد : ومقابله قوله تعالى (إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا إن الظالمين في عذاب مقيم) فوضع الظالمين موضع ضمير الأول ليزيدهم سمة الظلم إلى الخسران .

الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنُتُمْ
مُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٥٨﴾

روى أن رفاعه بن زيد وسويد بن الحرث كانا قد أظهرنا الإسلام ثم نافقا ، وكان رجل من المسلمين يوادونهما ، فنزلت . يعني أن اتخاذه دينكم هزواً ولعباً لا يضح أن يقابل باتخاذكم إياهم أولياء ، بل يقابل ذلك بالبغضاء والشنآن والمنابذة . وفصل المستهزئين بأهل الكتاب والكفار - وإن كان أهل الكتاب من الكفار - إطلاقاً للكفار على المشركين خاصة . والدليل عليه قراءة عبدالله : ومن الذين أشركوا . وقرئ : والكفار بالنصب والجر . وتعضد قراءة الجر قراءة أُنَى : ومن الكفار ﴿ واتقوا الله ﴾ في موالاة الكفار وغيرها ﴿ إن كنتم مؤمنين ﴾ حقاً ؛ لأن الإيمان حقاً يأبى موالاة أعداء الدين ﴿ اتخذوها ﴾ الضمير للصلاة أو المنادة . قيل كان رجل من النصارى بالمدينة إذا سمع المؤذن يقول : أشهد أن محمداً رسول الله ، قال : حرق الكاذب ، فدخلت خادمه بنار ذات ليلة وهو نائم ، فتطارت منها شرارة في البيت فاحترق البيت ، واحترق هو ^(١) وأهله . وقيل : فيه دليل على ثبوت الأذان بنص الكتاب لا بالمنام وحده ﴿ لا يعقلون ﴾ لأن لعبهم وهزؤهم من أفعال السفهاء والجهلة ، فكأنه لا عقل لهم .

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا
وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَأَنْ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ﴿٥٩﴾

قرأ الحسن . هل تنقمون بفتح القاف . والفصيح كسرهما . والمعنى هل تعيبون منا وتنكرون إلا الإيمان بالكتب المنزلة كلها ﴿ وأن أكثركم فاسقون ﴾ . فإن قلت : علام عطف قوله (وأن أكثرهم فاسقون) ؟ قلت : فيه وجوه : منها أن يعطف على أن ءامننا ، بمعنى : وما تنقمون منا إلا الجمع بين إيماننا وبين تمردكم وخروجهكم عن الإيمان ، كأنه قيل : وما تنكرون منا إلا مخالفتكم حيث دخلنا في دين الإسلام وأنتم خارجون منه . ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف ، أى واعتقاد أنكم فاسقون . ومنها أن يعطف على المجرور ، أى وما تنقمون منا إلا الإيمان بالله وبما أنزل وبأن أكثركم فاسقون . ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع ، أى وما تنقمون منا إلا الإيمان مع أن أكثركم

(١) أخرجه الطبري من رواية أسباط بن السدي في قوله ، وإذا ناديتم إلى الصلاة اتخذوها هزواً ولعباً ، قال : كان رجل من النصارى ... فذكره .

فاسقون. ويجوز أن يكون تعليلا معطوفا على تعليل محذوف، كأنه قيل: وما تنقمون منا إلا الإيمان لقلّة إصافكم وفسقكم واتباعكم الشهوات. ويدل عليه تفسير الحسن: بفسقكم نقمتم ذلك علينا.

قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ (٦٠) وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ (٦١)

وروى أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود فسألوه عن يؤمن به من الرسل؟ فقال «أومن بالله وما أنزل إلينا إلى قوله: ونحن له مسلمون». فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام: ما نعلم أهل دين أقل حظاً في الدنيا والآخرة منكم، ولا ديناً شرّاً من دينكم^(١). فنزلت. وعن نعيم بن مسيرة: وإن أكثركم بالكسر. ويحتمل أن ينتصب (وأن أكثركم) بفعل محذوف يدل عليه هل تنقمون، أى: ولا تنقمون أن أكثركم فاسقون، أو يرتفع على الابتداء والخبر محذوف، أى: وفسقكم ثابت معلوم عنكم، لأنكم علمتم أنا على الحق وأنكم على الباطل، إلا أن حب الرئاسة وكسب الأموال لا يدعكم فتتصفوا (ذلك) إشارة إلى المنقوم، ولا بد من حذف مضاف قبله، أو قبل «من، تقديره: بشر من أهل ذلك، أو دين من لعنه الله. و﴿من لعنه الله﴾ في محل الرفع على قولك: هو من لعنه الله، كقوله تعالى (قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار) أو في محل الجر على البدل من شر. وقرئ: مثوبة. ومثالها: مشورة، ومشورة. فإن قلت: المثوبة مختصة بالإحسان فكيف جاءت في الإساءة؟ قلت: وضعت المثوبة موضع العقوبة على طريقة قوله:

* بَحِيَّةٌ يَنْبِئُهُمْ ضَرْبٌ وَجِيمٌ * (٢)

(١) أخرجه الواجدى في الأسباب. والوسط عن ابن عباس بهذا وأخرجه الطبري من رواية ابن إسحق حدثني محمد بن أبي محمد، مولى زيد بن ثابت. حدثني سعيد أو عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود وفيهم أبو ياسر بن أخطب ورافع بن أبي رافع. وعازر وأزار ابني أزار. وأشيح فسألوه عن يؤمن به من الرسل فذكر نحوه. وفيه فلما ذكر عيسى جحدوا نبوته. وقالوا لا تؤمن بعيسى ولا تؤمن بن آمن به.

(٢) مر شرح هذا الشاهد ص ٦٠ من هذا الجزء فراجع إن شئت أمه مصرحه.

ومنه (فبشرهم بعذاب أليم). فإن قلت: المعاقبون من الفريقين هم اليهود، فلم شورك بينهم^(١) في العقوبة؟ قلت: كان اليهود - لعنوا - يزعمون أن المسلمين ضالون مستوجبون للعقاب، ف قيل لهم: من لعنه الله شر عقوبة في الحقيقة واليقين من أهل الاسلام في زعمكم ودعواكم (وعبد الطاغوت) عطف على صلة^(٢) ومن، كأنه قيل: ومن عبد الطاغوت. وفي قراءة أبي وعبدوا الطاغوت، على المعنى. وعن ابن مسعود: ومن عبدوا. وقرئ وعابد الطاغوت، عطفاً على القردة. وعابدي. وعباد. وعبد. ومعناه: الغلو في العبودية كقولهم، رجل حذر وفطن، للبلغ في الحذر والفطنة. قال:

أَبْنِي لِبْنِي إِنْ أَمَكُمُ أُمَّةٌ وَإِنْ أَبَاكُمْ عَبْدٌ^(٣)

وعبد، بوزن حطم. وعبيد. وعبد - بضمين - جمع عبيد: وعبدية بوزن كفرة. وعبد، وأصله عبدة. وحذفت التاء للإضافة. أو هو تخدم في جمع خادم. وعبد^(٤) وعباد. وأعبد. وعبد الطاغوت، على البناء للمفعول، وحذف الراجع، بمعنى: وعبد الطاغوت فيهم، أو بينهم. وعبد الطاغوت بمعنى صار الطاغوت معبوداً من دون الله، كقولك، أمر، إذا صار أميراً. وعبد الطاغوت، بالجر عطفاً على (من لعنه الله). فإن قلت: كيف جاز أن يجعل الله منهم

(١) (قوله فلم شورك بينهم) لعله بينهما، أو بينهم وبين المسلمين. - (ع)

(٢) قال محمود: «وعبد الطاغوت عطف على صلة من ... الخ. قال أحد رحمه الله: السؤال يلزم القدرة لأنهم يزعمون أن الله تعالى إنما أراد منهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، وأن عبادتهم للطاغوت قبيحة والله تعالى لا يريد القبيح بل تقع في الوجود على خلاف مشيئته، فذلك يضطر الزمخشري إلى تأويل الجمل بالخذلان أو بالحكم. وكذلك أول قوله تعالى (وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار) بمعنى حكنا عليهم بذلك. هذا مقتضى قاعدة القدرة. وأما على عقيدة أهل السنة الموحدين - فها، فالآية على ظاهرها، والله تعالى هو الذي أشقامه وخلق في قلوبهم طاعة الطاغوت وعبادته. ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن. وإذا روجع القدر في تحقيق الخذلان أو الحكم الذي يستروح إلى التأويل به، لم يقدر منه على حقيقة. ولم يفسره بغير الخلق إن اعترف بالحق وترك ارتكاب المراء، والتذبذب مع الأهواء، والله ولي التوفيق.

(٣) أبني لبني لست معترفاً ليكون ألام منكم أحد
أبي لبني إن أمكم أمة وإن أباكم عبد

لأوس بن حجر. وقيل لطرفة بن العبد. والهمزة للنداء. والعبد كالحذر البالغ في العبودية. ورواه القراء بالضم. لكن قال: إن ضم الباء ضرورة. وقال السيوطي: إنه بالضم اسم جمع لميم بالسكون. لكن ظاهر البيت يخالفه. يقول: يا بني لبني، لست معترفاً لأن يكون أحد أشد لؤماً منكم، فإن أبويكم رقبين. وتخصيص الأمة بالريقة والعبد بالرقبي: عرف شائع في اللغة. وإدام نداء الترييب. لأنه أغبط للواجهة بالدم. وكرر النداء مع هذه الإضافة للاستغفاف بهم.

(٤) قوله «وعبد» لعله بفتح العين وضم الباء كندس. أفاده الصحاح. - (ع)

عباد الطاغوت ؟ (١) قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أنه خذلهم حتى عبدوه . والثاني : أنه حكم عليهم بذلك ووصفهم به ، كقوله تعالى (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا) وقيل الطاغوت : العجل ؛ لأنه معبود من دون الله ، ولأن عبادتهم للعجل مما زينه لهم الشيطان ، فكانت عبادتهم له عبادة للشيطان وهو الطاغوت . وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه : أطاعوا الكهنة ، وكل من أطاع أحداً في معصية الله فقد عبده . وقراً الحسن : الطواغيت . وقيل : وجعل منهم القردة أصحاب السبت ، والخنازير كفار أهل مائدة عيسى . وقيل : كلا المستخين من أصحاب السبت ، فشبانهم مسخوا قردة ، ومشايخهم مسخوا خنازير . وروى أنها لما نزلت كان المسلمون يعيرون اليهود ويقولون يا إخوة القردة والخنازير فينكسون رءوسهم (أو لك) الملعونون المسوخون (شر مكانا) جعلت الشرارة للكان وهي لأهله . وفيه مبالغة ليست في قولك : أولئك شر وأضل ، لدخوله في باب الكناية التي هي أخت المجاز . نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يظهرون له الإيمان نفاقا ، فأخبره الله تعالى بشأنهم وأنهم يخرجون من مجلسك كما دخلوا لم يتعلق بهم شيء مما سمعوا به من تذكيرك بآيات الله ومواعظك . وقوله (بالكفر) (٢) حالان ، أى دخلوا كافرين (٣) وخرجوا كافرين . وتقديره : ملتبسين بالكفر . وكذلك قوله (وقد دخلوا) (وهم قد خرجوا) ولذلك دخلت (قد) تقريبا للماضي من الحال . ولمعنى آخر : وهو أن أمارات النفاق كانت لآئحة عليهم ، وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم متوقفاً لإظهار الله ما كتموه ، فدخل حرف التوقع وهو متعلق بقوله (قالوا آمنا) أى قالوا ذلك وهذه حالهم .

وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٦٢) لَوْلَا يُنذِرُهُمُ الرَّبُّ لَيَكُونُوا مِنَ الْخَالِينَ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٦٣)

الإثم الكذب (٣) بدليل قوله تعالى (عن قولهم الإثم) . (والعدوان) الظلم . وقيل : الإثم

(١) قوله «فان قلت كيف جاز أن يجعل... الخ» السؤال مبنى على أنه لا يجوز عليه تعالى خلق الشر . وهو مذهب المعتزلة . أما عند أهل السنة فيجوز كما تقرر في علم التوحيد . (ع)
(٢) قال محمود : «المجروران حالان أى دخلوا كافرين... الخ» قال أحمد : وفي تصدير الجملة الثانية بالضمير تأكيداً لاتحاد حالهم في الكفر ، أى وقد دخلوا بالكفر وخرجوا وهم أولئك على حالهم في الكفر ، كما تقول : لقيت زيداً بعد عوده من سفره وهو هو ، أى على حاله . وفي المثل «وعبد الحميد عبد الحميد» أى حاله باقية . والله أعلم .
(٣) قال محمود : «الاثم الكذب... الخ» قال أحمد : وقوله (عن قولهم الإثم) يدل على أن الإثم الأول مقول ، فيجوز أن يكون المراد الكذب مطلقاً . ويجوز أن يراد كلمة الشرك ، واستدلال الزمخشري على أن المراد الكذب لا يثم ، وإنما يدل على أنه مقول فيجوز الأمرين ، والله أعلم .

كلية الشرك . وقولهم عزير ابن الله . وقيل : الإثم : ما يختص بهم . والعدوان : ما يتعداهم إلى غيرهم .
والمسارعة في الشيء الشروع فيه بسرعة (لبئس ما كانوا يصنعون) كأنهم جعلوا آثم من مرتكبي
المناكير ^(١) لأن كل عامل لا يسمى صانعاً ، ولا كل عمل يسمى صناعة حتى يتمكن فيه ويتدرّب
وينسب إليه ، وكان المعنى في ذلك أن مواقع المعصية معه الشهوة التي تدعوه إليها وتحمله على
ارتكابها ، وأما الذي ينهيه فلا شهوة معه في فعل غيره ، فإذا فرط في الإنكار كان أشدّ حالاً من
المواقع . ولعمري إن هذه الآية بما يقصد السامع ^(٢) وينبغي على العلماء توارثهم . وعن ابن عباس
رضي الله عنهما : هي أشدّ آية في القرآن . وعن الضحاك : ما في القرآن آية أخوف عندي منها .

وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعُلُّوا يَمَّا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ
مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا نُزِّلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَآلَقَيْنَا يَدَ اللَّهِ فِي الْغَيْمَةِ كُلًّا
أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ

لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ٦٤

غل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ^(٣) ومنه قوله تعالى (ولا تجعل يدك مغلولة إلى
عنقك ولا تبسطها كل البسط) ولا يقصد من يتكلم به إثبات يد ولا غل ولا بسط ، ولا فرق
عنده بين هذا الكلام وبين ما وقع مجازاً عنه لأنهما كلامان متعقبان على حقيقة واحدة ، حتى أنه
يستعمله في ملك لا يعطى عطاء قط ولا يتمتع إلا بإشارته من غير استعمال يد وبسطها وقبضها ،
ولو أعطى الاقطع إلى المنسكب عطاء جزيلاً لقالوا : ما أبسط يده بالثوال ، لأن بسط اليد

(١) عاد كلامه . قال : « جعلوا آثم من مرتكبي المناكير ، لأن كل عامل... الخ » قال أحمد : يعني أنه لمسا عبر
عن الواقع المذموم من مرتكبي المناكير بالعمل في قوله (لبئس ما كانوا يعملون) وعبر عن ترك الإنكار عليهم
حيث ذمه بالصناعة في قوله (لبئس ما كانوا يصنعون) كان هذا الذم أشدّ ، لأنه جعل المذموم عليه صناعة لهم
وللرؤساء ، وحرقة لازمة لهم فيها أمكن من أصحاب المناكير في أعمالهم . وهذا مراده والله أعلم .

(٢) قوله « بما يقصد السامع » يعني يخففه وينشطه . وهذا إن كان شديد الدال من القصد . أو يضربه حتى يسترخي
ويشرف على الموت . وهذا إن كان مخففاً من الوقت . (ع)

(٣) قال محمود : « غل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود... الخ » قال أحمد : والنسبة في استعمال هذا
المجاز تصوير الحقيقة المعنوية بصورة حسية تلزمها غالباً ، ولا شيء أثبت من الصور الحسية في الذهن ؛ فلما كان الجود
وللبخل معنيين لا يدركان بالحس ويلازمهما صورتان تدركان بالحس وهو بسط اليد للجود وقبضها للبخل ، عبر عنهما
بلازمهما لفائدة الإيضاح والانتقال من المعنويات إلى المحسوسات ، والله أعلم .

وقبضها عبارتان وقعتا متعاقبتين^(١) للبخل والجود، وقد استعملوها حيث لا تصح اليد كقوله:

جَادَ الْحِمَى بَسْطَ الْيَدَيْنِ بِوَأَيْلٍ شَكَرَتْ نَدَاهُ تِلَاعَهُ وَوَهَادَهُ^(٢)

والقد جعل لليد الشمال يدا في قوله:

■ إِذْ أَصْبَحَتْ يَدُ الشَّامِلِ زِمَامَهَا *^(٣)

ويقال بسط اليأس كفيه في صدرى، فجعلت لليأس الذى هو من المعانى لا من الأعيان كفان. ومن لم ينظر في علم البيان عمى عن تبصر حجة الصواب في تأويل أمثال هذه الآية، ولم يتخلص من يد الطاعن إذا عبث به. فإن قلت: قد صح أن قولهم ﴿يد الله مغلولة﴾ عبارة عن البخل. ^(٤) فما تصنع بقوله ﴿غلت أيديهم﴾؟ ومن حقه أن يطابق ما تقدمه وإلا تنافر الكلام وزل عن سننه؟ قلت: يجوز أن يكون هناء الدعاء عليهم بالبخل والنكد، ومن ثم كانوا أبخل خلق الله وأنكدهم، ونحوه بيت الأشتر:

(١) قوله «وقعتا متعاقبتين» لعله «معاقبتين». (ع)

(٢) جاد الحمى أى أخطر فيه وبسط اليدين فاعل وأصله مصدر أريد به المنبسط ضد المنقبض ويروى بسط بتقديم السين صفة مشبهة كضخم وهو بمعنى المسترسل المنبسط كناية عن الكرم كما أن منقبض اليدين كناية عن البخل فشبّه السحاب بإنسان كريم على سبيل المسكنية وإليات اليدين تخييل. والتلعة: الأرض المرتفعة. والوهدة: الأرض المنخفضة. وشبه أعلى الحمى وأصله بطلب الرزق وشكرها تخييل والندى بمعنى المطر. ترشيح للأولى. ويجوز أنه حقيقة لا بمعنى المطر. ويجوز أن الشكر تخييل للأولى أيضا. يقول: أخطر السحاب أرض الحما بخطر كثير فأنبئت وأزهرت. وهذا معنى شكرها. ويجوز أن التلاع والوهاد مجاز عن أهلها النازلين فيهما.

(٣) وغداة ريح قد كشفت ورقة إذ أصبحت يد الشمال زمامها

للبيد، من المعلقة. يقول: ورب غداة ريح قد كشفتها أى كشفت غمها عن الناس. ويروى: قد وزعت، أى كشفتها ومنعتها. ورب غداة قرة: بالكسر والضم أى شدة برد كشفت بردها أيضا. والكشف خاص بالمحسوس فاستعير للمعقول من غمة الجوع والبرد على طريق التصريح. ويجوز أن إزالة الريح والبرد عن الناس كناية عن إدخالهم بيته لأكرامهم. وشبه الغداة بطية لها زمام. أو شبه القرة بذلك. وشبه الشمال - وهى نوع من الريح - بقائد يقود تلك الأنطية على طريق المسكنية، والزمام تخييل للأولى. واليد الثانية: وليس يلزم أن يكون للشبه شىء. فبقى يشبه ما للشبه به على المختار كاليد والزمام ها. والمعنى أن الشمال تارة تجعل الغداة مغيرة باردة، وتارة لا. أو تارة تثير الغبار والبرد في جهة. وتارة في أخرى.

(٤) عاد كلامه. قال: «فإن قلت قد صح أن قولهم يد الله مغلولة عبارة عن البخل... الخ، قال أحد: لقد نقص فضيلته التي أوردتها في هذا الفصل بما ضمنه هذا السؤال والجواب من القاعدة الفاسدة في أن الله تعالى يستحيل عليه أن يريد من عباده شيئا مانعا عنهم» ونبي على ذلك استحالة أن يدعو عليهم بالبخل لأنه لا يرد منهم، ويستحيل أن يريد منهم فوج، هذا النص بالتأويل والنسك بالباطل. والحق أن الله يدعو عليهم بالبخل ودعاؤه عبارة عن خلقه الشيع في قلوبهم والقبض في أيديهم، فهو الداعي والخالق لا الخالق إلا هو يخلق لهم البخل ويتقدس عنه (لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون) فليت الزمخشري لم يتحدث في تفسير القرآن إلا من حيث علم البيان، فإنه فيه أفرس الفرسان، لا يجارى في ميدانه ولا يجارى في بيانه.

بَقِيتُ وَفَرَى وَانْحَرَفْتُ عَنِ الْعَلَا وَلَقِيتُ أَضْيَافِي بِوَجْهِ عَبُوسٍ^(١)

ويجوز أن يكون دعاء عليهم بغل الأيدي حقيقة ، يغفلون في الدنيا أسارى ، وفي الآخرة معذبين بأغلال جهنم : والطباق من حيث اللفظ وملاحظة أصل المجاز ، كما تقول : سبني سب الله دابره ، أى قطعه ؛ لأن السب أصله القطع . فإن قلت : كيف جاز أن يدعو الله عليهم بما هو قبيح وهو البخل والنكد ؟ قلت : المراد به الدعاء بالخذلان الذى تقسوه قلوبهم ، فيزيدون بخلا إلى بخلهم ونكدا إلى نكدهم ، أو بما هو مسبب عن البخل والنكد من لصوق العار بهم وسوء الاحدوثة التى تخزيهم وتمزق أعراضهم . فإن قلت : لم ثبت اليد في قوله تعالى (بل يدها مبسوطتان) وهى مفردة في (يد الله مغلولة)^(٢) ؟ قلت : ليكون ردّ قولهم وإنكاره أبلغ وأدل على إثبات غاية السخاء له ونفى البخل عنه . وذلك أن غاية ما يبذله السخى بماله من نفسه أن يعطيه يديه جميعاً فبنى المجاز على ذلك . وقرئ (ولعنوا) بسكون العين . وفي مصحف عبد الله : بل يدها بسطان . يقال : يده بسط بالمعروف . ونحوه مشية شح^(٣) وناقصة صرح^(٤) ينفق كيف يشاء^(٥) تأكيد

(١) بقيت وفري وانحرفت عن العلى ولقيت أضيافي بوجه عبوس
لما لم أشن على ابن حرب غارة لم تخل يوما من نهاب نفوس

للاشتراى النخى . والبيت الأول في صورة الخبر . والمراد به إنشاء الدعاء على نفسه بالبخل . ويجوز أنه من باب التعليل بالمتع . والوفر المال الكثير وروى بقيت وحدى أى فليت عشرين أو بعدت عنها والانحراف التباعد عن حرف الشيء المحسوس كما أن البلى خاص بالمحسوسات ، فيجوز أنه استعار الانحراف للاعراض والعدول على طريق التصرحية والبلى ترشيح . ويحتمل أنه استعار البلى للكارم والانحراف ترشيح . وقوله بوجه عبوس : أى رجل عبوس ، ففيه معنى التجريد إن لم أشن بالضم شرط دل ماقبله على جوابه ، أى إن لم أوق حرباً على ابن حرب معاوية بن صخر بن حرب ، بحيث تأتبه من كل فج . وروى « على ابن هند » ولم تخل صفة غارة ، ونهَاب النفوس : أخذ الأرواح بالقتل أو أسر النوات . وروى « ذهاب نفوس » أى فائها . وفي الكلام الادمج : حيث ضمن تهديد معاوية مدح نفسه بالكرم ، حتى أن البخل عنده من أكبر المصائب وأشد العار ، حتى علقه بالمتع فأفاد امتناعه .

(٢) عاد كلامه . قال : فإن قلت : لم ثبت اليد في (يدها مبسوطتان) وهى مفردة في قولهم (يد الله)... الخ . قال أحمد : ولما كان المهود في العطاء أن يكون بأحدى اليدين وهى اليمين ، وكان الثناى على اليهود - لعنت - اعتقاد الجسمية ، جاءت عبارتهم عن اليد الواحدة المؤلف منها العطاء بهذين الله تعالى كذبهم في الأمرين في نسبة البخل وفي إضافته إلى الواحدة . تنزيلاً منهم على اعتقاد الجسمية ، بأن يذهب إلى ذاته صفة الكرم المعبر عنها بالبسط ، وبأن أضافه إلى اليدين جميعاً لأن كلنا يديه يمين ، كما ورد في الحديث تنبها على نفي الجسمية ، إذ لو كانت ثابتة جل الله عنها لكانت إحدى اليدين يميناً والأخرى شمالاً ضرورة . فلما أثبت أن كلتهما يمين نفي الجسمية وأضاف الكرم إليهما ، لا كما يضاف في الشاهد إلى اليد اليمنى خاصة ، إذ الأخرى شمال وليست عللاً للكرم ، والله أعلم .

(٣) قوله وشح ، في الصحاح « الشحشة » الطيران السريع . و « فطاة شحش » أى سريعة اه فدل الشحش مثله وفيه أيضاً « الصرح » بالتحريك : الخالص من كل شيء . (ع)

للو صف بالسخاء ، ودلالة على أنه لا يتفق إلا على مقتضى الحكمة والمصلحة . روى أن الله تبارك وتعالى كان قد بسط على اليهود حتى كانوا من أكثر الناس ما لا ، فلما عصوا الله في محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوه كلف الله تعالى ما بسط عليهم من السعة ، فعند ذلك قال فنحاص بن عازوراء : يد الله مغلولة ، ورضى بقوله الآخرون فأشركوا فيه ﴿ وليزيدن ﴾ أى يزدادون عند نزول القرآن لحسدكم تمادياً فى الجحود وكفراً بآيات الله ﴿ وألقينا بينهم العداوة ﴾ فكلمهم أبدأ مختلف ، وقلوبهم شتى ، لا يقع اتفاق بينهم ولا تعاضد ﴿ كلما أوقدوا ناراً ﴾ كلما أرادوا محاربة أحد غلبوا وقهروا ولم يقيم لهم نصر من الله على أحد قط ، وقد أتاها الإسلام وهم فى ملك المجوس . وقيل : خالفوا حكم التوراة فبعث الله عليهم بختنصر ، ثم أفسدوا فسلط الله عليهم فطرس الرومى ، ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المجوس ، ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المسلمين . وقيل : كلما حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نصر عليهم . وعن قتادة رضى الله عنه لا تلقى اليهود ببلدة إلا وجدت منهم من أذل الناس ﴿ ويسعون ﴾ ويجتهدون فى الكيد للإسلام ومحو ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كتبهم .

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنْ رَّبِّهِمْ لَا كَلُوا مِنْ قَوِّهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿٦٦﴾

﴿ ولو أن أهل الكتاب ﴾ مع ما عددنا من سيئاتهم ﴿ آمنوا ﴾ برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاء به ، وقرنوا إيمانهم بالتقوى التى هى الشريطة فى الفوز بالإيمان ﴿ لكفرنا عنهم ﴾ تلك السيئات ولم نؤاخذهم بها ﴿ ولأدخلناهم ﴾ مع المسلمين الجنة . وفيه إعلام بعظم معاصى اليهود والنصارى وكثرة سيئاتهم ، ودلالة على سعة رحمة الله تعالى وفتحه باب التوبة على كل عاص وإن عظمت معاصيه وبلغت مبالغ سيئات اليهود والنصارى ، وأن الإيمان لا ينجى ^(١)

(١) قال محمود : « فيه دليل على أن الإيمان لا ينجى ... الخ ، قال أحمد : وهو يقتضى الفرصة من ظاهر هذه الآية فيجعل دليلاً على قاعدته فى أن مجرد الإيمان لا ينجى من الخلود فى النار حتى ينضاف إليه التقوى » لأن الله تعالى جعل المجموع فى هذه الآية شرطاً للتفكير ولادخال الجنة . وظاهره أنهما ما لم يجتمعا لا يوجد تكفير ولا دخول الجنة ، وأنى له ذلك والاجماع والاتفاق من الفريقين أهل السنة والمعتزلة على أن مجرد الإيمان يجب ما قبله ويمحوه ، كما ورد النص فلو فرضنا موت الداخل فى الإيمان عقيب دخوله فيه « لكان كيوم ولدته أمه باتفاق مكفر الخطايا محكوماً له بالجنة » فدل ذلك على أن اجتماع الأمرين ليس بشرط . هذا إن كان المراد بالتقوى الأعمال .

ولا يسعد إلا مشفوعاً بالتقوى ، كما قال الحسن : هذا العمود فأين الأطناب ﴿ ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل ﴾ أقاموا أحكامهما وحدودهما وما فيهما من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ وما أنزل إليهم ﴾ من سائر كتب الله ، لأنهم مكلفون الإيمان بجميعها ، فكانها أنزلت إليهم ؛ وقيل : هو القرآن . لو سعى الله عليهم الرزق وكانوا قد قحطوا . وقوله ﴿ لاكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم ﴾ عبارة عن التوسعة . وفيه ثلاث أوجه : أن يفيض عليهم بركات السماء وبركات الأرض وأن يكثر الأشجار المثمرة والزروع المغلة وأن يرزقهم الجنان اليلانة الثمار يجتثون ما تهطل منها من رؤس الشجر ، ويلتقطون ما تساقط على الأرض من تحت أرجلهم ﴿ منهم أمة مقتصدة ﴾ طائفة حالها أمة ^(١) في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هي الطائفة المؤمنة عبد الله بن سلام وأصحابه وثمانية وأربعون من النصارى ، و ﴿ ساء ما يعملون ﴾ فيه معنى التعجب ، كأنه قيل : وكثير منهم ما أسوأ عملهم . وقيل : هم كعب بن الأشرف وأصحابه والروم .

يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ^(٦٧)

﴿ بلغ ما أنزل إليك ﴾ جميع ما أنزل إليك وأى شيء أنزل إليك غير مراقب في تبليغه أحداً ^(٢) ، ولا خائف أن ينالك مكروه ﴿ وإن لم تفعل ﴾ وإن لم تبلغ جميعه كما أمرتك

== وإن كانت التقوى على أصل موضعها الخوف من الله عز وجل ، فهذا المعنى ثابت لكل مؤمن وإن قارب الكبائر . وحينئذ لا يتم لزعمري منه غرض . وما هذا إلا إلحاح ولجاج في مخالفة المعتقد المستفاد من قوله عليه الصلاة والسلام من قال لا إله إلا الله دخل الجنة ، وإن زنى أو مرق ، كررها التي صلى الله عليه وسلم مرارا ، ثم قال : وإن رغم أنف أبي ذر ، لما راجعه رضى الله عنه في ذلك . ونحن نقول . وإن رغم أنف القدرية .

(١) قوله « ما تهطل » أى استرخى وتملأ . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) قوله « أمة » أى يسير . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قال محمود : ومعناه بلغ غير مراقب في التبليغ أحداً ، ولا خائف أن ينالك مكروه . (وإن لم تفعل) ومعناه : وإن لم تبلغ جميعه كما أمرتك فما بلغت رسالته ، فلم تبلغ إذا ما كلفت من أداء الرسالة ولم تؤد منها شيئاً قط . وذلك أن بعضها ليس بأولى بالأداء من البعض ، فكانك أغفلت أداءها جميعها ، كما أن من يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بكلمها . لا دلالة كل منها بما يدل به غيرها . وكونها كذلك في حكم الشيء الواحد لا يكون مبلغا غير مبلغ ، مؤمنا به غير مؤمن ، إلى أن قال « فإن قلت وقوع قوله (فما بلغت رسالته) جزاء للشرط ماوجه صحته ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أنه إذا لم تمثل ... الخ . قال أحمد : وهذا الاتحاد بين الشرط والجزاء ظاهر ؛ لأن حاصله إن لم تبلغ الرسالة لم تبلغ الرسالة ، باتحاد المبتدأ والخبر ، حتى لا يزيد الخبر عليه شيئاً في الظاهر كقوله :

■ أنا أبو التيجم وشعري وشعري ■

جعل الخبر عن المبتدأ بلا مزيد في اللفظ ، وأراد : وشعري شعري المشهور بلاغته والمستفيض فصاحته ، ولكنه أفهم بالسكوت عن هذه الصفات التي بها تحصل الفائدة أنها من لوازم شعره في أفهام الناس السامعين ، لا شتاره بها ، ==

﴿فما بلغت رسالته﴾ وقرئ : رسالاته . فلم تبلغ إذا ما كلفت من أداء الرسالات ، ولم تؤذ منها شيئاً قط . وذلك أن بعضاً ليس بأولى بالأداء من بعض . وإن لم تؤذ بعضها فكأنك أغفلت أداءها جميعاً ، كما أن من لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بأكملها ، لإدلاء كل منها بما يدلّه ^(١) غيرها . وكونها كذلك ^(٢) في حكم شيء واحد . والشئ الواحد لا يكون مبلغاً غير مبلغ ، مؤمناً به غير مؤمن به . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : إن كتمت آية لم تبلغ رسالاتي . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « بعثني الله برسالاته فضقت بها ذرعاً ، فأوحى الله إلي إن لم تبلغ رسالاتي عذبتك . وضمن لي العصمة فقيوت » ^(٣) . فإن قلت : وقوع قوله ﴿فما بلغت رسالاته﴾ جزاء للشرط ماوجه صحته ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أنه إذا لم يمثل أمر الله في تبليغ الرسالات وكتمها كلها كأنه لم يبعث رسولا كان أمراً شنيعاً لاختفاء بشناعته ، فقيل : إن لم تبلغ منها أدنى شيء وإن كان كلمة واحدة ، فأنت كمن ركب الأمر الشنيع الذي هو كتمان كلها . كما عظم قتل النفس بقوله (فكأنما قتل الناس جميعاً) والثاني : أن يراد : فإن لم تفعل فلك ما يوجب كتمان الوحي كله من العقاب فوضع السبب موضع المسبب ، ويعضده قوله عليه الصلاة والسلام « فأوحى الله إلي إن لم تبلغ رسالاتي عذبتك » (والله يعصمك) عدة من الله بالحفظ والكلام والمعنى : والله يضمن لك العصمة من أعدائك ، فما عذرك في مراقبتهم ؟ فإن قلت : أين ضمان العصمة وقد شج في وجهه يوم أحد وكسرت ربايعته ^(٤) صلوات الله عليه ؟ قلت : المراد أنه يعصمه من القتل . وفيه : أن عليه أن يحتمل كل ما دون النفس في ذات الله . فما أشد تكليف الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . وقيل : نزلت بعد يوم أحد ، والناس الكفار بدليل قوله ﴿إن الله لا يهدي

== وأنه غنى عن ذكرها لشهرتها وذباها ، وكذلك أريد في الآية لأن عدم تبليغ الرسالة أمر معلوم عند الناس مستقر في الأفهام أنه عظيم شنيع ينقم على مرتكبه . بل عدم نشر العلم من العالم أمر فظيع فضلاً عن كتمان الرسالة من الرسول ، فاستغنى عن ذكر الزيادات التي يتفاوت بها الشرط والجزاء للصوقها بالجزاء في الأفهام وإن كل من سمع عدم تبليغ الرسالة فهم ماوراءه من الوعيد والتهديد ، وحسن هذا الأسلوب في الكتاب العزيز بذكر الشرط عاماً بقوله (وإن لم تفعل) ولم يقل وإن لم تبلغ الرسالة فما بلغت الرسالة ، حتى يكون اللفظ متغيراً ، وهذه المغايرة اللفظية وإن كان المعنى واحداً أحسن رونقاً وأظهر غلاوة من تكرار اللفظ الواحد في الشرط والجزاء ، وهذه الذروة انحط عنها أبو النجم بذكر المبتدئ بلفظ الخبر ، وحق له أن تتضام فصاحته عند فصاحة المعجز فلا يماح عليه في ذلك . وهذا الفصل كاللباب من علم البيان ، والله الموفق .

(١) قوله « بما يدلّه » لعله : يدل به . (ع)

(٢) قوله « وكونها كذلك » لعله « لذلك » . (ع)

(٣) أخرجه إسماعيل في مسنده . أخبرنا كلثوم بن محمد بن أبي سعدة : حدثنا عطاء الخراساني عن أبي هريرة به ولم يذكر وضمن لي العصمة فقيوت وذكره الواحدى في الوسيط والأسباب عن الحسن بن سعيد .

(٤) متفق عليه من حديث سهل . وقد تقدم في تفسير آل عمران .

القوم الكافرين) ومعناه أنه لا يمكنهم مما يريدون إزاله بك من الهلاك. وعن أنس: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت « فأخرج رأسه من قبة أدم وقال : انصرفوا يا أيها الناس فقد عصي الله من الناس. »^(١)

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا لِلتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَكِنَّ بَدَنَكُمْ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْمَنُ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾

(لستم على شيء) أى على دين يعتد به حتى يسمى شيئاً لفساده وبطلانه ، كما تقول : هذا ليس بشيء تريد تحقيره وتصغير شأنه . وفى أمثالهم : أقل من لاشيء (فلا تأمن) فلا تتأسف عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم . فإن ضرر ذلك راجع إليهم لا إليك ، وفى المؤمنين غنى عنهم .

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٩﴾

(والصابئون) رفع على الابتداء وخبره^(٢) محذوف ، والثنية به التأخير عما فى حين إن من اسمها وخبرها ، كأنه قيل : إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا ، والصابئون كذلك ، وأنشد سيبويه شاهداً له :

(١) لم أجده من حديث أنس ، وقد أخرجه الترمذى من رواية أبى قدامة الحارث بن عبيد عن سعيد الحريرى عن عبدالله بن شقيق عن عائشة . وقال غريب . ورواه بعضهم عن الحريرى مرسلًا ليس فيه عائشة . ورواه موصولا الطبرى من رواية ابن علية عن الحريرى ولكنه رواه من رواية وهب عن الحريرى .

(٢) قال محمود : « فيه الصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف . الخ ، قال أجد : صدق ، لا ورود للسؤال بهذا التوجيه ، ولكن ثم سؤال متوجه » وهو أن يقال « لو عطف الصابئين ونصبه كما قرأ ابن كثير لأنفاد أيضا دخولهم فى جملة المتوب عليهم » ولفهم من تقديم ذكرهم على النصارى ما يفهم من الرفع من أن هؤلاء الصابئين وهم أرغل الناس فى الكفر بناب عايم ، فما اظن بالنصارى ، ولكان الكلام جملة واحدة بلينا مختصرا والعطف لإفرادى ، فلم عدل إلى الرفع وجعل الكلام جملتين ، وهى يمتاز بفائدة على النصب والعطف الإفرادى ؟ وبجواب عن هذا السؤال بأنه لو نصبه عطفه لم يكن فيه إلهام خصوصية لهذا الصنف ، لأن الأصناف كلها معطوف بعضها على بعض عطف المفردات . وهذا الصنف من جناتها ، والخبر عنها واحد . وأما مع الرفع فينقطع عن العطف الإفرادى وتبقى بقية الأصناف مخصصة بالخبر المعطوف به . ويكون خبر هذا الصنف المنفرد بمنزل تقديره مثلا ، والصابئون كذلك فيجوز كأنه مقيس على بقية الأصناف وملحق بها وهو بهذه المثابة ، لأنهم لما استقر بعد الأصناف من قبول التوبة فكانوا أحقاه بمعلمين تبعاً وفرعاً ، مشبهين بمن هم أقدم منهم بهذا الخبر . وفائدة التقديم على الخبر أن يكون توسط هذا المبتدأ المحذوف الخبر بين الجزئين ، أدل على الخبر المحذوف من ذكره بعد تقضى الكلام وتمامه . والله أعلم .

وَالْأَفَاعِلُ أَنَا وَأَنْتُمْ بُغَاةٌ مَا بَقِينَا فِي شِقَاقٍ (١)

أى فاعلوا أنا بغاة وأنتم كذلك . فإن قلت : هل زعمت أن ارتفاعه للعطف على محل إن واسمها ؟ قلت : لا يصح ذلك قبل الفراغ من الخبر ، لا تقول : إن زيدا وعمرو منطلقان . فإن قلت لم لا يصح والنية به التأخير ، فكأنك قلت : إن زيدا منطلق وعمرو ؟ قلت : لأنى إذا رفعته رفعته عطفا على محل إن واسمها ، والعامل فى عملها هو الابتداء ، فيجب أن يكون هو العامل فى الخبر لأن الابتداء ينظم الجزأين فى عمله كما تنظمها إن ، فى عملها ، فلو رفعت الصابئون المنوى به التأخير بالابتداء وقد رفعت الخبر بأن ، لأعملت فيهما رافعين مختلفين . فإن قلت : فقوله والصابئون معطوف لا بدله من معطوف عليه فما هو ؟ قلت : هو مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة قوله (إن الذين آمنوا الخ . . .) ولا محل لها ، كما لا محل للتي عطفت عليها . فإن قلت : ما التقديم والتأخير إلا لفائدة ، فما فائدة هذا التقديم ؟ قلت : فائدته التنبيه على أن الصابئين يتاب عليهم إن صح منهم الإيمان والعمل الصالح ، فما الظن بغيرهم . وذلك أن الصابئين أئيين هؤلاء المعدودين ضللا وأشدهم غيا ، وما سموا صابئين إلا لأنهم صبوا عن الأديان كلها . أى خرجوا ، كما أن الشاعر قدم قوله ، وأنتم تنبيهها على أن المخاطبين أوغل فى الوصف بالبغاة من قومه ، حيث عاجل به قبل الخبر الذى هو بغاة ، لئلا يدخل قومه فى البغى قبلهم . مع كونهم أوغل فيه منهم وأثبت قدما فإن قلت : فلو قيل والصابئين وإياكم لكان التقديم حاصلا . قلت : لو قيل هكذا لم يكن من التقديم فى شيء ، لأنه لا إزالة فيه عن موضعه ، وإنما يقال مقدم ومؤخر للزوال لا للقاء فى مكانه . ويجرى هذه الجملة مجرى الاعتراض فى الكلام . فإن قلت : كيف قال (الذين آمنوا) ثم قال (من آمن) ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن يراد بالذين آمنوا : الذين آمنوا بالسننهم وهم المنافقون وأن يراد بمن آمن . من ثبت على الإيمان واستقام ولم يخالجه ريبة فيه . فإن قلت : ما محل من آمن

(١) إذا جرت نواصي آل بدر فأدوها وأسرى فى الوثاق
وإلا فاعلوا أنا وأنتم بغاة ما بقينا فى شقاق

لبشر بن أبى خازم الأمدى ، يخاطب بنى طي ويتوعدهم بما صنوا آل بدر حلفاء بنى أسد . والناصية : مقدم شعر الرأس : وجز النواصي حقيقة ، على عادتهم من جز ناصية الأسير إذا أرادوا إطلاقه . فطالبهم بمقتضاها وقال : فأدوها . أى الأمرى التى جرت نواصيها . أو أدوا النواصي نفسها . ويجوز أنه مجاز عن قتل كبرائهم . وقوله ، فأدوها أى دماء القتلى وأسرى عطف على الضمير المفعول . وإلا ، أى وإن لا تفعلوا فاعلوا أنا وأنتم بغاة . وبغاة : خبر إنا . وخبر أنتم محذوف ، أى بغاة أيضا . ولم يجعل المذكور خبراً عنه أيضا ، لأنه ليس عطفا على اسم إن ، وإلا لقال : إنا وإياكم . بل هو من عطف الجمل . ولا يقال فيه العطف على الجملة قبل تمامها ، لا تقول : سمع العطف قبل المعطوف عليه بالكيفية قوله : عليك ورحمة الله السلام . وفى شقاق : خبر ثان . أى فى خلاف ما بقينا . أى مدة بقائنا ، يعنى وأنتم تملكون بأسنا فى الحرب .

قلت : إما الرفع على الابتداء وخبره ﴿ فلا خوف عليهم ﴾ والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط ثم الجملة كما هي خبر إن ، وإما النصب على البدل من اسم إن وما عطف عليه ، أو من المعطوف عليه . فإن قلت : فأين الراجع إلى اسم إن ؟ قلت : هو محذوف تقديره من آمن منهم ، كما جاء في موضع آخر . وقرئ : والصايون ، ياء صريحة ، وهو من تخفيف الهمزة . كقراءة من قرأ : يستزيون . والصايون . وهو من صبوت ، لأنهم صبوا إلى اتباع الهوى والشهوات في دينهم ولم يتبعوا أدلة العقل والسمع . وفي قراءة أبي رضى الله عنه : والصابئين ، بالنصب . وبها قرأ ابن كثير . وقرأ عبدالله : يا أيها الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون .

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ

بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴿٧٠﴾

﴿ لقد أخذنا ﴾ ميثاقهم بالتوحيد ﴿ وأرسلنا إليهم رسلاً ﴾ ليقفهم على ما يأتون وما يدرون في دينهم ﴿ كلما جاءهم رسول ﴾ جملة شرطية وقعت صفة لرسلا ، والراجع محذوف أى رسول منهم ﴿ بما لا تهوى ﴾ أنفسهم ﴿ بما يخالف هواهم ويضاد شهواتهم من مشاق التكليف والعمل بالشرائع . فإن قلت : أين جواب الشرط ؟ فنقول (١) فريقاً كذبوا وفريقاً يقتلون) ناب عن الجواب ، لأن الرسول الواحد لا يكون فريقين ولأنه لا يحسن أن تقول إن أكرمت أخى أخاك أكرمت ؟ قلت : هو محذوف يدل عليه قوله (فريقاً كذبوا وفريقاً يقتلون) كأنه قيل : كلما جاءهم رسول منهم ناصبوه ، وقوله (فريقاً كذبوا) جواب مستأنف لقائل يقول : كيف فعلوا برسولهم ؟ فإن قلت : لم جىء بأحد الفعلين ماضياً (٢) وبالأخر مضارعاً ؟ قلت : جىء يقتلون على حكاية

(١) قال محمود : « إن قلت أين جواب الشرط ... الخ . قال أحمد : وما يدل على حذف الجواب أنه جاء ظاهراً في الآية الأخرى » وهي توأمة هذه قوله تعالى (أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون) فأوقع قوله (استكبرتم) جواباً . ثم فسر استكبارهم وصنيعهم بالأنبياء يقتل البعض وتكذيب البعض . ولو قدر الزعشقى هنا الجواب المحذوف مثل المنطوق به في أخت الآية فقال : وأرسلنا إليهم رسلاً كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم استكبروا . لكان أولى لدلالة مثله عليه .

(٢) عاد كلامه . قال : « فإن قلت لم جىء بأحد الفعلين ماضياً ... الخ . قال أحمد : أو يكون حالاً على حقيقته لأنهم داروا حول قتل محمد عليه أفضل الصلاة والسلام . وقد قيل هذا الوجه في أخت هذه الآية في البقرة . وقد مضى وجه اقتضاء صيغة الفعل المضارع لاستحضاره دون الماضي وتمثله بقوله تعالى (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فنصبح الأرض مخضرة) فعدل عن فأصبحت إلى فنصبح ، تصويراً للحال واستحضاراً لها في ذهن السامع . ومنه :

بأنى قد لقيت النول يسرى

بأنى قد لقيت النول يسرى

صرباً للدين وللجرات

فأخذته فأضربها بغرت

وأمثاله كثيرة والله أعلم .

الحال الماضية استفظاء للقتل واستحضاراً لتلك الحال الشنيعة للتعجب منها . قرئ : أن لا يكون ، بالنصب على الظاهر . وبالرفع على « أن » ، هي المخففة من الثقيلة ، أصله : أنه لا يكون فتنة نخفت « أن » ، وحذف ضمير الشأن .

وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا

كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ يَصِيرُ إِيَّاهُ يَعْمَلُونَ ﴿٧١﴾

فإن قلت : كيف دخل فعل الحسبان على « أن » ، التي للتحقيق ؟ قلت : نزل حسبانهم لقوته في صدورهم منزلة العلم : فإن قلت : فأين مفعولاً حسب ؟ قلت : سد ما يشتمل عليه صلة أن وأن من المسند والمسند إليه مسد المفعولين ، والمعنى : وحسب بنو إسرائيل أنه لا يصيبهم من الله فتنة ، أى بلاء وعذاب في الدنيا والآخرة ﴿ فعموا ﴾ عن الدين ﴿ وصموا ﴾ حين عبدوا العجل ، ثم تابوا عن عبادة العجل ﴿ تاب الله عليهم ﴾ ثم عموا وصموا ﴿ كره ثانية بطلهم المحال غير المعقول في صفات الله وهو ^(١) الرؤية . وقرئ : عموا وصموا ، بالضم على تقدير عمائم الله وصمهم ، أى رماهم وضربهم بالعمى والصمم ، كما يقال : تركته إذا ضربته بالتيك ^(٢) وركبته إذا ضربته بركبتك ﴿ كثير منهم ﴾ بدل من الضمير : أو على قولهم : أكلوني البراغيث ، أو هو خبر مبتدأ محذوف أى أولئك كثير منهم .

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ بَنِي إِسْرَءِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ

وَمَاوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٧٢﴾

لم يفرق عيسى عليه الصلاة والسلام بينه وبينهم في أنه عبد مربوب كمثلهم ، وهو احتجاج على النصارى ﴿ إنه من يشرك بالله ﴾ في عبادته ، أو فيما هو مختص به من صفاته أو أفعاله ﴿ فقد حرم الله عليه الجنة ﴾ التي هي دار الموحدين أى حرمه دخولها ومنعه منه ، كما يمنع المحرم من المحرم عليه ﴿ وما للظالمين من أنصار ﴾ من كلام الله على أنهم ظللوا ^(٣) وعدلوا

(١) قوله « وهو الرؤية » ، أحاطها مذهب المعتزلة . وأجازها أهل السنة كما حقق في محله . (ع)

(٢) قوله « إذا ضربته بالتيك » ، هو الريح القصير . وهو فارسي معرب ، أصله نيزه . فأبدلت الهمزة كافاً . كذا

بهاشم . وأصله في الصحاح . (ع)

(٣) قوله « على أنهم ظللوا » ، لعله على معنى أنهم . (ع)

عن سبيل الحق فيما يقولوا على عيسى عليه السلام ، فذلك لم يساعدهم عليه ولم ينصر قولهم رده وأنكره . وإن كانوا معظمين له بذلك ورافعين من مقداره . أو من قول عيسى عليه السلام ، على معنى : ولا ينصركم أحد فيما تقولون ولا يساعدهم عليه لاستحالة وبعده عن المعقول . أو ولا ينصركم ناصر في الآخرة من عذاب الله .

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَمَمَسِّنْ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٧٣)
أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونََهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٧٤) مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ
أَنْظُرْ كَيْفَ يُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ (٧٥)

من في قوله ﴿ وما من إله إلا إله واحد ﴾ للاستغراق وهي القدرة مع دلا ، التي لنفي الجنس في قولك ﴿ لا إله إلا الله ﴾ والمعنى : وما إله قط في الوجود إلا إله موصوف بالوحدانية لا ثاني له . وهو الله وحده لا شريك له : و . من ، في قوله ﴿ ليس الذين كفروا منهم ﴾ للبيان كالتى في قوله تعالى ﴿ فاجتنبوا الرجس من الأوثان ﴾ فإن قلت : فهلا قيل ﴿ ليسهم عذاب أليم ﴾ قلت : في إقامة الظاهر مقام المضمر فائدة وهي تكرير الشهادة عليهم بالكفر في قوله ﴿ لقد كفر الذين قالوا ﴾ وفي البيان فائدة أخرى وهي الإعلام في تفسير والذين كفروا منهم أنهم بكان من الكفر . والمعنى : ليس الذين كفروا من النصارى خاصة ﴿ عذاب أليم ﴾ أى نوع شديد الألم من العذاب كما تقول : أعطى عشرين من الثياب ، تريد من الثياب خاصة لا من غيرها من الأجناس التي يجوز أن يتناولها عشرون . ويجوز أن تكون للتبويض ، على معنى : ليس الذين بقوا على الكفر منهم . لأن كثيراً منهم تابوا من النصرانية ﴿ أفلا يتوبون ﴾ ألا يتوبون بعد هذه الشهادة المكثرة عليهم بالكفر . وهذا الوعيد الشديد مما هم عليه . وفيه تعجب من إصرارهم ﴿ والله غفور رحيم ﴾ يغفر هؤلاء إن تابوا ولغيرهم ﴿ قد خلت من قبله الرسل ﴾ صفة لرسول ، أى ما هو إلا رسول من جنس الرسل الذين خلوا من قبله جاء بآيات من الله كما أتوا بأمثالها ، أن أبرأ الله الأبرص وأحيا الموق على يده ، فمد أحيا العصا وجعلها حية تسعى ، وفلق بها البحر ، وطمس على يد موسى . (١) وإن خلقه من غير ذكر . فقد خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى

(١) قوله : « وطمس على يد موسى ، لعله وطمس على أموال فرعون وقومه على يد ... الخ . (ع)

﴿وأمه حديقة﴾ أى وما أمه أيضاً إلا كحديقة كبعض النساء المصدقات للأنبياء المؤمنين بهم ، فامزجتهما إلا منزلة بشرين : أحدهما نبي ، والآخر صحابي . فمن أين اشتبه عليكم أمرهما حتى وصفتوهما بما لم يوصف به سائر الأنبياء وصحابتهم ؟ مع أنه لا تميز ولا تفاوت بينهما وبينهم بوجه من الوجوه . ثم صرح ببعدهما عما نسب إليهما في قوله ﴿كانا يأكلان الطعام﴾ لأن من احتاج إلى الاعتذاء بالطعام وما يتبعه من الهضم والنفض لم يكن إلا جسماً مركباً من عظم ولحم وعروق وأعصاب وأخلاط وأمزجة مع شهوة وقرم^(١) وغير ذلك مما يبدل على أنه مصنوع مؤلف مدبر كغيره من الأجسام ﴿كيف نبين لهم الآيات﴾ أى الأعلام من الأدلة الظاهرة على بطلان قولهم ﴿أنى يؤفكون﴾ كيف يصرفون عن استماع الحق وتأمله . فإن قلت : ما معنى التراخي في قوله ثم انظر ؟^(٢) قلت : معناه ما بين العجيبين . يعنى أنه بين لهم الآيات بياناً عجيباً ، وأن إعراضهم عنها أعجب منه .

قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ

السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٧٦﴾

﴿ما لا يملك﴾ هو عيسى ، أى شيئاً لا يستطيع أن يضركم بمثل ما يضركم به الله من البليات والمصائب في الأنفس والأموال ، ولا أن ينفعكم بمثل ما ينفعكم به من صحة الأبدان والسعة والخصب ، ولأن كل ما يستطيعه البشر من المضار والمنافع فياقدار الله وتمكينه ، فكأنه لا يملك منه شيئاً . وهذا دليل قاطع على أن أمره مناف للربوبية ، حيث جعله لا يستطيع ضراً ولا نفعاً . وصفة الرب أن يكون قادراً على كل شيء لا يخرج مقدور على قدرته ﴿والله هو السميع العليم﴾ متعلق بأتعبدون ، أى أشركون بالله ولا تخشونه ، وهو الذى يسمع ما تهولون ويعلم ما تعتقدون أو أتعبدون العاجز والله هو السميع العليم الذى يصح منه أن يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم . ولن يكون كذلك إلا وهو حي قادر .

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ

قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٧٧﴾

(١) قوله وقرم . في الصحاح د القرم ، بالتحريك : شدة شهوة اللحم . (ع)

(٢) قال محمود : د فان قلت ما معنى التراخي في قوله ثم انظر ... الخ ، قال أحمد : ومنه (ثم أتم هؤلاء تقتلون أنفسكم) وقوله (تقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر) وهى في سائر هذه المواضع منقولة من التراخي الزمانى إلى التراخي المعنوى في المراتب .

(غير الحق) صفة للبصير أى لا تغلوا فى دينكم غلوا غير الحق (١) أى غلوا باطلا؛ لأن الغلو فى الدين غلو أن غلو حق، وهو أن يفحص عن حقائقه ويفتش عن أباعد معانيه، ويجهد فى تحصيل حجه كما يفعل المتكلمون من أهل العدل والتوحيد رضوان الله عليهم. وغلوا باطل وهو أن يتجاوز الحق ويتخطاه بالإعراض عن الأدلة واتباع الشبه، كما يفعل أهل الأهواء والبدع (قد ضلوا من قبل) هم أمتهم فى النصرانية، كانوا على الضلال قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم (وأضلوا كثيراً) ممن شابعهم على التثليث (وضلوا) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن سواء السبيل) حين كذبوه وحسدوه وبغوا عليه.

لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ (٧٨) كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٧٩) تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ لَهُمْ خَالِدُونَ (٨٠) وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ قَسِقُونَ (٨١)

نزل الله لعنهم فى الزبور (على لسان داود) وفى الإنجيل على لسان عيسى. وقيل إن أهل أيلة، لما اعتدوا فى السبت قال داود عليه السلام: اللهم العنهم واجعلهم آية، فسخطوا قرده. ولما كفر أصحاب عيسى عليه السلام بعد المائدة قال عيسى عليه السلام اللهم عذب من كفر بعد ما أكل من المائدة عذاباً لم تعذبه أحداً من العالمين، والعنهم كما لعنت أصحاب السبت، فأصبحوا خنازير

(١) قال محمود: د معناه لا تغلوا فى دينكم غلوا باطلا ... الخ. قال أحمد: يعنى بأهل العدل والتوحيد المعتزلة، ويعنى بغلوهم الذى هو حق عنده أهم غلوا فى التوحيد فجحدوا الصفات الالهية، وغلوا فى التعديل فنقوا أكثر الأفعال بل كلها عن أن تكون مخلوقة لله تعالى لانطوائها فى مفاسد: ولأن الله تعالى يعاقب على ما هو فيج منها، والعدل عندهم أن لا يعاقب على فعل خلقه فهذا غلوهم فى التعديل، وهو كما ترى أنه كاسد عن التوحيد لأنهم جعلوا كل مخلوق من الحيوانات خالقاً، فالنصارى غلوا فأشركوا ثلاثة، والمعتزلة كما رأيت أشركوا كل أحد بل غير الأدميين فى الخلق الذى هو خاص بالرب. ويعنى الزغشرى بأهل البدع والأهواء من عدا الطائفة المذكورة، ويعنى بغلوهم الباطل إثبات الصفات لله تعالى وتوحيده على الحق، حتى لا خالق سواه ولا مخلوق إلا بقدرته، وقد ترضى عن شيعته وإخوانه وسكت عن ذكر من عدام، ونحن نقول: اللهم ارض عن هو أحق الطوائف برضاك، وهذه دعوة أبضا بلا خلاف، والله الموفق.

وكانوا خمسة آلاف رجل ، ما فيهم امرأة ولا صبي ﴿ ذلك بما عصوا ﴾ أى لم يكن ذلك اللعن الشنيع الذى كان سبب المسخ ، إلا لأجل المعصية والاعتداء ، لا لشيء آخر ، ثم فسر المعصية والاعتداء بقوله ﴿ كانوا لا يتناهون ﴾ لا ينهى بعضهم بعضاً ﴿ عن منكر فعلوه ﴾ ثم قال ﴿ لبئس ما كانوا يفعلون ﴾ للتعجب من سوء فعلهم ، مؤكداً لذلك بالقسم ، فياحصرة على المسلمين في إعراضهم عن باب التناهى عن المناكير ، وقلة عيبتهم به ، كأنه ليس من ملة الإسلام فى شيء مع ما يتلون من كلام الله وما فيه من المبالغات فى هذا الباب . فان قلت : كيف وقع ترك التناهى عن المنكر ^(١) تفسيراً للمعصية والاعتداء ؟ قلت : من قبل أن الله تعالى أمر بالتناهى ، فكان الإخلال به معصية وهو اعتداء ، لأن فى التناهى حسماً للفساد فكان تركه على عكسه . فإن قلت : ما معنى وصف المنكر بفعله ، ولا يكون النهى بعد الفعل ؟ قلت : معناه لا يتناهون عن منكر فعلوه ، أو عن مثل منكر فعلوه ، أو عن منكر أرادوا فعله ، كما ترى أمارات الخوض فى الفسق وآلاته تسوى وتهاى فتشكر . ويجوز أن يراد : لا ينتهون ولا يمتنعون عن منكر فعلوه ، بل يصبرون عليه ويذاومون على فعله . يقال : تنهى عن الأمر وانتهى عنه إذا امتنع منه وتركه ﴿ ترى كثيراً منهم ﴾ هم منافقو أهل الكتاب ، كانوا يوالون المشركين ويصافونهم ﴿ أن سخط الله عليهم ﴾ هو المخصوص بالذم ، ومحل الرفع ، كأنه قيل : لبئس زادهم إلى الآخرة سخط الله عليهم . والمعنى : موجب سخط الله . ﴿ ولو كانوا يؤمنون ﴾ إيماناً خالصاً غير نفاق ما اتخذوا المشركين ﴿ أولياء ﴾ يعنى أن موالاته المشركين كفى بهادليلاً على نفاقهم ، وأن إيمانهم ليس بإيمان ﴿ ولكن كثيراً منهم فاسقون ﴾ متمردون فى كفرهم ونفاقهم . وقيل معناه : ولو كانوا يؤمنون بالله وموسى كما يدعون ، ما اتخذوا المشركين أولياء كما لم يوالهم المسلمون .

(١) قال محمود : « إن قلت كيف وقع ترك التناهى ... الخ » ؟ قال أحمد : وفى هذا التوبيخ الاخبار بأمرين قبيحين ، أحدهما : بأنهم كانوا يفعلون المنكر ، والآخر : أنهم كانوا تاركين للنهى عنها ، أى عن أمثالها فى المستقبل ولولا زيادة (فعلوه) لما صرح بوقوعها منهم ، ولكان المصرح به ترك النهى عن المنكر عند استحقاق النهى وذلك حين الاشراف على عايطيه وظهور الامارات الدالة عليه ، فانتظم ثبوت الامرين جميعاً على أخصر وجه وأبلغه وقد دلت هذه الآية على المذهب الصحيح الأشعرى . من أن متعلق النهى فعل وهو الترك ، خلافاً لأبي هاشم المعتزلى فى قوله « إن متعلقه نفي محض وعدم صرف ، ووجه دلالة الآية على أن متعلقه فعل أنه عبر عن ترك التناهى الذى وقع توبيخهم عليه بالفعل ، حيث قال (لبئس ما كانوا يفعلون) أى لبئس الترك للتناهى فعلاً ، كما تقول : زيد بش الرجل ، فتجعل الرجل واقعاً على زيد . وقد سمي تركهم للنهى عن المنكر فى الآية الصالحة قبل هذه صنفاً فقال (لولا يهابهم الربانيون والاخبار) إلى قوله (لبئس ما كانوا يصنعون) وذلك أبلغ فى الدلالة على أن متعلق النهى أمر ثابت ، إذ « منع أمكن من الفعل فى الدلالة على الإثبات . وقد مر هذا للتقرير ، والله الموفق .

كَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي ذَلِكَ إِنَّ مِنْهُمْ قَسِيصِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (٨٢) وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣) وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ (٨٤) فَأُتِيبُهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ (٨٥) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (٨٦)

وصف الله شدة شكيمة اليهود وصعوبة إجابتهم إلى الحق (١) ولين عريكة النصارى وسهولة ارعوانهم وميلهم إلى الإسلام ، وجعل اليهود قرناء المشركين في شدة العداوة للؤمنين . بل نبه على تقدم قدمهم فيها بتقديمهم على الذين أشركوا ، وكذلك فعل في قوله (ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا) ولعمري إنهم لكذلك وأشد . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « ما خلا يهوديان بمسلم إلا هما يقتله » (٢) وعلل سهولة مأخذ النصارى وقرب موتهم للؤمنين (بأن منهم قسيسين ورهبانا) أى علماء وعباداً (وأنهم) قوم فهم تواضع واستكانة ولا كبر فيهم . واليهود على خلاف ذلك . وفيه دليل بين على أن التعلم أنفع

(١) قال محمود : وصف الله تعالى شدة شكيمة اليهود وصعوبة إجابتهم ... الخ ، قال أحمد : وإنما قال (الذين قالوا إنا نصارى) ولم يقل : النصارى . تعريضا بصلابة اليهود في الكفر والامتناع من الامتناع للأمر . لأن اليهود قبل لم (ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم) . فقالوا ذلك بأن قالوا (فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون) والنصارى قالوا (نحن أنصار الله) ومن ثم سموا نصارى ، وكذلك أيضا ورد أول هذه السورة (ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به) فأسند ذلك إلى قولهم ، والاشارة به إلى قولهم (نحن أنصار الله) لكنه ههنا ذكر تنبيها على أنهم لم يثبتوا على الميثاق ، ولا على ما قالوه من أنهم أنصار الله . وفي الآية الثانية ذكر تنبيها على أنهم أقرب حالا من اليهود ، لأنهم لما ورد عليهم الأمر لم يكافؤوه بالرد مكافئة اليهود . بل قالوا (نحن أنصار الله) واليهود قالت (فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون) فهذا سره والله أعلم .

(٢) أخرجه الثعلبي وابن مردويه وابن حبان في الضعفاء من رواية يحيى بن عبيد الله عن أبيه . عن أبي هريرة وفي رواية ابن حبان « يهودى » على الأفرام .

شيء وأهداه إلى الخير وأدله على الفوز حتى علم القسيسين ، وكذلك غم الآخرة والتحدث بالعاقبة وإن كان في راهب ، والبراءة من الكبر وإن كانت في نصراني . ووصفهم الله بركة القلوب وأنهم سيكون عند استماع القرآن ، وذلك نحو ما يحكى عن النجاشي رضي الله عنه أنه قال لجعفر بن أبي طالب - حين اجتمع في مجلسه المهاجرون إلى الحبشة والمشركون لعنوا وهم يغرونه عليهم ويتطلبون عندهم - : هل في كتابكم ذكر مريم ؟ قال جعفر : فيه سورة تنسب إليها ، فقرأها إلى قوله (ذلك عيسى ابن مريم) وقرأ سورة طه إلى قوله (وهل أتاك حديث موسى) فيبكي النجاشي ^(١) وكذلك فعل قومه الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم سبعون رجلاً حين قرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس ، فبكوا . فإن قلت : بهم تعلقت اللام في قوله (للذين آمنوا) ؟ قلت : بعداوة ومودة ، على أن عداوة اليهود التي اختصت المؤمنين أشد العداوات وأظهرها ، وأن مودة النصارى التي اختصت المؤمنين أقرب المودات ، وأدناها وجوداً ، وأسهلها حصولاً . ووصف اليهود بالعداوة والنصارى بالمودة مما يؤذن بالتفاوت ، ثم وصف العداوة والمودة بالأشد والأقرب . فإن قلت : ما معنى قوله (تفيض من الدمع) ^(٢) ؟ قلت : معناه تمتلئ من الدمع حتى تفيض ، لأن الفيض أن يمتلئ الإناء أو غيره حتى يطلع ما فيه من جوانبه ، فوضع الفيض الذي هو من الامتلاء موضع الامتلاء ، وهو من إقامة

(١) لم أجده قلت أظن صاحب الكشف ذكره بالمعنى من قصة جعفر بن أبي طالب مع عمرو بن العاص لما أرسلته قريش يهديها إلى النجاشي ليدفع إليهم جعفرأ ورفقاه فأنه ما ذكر موجوداً فيها إلا قراءة طه . أخرجه ابن إسحاق في المغازي . من طريق ابن حبان من حديث أم سلمة . وقوله : وكذلك فعل قومه أى النجاشي الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهم سبعون رجلاً حين قرأ النبي صلى الله عليه وسلم سورة يس : الطبري من رواية قيس بن الربيع . عن سالم الأفطس عن سعيد بن جبير في قوله ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا . قال نعم رسل النجاشي الذين أرسلت وإسلام قومهم وكانوا سبعين رجلاً فدخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم يس . فبكوا وعرفوا الحق . نزلت ونزل فيهم أيضاً (الذين آتيناكم الكتاب من قبله بآياتنا) وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن قيس .

(٢) عاد كلامه . قال : وإن قلت ما معنى قوله (ترى أعينهم تفيض من الدمع . . . الخ ، قال أحد : وهذه العبارة من أبلغ العبارات ، وأنها وهي ثلاث مراتب ، فالأولى : فاض دمع عينه . وهذا هو الأصل . والثانية : محولة من هذه . وهي قول القائل : فاضت عينه دمعاً حولت الفعل إلى العين مجازاً ومبالغة ، ثم نهت على الأصل والحقيقة بنصب ما كان فاعلاً على التمييز . والثالثة : فيها هذا التحويل المذكور . وهي الواردة في الآية ، إلا أنها أبلغ من الثانية بإطراح المنهية على الأصل وعدم نصب التمييز ، وإبرازه في صورة التعليل والله أعلم . وإنما كان الكلام مع التعليل أبعد عن الأصل منه مع التمييز : لأن التمييز في مثله قد استقر كونه فاعلاً في الأصل في مثل : تصيب زيد عرفاً ، وتفقأ عمرو شهياً ، واشتعل الرأس شيباً ، وتفجرت الأرض عيوناً . فإذا قلت : فاضت عينه دمعاً ، فهم هذا الأصل في العادة في أمثاله . وأما التعليل فلم يمد فيه ذلك . ألا تراك تقول : فاضت عينه من ذكر الله كما تقول فاضت عينه من الدمع ، فلا يفهم التعليل ما يفهم التمييز والله الموفق .

المسبب مقام السبب، أو قصدت المبالغة في وصفهم بالبكاء فجعلت أعينهم كأنها تفيض بأنفسها، أي تسيل من الدمع من أجل البكاء من قولك دمعت عينه دمعاً فإن قلت: أي فرق بين من ومن في قوله ﴿بما عرفوا من الحق﴾؟ قلت الأولى لا ابتداء الغاية، على أن فيض الدمع ابتداء ونشأ من معرفة الحق، وكان من أجله وبسببه. والثانية لتبيين الموصول الذي هو ما عرفوا. وتحتمل معنى التبعية على أنهم عرفوا بعض الحق، فأبكمهم وبلغ منهم، فكيف إذا عرفوه كله وقرأوا القرآن وأحاطوا بالسنة؟ وقرئ (تري أعينهم) على البناء للمفعول ﴿ربنا آمنا﴾ المراد به إنشاء الإيمان، والدخول فيه ﴿فاكتبنا مع الشاهدين﴾ مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين هم شهداء على سائر الأمم يوم القيامة (لتكونوا شهداء على الناس) وقالوا ذلك لأنهم وجدوا ذكرهم في الإجماع كذلك ﴿وما لنا لا نؤمن بالله﴾ إنكار استبعاد لا تنفاه الإيمان مع قيام موجه وهو الطمع في إنعام الله عليهم بصحبة الصالحين: وقيل: لما رجعوا إلى قومهم لا مومهم فأجابوهم بذلك. أو أرادوا: وما لنا لا نؤمن بالله وحده لأنهم كانوا مثنتين، وذلك ليس بإيمان بالله: ومحل (لا نؤمن) النصب على الحال، بمعنى: غير مؤمنين، كقولك مالك قائماً. والواو في ﴿ونطمع﴾ واو الحال. فإن قلت: ما العامل في الحال الأولى والثانية؟ قلت: العامل في الأولى ما في اللام من معنى الفعل، كأنه قيل: أي شيء حصل لنا غير مؤمنين: وفي الثانية معنى هذا الفعل، ولكن مقيداً بالحال الأولى؛ لأنك لو أزلتها وقلت: وما لنا ونطمع، لم يكن كلاماً. ويجوز أن يكون (ونطمع) حالاً من لا نؤمن، على أنهم أنكروا على نفوسهم أنهم لا يوحدون الله، ويطمعون مع ذلك أن يصحبوا الصالحين. وأن يكون معطوفاً على لا نؤمن على معنى: وما لنا نجتمع بين التثليث وبين الطمع في صحبة الصالحين، أو على معنى: وما لنا لا نجتمع بينهما بالدخول في الإسلام، لأن الكافر ما ينفخ له أن يطمع في صحبة الصالحين. قرأ الحسن: فأتاهم الله ﴿بما قالوا﴾ بما تكلموا به عن اعتقاد وإخلاص، من قولك: هذا قول فلان، أي اعتقاده وما يذهب إليه.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرُمُوا مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٨٧﴾ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ
الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾

﴿طيبات ما أحل الله لكم﴾ ما طاب ولذ من الحلال. ومعنى (لا تحرموا) لا تمنعوا أنفسكم كنع التحريم. أو لا تقوارح منأها على أنفسنا مبالغة منكم في العزم على تركها تزهداً

منكم وتشفأ^(١) وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيامة يوماً لأصحابه ، فبالغ وأشبع الكلام في الإنذار ، فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون ، واتفقوا على أن لا يزالوا صائمين قائمين ، وأن لا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك ، ولا يقربوا النساء والطيب ، ويرفضوا الدنيا ويلبسوا المسوح^(٢) ويسيحوا في الأرض ، ويجبوا هذا كبيرهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم : إني لم أؤمر بذلك ، إن لا أنفسكم عليكم حقاً ، فصوموا وأفطروا ، وقوموا وناموا ، فإني أقوم وأنام وأصوم وأفطر ، وآكل اللحم والدسم ، وآتي النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني^(٣) ونزلت . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل الدجاج والفالوذ ، وكان يعجبه الحلواء والغسل . وقال : إن المؤمن حلويجب الخلاوة^(٤) ، وعن ابن مسعود أن رجلاً قال له : إني حرمت الفراش فتلا هذه

(١) قوله « تشفأ » وفي الصحاح « تشف ، بالكسر : تشفا ، إذا لوحته الشمس أو الفقر فتغير . والمتشف : الذي يتأخ بالقتل وبالمرقع . (ع)

(٢) قوله « ويلبسوا المسوح » المسوح : أكسية غلاظ تعمل منها الثياب . أعاده الصحاح في مادة لبس (٢) ذكره الواحدي هكذا في أسبابه بغير إسناد . لكن قال المفسرون - فذكره سواء ، وقد أورده الطبري من طريق السدي في هذه الآية قال وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس يوماً . فذكر الناس ثم قام ولم يزد على التخويف فقام ناس من أصحابه فذكره بمعنى ما تقدم ، وهو منزع من أحاديث ، وأصله في الصحيحين عن عائشة « أن ناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا أزواجه عن عمله في السر . فقال بعضهم : لا أكل اللحم . وقال بعضهم : لا أتزوج النساء . وقال بعضهم : لأنام على فراش ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال أقوام يقول أحدهم كذا وكذا ولكني أصوم وأفطر . وأنام وأقوم . وآكل اللحم وأتزوج النساء . فمن رغب عن سنتي فليس مني » وفي الصحيحين عن سعد بن أبي وقاص قال رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل . ولو أذن له لاختصنا وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمرو بن العاص في قصة مراجعته النبي صلى الله عليه وسلم في الصوم والصلاة فقال صلى الله عليه وسلم « صم وأفطر ، وقم ونم . فإن لنفسك عليك حقاً - الحديث » وروى الطبري من طريق ابن جريج عن مجاهد قال « أراد رجال ، منهم عثمان بن مظعون وعبد الله بن عمرو أن يقتلوا ويحرقوا أنفسهم ويلبسوا المسوح ، ومن طريق ابن جريج عن عكرمة « أن عثمان بن مظعون وعلى ابن أبي طالب وابن مسعود والمقداد بن الأسود وسالم مولى أبي حذيفة ، في جماعة من الصحابة تبتلوا فجلسوا في البيوت واعتزلوا النساء ولبسوا المسوح وحرموا طيبات الطعام واللباس . وهموا بالاختصاص . واجتمعوا أقيام الليل وصيام النهار فنزلت (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم - الآية) قال : فبعت إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن لا أنفسكم عليكم حقاً فصوموا وأفطروا وصلوا وناموا . فليس منا من ترك سنتنا » (٤) هذا منزع من أحاديث . أما أكل الدجاج فتفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري في قصة له . وأما أكل الفالوذ فرواه الحاكم من حديث عبد الله بن سلام قال ذكرت مع النبي صلى الله عليه وسلم في أناس من أصحابه إذ أقبل عثمان بن مظعون ومعه راحلة عليها غرارتان فذكر الحديث - وفيه فطبخ الدقيق والسمن والغسل حتى تفح ثم أكل . وهو من رواية الوليد بن مسلم عن محمد بن حرة مضعفاً وأعله ابن الجوزي بضعف الوليد . وأما دكان يعجبه الحلوى والغسل « فتفق عليه من حديث همام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها . وأما الأخير فذكره الديلمي في الفردوس عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

الآية وقال: ثم على فراشك وكفر عن يمينك. وعن الحسن أنه دعى إلى طعام ومعه فرقد السنجي وأصحابه، فقمعدوا على المائدة وعليها الألوان من الدجاج المسمن والفالوذ وغير ذلك، فاعتزل فرقد ناحية، فسأل الحسن: أهو صائم؟ قالوا: لا، ولكنه يكره هذه الألوان، فأقبل الحسن عليه وقال: يا فرقد، ترى لعاب النحل بلباب البرّ يخالط السمن يعيبه مسلم. وعنه أنه قيل له: فلان لا يأكل الفالوذ ويقول: لا أؤذى شكره. قال: أفيشرب الماء البارد؟ قالوا: نعم. قال: إنه جاهل، إن نعمة الله عليه في الماء البارد أكثر من نعمته عليه في الفالوذ. وعنه أن الله تعالى أذب عباده فأحسن أديهم. قال الله تعالى (لينفق ذو سعة من سعته) ما عاب الله قوما وسع عليهم الدنيا فتنعموا وأطاعوا، ولا عذر قوما زواها عنهم فعصوه (ولا تعبدوا) ولا تعدوا حدود ما أحل الله لكم إلى ما حرم عليكم. أو ولا تسرفوا في تناول الطيبات. أو جعل تحريم الطيبات اعتدाम وظلماً، فنهى عن الاعتداء ليدخل نعمته النهى عن تحريمها دخولاً أو لئلا يوروده على عقبه أو أراد ولا تعتدوا بذلك (وكلوا مما رزقكم الله) أى من الوجوه الطيبة التي تسمى رزقاً (حلالاً) حال مما رزقكم الله (واتقوا الله) تأكيد للتوصية بما أمر به. وزاده تأكيداً بقوله (الذي أتم به مؤمنون) لأن الإيمان به يوجب التقوى في الانتهاء إلى ما أمر وعما نهى عنه.

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّرتَهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفْرَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ

تَشْكُرُونَ ٨٩

اللغو في اليمين: الساقط الذي لا يتعلق به حكم: واختلف فيه، فمن عائشة رضى الله عنها أنها سئلت عنه فقالت: هو قول الرجل لا والله، بلى والله، ^(١) وهو مذهب الشافعي. وعن مجاهد: هو الرجل يخلف على الشيء يرى أنه كذلك وليس كما ظن. وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله (بما عقدتم الإيمان) بتعقيدكم الإيمان وهو توثيقها بالقصد والنية. وروى أن الحسن رضى الله عنه سئل عن لغو اليمين وكان عنده الفرزدق فقال: يا أبا سعيد، دعني أجب عنك فقال:

(١) أخرجه البخاري ومالك من حديثها دون قوله. سئلت، ورواه أبو داود عن طريق عطاء عنها مرفوعاً وموقوفاً. وصحح الدارقطني الموقوف

وَلَسْتُ بِمُتَأَخِّذٍ بِلَفْوِ تَقْوَاهُ إِذَا لَمْ تَعْمَدْ عَاقِدَاتِ الْعَزَائِمِ ^(١)

وقرئ: عقدتم، بالتخفيف. وعاقدتهم. والمعنى: ولكن يؤاخذكم بما عقدتم إذا حنثتم. لحذف وقت المؤاخضة. لأنه كان معلوما عندهم، أو بنكت ما عقدتم، لحذف المضاف (فكفارته) فكفارة نكته. والكفارة: الفعلة التي من شأنها أن تكفر الخطيئة أي تسترها (من أوسط ما تطعمون) من أقصده، لأن منهم من يسرف في إطعام أهله. ومنهم من يقرر، وهو عند أبي حنيفة رحمه الله نصف صاع من بر أو صاع من غيره لكل مسكين، أو يغديهم ويعشيهم. وعند الشافعي رحمه الله: مد لكل مسكين. وقرأ جعفر بن محمد: أها ليكم، بسكون الياء، والأهالي: اسم جمع لأهل: كالليالي في جمع ليلة، والأراضي في جمع أرض. وقولهم وأهلون، كقولهم وأرضون، بسكون الراء. وأما تسكين الياء في حال النصب فللتخفيف، كما قالوا: رأيت معدي كرب، تشبها للياء بالالف (أو كسوتهم) عطف على محل (من أوسط) ^(٢) وقرئ بضم الكاف، ونحوه: قدوة في قدوة، وأسوة في إسوة، والكسوة ثوب يغطي العورة، وعن ابن عباس رضي الله عنه كانت العبادة تجزئ يومئذ. وعن ابن عمر: إزار أو قيصر أو رداء أو كساء. وعن مجاهد: ثوب جامع. وعن الحسن: ثوبان أبيضان. وقرأ سعيد بن المسيب واليماني: أو كآسوتهم، بمعنى: أو مثل ما تطعمون أهلكم إسرافا كان أو تقتيرا. لا تنقصونهم عن مقدار نفقتهم، ولكن تواسون بينهم وبينهم. فإن قلت: ما محل الكاف؟ قلت: الرفع، تقديره: أو طعامهم كآسوتهم، بمعنى: كمثل طعامهم إن لم يطعموهم الأوسط (أو تحرير رقبة) شرط الشافعي رحمه الله الإيمان قياسا على كفارة القتل. وأما أبو حنيفة وأصحابه، فقد جوزوا تحرير الرقبة الكافرة في كل كفارة سوى كفارة القتل. فإن قلت: ما معنى أو؟ قلت: التخيير وإيجاب إحدى الكفارات الثلاث على الإطلاق، بآيتها أخذ المكفر فقد أصاب (فمن لم يجد) إحداها (فصيام ثلاثة أيام) متتابعات عند أبي حنيفة رحمه الله، تمسكا بقراءة أبي وابن مسعود رضي الله عنهما: فصيام ثلاثة أيام متتابعات. وعن مجاهد: كل صوم متتابع إلا قضاء رمضان. ويخير في كفارة اليمين (ذلك) المذكور ^(٣) (كفارة أيمانكم) ولو قيل: تلك كفارة أيمانكم، لكان صحيحا بمعنى تلك الأشياء

(١) للفرزدق روى أن الحسن رضي الله عنه سئل عن لفو اليمين، فقال الفرزدق: دغى أجب عنك يا أبا سعيد، وقال البيت، أي لست مؤاخذا باللفو أي الرافض من الكلام. وتعمد: أصله تعمد، حذف منه إحدى التامين. وهذا في معنى الاستثناء المنقطع. وعاقدات العزائم: الجازمات. ونسبة الجزم إليها مجاز عقل.

(٢) قوله: د على محل من أوسط، قد يقال هذا إنما يناسب القراءة الآتية أو كآسوتهم ولكن عبارة النسق عطف على إطعام أو على محل من أوسط. ووجهه أن (من أوسط) بدل من (إطعام) وبالدل هو المقصود في الكلام اهـ (ع)

(٣) قال مجاهد: «المشار إليه هو المذكور فيما تقدم ولو قيل... الخ»، قال أحد: بل في هذه الآية وجه =

أو لتأنيث الكفارة . والمعنى ﴿إذا حلفت﴾ وحنثتم . فترك ذكر الحنث لوقوع العلم بأن الكفارة إنما تجب بالحنث في الحلف ، لا بنفس الحلف . والتكفير قبل الحنث لا يجوز عند أبي حنيفة وأصحابه ويجوز عند الشافعي بالمال إذا لم يعص الحانث ﴿واحفظوا أيمانكم﴾ فبروا فيها ولا تحنثوا ^(١) أراد الأيمان التي الحنث فيها معصية ، لأن الأيمان اسم جنس يجوز إطلاقه على بعض الجنس وعلى كله . وقيل : احفظوها بأن تكفروها . وقيل : احفظوها كيف حلفت بها ، ولا تنسوها تهوانا بها ﴿كذلك﴾ مثل ذلك البيان ﴿يبين الله لكم آياته﴾ أعلام شريعته وأحكامه ﴿لعلكم تشكرون﴾ نعمته فيما يعلمكم ويسهل عليكم المخرج منه

بِأَيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ^(٩٠) إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ ^(٩١)

أكد تحريم الخمر والميسر وجوها من التأكيد ^(١) منها تصدير الجملة بإنما ، ومنها أنه قرنهما بعبادة الأصنام ، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام « شارب الخمر كعابد الوثن » ^(٢) ومنها أنه

== لطيف المأخذ في الدلالة على صحة ونوع الكفارة بعد اليمين وقبل الحنث وهو المشهور من مذهب مالك ، وبيان الاستدلال بها أنه جمل ما بعد الحلف ظارفا لوقوع الكفارة المعتبرة شرعا ، حيث أضاف إلقاء إلى مجرد الحلف . وليس في الآية إيجاب الكفارة حتى يقال : قد اتفق على أنها إنما تجب بالحنث ، فتعين تقديره مضافا إلى الحلف ، بل إنما نطقت بشرعية الكفارة ووقعها على وجه الاعتبار ، إذ لا يعطي قوله (ذلك كفارة أيمانكم) إيجابا ، إنما يعطي صحة واعتبارا ، والله أعلم . وهذا انتصار على من منع التكفير قبل الحنث مطلقا ، وإن كانت اليمين على بر والأقوال الثلاثة في مذهب مالك ، إلا أن القول المنصور هو المشهور .

(١) عاد كلامه . قال : « واحفظوا أيمانكم ، أي فبروا فيها ... الخ » قال أحمد : وفي هذا التأويل إشعار بأن الشاك في صورة اليمين بعد تحقق أصلها يشدد عليه ويؤاخذ بالأحوط ، فأرشد الله إلى حفظ اليمين لئلا يفنى أمره إلى أن يلزم في ظاهر الأمر على وجه الاحتياط ما لم يصدر منه في علم الله تعالى ، كالذي يحلف بالطلاق وينسى هل قيده بالثلاث مثلا أو أطلقه ، فيلزمه الثلاث على المذهب المشهور . ويحتمل أن يكون في علم الله تعالى أنه إنما حلف بالطلاق مطلقا ، فأرشد إلى الحفظ لئلا يجره النسيان إلى هذا التشديد . والمراد بالأيمان كل ما ينطلق عليه يمين ، سواء كان حلفا بالله أو بغيره بما يلزم في الشرع حكما والله أعلم .

(٢) قال محمود : « أكد الله تحريم الخمر والميسر وجوها من التأكيد منها ... الخ » قال أحمد : ويجوز عرد الضمير إلى الرجس الذي انطوى على سائر ما ذكر والله أعلم .

(٣) أخرجه البزار من حديث مجاهد عن عبد الله بن عمرو بهذا . رواه الحرث بن أسامة وأبو نعيم في الحلية من رواية الحسن عن عبد الله بن عمرو به . وفيه الخليل بن زكريا وفي الذي قبله ثابت بن محمد وهو أصح حالا من ==

جعلهما رجسا، كما قال تعالى (فاجتنبوا الرجس من الأوثان) ومنها أنه جعلهما من عمل الشيطان. والشيطان لا يأتي منه إلا الشر البحت، ومنها أنه أمر بالاجتناب. ومنها أنه جعل الاجتناب من الفلاح. وإذا كان الاجتناب فلاحاً، كان الارتكاب خيبة ومحقة. ومنها أنه ذكر ما ينتج منهما من الوبال، وهو وقوع التعادى والتباغض من أصحاب^(١) الخمر والقمر، وما يؤدىان إليه من الصّدعن ذكر الله، وعن مراعاة أوقات الصلاة. وقوله ﴿فهل أنتم متهون﴾ من أبلغ ما ينهى به، كأنه قيل: قد تلى عليكم ما فيهما من أنواع الصوارف والموانع، فهل أنتم مع هذه الصوارف متهون. أم أنتم على ما كنتم عليه، كأن لم تعظوا ولم توجروا؟ فإن قلت: إلّا ما يرجع الضمير في قوله (فاجتنبوه)؟ قلت: إلى المضاف المحذوف، كأنه قيل: إنما شأن الخمر والميسر أو تعاطيهما أو ما أشبه ذلك. ولذلك قال (رجس من عمل الشيطان) فإن قلت لم جمع الخمر والميسر مع الانصاب والأزلام أولاً ثم أفردهما آخراً^(٢)؟ قلت: لأن الخطاب مع المؤمنين. وإيمانهم عما كانوا يتعاطونه من شرب الخمر واللعب بالميسر، وذكر الانصاب والأزلام لتأكيد تحريم الخمر والميسر، وإظهار أنّ ذلك جميعاً من أعمال الجاهلية وأهل الشرك، فوجب اجتنابه بأسره، وكأنه لامبائية بين من عبد صنماً وأشرك بالله في علم الغيب، وبين من شرب خمراً أو قامر، ثم أفردهما بالذكر ليرى أن المقصود بالذكر الخمر والميسر. وقوله ﴿وعن الصلاة﴾ اختصاص للصلاة من بين الذكر كأنه قيل: وعن الصلاة خصوصاً.

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عَلَى
رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ ﴿٩٢﴾

== الخليل. ولا ينافي ما جاء من حديث أبي هريرة «بلفظ» مدين خمر كعابد وثن. وإسناده جيد، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن سليمان الأصهباني عن سميل عن أبيه عنه به. ورواه ابن حبان من حديث ابن عباس بهذا اللفظ. وقال الشيبه أن يكون فيمن استحلها. وفي مسند إسحاق ومن رواية عمر بن عبد العزيز عن بعض أصحابه، بلفظ «من شرب الخمر فمات كعابد وثن» وللطبراني في الأوسط من حديث أنس بلفظ «المقيم على الخمر كعابد وثن» وإسناده ضعيف.

(١) قوله «من أصحاب» لعله بين أصحاب. (ع)

(٢) عاد كلامه. قال: «فإن قلت لم جمع الخمر والميسر مع الانصاب... الخ» قال أحد: ويرشد إلى أن المقصود الخمر والميسر خاصة، لأنهم إنما كانوا يتعاطونهما خاصة الآية الأخرى وهي قوله (يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما) فخصهما بالذكر ولم يثبت النهي عنهما، فلذلك ورد أن قوما تركوها لما فيها من الإثم، وقوما بقوا على تعاطيها لما فيها من المنافع، ثم نزلت هذه الآية جازمة بالنهي، والله أعلم.

﴿واحذروا﴾ وكونوا حذرين خاشين، لأنهم إذا حذروا دعاهم الحذر إلى اتقاء كل سيئة وعمل كل حسنة. ويجوز أن يراد: واحذروا ما عليكم في الخمر والميسر، أو في ترك طاعة الله والرسول ﴿فإن توليتم فاعلموا﴾ أنكم لم تضروا بتوليكم الرسول، لأن الرسول ما كلف إلا البلاغ المبين بالآيات، وإنما ضررتم أنفسكم حين أعرضتم عما كلفتم.

لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَعَمِلُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٣﴾

رفع الجناح عن المؤمنين في أى شيء طعموه من مستلذات المطاعم ومشتهياتها ﴿إذا ما اتقوا﴾ ما حرم عليهم منها ﴿وآمنوا﴾ وثبتوا على الإيمان والعمل الصالح وازدادوه ﴿ثم اتقوا وآمنوا﴾ ثم ثبتوا على التقوى والإيمان ﴿ثم اتقوا وأحسنوا﴾ ثم ثبتوا على اتقاء المعاصي وأحسنوا أعمالهم، أو أحسنوا إلى الناس: واسوهم بما رزقهم الله من الطيبات. وقيل لما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة: يا رسول الله، فكيف يا خواتنا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر يوماً كلون مال الميسر؟ فنزلت. يعنى أن المؤمنين لا جناح عليهم في أى شيء طعموه من المباحات إذا ما اتقوا المحارم. ثم اتقوا وآمنوا، ثم اتقوا وأحسنوا، على معنى: أن أولئك كانوا على هذه الصفة ثناء عليهم وحمداً لأحوالهم في الإيمان والتقوى والإحسان. ومثاله أن يقال لك: هل على زيد فيما فعل جناح؟

(١) أخرجه أحمد من رواية ابن وهب مولى أبي هريرة قال: حرمت الخمر ثلاث مرات قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر. فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك. فأنزل الله تعالى (يسألونك عن الخمر والميسر الآية) فقال الناس: لم تحرم علينا، إنما قال: فيها إثم كبير فكانوا يشربون الخمر، حتى كان يوم من الأيام صلى رجل من المهاجرين المغرب، غفل في قراءته. فأنزل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى) فكانوا يشربونها حتى يأتي أحدهم الصلاة وهو مفيق، فنزلت (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر - الآية) فقالوا: اتينا يارب. وقال الناس: يا رسول الله، ناس قتلوا في سبيل الله أو ماتوا على فرشهم كانوا يشربون الخمر ويأكلون الميسر وقد جعله الله رجساً من عمل الشيطان. فأنزل الله (ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح - الآية) فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لو حرمت عليهم لتركوها كما تركتم، إسناده ضعيف، فإنه من رواية أبي معشر عن أبي وهب. وأبو معشر ضعيف. وروى الطبري من حديث علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال في قوله تعالى (ليس على الذين آمنوا الآية) قالوا: يا رسول الله: ما تقول في إخواننا الذين ماتوا كانوا يشربون الخمر، ويأكلون الميسر. فأنزل الله الآية وفي المتنق عليه عن حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال: كنت ساق القوم في منزل أبي طلحة - وكان مخرم يومئذ الفضيخ فأمر منادياً فنادى: ألا إن الخمر قد حرمت - الحديث. قال بعض القوم: قد قتل فلان وفلان وفلان وهي في بطونهم فأنزل الله (ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا... الآية)

فتقول - وقد علت أن ذلك أمر مباح - : ليس على أحد جناح في المباح ، إذا اتقى المحارم ، وكان مؤمناً محسناً ، تريد : أن زيداً اتقى مؤمناً محسناً ، وأنه غير مؤاخذ بما فعل .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَسِبُوا نَسَبَكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ
وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنْ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ قَوْلَهُ

عَذَابُ الْيَمِّ ٩٤

نزلت عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد وهم محرمون ، وكثر عندهم حتى كان يغشاهم فيراحهم فيستمكنون من صيده ، أخذوا بأيديهم وطعنوا برماحهم ﴿ ليعلم الله من يخافه بالغيب ﴾ ليميز من يخاف عقاب الله وهو غائب منتظر في الآخرة فيبقى الصيد ، عن لا يخافه فيقدم عليه ﴿ فمن اعتدى ﴾ فساد ﴿ بعد ذلك ﴾ الابتلاء فالوعيد لاحق به ، فإن قلت : ما معنى التقليل والتصغير ^(١) في قوله ﴿ بشيء من الصيد ﴾ ؟ قلت : قلل وصغر ليعلم أنه ليس بفتنة من الفتن العظام التي تدحض عندها أقدام الثابتين ، كالابتلاء ببذل الأرواح والأموال ، وإنما هو شبيه بما ابتلى به أهل أيلة من صيد السمك ، وأنهم إذا لم يثبتوا عنده فكيف شأنهم عند ما هو أشد منه . وقرأ إبراهيم : يناله ، بالياء .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمَّداً
فَجَزَاءٌ مِمَّا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَفَّةِ

(١) قال محمود : « إن قلت ما معنى التقليل والتصغير ... الخ » قال أحمد : وتدرج هذه الصيغة بعينها في الفتن العظيمة في قوله تعالى ﴿ ولتبلونكم بشيء من الخراف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثبات ﴾ وبشر الصابرين ﴿ فلا خفاء في عظم هذه البلايا والمحن التي يستحق الصابر عليها أن يبشر ، لأنه صبر على عظيم . فقول الرخصى إذا » إنه قال وصغر تنبيها على أن هذه الفتنة ليست من الفتن العظام مدفوعة باستعمالها مع افتقار المتفق على عظمها . والظاهر - والله أعلم - أن المارد بما يشعر به اللفظ من التقليل والتصغير ، تنبيه على أن جميع ما يقع الآية لاء به من هذه البلايا بعض من كل بالنسبة إلى مقدور الله تعالى ، وأنه تعالى قادر على أن يكون ما يبلوهم به من ذلك أعظم مما يقع وأهول ، وأنه مهما اندفع عنهم مما هو أعظم في المقدور ، فانما يدفع عنهم إلى ما هو أخف وأسهل ، لطفا بهم ورحمة : ليكون هذا التنبيه باعثا لهم على الصبر وحاملا على الاحتمال ، والذي يرشد إلى أن هذا مراد أن سبق التوعد بذلك لم يكن إلا ليكونا متوطئين على ذلك عند وقوعه ، فيكون أيضا باعثا على تحمله ، لأن مفاجأة المكروه بفتنة أصعب ، والانداز به قبل وقوعه مما يسهل وقعه ، وحاصل ذلك لطيف في القضاء ، فسبحان اللطيف بمبادءه . وإذا فكر العاقل فيما يبتلى به من أنواع البلايا ، وجد المدفع عنه منها أكثر إلى ما لا يقف عنده غاية . فمسأل الله العفو والعافية واللعف في المقدور .

أَوْ كَفَّرَ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدَلَ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ
عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَعَنْتَهُمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴿٩٥﴾

﴿حرم﴾ محرمون، جمع حرام، كروح في جمع رداح. والتعمد: أن يقتله وهو ذاكر لإحرامه، أو عالم أن ما يقتله مما يحرم عليه قتله، فإن قتله وهو ناس لإحرامه أو رمى صيداً وهو يظن أنه ليس بصيد فإذا هو صيد، أو قصد برمي غير صيد فعُدل السهم عن رميته فأصاب صيداً فهو مخطئ. فإن قلت: فحظورات الإحرام يستوى فيها العمد والخطأ، فما بال التعمد مشروطاً في الآية؟ قلت: لأن مورد الآية فيمن تعمد؛ فقد روى أنه عن لم في عمرة الحديبية حمار وحش، فحمل عليه أبو اليسر فطعن به برحه فقتله، فقيل له: إنك قتلت الصيد وأنت محرم فزلت ولأن الأصل فعل التعمد، والخطأ لاحق به للتغليظ. وبدل عليه قوله تعالى (ليذوق وبال أمره) (ومن عاد فينتقم الله منه) وعن الزهري: نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ وعن سعيد بن جبير: لا أرى في الخطأ شيئاً أخذوا باشتراط العمد في الآية. وعن الحسن روايتان ﴿جزاء مثل ما قتل﴾ برفع جزاء ومثل جميعاً، بمعنى: فعليه جزاء يماثل ما قتل من الصيد، وهو عند أبي حنيفة قيمة المصيد يقوم حيث صيد. فإن بلغت قيمته ثمن هدى، فخير بين أن يهدي من النعم ما قيمته قيمة الصيد، وبين أن يشتري بقيته طعاماً، فيعطى كل مسكين نصف صاع من برّ أو صاع من غيره، وإن شاء صام عن طعام كل مسكين يوماً، فإن فضل ما لا يبلغ طعام مسكين صام عنه يوماً أو تصدق به. وعند محمد والشافعي رحمهما الله مثله نظيره من النعم، فإن لم يوجد له نظير من النعم عدل إلى قول أبي حنيفة رحمه الله. فإن قلت: فما يصنع من يفسر المثل بالقيمة بقوله ﴿من النعم﴾ وهو تفسير للبطل، وبقوله: هدياً بالغ الكعبة؟ قلت: فخير من أوجب القيمة بين أن يشتري بها هدياً أو طعاماً أو يصوم، كما خير الله تعالى في الآية. فكان قوله (من النعم) بياناً للهدى المشتري بالقيمة في أحد وجوه التخيير؛ لأن من قوم الصيد واشتري بالقيمة هدياً فأهداه، فقد جرى بمثل ما قتل من النعم. على أن التخيير الذي في الآية بين أن يجزى بالهدى أو يكفر بالإطعام أو بالصوم، إنما يستقيم استقامة ظاهرة بغير تعسف إذا قوم ونظر بعد التقويم أى الثلاثة يختار، فأما إذا عمد إلى النظر وجعله الواجب وحده من غير تخيير - فإذا كان شيئاً لا نظير له قوم حينئذ، ثم يخير بين الإطعام والصوم - ففيه نبؤ عما في الآية. ألا ترى إلى قوله تعالى (أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً) كيف خير بين الأشياء الثلاثة، ولا سبيل إلى ذلك إلا بالتقويم. وقرأ عبد الله: جزاؤه مثل ما قتل، وقرئ: جزاء مثل ما قتل، على الإضافة، وأصله: جزاء مثل ما قتل، بنصب مثل بمعنى: فعليه أن يجزى مثل ما قتل، ثم أضيف كما تقول:

عجبت من ضرب زيد، وقرأ السلي على الأصل وقرأ أحمد بن مقاتل، فجزاء مثل ما قتل، بنصبهما، بمعنى : فليجز جزاء مثل ما قتل . وقرأ الحسن : من النعم ، بسكون العين ، استقل الحركة على حرف الحلق فسكنه ﴿ يحكم به ﴾ بمثل ما قتل ﴿ ذوا عدل منكم ﴾ حكمان عادلان من المسلمين . قالوا : وفيه دليل على أن المثل القيمة ، لأن التقويم مما يحتاج إلى النظر والاجتهاد دون الأشياء المشاهدة . وعن قبيصة أنه أصاب ظيماً وهو محرم فسأل عمر ، فشاور عبد الرحمن بن عوف ، ثم أمره بذبح شاة ، فقال قبيصة لصاحبه : والله ما علم أمير المؤمنين حتى سألت غيره ، فأقبل عليه ضرباً بالدرّة وقال : أتغمص الفتيا وتقتل الصيد وأنت محرم . قال الله تعالى ﴿ يحكم به ذوا عدل منكم ﴾ فأما عمر ، وهذا عبد الرحمن ^(١) . وقرأ محمد بن جعفر ذو عدل منكم ، أراد يحكم به من يعدل منكم ولم يرد الوحدة . وقيل أراد الإمام ﴿ هدياً ﴾ حال عن جزاء فيمن وصفه بمثل ، لأن الصفة خصصته فقرّبه من المعرفة ، أو بدل عن مثل فيمن نصبه ، أو عن محله فيمن جزه . ويجوز أن ينتصب حالاً عن الضمير في به . ووصف هدياً بـ ﴿ بالغ الكعبة ﴾ لأن إضافته غير حقيقية . ومعنى بلوغه الكعبة أن يذبح بالحرم ، فأما التصديق به فحيث شئت عند أبي حنيفة ، وعند الشافعي في الحرم : ثم يرفع (كفارة) من ينصب جزاء ؟ قالت : يجعلها خبر مبتدأ محذوف ، كأنه قيل : أو الواجب عليه كفارة . أو يقدر : فعليه أن يحزى جزاء أو كفارة ، فيعطفها على أن يحزى . وقرئ : أو كفارة طعام مساكين على الإضافة . وهذه الإضافة مبيّنة ، كأنه قيل : أو كفارة من طعام مساكين ، كقولك : خاتم فضة ، بمعنى خاتم من فضة . وقرأ الأعرج : أو كفارة طعام مساكين . وإنما واحد ، لأنه واقع موقع التبيين ، فاكتفى بالواحد الدال على الجنس . وقرئ : أو عدل ذلك ، بكسر العين . والفرق بينهما أن عدل الشيء ما عادله من غير جنسه ، كالصوم والإطعام . وعدله ما عدل به في المقدار ، ومنه عدل الحمل ، لأن كل واحد منهما عدل بالآخر حتى اعتدلا . كأن المفتوح تسمية بالمصدر ، والمكسور بمعنى المفعول به ، كالذبح ونحوه ، ونحوهما الحمل والحمل . و﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى الطعام ﴿ وصياماً ﴾ تمييز للعدل كقولك : لي مثله رجلاً . والخيار في ذلك إلى قاتل الصيد عند أبي حنيفة وأبي يوسف . وعند محمد إلى الحكيم ﴿ ليدوق ﴾ متعلق بقوله (جزاء) أي فعليه أن يحازي أو يكفر ، ليدوق سوء عاقبة هتكه لحرمة الإحرام . والوبال : المكروه والضرر الذي يناله في العاقبة من عمل سوء لثقله عليه ، كقوله تعالى ﴿ فأخذناه أخذاً ويلاً ﴾ ثقيلًا . والطعام الويل : الذي يثقل على المعدة فلا يستمرأ ﴿ عفا الله عما سلف ﴾ لكم من الصيد في حال الإحرام قبل أن تراجعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسألوه عن جوازه . وقيل : عما سلف لكم في الجاهلية منه ، لأنهم كانوا متعبدين بشرائع من قبلهم وكان الصيد فيها محرماً ﴿ ومن عاد ﴾ إلى قتل الصيد وهو محرم بعد

(١) رواه عبد الرزاق عن معمر عن عبد الملك بن عمير فذكره . وفيه الزيادة التي في آخره .

نزول النهي (فينتقم الله منه) ينتقم : خبر مبتدأ محذوف تقديره - فهو ينتقم الله منه ، ولذلك دخلت الفاء . ونحوه (فمن يؤمن بربه فلا يخاف) يعني ينتقم منه في الآخرة . واختلف في وجوب الكفارة على العائد ، فمن عطاء وإبراهيم وسعيد بن جبير والحنن : وجوبها ، وعليه عامة العلماء . وعن ابن عباس وشرح : أنه لا كفارة عليه تعلقاً بالظاهر ، وأنه لم يذكر الكفارة

أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ

الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩٦﴾

(صيد البحر) مصيدات البحر مما يؤكل وما لا يؤكل (وطعامه) وما يطعم من صيده والمعنى : أحل لكم الانتفاع بجميع ما يصاد في البحر ^(١) ، وأحل لكم أكل المساكين منه وهو السمك وحده عند أبي حنيفة . وعند ابن أبي ليلى جميع ما يصاد منه ، على أن تفسير الآية عنده أحل لكم صيد حيوان البحر وأن تطعموه (متاعاً لكم) مفعول له ، أى أحل لكم تمتعاً لكم وهو في المفعول له بمنزلة قوله تعالى (ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة) في باب الحال ، لأن قوله (متاعاً لكم) مفعول له مختص بالطعام ، كما أن نافلة حال مختصة يعقوب ، يعني أحل لكم طعامه تمتعاً لتنائكم ^(٢) ، يأكلونه طرياً ، ولسيارتكم يتزودونه قديداً ، كما تزود موسى عليه السلام الحوت في مسيره إلى الحضرة عليهما السلام . وقرئ : وطعمه . وصيد البر : ما صيد فيه ، وهو ما يفرخ فيه وإن كان يعيش في الماء في بعض الأوقات ، كطيور الماء عند أبي حنيفة . واختلف فيه ^(٣) فمنهم من حرم على المحرم كل شيء يقع عليه اسم الصيد ، وهو قول عمر وابن عباس ، وعن أبي هريرة وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير : أنهم أجازوا للمحرم أكل ما صاده الحلال ، وإن صاده لأجله . إذا لم يدل ولم يشر ، وكذلك ما ذبحه قبل إحرامه وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه رحمه الله . وعند مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله : لا يباح له ما صيد لأجله . فإن قلت : ما يصنع

(١) قوله « جميع ما يصاد في البحر » لعله من . (ع)

(٢) قوله « تمتعاً لتنائكم يأكلونه » أى للتوطين منكم . يقال : تنأ بالبلد توطنه ، فهو تناء ، وهم تناء . أفاده الصحاح ، وسيأتي للفسر في قوله تعالى (قد علم كل أناس مشربهم) أن الأناس اسم جمع غير تكسير . نحو رجال وتاء وتؤام . ويجوز أن يقال : إن الأصل الكسر والتكسير ، والضمه بدل من الكسرة . (ع)

(٣) قال محمود واختلف في المراد بالتحريم ... الخ قال أحمد : وتخصيص عموم الآية لازم على كلتا الطائفتين لأن مالكاً رضي الله عنه يميز أكل المحرم لصيد البر ، إذا صاده حلال لنفسه ، أو لحلال ، فلا بد إذا على مذهبه من تخصيص العموم بخصوص ، غاية ذلك أن صورة التخصيص على مذهب أبي حنيفة ، تكون أكثر منها على مذهب مالك ، لأنه يميز أكل ما صاده الحلال من أجل المحرم كما نقل عنه ، فيريد على مذهب مالك بهذه الصورة ، والله أعلم .

أبو حنيفة بعموم قوله : صيد البر ؟ قلت قد أخذ أبو حنيفة رحمه الله بالمفهوم من قوله : (وحرم عليكم صيد البر ما دمت حراماً) لأن ظاهره أنه صيد المحرمين دون صيد غيرهم ، لأنهم المخطوبون فكانت قيل : وحرم عليكم ما صدتم في البر ، فيخرج منه مصيد غيرهم ، ومصيدهم حين كانوا غير محرمين . ويدل عليه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) وقرأ ابن عباس رضي الله عنه : وحرم عليكم صيد البر ، أي الله عز وجل . وقرئ (ما دمت) بكسر الدال ، فيمن يقول دام يدام .

جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ فِيمَا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهُدْيَ وَالْقَلَادَ ذَلِكَ لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٩٧﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٨﴾

(البيت الحرام) عطف بيان على جهة المدح ، لا على جهة التوضيح ، كما تجيء الصفة كذلك (قياماً للناس) انتعاشاً لم^(١) في أمر دينهم ودنياهم ، ونهوضاً إلى أغراضهم ومقاصدهم في معاشهم ومعادهم ، لما يتم لهم من أمر حجهم وعمرتهم وتجارتهن ، وأنواع منافعهن . وعن عطاء ابن أبي رباح : لو تركوه عاماً واحداً لم ينظروا ولم يؤخروا (والشهر الحرام) الشهر الذي يؤدي فيه الحج ، وهو ذو الحجة ، لأن اختصاصه من بين الأشهر بإقامة موسم الحج فيه شأناً قد عزفه الله تعالى . وقيل عني به جنس الأشهر الحرم (والهدى والقلاد) والمقلد منه خصوصاً

(١) قال محمود : د معنى قياماً للناس : انتعاشاً لهم في أمر دينهم ودنياهم . . . الخ ، قال أحمد : وفي هذه الآية ما يبعد تأويلين من التأويلات الثلاثة المذكورة في قوله أول هذه السورة (لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلاد) فإن حمل القلاد ثم على ظاهرها ، وتأويل صرف الاحلال إلى مواقعها من الملة - كقوله (ولا يدين زينهن إلا مظهر منها) يريد مواقع الزينة ، والنهي عن إحلال القلاد يشبهه ، كأنه قال : لا تحلوا فلانداً فضلاً عنها - متعذر في هذه الآية ، لأنها وردت في سياق الامتنان بما جعله الله قياماً للناس من هذه الأمور الممدودة ، وقد خص المنة بالدين في قوله (والدين جعلناهما لكم من شعائر الله لكم فيها خير . . . الآية) ولا يلبق بسياق الامتنان الخروج من الأعلى إلى الأدنى ، حتى يقع الامتنان بالمقلد ثم بالقلاد ، بل ذلك لا يتفق في سياق النهي أن يخرج من النهي عن الأعلى إلى التشديد بالنهي عن الأدنى . وأما التأويل الآخر - وهو بقاء القلاد على حقيقتها وصرف الاحلال المنهى عنه إليها حقيقة - أي لا تتعرضوا للقلاد ولا تنتفعوا بها ، كما قال عليه الصلاة والسلام « ألق قلانداً في دمها وخل بين الناس وبينها » - فتعذر أيضاً بما بعد به الذي قبله . وأما التأويل الثالث - وهو حلها على ذوات القلاد - فلا يتفق بالاثنتين فيتمين المصير إليه . ومن ثم لم يذكر الزمخشري في هذه الآية سواء . ووجه صلاحيته وظهوره فيها : أن الفرض في سياق النهي أفراداً بالذكر وتخصيصه بالنهي ، بعد أن اندرج مع غيره في النهي ، فكانت نهى = خصوصيته مرتين . والفرض في سياق الامتنان أيضاً ذلك ، وهو تكرير المنة به مندرجاً في العموم ومخصوصاً بالذكر . وأيضاً فيلحق في الامتنان الترتي من الأدنى إلى الأعلى ، بخلاف النهي . والله أعلم .

وهو البدن ، لأن الثواب فيه أكثر ، وبهاء الحج معه أظهر ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى جعل الكعبة قياماً للناس ، أو إلى ما ذكر من حفظ حرمة الإحرام بترك الصيد وغيره ﴿ لتعلموا أن الله يعلم ﴾ كل شئ . وهو عالم بما يصلحكم وما ينعشكم بما أمركم به وكلفكم ﴿ شديد العقاب ﴾ لمن انتهك محارمه ﴿ غفور رحيم ﴾ لمن حافظ عليها .

مَا عَلَى الرُّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٩٩﴾
﴿ ما على الرسول إلا البلاغ ﴾ تشديد في إيجاب القيام بما أمر به ، وأن الرسول قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ ، وقامت عليكم الحجة ، ولزمتكم الطاعة ، فلا عذر لكم في التفريط .

قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَأَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ
يَأُولَى الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠٠﴾

البون بين الخبيث والطيب بعيد عند الله تعالى ^(١) وإن كان قريباً عندهم ، فلا تعجبوا بكثرة الخبيث حتى تؤثره لكثرتهم على القليل الطيب ، فإن ماتوهمونه في الكثرة من الفضل لا يوازى نقصان في الخبيث ، وفوات الطيب ، وهو عام في حلال المال وحرامه ، وصالح العمل وطالحه . وصحيح المذاهب وفاسدها ، وجيد الناس ورديهم ﴿ فاتقوا الله ﴾ وآثروا الطيب ، وإن قل ، على الخبيث وإن كثر . ومن حق هذه الآية أن تكفح بها وجوه المجبرة ^(٢) إذا افتخروا بالكثرة كما قيل :

(١) قال محمود : « البون بين الخبيث والطيب بعيد عند الله ... الخ » قال أحمد رحمه الله : وقد ثبت شرعاً أن أكثر أهل الجنة من هذه الأمة . وقد اعترف للقدرية أنهم قليل فيها ، وشذوذ بالنسبة إلى من عداهم من الطوائف والأمر بهذه المثابة ، وهم أيضاً يمتقدون أنهم الفرقة الناجية الموعودون بالجنة لاغيرهم ، إذ كل من عداهم - على طمعهم الفاسد - مخلد في النار مع الكفار ، فعلى هذا تكون هذه الطائفة الشاذة القليلة أكثر أهل الجنة ، وحاشا لله أن يستمر ذلك على عقل عاقل محصل ، مطلع على ما ورد في السنن من الآثار المسكخة لهذا الظن الفاسد بالرد والتكذيب . ومن هم المنزلة حتى يترامى طمعهم على هذا الحد ؟ وهذا الاستنباط الذي استنبطه الزحشرى من أن المراد بالطيب هذا النفر المعتزلى . من قبيل القول بأن المراد في قوله تعالى ﴿ لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير ﴾ أهل الحديث وأصحاب الرأي ، يعنى الحقيقة . وقد أغاظ في تفسير هذه الآية على من قال ذلك وعده من البدع ، وما هو قد ابتدع قريباً منه في حمله الطيب في هذه الآية على الفريق المعتزلى . بل والله شرأ من تلك المقالة ، لأنه حمل الخبيث على من عداهم من الطوائف السنية ، نعوذ بالله من ذلك ، ونبرأ من تجريه على السلف والخلف .

(٢) قوله « وأن تكفح بها وجوه المجبرة » يعنى أهل السنة . وهذا غلو من العلامة في التعمص للمعتزلة ، وما كان ينبغي أن يكون منه ، لعدم الداعى إليه هنا . (ع)

وَكَأَثَرٍ بِسَعْدٍ إِنْ سَعَدَا كَثِيرَةٌ وَلَا تَرْجُ مِنْ سَعْدٍ وَقَاءً وَلَا نَصْرًا ^(١)
وكما قيل :

لَا يَدُ هَمَّكَ مِنْ دَهْمَاهُمُ عَدَدٌ فَإِنْ جُلَّهُمْ بَلَّ كَلْمُهُمْ بَقَرٌ ^(٢)

وقيل : نزلت في حجاج اليمامة ، حين أراد المسلمون أن يوقعوا بهم ، فنهوا عن الإيقاع بهم وإن كانوا مشركين .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَإِنْ
تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنْزِلُ الْقُرْءَانُ تُبَدَّلَ لَكُمْ عَمَّا ءَلَّاهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ^(١٠١)

قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ^(١٠٢)

الجملة الشرطية والمعطوفة عليها أعنى قوله ﴿ إِنْ تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ ﴾ ، وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدل لكم ﴿ صفة للأشياء . والمعنى : لا تكثروا مسألة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى تسألوه عن تكاليف شاقة عليكم ، إن أفناكم بها وكلفكم إياها تغمكم وتشق عليكم وتندموا على السؤال عنها . وذلك نحو ما روى أن سراق بن مالك أو عكاشة بن محصن قال : يارسول الله ، الحج علينا كل عام ؟ فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أعاد مسأله ثلاث مرات ، فقال صلى الله عليه وسلم : « ويحك ! ما يؤمنك أن أقول نعم ؟ والله لو قلت : نعم لوجبت » ولو وجبت ما استطعتم ، ولو تركتم لكفرتم ، فاتركوني ما تركتكم ، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ، فإذا أمرتكم بأمر فخذوا منه ما استطعتم » وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ، ^(١) (وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن) وإن تسألوا عن هذه

(١) « سعد » اسم قبيلة . والمعنى : أنه لا نفع فيهم إلا تكثير سواد الجيش . فلا يفون بما وعدوا من النصر ، ولا ينصرون بلا وعد . ويمكن أن المراد الوفاء بحق الشجاعة . فالنصر تفسير . وفي تكرير الاسم . نوع تهكم .

(٢) لم يبق من جل هذا الناس باقية ينالها الوم إلا هذه الصور
لا يدمنك من دهمائهم عدد فإن جُلَّهُمْ بَلَّ كَلْمُهُمْ بَقَرٌ

لأن تمام . يقال : دهم الأمر ، إذا غشي خيره وسد عليه باب الرأي . والدماء : الجماعة الكثيرة المتكاثفة . وأصله من الدمة وهي الظلمة والسواد . يقول : لم يبق من معظم هذا الجمع من الناس بقية يدركها الوم بعد التأمل . إلا هذه الصور والأجسام المشاهدة ، مجردة على العقول ، فلا تفرج من كثرة عدد جماعتهم ، فإن معظمهم كالبقر . بل جميعهم كذلك ، فلا تدبر عندهم لأمر الحرب .

(٣) هذا السياق لم أجد له عن سراق ولا عن عكاشة . فأما سراق فروى مسلم من حديث جابر الطويل في صفة الحج . فقال سراق بن مالك : بن جعشم يارسول الله ، لعامنا هذا . أم للابد ؟ قلت : وهو عند البخاري أيضا

التكاليف الصعبة في زمان الوحي وهو مادام الرسول بين أظهركم يوحى إليه ، تبد لكم . تلك التكاليف الصعبة التي تسوكم . وتأمروا بتحملها « فتعرضون أنفسكم لغضب الله بالتفريط فيها » عفا الله عنها . عفا الله عما سلف . من مسألتكم ، فلا تعرضوا إلى مثلها « والله غفور حلیم » لا يعاجلكم فيما يفرط منكم بمعقوبته . فإن قلت : كيف قال : (لا تسألوا عن أشياء) ثم قال : (قد سألهما) ولم يقل . قد سأل عنها ؟ قلت : الضمير في (سألهما) ليس براجع إلى أشياء حتى تجب تعديته بعن « وإنما هو راجع إلى المسألة التي دل عليها (لا تسألوا) يعني قد سأل قوم هذه المسألة من الأولين « ثم أصبحوا بها » أي بمرجوعها أو بسببها « كافرين » وذلك أن بني إسرائيل كانوا يستفتون أنبياءهم عن أشياء ، فإذا أمروا بها تركوها فلم يكوا .

مَاجَعَلَّ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ

كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثُرُوا لَا يَعْقِلُونَ ١٠٣

كان أهل الجاهلية إذا نتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر ، بحروا أذننها ، أى شقوها

== من وجه آخر عن جابر ، وللذهاني وابن ماجه من حديث سرافقة بن مالك نفسه أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم « يا رسول الله ، عبرتنا هذه لعامتنا أم للأبد ؟ فقال : لا ، بل للأبد . دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة ، وأما عكاشة بن محسن فرواه الطبري وابن مردويه من طريق محمد بن زياد : سمعت أبا هريرة رضى الله عنه يقول « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا أيها الناس ، كتب عليكم الحج ، فقال عكاشة بن محسن الأسدي : أتى كل عام يا رسول الله ؟ فقال : أما أنا لو قلت نعم لوجبت . ولو وجبت ثم تركتم لضللتم . اسكتوا عني ما سكنت عنكم ، فانما ذلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم . فأئزله (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) الآية » وهو أقرب إلى سياق المصنف . دون ما في آخره مما ذكره المصنف فهو في الحديث الآتي . وأخرج الطبري من طريق أبي إسحاق الهجري عن ابن عباس عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن الله كتب عليكم الحج فقال رجل : كل عام يا رسول الله ؟ فأعرض عنه حتى أعاد مرتين أو ثلاثا . فقال : من السائل ؟ فقبل فلان . فقال : والذي نفسي بيده لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما عقتوه . ولو تركتموه لكفرتم . فأئزله الله تعالى هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) وأخرج أيضا من طريق معاوية بن يحيى عن صفوان بن عمرو عن سلم بن عامر عن أبي أمامة أنه سمعه يقول « قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس وقال : كتب عليكم الحج فقام رجل من الأعراب . فذكر الحديث ، وفيه فقال : ويحك ماذا يؤمنك أن أقول نعم ، والله لو قلت نعم لوجبت ، ولو وجبت لكفرتم . وأما بقيته ففينا أخرجه . سلم بن طريق الربيع بن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أيها الناس فرض الله عليكم الحج فخرجوا فقال رجل : أتى كل عام يا رسول الله ؟ فسكت حتى قالها ثلاثا . فقال لو قلت نعم لوجبت ، ولما استطعتم . ثم قال : ذروني ما تركتكم فانما ذلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم . وإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم ، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه . وقد سأل عن الحج الأقرع بن حابس فنهى بعض السنن من حديث ابن عباس أن الأقرع بن حابس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : الحج في كل سنة أم مرة واحدة ؟ فقال : مرة واحدة . فما زاد فهو تطوع ، وأخرجه الطبري من هذا الوجه . فسمى الرجل حصنا الأسدي ، وعند غيره عكاشة بن محسن .

وحزموا ركبها، ولا تطرد عن ماء ولا مرعى، وإذا لقيها المعبي لم يركبها، واسمها البحيرة. وكان يقول الرجل: إذا قدمت من سفرى أو برئت من مرضى فناقى سائبة، وجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها. وقيل: كان الرجل إذا أعتق عبداً قال: هو سائبة فلا عقل بينهما ولا ميراث. وإذا ولدت الشاة أثنى فهي لهم، وإن ولدت ذكراً فهو لآلهم، فإن ولدت ذكراً وأثنى قالوا: وصلت أعاها، فلم يذبحوا الذكر لآلهم. وإذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا قد حى ظهره، فلا يركب، ولا يحمل عليه، ولا يمنع من ماء ولا مرعى. ومعنى ﴿ما جعل﴾ ما شرع ذلك ولا أمر بالتبجير والتسييب وغير ذلك، ولكنهم بتحريمهم ما حزموا ﴿يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون﴾ فلا ينسبون التحريم إلى الله حتى يفتروا، ولكنهم يقلدون في تحريمها كبارهم.

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠٤﴾

الواو في قوله ﴿أولو كان آبؤهم﴾ واو الحال قد دخلت عليها همزة الإنكار. وتقديره: أحسبهم ذلك ولو كان آبؤهم ﴿لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون﴾ والمعنى أن الاقتداء إنما يصح بالعالم المهتدى، وإنما يعرف اهتداؤه بالحجة.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا آهَدْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَوَيْتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾

كان المؤمنون تذهب أنفسهم حسرة على أهل العتق والعناد من الكفرة، يتمنون دخولهم في الإسلام، فقيل لهم ﴿عليكم أنفسكم﴾ وما كلفتم من إصلاحها والمشى بها في طرق الهدى ﴿لا يضرركم﴾ الضلال عن دينكم إذا كنتم مهتدين، كما قال عز وجل لنبه عليه الصلاة والسلام ﴿فلا تذهب نفسك عليهم حسرات﴾ وكذلك من يتأسف على ما فيه الفسقة من الفجور والمعاصي، ولا يزال يذكر معاصيهم ومناكيرهم. فهو مخاطب به، وليس المراد ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فإن من تركهما مع القدرة عليهما فليس بمهتد، وإنما هو بعض الضلال الذين فصلت الآية بينهم وبينه. وعن ابن مسعود: أنها قرئت عنده فقال: إن هذا ليس بزمانها^(١)، إنها اليوم مقبولة. ولكن يوشك أن يأتى زمان تأمرون فلا يقبل منكم، حينئذ عليكم أنفسكم،

(١) قوله «ليس بزمانها إنها» لعل هذا الضمير للنصيحة المفهومة من السياق. (ع)

فهي على هذا تسلية لمن يأمر وينهى فلا يقبل منه ، وبسط لعذره . وعنه : ليس هذا زمان تأويلها . قيل : فتي ؟ قال : إذا جعل دونها السيف والسوط والسجن . وعن أبي ثعلبة الخشني أنه سئل عن ذلك فقال للسائل : سألت عنها خيرا . سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال : ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر ، حتى إذا مارأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه ، فعليك نفسك ودع أمر العوام . وإن من ورائكم أياما الصبر فيهن كقبض على الجمر ، للعامل منهم مثل أجر خمسين رجلا يعملون مثل عمله . ^(١) وقيل كان الرجل إذا أسلم قالوا له : سفهت آباءك ، ولاموه ، فزلت (عليكم أنفسكم) عليكم : من أسماء الفعل ، بمعنى : الزموا إصلاح أنفسكم ، ولذلك جزم جوابه . وعن نافع : عليكم أنفسكم بالرفع . وقرئ (لا يضركم) وفيه وجهان ^(٢) أن يكون خبراً مرفوعاً وتنصره قراءة أبي حيوة . لا يضركم . وأن يكون جواباً للأمر مجزوماً . وإنما ضمت الراء إلتباعاً لضمة الضاد المنقولة إليها من الراء المدغمة . والأصل : لا يضرركم . ويجوز أن يكون نهياً ، ولا يضرركم ، بكسر الضاد وضمها من ضاره يضره ويضوره .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهِدُوا بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ
اِثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ
فَأَصَابَتْكُم مُّصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الْوَصَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللّهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ
لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ
الْأَيِّمِينَ ۝ ١٠٦ ۖ فَإِنْ عُرِيَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا
مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلَيْنِ فَيُقْسِمَانِ بِاللّهِ أَشْهَدُ تَنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَتِيهِمَا

(١) أخرجه أصحاب الدين إلا النسائي من رواية عبد الله بن المبارك عن عتبة بن أبي حكيم عن عمرو بن حارثة اللخمي عن أبي أمية الصنعاني قال وأثبت أبا ثعلبة الخشني فقلت له كيف تصنع في هذه الآية ؟ قال : آية آية ؟ قلت : قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم) الآية قال : أما والله لقد سألت عنها خيراً سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر - وذكره : وقال فيه فعليك بخاصة نفسك ودع العوام - وقال في آخره : مثل حملكم قال ابن المبارك : وزادني غير عتبة : قيل يا رسول الله أجر خمسين منا أو منهم ؟ قال : لا ، بل منكم ، وأخرجه ابن حبان والحاكم وإسحاق وأبو يعلى والطبراني .

(٣) قوله «لا يضرركم ، وفيه وجهان» يعني بالرفع ، وهو يفيد أن القراءة الأصلية بالنصب . (ع)

وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَيْنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٧﴾ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٠٨﴾

ارفع اثنان على أنه خبر للببتد الذي هو (شهادة بينكم) على تقدير: شهادة بينكم شهادة اثنان. أو على أنه فاعل شهادة بينكم على معنى: فيما فرض عليكم أن يشهد اثنان: وقرأ الشعبي: شهادة بينكم بالتثنية. وقرأ الحسن: شهادة، بالنصب والتثنية على: ليقيم شهادة اثنان. و(إذا حضر) ظرف للشهادة. و(حين الوصية) بدل منه، إبداله منه دليل على وجوب الوصية، وأنها من الأمور اللازمة التي ما ينبغي أن يتهاون بها مسلم ويذهل عنها. وحضور الموت: مشارفته وظهور أمارات بلوغ الأجل (منكم) من أقاربكم. و(من غيركم) من الأجانب (إن أتم ضربتم في الأرض) يعني إن وقع الموت في السفر ولم يكن معكم أحد من عشيرتكم، فاستشهدوا أجنيين على الوصية، جعل الأقارب أولى لأنهم أعلم بأحوال الميت وبما هو أصلح^(١) وهم له أنصح. وقيل (منكم) من المسلمين، و(من غيركم) من أهل الذمة. وقيل: هو منسوخ لا تجوز شهادة الذي على المسلم، وإنما جازت في أول الإسلام لقلة المسلمين وتعذر وجودهم في حال السفر. وعن مكحول: نسخها قوله تعالى (وأشهدوا ذوي عدل منكم) وروى أنه خرج بديل بن أبي مرجم مولى عمرو بن العاصي وكان من المهاجرين، مع عدى بن زيد وتميم بن أوس - وكانا نصرانيين - تجاراً إلى الشام، فرض بديل وكتب كتاباً فيه ما معه، وطرحه في متاعه ولم يخبر به صاحبيه، وأمرهما أن يدفعاً متاعه إلى أهله. ومات ففتش ما معه، فأخذوا إناء من فضة فيه ثلثائة مثقال منقوشاً بالذهب، فغيباه. فأصاب أهل بديل الصيحة فطالبوهما بالإناء، فجددا فرفعوهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢)، فنزلت (تحبسونهما) تقفونهما وتصبرونهما للحلف^(٣) (من بعد الصلاة) من بعد صلاة العصر، لأنه وقت اجتماع الناس. وعن الحسن: بعد صلاة العصر أو الظهر؛ لأن أهل الحجاز كانوا يقدون للحكومة بعدهما. وفي حديث بديل: أنها لما نزلت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) قوله «وبما هو أصلح، لعله» وبما هو له أصلح، . (ع)

(٢) أخرجه الترمذي من رواية ابن إحاق عن أبي النصر وهو محمد بن السائب الكلبي عن إدار، يعني أبا صالح مولى أم هانئ عن ابن عباس عن تميم الداري رضي الله عنهم. فذكره وقال: ليس إسناده بصحيح وأخرجه البخاري وأبو داود مختصراً

(٣) قوله «وتصبرونهما للحلف، أي تحبسونهما» أفاده الصحاح. (ع)

صلاة العصر ودعا بعدى وتيمم فاستحلفهما عند المنبر ، خلفا ، ثم وجد الإناء بمكة ، فقالوا : إنا اشتريناه من تيمم وعدى . وقيل : هى صلاة أهل الذمة ، وهم يعظمون صلاة العصر ﴿ إن ارتبتم ﴾ اعتراض بين القسم والمقسم عليه . والمعنى : إن ارتبتم فى شأنهما واتهمتموهما لحلفوهما . وقيل : إن أريد بهما الشاهدان فقد نسخ تحليف الشاهدين ، وإن أريد الوحيان فليس بمسوخ تحليفهما . وعن على رضى الله عنه : أنه كان يحلف الشاهد والراوى إذا اتهمهما ^(١) ، والضمير فى ﴿ به ﴾ للقسم . وفى ﴿ كان ﴾ المقسم له يعنى : لا نستبدل بصحة القسم بالله عرضاً من الدنيا ، أى لا نحلف كاذبين لأجل المال ، ولو كان من تقسم له قريباً منا ، على معنى : أن هذه عادتهم فى صدقهم وأمانتهم أبداً ، وأنهم داخلون تحت قوله تعالى (كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين) . ﴿ شهادة الله ﴾ أى الشهادة التى أمر الله بحفظها وتعظيمها . وعن الشعبي أنه وقف على شهادة ، ثم ابتدأ الله بالمد ، على طرح حرف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه . وروى عنه بغير مد على ما ذكر سيبويه أن منهم من يحذف حرف القسم ولا يعوض منه همزة الاستفهام ، فيقول : الله لقد كان كذا . وقرئ : للملأئين يحذف الهمزة وطرح حركتها على اللام وإدغام نون من فيها ، كقوله : عاد لولى : فإن قلت : ما موقع تحبسونهما ؟ قلت : هو استئناف كلام ، كأنه قيل بعد اشتراط العدالة فيهما ، فكيف نعمل إن ارتبنا بهما ، فتجيب : تحبسونهما فإن قلت : كيف فسرت الصلاة بصلاة العصر وهى مطلقة ؟ قلت : لما كانت معروفة عندهم بالتحليف بعدها ، أغنى ذلك عن التقييد ، كما لو قلت فى بعض أئمة الفقه : إذا صلى أخذ فى الدرس علم أنها صلاة الفجر . ويجوز أن تكون اللام للجنس . وأن يقصد بالتحليف على أثر الصلاة أن تكون الصلاة لطفاً فى النطق بالصدق ، ونهاية عن الكذب والزور (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) . ﴿ فإن عثر ﴾ فإن اطلع ﴿ على أنهما استحقا إثماً ﴾ أى فعلاً ما أوجب إثماً ، واستوجبا أن يقال إنهما المثلثان ﴿ فأخرا ﴾ فشاهدان آخران ﴿ يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم ﴾ أى من الذين استحق عليهم الإثم . معناه من الذين جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته . وفى قصة بديل : أنه لما ظهرت خيانة الرجلين ، حلف رجلان من ورثته أنه إناء صاحبهما ، وأن شهادتهما أحق من شهادتهما . و﴿ الأوليان ﴾ الاحقان بالشهادة لقرابتهما ومعرفتهما . وارتفاعهما على : هما الأوليان كأنه قيل ومن هما ؟ فقيل : الأوليان . وقيل : هما بديل من الضمير فى يقومان ، أو من آخران .

(١) فأما تحليف الصاعد . فلم أره . وأما تحليف الراوى فرواه أصحاب السنن الثلاثة : البزار وابن حبان من رواية أسماء بن الحكم الفزارى عن على رضى الله عنه قال : إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً نفى الله منه بما شاء أن ينفعنى ، وإذا حدثنى أحد من أصحابه استحلفته ، فإذا حلف لى صدقته قال : وحدثنى أبو بكر . - وصدق أبو بكر - الحديث . قال الترمذى : حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه . وروى بعضهم هذا الحديث موقوفاً ، أى المثنى دون القصة . وقال البزار : أسماء هذا مجهول .

ويجوز أن يرتفعوا باستحقاق، أى من الذين استحق عليهم انتداب الأولين منهم للشهادة لاطلاعهم على حقيقة الحال. وقرئ الأولين على أنه وصف للذين استحق عليهم، مجرور، أو منصوب على المدح. ومعنى الأولوية التقدم على الأجانب في الشهادة لكونهم أحق بها. وقرئ: الأولين، ^(١) على التثنية: وانتصابه على المدح. وقرأ الحسن: الأولان، ويحتج به من يرى رد اليمين على المدعى. وأبو حنيفة وأصحابه لا يرون ذلك، فوجه عندهم أن الورثة قد ادعوا على النصرانيين أنهما قد اختانا خلفا، فلما ظهر كذبهما ادعيا الشراء فيما كتما، فأكثر الورثة فكانت اليمين على الورثة، لإنكارهم الشراء. فإن قلت: فما وجه قراءة من قرأ استحق عليهم الأوليان على البناء للفاعل، وهم على وأبى وابن عباس؟ قلت: معناه من الورثة الذين استحق عليهم الأوليان من بينهم بالشهادة، أن يجزئوهما للقيام بالشهادة، ويظهروا بهما كذب الكاذبين (ذلك) الذى تقدم من بيان الحكم (أدنى) أن يأتي الشهداء على نحو تلك الحادثة (بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان) أن تكرر ^(٢) أيمان شهود آخرين بعد إيمانهم، فيفتضحوا بظهور كذبهم كما جرى في قصة بديل (واسمعوا) سمع إجابة وقبول.

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا بِكَ أَنْتَ عََلِمُ الْغُيُوبِ (١٠٩) إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعْقِصَ ابْنُ مَرْيَمَ أَدْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَبَدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْعَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جَعَلْتَهُم بَآيَاتِنَا فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ (١١٠)

(يوم يجمع) بدل من المنصوب ^(٣) في قوله (واتقوا الله) وهو من بدل الاشتغال، كأنه

(١) قوله وقرئ: الأولين، لعله: الأولين، فليجرح. (ع)

(٢) قوله أن تكرر أيمان شهود، في الصحاح: الكر، الرجوع. يقال: كره، وكر بنفسه يتعدى

ولا يتعدى. (ع)

(٣) قال محمود: يوم يجمع بدل من المنصوب... الخ. قال أحمد: ويكون انتصابه إذا انتصاب المفعول

به لا الظرف على حكم المبدل منه.

قيل : واتقوا الله يوم جمعه . أو ظرف لقوله (لا يهدي)^(١) أى لا يهديهم طريق الجنة يومئذ كما يفعل بغيرهم . أو ينصب على إضمار اذكر . أو يوم يجمع الله الرسل كان كيت وكيت . و (ماذا) منتصب بأجبتكم^(٢) انتصاب مصدره ، على معنى : أى إجابة أجبتهم . ولو أريد الجواب لقيل : بماذا أجبتهم . فإن قلت : ما معنى سؤالهم ؟ قلت : توبيخ قومهم ، كما كان سؤال المؤودة توبيخاً للوائد . فإن قلت : كيف يقولون (لا علم لنا) وقد علموا بما أجيبوا ؟ قلت : يعلنون أن الغرض بالسؤال توبيخ أعدائهم ، فيكون الأمر إلى علمه وإحاطته بما منوا به منهم^(٣) وكابدوا من سوء إجابتهم ، إظهاراً للتشكي واللجأ إلى ربهم في الانتقام منهم ، وذلك أعظم على الكفرة وأفت في أعضادهم وأجلب لحسرتهم وسقوطهم في أيديهم ، إذا اجتمع توبيخ الله وتشكي أنبيائه عليهم . ومثاله أن ينكب بعض الخوارج على السلطان خاصة من خواصه نكبة قد عرفها السلطان واطلع على كنهها وعزم على الانتصار له منه ، فيجمع بينهما ويقول له : ما فعل بك هذا الخارجى وهو عالم بما فعل به ، يريد توبيخه وتبكيته ، فيقول له : أنت أعلم بما فعل في تفويضاً للأمر إلى علم سلطانه ، واتكالا عليه ، وإظهاراً للشكاية ، وتعظيماً لما حل به منه . وقيل : من هول ذلك اليوم يفزعون ويذهلون^(٤) عن الجواب ، ثم يحییون بعدما تنوب إليهم عقولهم بالشهادة على أمهم . وقيل : معناه علمنا ساقط مع علمك ومنمور به ، لأنك علام الغيوب . ومن علم الحفیات لم تحف عليه الظواهر التي منها إجابة الأمم لرسلهم ، فكأنه لا علم لنا إلى جنب علمك . وقيل : لا علم لنا بما كان منهم بعدنا ، وإنما الحكم للخاتمة . وكيف يخفى عليهم أمرهم وقد رأوهم سود الوجوه زرق العيون موبخين . وقرئ (علام الغيوب) بالنصب^(٥) على أن الكلام قد تم بقوله (إنك أنت) أى إنك الموصوف بأوصافك المعروفة من العلم وغيره ثم نصب علام الغيوب على الاختصاص ، أو على النداء ، أو هو صفة لاسم أن (إذ قال الله) بدل من (يوم يجمع) والمعنى : أنه يوبخ الكافرين يومئذ بسؤال الرسل عن إجابتهم ، وتعيد

(١) عاد كلامه . قال : « أو ظرف لقوله لا يهدي القوم الفاسقين ... الخ » قال أحمد : وهو على هذا أيضاً مفعول به .

(٢) عاد كلامه . قال : « وماذا منتصب بأجبتكم انتصاب مصدره على معنى أى إجابة ... الخ » قال أحمد : والتعظيم في هذا نحو التعظيم بالسكوت عن الصلة في مثل « ما حصل إلا بعد التى واللتيا » .

(٣) قوله « بما منوا به منهم » أى ابتلوا . وفي الصحاح « منيته » و « منوته » إذا ابتليته . (ع)

(٤) عاد كلامه . قال : « وقيل من الهول والفزع يذهلون عن الجواب ... الخ » قال أحمد : وأيضاً فالمسؤول عنه إجابته عند دعائهم إياهم إلى الله ، لا ما حدث بعد ذلك مما لا يتعلق به علم الرسل ، والله أعلم .

(٥) عاد كلامه . قال : « وقرئ علام الغيوب بالنصب ... الخ » قال أحمد : ويكون هذا من باب

« أنا أبو النجم وشعري وشعري »

وقد مر قبل آيات . وإنما ذكرت هذه الثلاثة من الأعراب لالتباسها إلا على الخذاق وقليل ما هم .

ما أظهر على أيديهم من الآيات العظام، فكذبوهم وسموهم سحرة . أوجوزوا حد التصديق إلى أن اتخذوهم آلهة ، كما قال بعض بني إسرائيل فيما أظهر على يد عيسى عليه السلام من البينات والمعجزات (هذا سحر مبين) واتخذوه بعضهم وأمه إلهين (أيدتك) قويتك . وقرئ أيدتك ، على أفعلتكَ (روح القدس) بالكلام الذي يحيا به الدين ، وأضافه إلى القدس ، لأنه سبب الطهر من أوضار الآثام . والدليل عليه قوله تعالى (تكلم الناس) و (في المهد) في موضع الحال ، لأن المعنى تكلمهم طفلا (وكهلا) إلا أن في المهد فيه دليل على حد من الطفولة . وقيل روح القدس : جبريل عليه السلام ، أي به لتثبيت الحجة . فإن قالت : ما معنى قوله (في المهد وكهلا) ؟ قلت : معناه تكلمهم في هاتين الحالتين ، من غير أن يتفاوت كلامك في حين الطفولة وحين الكهولة الذي هو وقت كمال العقل وبلوغ الأشد والحد الذي يستنبأ فيه الأنبياء (والتوراة والإنجيل) خصا بالذكر مما تناوله الكتاب والحكمة ، لأن المراد بهما جنس الكتاب والحكمة . وقيل (الكتاب) الخط . و (الحكمة) الكلام المحكم الصواب (كينة الطير) هيئة مثل هيئة الطير (يأذني) بتسهيل (فتنفخ فيها) الضمير للكاف ، لأنها صفة الهيئة التي كان يخلقها عيسى عليه السلام وينفخ فيها . ولا يرجع إلى الهيئة المضاف إليها ؛ لأنها ليست من خلقه ولا من نفخه في شيء . وكذلك الضمير في فتكون (تخرج الموتى) تخرجهم من القبور وتبعثهم . قيل : أخرج سام بن نوح ورجلين وامرأة وجارية (وإذ كففت بني إسرائيل عنك) يعني اليهود حين هموا بقتله . وقيل : لما قال الله تعالى لعيسى (اذكر نعمتي عليك) كان يابس الشعر ويأكل الشجر ولا يدخر شيئا لغد يقول : مع كل يوم رزقه ، لم يكن له بيت فيخرب ، ولا ولد فيموت ، أينما أمسى بات .

وَإِذْ أُوحِيَ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرُّسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّنَا مُسْلِمُونَ ۝١١١ إِذْ قَالَ الْخَوَارِجُونَ لِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝١١٢ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْمِئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَّقْنَا وَنَسْكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشُّهَدَاءِ ۝١١٣ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝١١٤ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ

عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ۝١١٥

﴿أوحيت إلى الخواريين﴾ أمرتهم على السنة الرسل ﴿مسلمون﴾ مخلصون ، من أسلم وجهه لله ﴿عيسى﴾ في محل النصب على إتباع حركة الابن ، كقولك : يازيد بن عمرو ، وهى اللغة الفاشية ويجوز أن يكون مضموم ما كقولك : يازيد بن عمرو . والدليل عليه قوله :

أَحَارِبُ بْنُ عَمْرِو كَأَنِّي خَيْرٌ وَيَبْدُو عَلَى الْعَمْرِ مَا يَأْتُرُ^(٢)

لأن الترخيم لا يكون إلا في المضموم . فإن قلت : كيف قالوا ﴿هل يستطيع ربك﴾ بعد إيمانهم وإخلاصهم^(٣) ؟ قلت : ما وصفهم الله بالإيمان والإخلاص ، وإنما حكي ادعائهم لها ، ثم أتبعه

(١) أحار بن عمرو كأتى خمر ويمدو على المرء ما يأتُر ولا وأبيك ابنة العاصمى لا يدعى القوم أتى أفر

لامرى القيس بن حجر . وقيل لربعة بن جشم البتي . والهمزة للنداء . و«حار» مرخم ، أصله حارث ضم على لغة من لا ينتظر المخوف . واللغة المشهورة معاملته معاملة التام ، كما أن المشهور أيضا فتح العلم المنادى الموصوف بابن مضاف إلى علم آخر إتباعا لنصب ابن . ويجوز ضمّه كما هنا ، لأن الترخيم لا يكون إلا في المضموم لأن المفتوح إتباعا كالمركب مع ما بعده . والترخيم لا يأتي في الوسط . ولأنه لو كان مفتوحا وضم في الترخيم لكان فيه إخلال بالفتحة المحتملة للتناسب . والخز - كخز - : الذى خالطه داء فغطى عقله . والخز - كسب - : كل ما ستر من بناء أو شجر . ثم تذكر السبب في ذلك وهو مطاوعته مالا تنبني مطاوعته فقال : ويمدو على الانسان اتهماره ، أى أمثاله لأمر غيره . ويجوز أن «ما» موصولة ، أى الذى يمثله من أمر من لا يعرف عواقب الأمور ، أو من أمر نفسه وهواه . وشبه ذلك بمن يصح منه العدوان ، على طريق الكناية . ويرى ويبدو على المرء أى يشرف عليه ويظهر له عاقبة أمثاله لما لا ينبغي أمثاله . وكثير ينشد فاصلتى هذا البيت بالثنونى العالى ، لكن أنكره الزجاج والسرياني ، لأنه يكسر الوزن . وجعله ابن يعيش من تنوين الترخيم ، بناء على أنه لجلب الترخيم لا لقطعه . فلا يختص بالقوافي ، المطلقة ، بل يدخل المقيدة كما هنا . والمشهور تحريك ما قبله بالكسر . واختار ابن الحاجب الفتح . وجوز بعضهم تحريكه بما كان يستحقه لولا السكون . وبعض أجاز اجتماع الساكنين . ودخول «لا» النافية قبل القسم سائغ شائع في لسان العرب ، لأنه غالبا يكون رد دعوى الخصم ونفيها . فالتقدير : ولا يحصل ذلك وحق أليك ، ولو كانت زائدة محضا لكانت الواو في التقدير داخلة على واو القسم . وروى بحذف الواو الأولى : أى وحق أليك بالابنة الهامرية لأفر من الحرب أصلا ، فلا يدعيه أحد على . فتنى الادعاء كناية عن نفي الفرار على أبلغ وجه .

(٢) قال محمود : فإن قلت كيف قالوا هل يستطيع ربك بعد إيمانهم وإخلاصهم - في قوله (وإذا أوحيت إلى الخواريين أن آمنوا بي وبرسولى قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون) - قال : قلت ما وصفهم بالإيمان والإخلاص وإنما حكى ادعائهم لها ... الخ ، قال أحمد : وقيل إن معنى (هل يستطيع) هل يفعل ، كما تقول للقادر على القيام : هل يستطيع أن يقوم : مبالغة في التقاضى . ونقل هذا القول عن الحسن ، فعلى هذا يكون إيمانهم سالما عن قدح الشك في القدرة ، فإن استقام التعبير عن الفعل بالاستطاعة فذاك - والله أعلم - من باب التعبير عن المسبب بالسبب ، إذ الاستطاعة من جملة أسباب الاجداد وعلى عكبيه التعبير عن إرادة الفعل بالفعل ، تسمية بالسبب الذى هو الإرادة ، باسم المسبب الذى هو الفعل ، في مثل قوله (إذا قمتم إلى الصلاة) وقد مضى أول السورة . وفي هذا التأويل الحسن تعضيد لتأويل أبى حنيفة ، حيث جعل الطول المانع من نكاح الأمة وجود الحرة في العصمة . وعدمه أن لا يملكك عصمة الحرة وإن كان قادرا على ذلك ، فتباح له حينئذ الأمة . وحمل قوله : (ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات) على معنى : ومن لم يملك منكم ، وحمل النكاح على الوطء ، فجعل استطاعة الملك المنفعة هي الملك =

قوله (إذ قالوا) فإذا إن دعواهم كانت باطلة ، وإنهم كانوا شاكين ، وقوله (هل يستطيع ربك) كلام لا يرد مثله عن مؤمنين معظمين لربهم ، وكذلك قول عيسى عليه السلام لهم معناه : اتقوا الله ولا تشكوا في اقتداره واستطاعته ، ولا تقترحوا عليه ، ولا تتحكوا ما تشتهون من الآيات فتهلكوا إذا عصيتموه بعدها ﴿ إن كنتم مؤمنين ﴾ إن كانت دعواكم للإيمان صحيحة . وقرئ : هل يستطيع ربك ، أى هل تستطيع سؤال ربك ، والمعنى : هل تسأله ذلك من غير صارف يصرفك عن سؤاله . والمائدة : الخوان ^(١) إذا كان عليه الطعام ، وهى من مادة ، إذا أعطاه ورفده كأنها تميد من تقدم إليه ﴿ ونكون عليها من الشاهدين ﴾ نشهد عليها عند الذين لم يحضروها من بنى إسرائيل ، أو نكون من الشاهدين لله بالوحدانية ولك بالنبوة ، عاكفين عليها ، على أن عليها فى موضع الحال ، وكانت دعواهم لإرادة ماذكروا كدعواهم الايمان والاخلاص . وإنما سأل عيسى وأجيب ليلزموا الحجة بكاملها ويرسل عليهم العذاب إذا خالفوا . وقرئ : ويعلم ، بالياء على البناء للمفعول . وتعلم . وتكون ، بالتاء . والضمير للقلوب ﴿ اللهم ﴾ أصله يا الله ، خذف حرف النداء ، وعوضت منه الميم . و ﴿ ربنا ﴾ نداء ثان ﴿ تكون لنا عيداً ﴾ أى يكون يوم نزولها عيداً . قيل : هو يوم الأحد . ومن ثم اتخذته النصرارى عيداً ، وقيل : العيد السرور العائد ، ولذلك يقال : يوم عيد ، فكان معناه : تكون لنا سروراً وفرحاً . وقرأ عبدالله : تكن ، على جواب الامر . ونظيرهما يرثى ، ويرثى ﴿ لاؤلنا وآخرنا ﴾ بدل من لنا بتكرير العامل ، أى لمن فى زماننا من أهل ديننا ، ولمن يأتى بعدنا . وقيل : يأكل منها آخر الناس كما يأكل أولهم : ويجوز البقدين منا والاتباع . وفى قراءة زيد : لاؤلنا وآخرنا ، والتأنيث بمعنى الأمة والجماعة (عذاباً) بمعنى تعذيباً . والضمير فى (لا أعذبه) للمصدر . ولو أراد بالعذاب ما يعذب به ، لم يكن بد من الباء . وروى أن عيسى عليه السلام لما أراد الدعاء لبس صوفاً ، ثم قال : اللهم أنزل علينا ، فزلت سفرة حرام بين غمامتين : غمامة فوقها وأخرى تحتها ، وهم ينظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم ، فبكى عيسى عليه السلام وقال : اللهم اجعاني من الشاكرين ، اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة ، وقال لهم : ليقم أحسنكم علماً يكشف عنها ويذكر اسم الله عليها ويأكل منها . فقال شمعون رأس الحواريين : أنت أولى بذلك ، فقاسم عيسى وتوضأ وصلى وبكى ، ثم كشف المنديل وقال : بسم الله خير الرازقين ، فإذا سمكة مشوية بلا فلوس ولا شوك تسيل دسماً . وعند

== كما ترى ، حتى أن القادر غير المالك عادم الطول هذه فيسبح الأمة . وقد معنى ذكر مذهبه ، وكنت أستبعد إنجازه لأن يكون تأويلاً يحتمله اللفظ ويساعده الاستعمال ، حتى وقفت على تفسير الحسن هذا والله أعلم .

(١) قوله « والمائدة الخوان » فى الصحاح « الخوان » بالكسر : الذى يؤكل عليه . معرب . وقوله « من مادة » الذى فى الصحاح « ماد الشيء » تحرك . و « مادات الأغصان » تماثلت اه . . (ع)

رأسها ملح . وعند ذنبها خل . وحولها من ألوان البقول ما خلا الكزاث ، وإذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون ، وعلى الثاني عسل . وعلى الثالث سمن ، وعلى الرابع جبن ، وعلى الخامس قديد . فقال شمعون : يا روح الله ، أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة ؟ فقال : ليس منهما ، ولكنه شيء اخترعه الله بالقدر العالية ، كلوا ما سألتهم واشكروا يمدكم الله ويزدكم من فضله : فقال الحواريون : يا روح الله ، لو أريتنا من هذه الآية آية أخرى . فقال يا سمكة احي ياذن الله ، فاضطربت . ثم قال لها : عودي كما كنت ، فعادت مشوية . ثم طارت المائدة ، ثم عصوا بعدها ففسخوا قردة وخنازير . وروى أنهم لما سمعوا بالشرطة وهي قوله تعالى (فن يكفر بعد منكم فإني أعذبه) قالوا لا نريد فلم تنزل . وعن الحسن : والله ما نزلت . ولو نزلت لكان عيداً إلى يوم القيامة ، لقوله (وأخرنا) . والضحاح أنها نزلت .

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مَا أَنْتَ قُلْتُ لِلنَّاسِ آتِيهِمْ وَارْحَمِيهِمْ
مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ

قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (١١٦)

(سبحانك) من أن يكون لك شريك (ما يكون لي) ما ينبغي لي (أن أقول) قولاً لا يحق لي أن أقوله (في نفسي) في قلبي والمعنى : تعلم معلومى ولا أعلم معلومك ، ولكنه سلك بالكلام طريق المشاكلة وهو من فصيح الكلام وبينه ، فقيل (في نفسك) لقوله في نفسي (إنك أنت علام الغيوب) تقرير للجملتين معاً ، لأن ما انطوت عليه النفوس من جملة الغيوب ، ولأن ما يعلمه علام الغيوب لا ينتهى إليه علم أحد .

مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ آعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ
شَهِيدًا مَادُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ شَهِيدٌ (١١٧) إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١١٨)

هـ أن ، في قوله (أن آعبدوا الله) (١) إن جعلناها مفسرة لم يكن لها بد من مفسر . والمفسر إما

(١) قال محمود : هـ أن في قوله (أن آعبدوا) إن جعلناها مفسرة لم يكن لها بد من مفسر ... الخ ، قال أحمد : وقد أجاز بعضهم وقوعه ، لأن المفسرة بعد لفظ القول ، ولم يقتصر بها على ما في معناه ، فيجوز على هذا القول وقوعها تفسيراً لفعل القول . وقد أبى الزمخشري في مفصله وقوعها إلا بعد فعل في معنى القول كذمه ههنا .

فعل القول وإما فعل الأمر ، وكلاهما لا وجه له . أما فعل القول فيحكي بعده الكلام من غير أن يتوسط بينهما حرف التفسير ، لا تقول : ما قلت لهم إلا أن اعبدوا الله . ولكن : ما قلت لهم إلا اعبدوا الله . وأما فعل الأمر ، فمسند إلى ضمير الله عز وجل . فلو فسرته باعبدوا الله ربى وربكم لم يستقم لأن الله تعالى لا يقول : اعبدوا الله ربى وربكم . وإن جعلتها موصولة بالفعل ^(١) لم تحل من أن تكون بدلا من ما أمرت به ، أو من الهاء ^(٢) في به . وكلاهما غير مستقيم ؛ لأن البديل هو الذى يقوم مقام المبدل منه . ولا يقال : ما قلت لهم إلا أن اعبدوا الله ، بمعنى ما قلت لهم إلا عبادته ؛ لأن العبادة لا تقال . وكذلك إذا جعلته بدلا من الهاء لأنك لو أقمت (أن اعبدوا الله) مقام الهاء ، فقلت : إلا ما أمرتني بأن اعبدوا الله ، لم يصح ، لبقائه الموصول بغير راجع إليه من صلته . فين قلت : فكيف يصنع ؟ ^(٣) قلت يحمل فعل

(١) عاد كلامه . قال : «وأما فعل الأمر فمسند إلى ضمير الله عز وجل ... الخ» قال أحمد : ويجوز أيضا هذا الوجه على صرف التفسير إلى المعنى ، كأنه حكى معنى قول الله عز وجل له بعبارة أخرى ، وكان الله تعالى قال له : مرهم بعبادتي . أو قال لهم على لسان عيسى : اعبدوا الله رب عيسى وربكم ، فلما حكاه عيسى عليه السلام قال : اعبدوا الله ربى وربكم ، فكفى عن اسمه الظاهر بضميره ، كما قال الله تعالى حكاية عن موسى (قال عليها عند ربى في كتاب لا يضل ربى ولا ينسى الذى جعل لكم الأرض مهداً وسلك لكم فيها سبلاً وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى) فانظر كيف جاء أول الكلام حكاية لقول موسى ، وموسى لا يقول : فأخرجنا . ولكن فأخرج الله ، فلما حكاه الله تعالى عن موسى رد الكلام إليه تعالى ، وأضاف الإخراج إلى ذاته على طريقة المتكلم لا المخاطب . وكذلك قوله تعالى (ليقولن خلقنن العزيز العظيم) إلى قوله (فأنشرنا به بلدة ميتا) ونظائره كثيرة . وقد قدمت تحوياً من هذا البحث عند قوله تعالى حكاية عن اليهود (إننا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) لما استبعد الزمخشري أن تصفه اليهود بهذه الصفات المنافية لاعتقادهم فيه .

(٢) عاد كلامه . قال : «وإن جعلت أن موصولة مع فعل الأمر ... الخ» قال أحمد : أى فلا يقدر بالعبادة ولكن بالأمر بها ، كأنه قيل : ما قلت لهم إلا الأمر بالعبادة لله ، والأمر مقول لقلت . على أن جعل العبادة مقولة ليس ببعيد . على طريقة (ثم يعبدون لما قالوا) أى للوطء الذى قالوا قولاً يتعاق به . وكقوله تعالى (وترثه ما يقول ويأتينا فردا) وسيأتى له تصحيح هذا الاستعمال لوروده كثيراً فى القرآن الكريم .

(٣) عاد كلامه . قال : «وكذلك إذا جعلته بدلا من الهاء لأنك ... الخ» قال أحمد : وهذا أيضا غير مانع من البديل ، وإنما يواجه المصنف بما لا يسهل إنكاره ، فقد قال فى مقصده ما هذا نصه : وقولهم : إن البديل فى حكم تنحية الأول ، إيدان منهم باستقلاله بنفسه ومفارقة للتأكييد والصفة فى كونها اسمين لما يتبعانه ، لأن أن يعنوا إهدار الأول وإطراحه . الاثراك تقول : زيدا رأيت غلامه رجلا صالحا ، فلو ذهبت إلى إهدار الأول لم يسند كلامك . فانظر كيف يرد كلامه فى المفصل وهو الحق ما ارتكبه من رد البديل فى هذه الآية ، للزوم طرح الأول فتخلو الصلة من الضمير . ولم يجعل هذا القدر مانعا فى المثال المذكور . مع أنك لو طرحت الأول لحلا الخبر من الضمير العائد ولم يسند الكلام . فهذه وجوه أربعة منتهى إعراب ، أذن وكلها مستندة حسبا بينا . وهذه المساجلة فى هذا الإعراب من الغرر والحجول فى صناعة الإعراب وعلم البيان . وفرسان هذا المضمار قليل .

(٤) عاد كلامه . قال : فان قلت كيف يصنع ؟ قلت : يحمل فعل ... الخ» قال أحمد : هذا التأويل لتوقع أن المفسرة بعد فعل فى معنى القول ، وليس قولاً صريحا . وحمل القول على الأمر مما يصحح المذهب الآخر فى إجازة

القول على معناه : لأن معنى (ما قلت لهم إلا ما أمرتني به) . ما أمرتهم إلا بما أمرتني به ، حتى يستقيم تفسيره بأن اعبدوا الله ربكم ، ويجوز أن تكون وأن ، موصولة ^(١) عطف بيان للهاء لا بدلاً (وكنتم عليهم شهداء) رقيباً كالشاهد على المشهود عليه ، أمنعهم من أن يقولوا ذلك ويتدينوا به (فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم) تمنعهم من القول به بما نصبت لهم من الأدلة . وأنزلت عليهم من البينات ، وأرسلت إليهم من الرسل (إن تعذبهم فإنهم عبادك) الذين عرقهم عاصين جاحدين لا ياتك مكذبين لأنبيائك (وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز) القوى القادر على الثواب والعقاب (الحكيم) الذي لا يثيب ولا يعاقب إلا عن حكمة وصواب . فإن قلت : المغفرة لا تكون للكفار فكيف قال (وإن تغفر لهم) ^(٢) ؟ قلت : ما قال إنك تغفر لهم ، ولكنه بنى الكلام على : إن غفرت ، فقال : إن عذبتهم عدلت ، لأنهم أحقاء

== وقوعها بعد القول ، فانه لو لام بين القول والأمر من التفات المعنوي ، لما جاز إطلاق إحداها وإرادة الأخرى . والعجب أن الأمر قسم من أقسام القول ، وما بينهما إلا عموم وخصوص . وليس في هذا التأويل الذي سلمه إلا كثرة لاطائل ورامها . ولو كانت العرب تأتي وقوع المغفرة بعد القول . لما أوقعتها بعد فعل ليس بقول . ثم عبرت عن ذلك الفعل بالقول : لأن ذلك كالمعود إلى ما وقع الفرار منه وهم بعداء من ذلك .

(١) عاد كلامه . قال : ويجوز أن تكون أن موصولة ... الخ ، قال أحد : يريد يجعله عطف بيان أن يسلم من تقدير أطراح الأول في البذل وخلق الصلة حيثئذ من العائد . وقد بينا أن ذلك غير لازم في البذل . والعجب أنه أيضا في مفصله لم يفصل بين عطف البيان والبذل ، إلا في مثل قول المراء :

« أنا ابن الدارك البكرى بشر »

لأنه لو جعله بدلا للزم تكرير العامل ، وإضافة اسم الفاعل الحرف بالالف واللام إلى العلم ولم يفصل بينهما في غير هذا المثال ومن حيث المعنى أن المعتمد في عطف البيان الأول . وأما الثاني فلتوضيح . والمعتمد في البذل الثاني . وأما الأول فببساط لذكره ، لا على أنه مطرح مبدى .

قال محمود « إن قلت المغفرة لا تكون للكفار فكيف قال وإن تغفر لهم ... الخ ؟ قال أحد رحمه الله : تذيب الزغشرى في هذا الموضع فلا إلى أهل السنة ولا إلى القدرية . أما أهل السنة ، فالمغفرة للكافر جائزة عندهم في حكم الله تعالى عقلا ، بل عقاب المتقي المخلص كذلك غير ممنوع عقلا من الله تعالى ، وإذا كان كذلك فهذا الكلام خرج على الجواز العقلي ، وإن كان السمع ورد بتعذيب الكفار وعدم الغفران لهم ، إلا أن ورود السمع بذلك لا يرفع الجواز العقلي . وأما القدرية فيزعمون أن المغفرة للكافر ممنوعة عقلا ، لا تجوز على الله تعالى لمناقضتها الحكمة ، فن ثم كفحتهم هذه الآية بالرد ، إذ لو كان الأمر كزعمهم لما دخلت كلمة « إن » المستعملة عند الشك في وقوع الفعل بعدها لغة في فعل لا شك في عدم وقوعه عقلا ، ولو كان ذلك من باب التعليق بالحال ، كأن يبيض القار وأشباهه . وليس هذا مكان . فقول الزغشرى إذا (إن يغفر لهم) لم يعدم وجهها من الحكمة في المغفرة لأن العفو عن الجرم حسن عقلا لا يأنف بقواعد السنة ، إذ لا يلتفت عندهم إلى التحسين العقلي ، ولا يأنف أيضا بنزغات القدرية ، لأنهم يجهزون بأنه لا رجة من الحكمة في المغفرة للكافر ، ويقطعون بمناقضتها الحكمة ، فكيف يخاطب الله تعالى به ، فلم أن عيسى عليه السلام يبرأ إلى الله من هذا الإطلاق وما اشتمل عليه من سوء الأدب ، فإن قول القائل لمن يخاطبه : ما فعل كذا فلن يعدم فيه عنذراً ووجهاً من المصلحة كلام مبذول وديارة نازلة عن أرفى مراتب الأدب ، إنما يطلقها المتكلم لمن هو درته عادة ، فنسأل الله إلهام الأدب وتجنب ما في إسمائه من مزلات العطب .

بالعذاب، وإن غفرت لهم مع كفرهم لم تعدم في المغفرة وجه حكمة لأن المغفرة حسنة لكل مجرم في المعقول. بل متى كان الجرم أعظم جرماً كان العفو عنه أحسن.

قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١١٩)

قرئ ﴿هذا يوم ينفع﴾ بالرفع والإضافة. وبالنصب إما على أنه ظرف لقال. وإما على أن (هذا) مبتدأ، والظرف خبر. ومعناه. هذا الذي ذكرنا من كلام عيسى واقع يوم ينفع. ولا يجوز أن يكون فتحاً، كقوله تعالى (يوم لا تملك) لأنه مضاف إلى متمكن. «قرأ الأعمش: يوم ينفع، بالتثنية، كقوله تعالى (واتقوا يوماً لا تجزى نفس) فإن قلت: مامعنى قوله ﴿ينفع الصادقين صدقهم﴾؟ إن أريد صدقهم^(١) في الآخرة فليست الآخرة بدار عمل، وإن أريد صدقهم في الدنيا فليس بمطابق لما ورد فيه؛ لأنه في معنى الشهادة لعيسى عليه السلام بالصدق فيما يجب به يوم القيامة؟ قلت: معناه الصدق المستمر بالصادقين في دنياهم وآخرتهم. وعن قتادة: متكلمان تكلماً يوم القيامة. أمّا إبليس فقال: إن الله وعدكم وعد الحق، فصدق يومئذ وكان قبل ذلك كاذباً، فلم ينفعه صدقه. وأما عيسى عليه السلام فكان صادقاً في الحياة وبعد الممات فنفعه صدقه.

لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٢٠)

فإن قلت: في السموات والأرض العقلاء وغيرهم، فهلا غلب العقلاء، فقيل: ومن فيهن؟ قلت: وما يتناول الأجناس كلها تناولاً عاماً. ألا تراك تقول إذا رأيت شبحاً من بعيد: ما هو؟ قبل أن تعرف أعاقل هو أم غيره. فكان أولى بإرادة العموم.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قرأ سورة المائدة أعطى من الأجر عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعدد كل يهودى ونصرانى يتنفس في الدنيا»^(٢)

(١) قال محمود «إن قلت مامعناه، إن أريد صدقهم في الآخرة... الخ» قال أحد: ولو أجاب بحمل الصادقين على الدنيا وصدقهم على الآخرة حتى يكون التقدير: هذا يوم ينفع الصادقين في الدنيا صدقهم في الآخرة، لكان أوضح طباقاً لتفسير قتادة، وأخرج لابليس وأشباهه من هذا العموم؛ فإن إبليس وإن صدق في الآخرة، إلا أنه لم يكن من الصادقين في الدنيا، فلم ينفعه صدقه في الآخرة، والوجهان متقاربان.

(٢) تقدم إسنادُه إلى أبي بن كعب في تفسير آل عمران.

تم بعون الله تعالى الجزء الأول
ويليه - إن شاء الله تعالى - الجزء الثاني
وأوله : سورة الأنعام

